

وزارة اوقاف واملای امور، کویت



موسوعة فقہیة

جلد - ۱

أُمَّة - اجزاء

موسوعة فقهية

شائع كروه

وزارت اوقاف و اسلامی امور، کویت

© جملہ حقوق بحق وزارت اوقاف و اسلامی امور کویت محفوظ ہیں

پوسٹ بکس نمبر ۱۳، وزارت اوقاف و اسلامی امور، کویت

اردو ترجمہ

اسلامک فقہ اکیڈمی (انڈیا)

161-F، جوگابائی، پوسٹ بکس 9746، جامعہ مگرئی دہلی - 110025

فون: 26982583, 26981779-11-91

Website: <http://www.ifa-india.org>

Email: ifa@vsnl.net

اشاعت اول : ۱۴۳۰ھ / ۲۰۰۹ء

ناشر

جینوین پبلیکیشنز اینڈ میڈیا (پرائیویٹ لمیٹڈ)

Genuine Publications & Media Pvt. Ltd.

B-35, Basement, Opp. Mogra House

Nizamuddin West, New Delhi - 110 013

Tel: 24352732, 23259526,

وزارت اوقاف و اسلامی امور، کویت

موسوعه فقیهیه

اردو ترجمہ

جلد - ۱

أئمة — أجزاء

مجمع الفقه الإسلامی الهند

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنفِرُوا كَافَّةً
فَلَوْلَا نَفَرَ مِن كُلِّ فِرْقَةٍ مِّنْهُمْ طَائِفَةٌ لِّيَتَفَقَّهُوا فِي
الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ﴾

(سورہ توبہ، ۱۲۲)

”اور مومنوں کو نہ چاہئے کہ (آئندہ) سب کے سب نکل کھڑے ہوں، یہ کیوں نہ ہو کہ
ہر گروہ میں سے ایک حصہ نکل کھڑا ہوا کرے، تاکہ (یہ باقی لوگ) دین کی سمجھ بوجھ
حاصل کرتے رہیں اور تاکہ یہ اپنی قوم والوں کو جب وہ ان کے پاس واپس
آجائیں ڈراتے رہیں، عجب کیا کہ وہ محتاط رہیں!“

”من یرد اللہ بہ خیراً

یفقہہ فی الدین“

(بخاری، مسلم)

”اللہ تعالیٰ جس کے ساتھ خیر کا ارادہ کرتا ہے

اسے دین کی سمجھ عطا فرمادیتا ہے۔“

ابتدائیہ

از

وزارت اوقاف و اسلامی امور - کویت

”فتہی انسائیکلو پیڈیا“ کی ترتیب و تدوین کی آرزو ایک مدت سے مسلمانوں کے دلوں میں چلی آرہی ہے، کیونکہ یہ ایسا اچھوتا اور نیا علمی پروجیکٹ ہے جس کے ذریعہ اسلامی قانون اور اسلامی اصول و مقاصد سے متعلق معلومات جو کہ قدیم کتابوں کے پرانے اسلوب تحریر اور پیچیدہ عبارتوں کے خول میں صدیوں سے بند اور لوگوں کی نظروں سے اوجھل چلی آرہی ہیں انہیں نئے زمانہ کے انداز، جدید طرز تالیف اور اس کے موضوعات کی ابجدی ترتیب کے ذریعہ دنیا کے سامنے پیش کیا جاسکتا ہے تاکہ اس سے فقہ کے ماہرین اور فتہی و شرعی علوم میں اختصاص نہ رکھنے والے دونوں یکساں طور پر مستفید ہو سکیں۔

چنانچہ اسی جذبہ کے پیش نظر دنیائے اسلام کے مختلف اداروں نے فتہی انسائیکلو پیڈیا کی تدوین کی کوششیں کیں لیکن اس سلسلہ میں کی جانے والی وہ کوششیں بار آور نہ ہو سکیں اور معاملہ آگے نہ بڑھ سکا۔

لہذا کویت کی وزارت اوقاف و اسلامی امور نے فقہ اسلامی کے عظیم ذخائر کے بارے میں اپنی ذمہ داریوں کا احساس کرتے ہوئے اور فتہی انسائیکلو پیڈیا کی ترتیب کے بارے میں امت اسلامیہ کی خواہش کو سامنے رکھتے ہوئے اس پروجیکٹ کو اپنایا، کیونکہ اس عمل کی حیثیت فرض کفایہ کی ہے، جس کے ذریعہ فقہ اسلامی کو نئے زمانہ کے تقاضوں کے مطابق اور معلومات کو پیش کرنے کے وسائل میں ہونے والی ترقیوں سے فائدہ اٹھاتے ہوئے زیادہ بہتر انداز سے دنیا میں پیش کیا جاسکتا ہے۔

”وزارت اوقاف و اسلامی امور“ نے یہ بھی چاہا کہ اس عظیم فتہی سرمایہ سے وہ لوگ بھی محروم نہ رہیں

جن کی زبان عربی نہیں ہے، تاکہ اس کی افادیت زیادہ وسیع پیمانہ پر سامنے آ سکے، اسی لئے اس نے فقہی انسائیکلو پیڈیا کو دوسری زندہ زبانوں جن میں سرفہرست اردو زبان ہے، میں منتقل کرنے کا ارادہ کر لیا۔

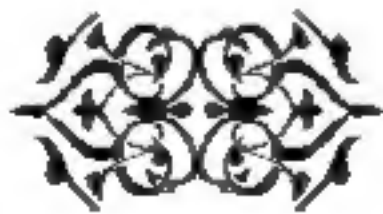
کویت کی ”وزارت اوقاف و اسلامی امور“ نے فقہی انسائیکلو پیڈیا کے اردو ترجمہ کی ذمہ داری ہندوستان کی اسلامک فقہ اکیڈمی کو سونپ دی جس کی اسلامی علوم کی خدمت کے بارے میں سرگرمیاں معروف و مشہور ہیں اور اس میں قدیم فقہی ذخائر سے استفادہ کے طویل تجربہ کے ساتھ ترجمہ کے پروجیکٹ کو انجام دینے کے لئے درکار ضروری وسائل فراہم کرنے کی صلاحیت ہے۔

اللہ کی مدد شامل حال رہی تو ”وزارت اوقاف و اسلامی امور“ کا فتویٰ اور شرعی بحوث سیکٹر کے ماتحت چلنے والی ”اسلامی انسائیکلو پیڈیا کی تیاری اور دیگر شرعی تحقیقات کا ادارہ“ فقہ اسلامی اور شرعی قوانین (جن کو مدون کرنے کے لئے ہمارے نامور فقہائے کرام اور بلند پایہ علمائے عظام نے عہد بعد اپنی کوششیں جاری رکھی ہیں) ان سے استفادہ کو آسان بنانے کے لئے اپنی جدوجہد جاری رکھے گا، اور شرعی مسائل کی تحقیق و ریسرچ کے دائرہ کار کو وسعت دینے کی حوصلہ افزائی کرتا رہے گا تاکہ امت اپنے عظیم ورثہ سے اس طرح فائدہ اٹھا سکے، جس سے وہ دین و دنیا دونوں میں فلاح یاب ہو۔

اللہ تعالیٰ ہی توفیق اور ہدایت دینے والا ہے اور اسی کی ذات بہتر معاون اور مددگار ہے۔

والحمد للہ رب العالمین

وزارت اوقاف و اسلامی امور - دولۃ الکویت



فہرست موسوعہ فقہیہ

جلد - ۱

صفحہ	عنوان	فقرہ
۳۷-۳۱	تمہید	
۳۲-۳۹	پیش لفظ	
۱۰۱-۴۳	مقدمہ	۶۹-۱
	فقہ اسلامی اور موسوعہ فقہیہ کا تعارف	
۸۱-۴۵	فقہ اسلامی	۴۴-۱
۴۵	فقہ کی لغوی تعریف	۱
۴۵	فقہ کی تعریف علمائے اصول کے نزدیک	۲
۴۷	فقہ کی تعریف فقہاء کے نزدیک	۳
۵۳-۴۸	وہ الفاظ جن کا لفظ "فقہ" سے تعلق ہے: دین، شرع، شریعت اور شریعت، تشریح، اجتہاد	۱۰-۵
۵۵-۵۳	اسلامی فقہ اور وضعی قانون کا فرق	۱۱-۱۲
۶۳-۵۵	فقہ اسلامی کے ادوار	۳
۵۵	پہلا دور: عہد نبوی	۱۳
۵۷	دوسرا دور: عہد صحابہ	۱۵
۵۹	تیسرا دور: دور تابعین	۱۶-۲۲
۶۳-۶۲	چوتھا دور: دور صفحہ تابعین اور کبار شیخ تابعین	۲۳-۲۶
۶۳	پانچواں دور: دور اجتہاد	۲۷
۶۵-۶۳	علم اصول فقہ	۲۸-۳۰
۶۹-۶۵	مجتہدین و فقہاء کے طبقات	۳۱-۳۳
۷۰	مذہب فقہیہ کی بقا اور ان کا پھیلاؤ	۳۵
۷۲-۷۰	تقلید	۳۶-۳۷

صفحہ	عنوان	فقرہ
۷۲	باب اجتہاد کی بندش	۳۸
۷۳	اجتہاد کے سرچشمے	۳۹
۷۴	پہلا مسئلہ: سنت سے متعلق	۴۰
۷۶	دوسرا مسئلہ:	۴۱
۸۱-۷۸	فقہ کی تقسیمیں	۴۲-۴۴
۷۸	دلائل کے اعتبار سے فقہی مسائل کی تقسیم	۴۲
۷۸	موضوعات کے اعتبار سے فقہ کی تقسیم	۴۳
۷۹	حکمت کے اعتبار سے فقہ کی تقسیم	۴۴
۱۰۱-۸۱	موسوع فقہیہ کا تعارف	۴۵-۷۰
۸۳-۸۱	فقہ کو پیش کرنے کا نیا انداز اور اجتماعی تدوین	۴۵-۴۶
۸۳	موسوع کی تعریف	۴۷
۸۴	موسوع فقہیہ کے مقاصد	۴۸
۸۵	موسوع فقہیہ کی تاریخ	۴۹
۸۸-۸۶	کوہیت میں موسوع فقہیہ کے منصوبہ کے مراحل	۵۰-۵۱
۸۶	(اول) منصوبہ کا پہلا مرحلہ	۵۰
۸۷	(دوم) منصوبہ کا موجودہ مرحلہ	۵۱
۹۰-۸۸	موسوع کے مشمولات	۵۲-۵۵
۸۸	موسوع کا موضوع	۵۲
۹۰-۸۸	وہ چیزیں جو موسوع سے خارج ہیں	۵۳-۵۵
۸۹	الف۔ قانون سازی	۵۳
۸۹	ب۔ شخصی ترجیح	۵۳
۸۹	ج۔ مذہبی مناسکات	۵۵
۹۳-۹۰	موسوع کے ضمیمے	۵۶-۵۹
۹۰	الف۔ شخصیات کے تراجم	۵۶

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۹۰	ب۔ اصول فقہ اور اس کے ملکیات	۵۷
۹۱	ج۔ نئے مسائل	۵۸
۹۲	د۔ فقہ میں استنباط کئے جانے والے غریب الفاظ	۵۹
۹۳-۱۰۰	موسوعہ کی تحریر کا خاکہ	۶۰-۶۹
۹۳	موسوعہ کی تصانیف کی ترتیب	۶
۹۴-۹۷	فقہی مسئلہ کی تقسیم: اصلی، فرعی، مصلحت	۶۲-۶۵
۹۷	فقہی رجحانات کا ذکر	۶۶
۹۸	اسلوب اور مراجع	۶۷-۶۸
۹۹	دلائل اور ان کی ترجیح	۶۹
۱۰۰	خاتمہ	۷۰
۱۰۵-۱۰۷	امہ	۱-۶
۱۰۷-۱۰۸	آباء	۱-۴
۱۰۹-۱۲۶	آبار	۱-۳۵
۱۰۹	بحث اول	۱-۲
	آبار کی تعریف اور اس کے عمومی مقام کا بیان	
۱۰۹-۱۱۱	بحث ثانی	۳-۵
۱۰۹	بخیر، مرغیہ، آبار، زمینوں کو ہار آمد بنانے کے لئے کنہیں لی	
	کھدائی، "راپہ کنہیں کے پانی سے" بہت لوگوں کے حقوق	
۱۰۹	اہل: بیکار زمین کو ہار آمد بنانے کی غرض سے کنہیں کھودا	۳
۱۱۰-۱۱۱	دوم: کنہیں کے پانی سے لوگوں کے بہت حقوق	۳-۵
۱۱۳-۱۱۵	بحث ثالث	۶-۱۲
۱۱۳	کنہیں کا پانی کتنا بڑا ہے، "کوئی پاکستانی چیز مل جائے تو یہاں تک"	

صفحہ	عنوان	فقرا
۱۱۲	”یسا آدمی نہیں میں غوطہ کھاے جو پاک ہو یا اس کے بدن پر نجاست ہو تو نیا حکم ہوگا“	
۱۵۵-۱۳۳	نہیں کے پانی میں انسان کا ذہنی نکال	۲۸
۱۱۸-۱۱۵	چوتھی بحث	۲۰-۱۵
۱۱۵	نہیں میں جانور کے رنے کا اثر	
۱۲۲-۱۱۸	پانچویں بحث	۳۱-۲۱
۱۱۸	نہیں کو پاک کرنے اور اس کے پانی کو خشک کرنے کا حکم	
۱۲۲	پانی نکالنے کا ذریعہ	۳۰-۲۹
۱۲۲	کنوئیں کے پانی کو خشک کرنا	۳۱
۱۲۶-۱۲۳	چھٹی بحث	۳۵-۳۲
۱۲۳	کنوئیں کے خصوصی احکام	
۱۲۳	عذاب دہلی مرز مین کے کنوئیں اور ان کے پانی کے پاک ہونے اور اس سے پاکی حاصل کرنے کا حکم	۳۲
۱۲۶-۱۲۴	مخصوص فضیلت والے کنوئیں	۳۵-۳۳
۱۲۷-۱۲۶	آبد	۳-۱
۱۲۷	آبِ ق	
	دیکھئے: ابا ق	
۱۲۸-۱۲۷	آبِ ر	۳-۱
۱۲۹-۱۲۸	آبِ جن	۳-۱
۱۲۹	آداب الخلاء	
	دیکھئے: تساءل	
۱۲۹	آبِ ر	۲-۱

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۳۰	آدنی	۲-۱
۱۳۰	آسن	
	دیکھئے: آجن	
۱۳۱	آفاتی	۳-۱
۱۳۲-۱۳۳	آند	۳-۱
۱۳۳	آکلہ	
	دیکھئے: آکلہ	
۱۳۴-۱۳۴	آل	۱۸-۱
۱۳۴-۱۳۴	پہلی بحث	۲-۱
	لفظ "آل" کا عمومی، اصطلاحی معنی	
۱۳۸-۱۳۴	دوسری بحث	۱۰-۳
۱۳۴	مذمت "درصیت میں آل کے احکام	۳
۱۳۶	آل محمدؐ کا عمومی مفہوم	۴
۱۳۶	آل محمدؐ بن کے مخصوص احکام ہیں	۵
۱۳۷-۱۳۸	آل بیت کے لئے زکوٰۃ لینے کا حکم	۸-۶
۱۳۹	کفارات مذکورہ شکار کے دم، زمین کے شر	۹
	"مذمت کی آمدنی میں سے آل کا لیا	
۱۳۹	آل کے لئے نقلی صدقات میں سے لینے کا حکم	۹
۱۳۹-۱۳۹	تیسری بحث	۱۱-۱۳
۱۳۹	آل بیت کے لئے زکوٰۃ و غلام اور صدقات	
۱۴۱	باقی کا باقی کو زکوٰۃ لینا	۲

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۴۱	ماثی کو صدق کا عامل مقرر کرنا اور صدق میں سے اہل بیت دینا	۱۳
۱۴۲-۱۴۳	چوتھی بحث	۱۴
۱۴۲	نہیمت بنی اسرائیل بیت کا حق	
۱۴۴-۱۴۴	پانچویں بحث	۱۵-۱۸
۱۴۴	آل بنی ہاشم، بنی ہاشم	۵
۱۴۴	آل بیت، امامت نبوی اور عفری	۶
۱۴۴	آل بیت کو یہ بھلا سنے کا حکم	۷
۱۴۴	آل بیت کی طرف جھوٹی نسبت کرنا	۸
۱۴۵-۱۴۷	آلہ	۹-۱
۱۴۵	تعریف	
۱۴۵	۱۔ آلات کے استعمال کے شرعی احکام	۲
۱۴۵	گانے بجانے اور غلط قسم کے کیلوں کے آلات	۳
۱۴۶	۲۔ ریشہ کار کے آلات	۴
۱۴۶	جہاد کے آلات	۵
۱۴۶	قصاص لینے اور چوری میں ہاتھ کاٹنے کے آلات	۶
۱۴۶	۳۔ تعزیرات میں کوڑے مارنے کے آلات	۷
۱۴۷	۴۔ کام کرے کے آلات اور ان کی رقاۃ	۸
۱۴۷	۵۔ ظلم و زیادتی کے آلات اور بنائیت کی نوعیت فی تحدید میں ان کا اثر	۹
۱۴۸	آئینہ	۱۰-۱
۱۴۹-۱۵۰	آئین	۱۱-۱۸
۱۴۹	آئین کا معنی "راہ" کے تلمیحی تصور میں	
۱۵۰	آئین سنے کی حقیقت	۲
۱۵۰	آئین کا شرعی حکم	۳
۱۵۰	آئین قرآن کا ترجمہ	۴

صفحہ	عنوان	فقرہ
۱۵۰	آمین کہنے کے مقامات	۵
۱۵۰-۱۵۵	اول: نماز میں آمین کہنا	۵-۱۵
۱۵۰	سورہ فاتحہ کے بعد آمین کہنا	۵م
۱۵۱	سننے سے آمین کا حلق	۶
۱۵۱	سننے کی کوشش کرنا	۷
۱۵۱	آمین کو زور سے اور آہستہ سے کہنا	۸
۱۵۲	مام کے ساتھ آمین کہنا یا بعد میں کہنا	۹
۱۵۳	آمین اور ”لا ایلہ الا انت“ کے درمیان فصل کرنا	۱۰
۱۵۴	آمین کو تکرر کہنا اور آمین کے بعد کچھ اور پڑھنا	۱۱
۱۵۴	آمین نہ کہنا	۱۲
۱۵۴	مام کی تراۓت پر آمین کہنے سے مقتدی کی تراۓت کا منقطع نہ ہونا	۱۳
۱۵۴	نماز کے باہر سورہ فاتحہ پڑھنے کے بعد آمین کہنا	۱۴
۱۵۵	دعائے قنوت میں آمین کہنا	۱۵
۱۵۵-۱۵۶	دوم: نماز کے باہر آمین کہنا	۱۶-۱۸
۱۵۵	خطیب کی دعا پر آمین کہنا	۱۶
۱۵۶	استسقاء کی دعا میں آمین کہنا	۱۷
۱۵۶	نماز کے بعد دعا پر آمین کہنا	۱۸
۱۵۷-۱۶۵	آمیۃ	۱-۱۸
۱۵۷	اول: تعریف	
۱۶۵-۱۵۷	دوم: استعمال کے اعتبار سے برتنوں کے احکام	۲-۱۸
۱۶۲ ۱۵۷	مانع - میریل کے لحاظ سے	۲-۱۳
۱۵۷	پہلی قسم: سوئے چاندی کے برتن	۳
۱۵۸	دوسری قسم: وہ برتن جن پر چاندی مڑھی گئی ہو	۴
	یا ان کو چاندی کے تار سے باندھا گیا ہو	

صفحہ	عنوان	فقرہ
۱۵۹	تیسری قسم: دودھ تن جس پر سو نے چاندی کا پانی لیا پتہ چلایا گیا ہو	۵
۱۶۰	چوتھی قسم: سو نے چاندی کے ما سوا اورے عمدہ برتنوں کا حکم	۶-۸
۱۶۰	پانچویں قسم: چڑے کے برتن	۹
۱۶۱-۱۶۲	چھٹی قسم: بھریوں سے بنے ہوئے برتن	۱۰-۱۲
۱۶۲	ساتویں قسم: گدے قسم کے برتن	۱۳
۱۶۳-۱۶۵	ب۔ نیلے مساموں کے برتن	۴-۵
۱۶۳	اہل کتاب کے برتن	۴
۱۶۵	مشرکین کے برتن	۵
۱۶۵	سوم: سونے چاندی کے برتن رکھنے کا حکم	۶
۱۶۵	چارم: سونے اور چاندی کے برتنوں کو ضائع کرنے کا حکم	۷
۱۶۵	پنجم: سونے چاندی کے برتنوں کی رکوة	۸
۱۶۵	آیہ	
	دیکھئے: ایاس	
۱۶۶-۱۶۷	آپ	۱-۳
۱۶۷-۱۶۸	اب	۱-۳
۱۶۹-۱۸۱	اباحت	۱-۲۸
۱۶۹	تعریف	۱
۱۶۹-۱۷۲	اباحت سے تعلق رکھنے والے الفاظ: جواز، حلت،	۲-۶
	صحیح، تکبیر، غلو	
۱۷۲	اباحت کے الفاظ	۷
۱۷۲-۱۷۳	اباحت کا حق میں کو حاصل ہے	۸-۹
۱۷۲	ثاری (اللہ اور رسول)	۸
۱۷۳	بندوں کی طرف سے اباحت	۹
۱۷۳	اباحت کی دلیل اور اس کے اسباب	۱۰

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۷۳	الف۔ اصل باہت پر مبنی رہنا	۱
۱۷۴	ب۔ جس چیز کا حکم معلوم نہ ہو	۲
۱۷۴-۱۷۵	باہت جاننے کے طریقے: نفس، شہ، عرف، اصطلاح (مصلحت مرسل)	۳
۱۷۵	باہت کے متعلقات	۴
۱۷۵	جس چیز کی اجازت شارع کی طرف سے ہے	۵
۱۷۶	پہلی بحث: جس چیز کی اجازت شارع نے مالک بنے اور ذاتی استعمال میں لانے کے طور پر دی ہے	۶
۱۷۶	دہری بحث: شارع نے جن چیزوں کی اجازت طور انعام کے دی ہے	۷
۱۷۷	جن چیزوں کی اجازت بدلہوں کی طرف سے ہوتی ہے	۸
۱۷۷	باہت استملاک	۱۹
۱۷۷	باہت انعام	۲۰
۱۷۷-۱۷۹	باہت کی تقسیمیں	۲۱-۲۲
۱۷۷	الف۔ مانع باہت کے اعتبار سے باہت کی تقسیم	۲۲
۱۷۸	ب۔ کلی، رشتہ بنی ہوئے کے اعتبار سے باہت کی تقسیم	۲۳
۱۷۹	باہت کے اثرات	۲۴-۲۵
۱۸۰	باہت "رہمان"	۲۶
۱۸۰-۱۸۱	باہت جس چیز سے ختم ہو جاتی ہے	۲۷-۲۸
۱۸۱-۱۸۷	باقی	۲۹-۳۰
۱۸۱	تعریف	
۱۸۱	باقی کا شرعی حکم	۲
۱۸۲	باقی کی شرطیں	۳
۱۸۲	آئین (بھی گئے ہوئے) غلام کو پکڑنا	۴
۱۸۳	بھی گئے ہوئے غلام کو پکڑنے والے کے قبضہ بنی نوعیت	۵
۱۸۳	بھی گئے ہوئے غلام پر آنے والے ذرا اجازت	۶
۱۸۳	بھی گئے ہوئے غلام کے سہارے نفساں کا نشان	۷

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۸۳	بھاگے ہوئے غلام کی دیت کا مستحق کون ہے؟	۸
۱۸۳	بھاگے ہوئے غلام کی فرہنگی نسب جاز ہے؟	۹
۱۸۳	اباقل (تھکیز و ہوا) غلام میں عیب ہے	۱۰
۱۸۳	پکڑنے والے کے پاس سے غلام کا بھاگ جانا	۱۱
۱۸۵	بھاگے ہوئے غلام کو دس روز سے پہلے آزاد کرنا	۱۲
۱۸۵	بھاگے ہوئے غلام کی ۱۰ ہفتی اور اس پر اسات (دفعہ)	۱۳
۱۸۵	بھاگے ہوئے غلام کے تعریفات	۱۴
۱۸۶	غلام کا اپنے مالک اور پکڑنے والے کے علاوہ کسی اور کے پاس سے بھاگنا	۱۵
۱۸۶	بھاگے ہوئے غلام کی بیوی کا نکاح	۱۶
۱۸۶	مال قیمت کے غلام کا تقسیم سے پہلے بھاگنا	۱۷
۱۸۶	بھاگے ہوئے غلام کی ملکیت کا دعویٰ اور اس کا ثبوت	۱۸
۱۸۷	بھاگے ہوئے غلام کی طرف سے صدقہ فط	۱۹
۱۸۷	غلام کے بھاگنے کی سزا	۲۰
۱۸۸	اباقل	۳-۱
۱۸۹	ابتداء	
	نکاحیہ بدعت	
۱۸۹-۱۹۱	اجال	۴-۱
۱۹۲-۲۳۱	امراء	۶۰-۱
۱۹۲	امراء کی تعریف	
۱۹۲-۱۹۷	معاذ اللہ: بدعت، مبارکات، اعتبار، احوال، قاطع	۲
	بہار صبح، قرآن و رمضان، دیکھ کر ترک	
۱۹۷-۱۹۹	امراء کا شرعی حکم	۳-۲
۱۹۹	امراء کے اقسام	۴

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۰۰	امراء قاط کے لئے ہے یا تسلیم کے لئے	۱۵
۲۰۰	امراء میں قاط یا تسلیم کا غائب ہونا یا انہوں کا مساوی ہونا	۱۶
۲۰۱	امراء کے تسلیم یا قاط ہونے کے اعتبار سے اس کے حکم کا اختلاف	۱۷
۲۰۱-۲۱۱	امراء کے ارکان	۱۸-۳۲
۲۰۱	تمہید	۸
۲۰۲	امراء کے اتھاظ	۹
۲۰۲-۲۰۳	یجاب	۲۰-۲۲
۲۰۶-۲۰۷	قبول	۲۳-۲۵
۲۰۶	امراء کو درسا	۲۶
۲۰۷	برہ کی کرے والے شخص کے لئے شرطیں	۲۷
۲۰۸	امراء کا کیل بنانا	۲۸
۲۰۹	مرض الموت میں ہوتا شخص کی جانب سے امراء	۲۹
۲۰۹	برہ کے ہوئے شخص کے لئے شرطیں	۳۰
۲۱۱-۲۱۲	امراء کا کل اور اس کی شرطیں	۳۱-۳۲
۲۱۱-۲۱۷	نفس امراء کی شرطیں	۳۳-۳۸
۲۱۱	الف۔ امراء کا بیعت کے منافی نہ ہوئے کی شرط	۳۳
۲۱۲	ب۔ برہ کی کرے والے کی ملکیت کا پانچ سے ہونے کی شرط	۳۴
۲۱۳	حق کے ساتھ ہونے یا ان کے جانے کے بعد امراء	۳۵
۲۱۷-۲۱۷	ج۔ حق کے موجب یا اس کے سبب کے پائے جانے کی شرط	۳۶-۳۸
۲۱۷-۲۲۰	براء کا موضوع	۳۹-۴۳
۲۱۷	دین سے برہی نہ کرنا	۴۰
۲۱۸	عین (متعین مال) سے امراء	۴۱
۲۱۹	حقوق سے برہی کرنا	۴۲
۲۲۰	دعویٰ کے حق سے برہی کرنا	۴۳

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۲۰	اہل اہل کی قسمیں	۴۴
۲۲۱	زمانہ اور مقدار کے اعتبار سے اہل اہل کا اندازہ	۴۵
۲۲۲	انہی کے اعتبار سے اہل اہل کا اثر	۴۶
۲۲۳-۲۲۵	اہل اہل میں تعلیق، تنقید اور اضافت	۴۷-۵۰
۲۲۳	الف۔ اہل اہل کو شرط مطلق کرنا	۴۸
۲۲۴	ب۔ اہل اہل کو شرط کے ساتھ مقید کرنا	۴۹
۲۲۴	ج۔ اضافت اہل اہل	۵۰
۲۲۶-۲۲۵	دین کے بعض حصے کی اہل اہل کی شرط کے ساتھ اہل اہل	۵۱-۵۲
۲۲۶	معاوضہ لے کر بری کرنا	۵۳
۲۲۷	اہل اہل سے رجوع	۵۴
۲۲۷	اہل اہل کا باطل اور فاسد ہونا	۵۵
۲۲۸-۲۳۰	اہل اہل کا اثر	۵۶-۵۸
۲۳۰	اہل اہل عام کے حدود جوئی کی ممانعت	۵۹
۲۳۰	اہل اہل کے حدود اہل اہل کا اثر	۶۰
۲۳۱-۲۳۲	اہل اہل	۱-۳
۲۳۲	اہل اہل	
۲۳۲	اہل اہل	
۲۳۳-۲۳۴	اہل اہل	
۲۳۳	تعاریف	
۲۳۳	متعلقہ الفاظ: قرض، قرض، ممانعت	۲
۲۳۳	اہل اہل کا شرعی حکم	۳

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۳۴	بضائ کی تشخیصی حکمت	۴
۲۳۴	بضائ کا عیقہ	۵
۲۳۵	لفظ مضاربیت سے بضائ پر مرثب ہونے والے احکام	۶
۲۳۵	بضائ دوسرے اقاظ کے ساتھ	۷
۲۳۶	بضائ اور مضاربیت کا امتیاز	۸
۲۳۶	صحت لی ثابطہ	۹
۲۳۶	مال کو بضائ پر ہونے کا اختیار کسے ہے مالک مضارب، شریک	۱۰
۲۳۷	جس کو بطور بضاعت مال دیا جائے اس کی	
	اور اس کے تصرفات کی ثابثیت	
۲۳۷	مضیع (عالم) کا اپنی ذات کے لئے مال خریدا	۱۱
۲۳۷	مال کا ضائع ہو جائے اس میں نقصان ہو جائے	۱۲
۲۳۸-۲۴۰	عالم اور رب المال کا اختلاف	۱۳-۱۴
۲۴۰	مقدار بضائ کب ختم ہوتا ہے	۱۵
۲۴۱-۲۴۱	ابطال	۱۶-۱
۲۴۱-۲۴۳	ابطال	۱۷-۱
۲۴۴	ابطال	۱۸-۱
۲۴۵	ابکرم	۱۹-۱
۲۴۶	ابطال	۲۰-۱
۲۴۶	ابطال	
	بکرم: تبلیغ	
۲۴۷-۲۴۸	ابتن	۲۱-۱

صفحہ	عنوان	فقرہ
۲۴۹-۲۵۰	ابن الدین	۴-۱
۲۵۰-۲۵۲	ابن لاری	۳-۱
۲۵۲-۲۵۳	ابن لاریخت	۳-۱
۲۵۳-۲۵۴	ابن البیت	۴-۱
۲۵۴-۲۵۵	ابن الخال	۳-۱
۲۵۵-۲۵۶	ابن الخالہ	۳-۱
۲۵۶-۲۵۷	ابن السبیل	۳-۱
۲۵۷-۲۵۸	ابن المسم	۳-۱
۲۵۹	ابن الممد	۲-۱
۲۵۹-۲۶۰	ابن الملون	۲-۱
۲۶۰-۲۶۱	ابن الخاض	۲-۱
۲۶۱-۲۶۲	بیتہ	۳-۱
۲۶۲-۲۶۳	ابہام	۳-۱
۲۶۳-۲۶۴	کوان	۲-۱
۲۶۴-۲۶۵	اتجاء	۸-۱
۲۶۶	اتجار	

دیکھئے: تجارت

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۶۸-۲۶۷	اتحاد الجنس والنوع	۳-۱
۲۶۹-۲۶۸	اتحاد الحكم	۲-۱
۲۷۲-۲۶۹	اتحاد السبب	۶-۱
۲۷۲	اتحاد العلة	
	دیکھئے: اتحاد السبب	
۲۸۶-۲۷۲	اتحاد المجلس	۲۶-۱
۲۷۲	تعریف	۲-۱
۲۷۶-۲۷۳	مباحثات میں اتحاد مجلس	۸-۳
۲۷۳	اتحاد مجلس کے باوجود تجدید و نمو	۳
۲۷۴	ایک مجلس میں بار بار ہوتے آقا	۴
۲۷۴	ایک مجلس میں مجدد و تالیفات	۵
۲۷۴	اختلاف مجلس اور اس کے اقسام	۶
۲۷۵	نئے ۱۰ لے کا تجدید	۷
۲۷۵	اتحاد مجلس کی حالت میں تجدید و نمو پانچ حصے کا مسئلہ	۸
۲۸۶-۲۷۶	تین چیزوں میں اتحاد مجلس شرط ہے	۲۶-۹
۲۷۶	۱۔ دو چیزیں جن سے بالعموم متفقہ عمل ہوتا ہے	۹
۲۷۶	اتحاد مجلس کے ساتھ قابلیت کا اختیار	۹
۲۷۹-۲۷۷	اتحاد مجلس کی چیز سے ختم ہوتا ہے؟	۲-
۲۷۹	۲۔ اول رو یہ میں فریقین کا عین پر قبضہ رہا	۱۳
۲۷۹	نقہ عالم میں اتحاد مجلس	۴
۲۷۹	متحدہ ممالک میں اتحاد مجلس	۵
۲۸۰	اتحاد مجلس کی صورت میں احرام کے فائدہ میں یہ مسئلہ غفل	۶
۲۸۰	غیر جماعت کے فائدہ میں یہ مسئلہ غفل	۷

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۸۱	احرام کی حالت میں جمان کے فہد یکاۃً غسل	۱۸
۲۸۱	خلع میں اتھاہ مجلس	۹
۲۸۲	مخچہ کی مجلس کا اتھاہ	۲۰
۲۸۳	ایک مجلس میں طلاق کی تکرار	۲۱
۲۸۳	طلاق اور اس کے عدد کے درمیان فصل	۲۲
۲۸۳	غیر مدخول بیاباوت کی طلاق کی تکرار	۲۳
۲۸۵	حرف عطف کے ساتھ طلاق کی تکرار	۲۴
۲۸۶	ایک مجلس میں ایلا کی تکرار	۲۵
۲۸۶	ظہار میں اتھاہ مجلس	۲۶
۲۸۶	اتوار	
	دیکھئے: فقیرہ ۱	
۲۸۸-۲۸۷	اتصال	۳-۱
۲۸۹-۲۸۸	انکاء	۴-۱
۳۱۰-۲۹۰	اتلاف	۵۴-۱
۲۹۰	متعلقہ اتلاف: ہلاک تلف، تعدی، افسان، جنایت، اضرار، غصب	۲
۲۹۱	اتلاف کا شرعی حکم	۳
۲۹۱	اتلاف کے قسم	۴
۲۹۹-۲۹۲	جائز اور ناجائز اتلاف	۲۵-۵
۲۹۳-۲۹۲	۱۔ دو جائز اتلاف جس کے جوار پر سب کا اتفاق ہے	۵-۵
۲۹۵-۲۹۳	۲۔ دو جائز اتلاف جس پر ضمان مرتب ہونے کے سلسلہ میں اختلاف ہے	۳
۲۹۶-۲۹۵	۳۔ دو اتلاف جس کے جوار میں اختلاف ہے	۶ ۴
۲۹۹-۲۹۶	چهارم: دو ناجائز اتلاف جو بطریق فقہ موجب ہوتا ہے	۲۵ ۷
۲۹۹	اتلاف کا مکمل	۲۶

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۹۹	کلف کرنے کے طریقے	۲۷
۳۰۰	بالواسطہ اثبات	۲۸
۳۰۱-۳۰۲	چوپایوں کے ذریعہ واقع ہونے والے اثبات کا حکم	۲۹-۳۳
۳۰۲-۳۰۳	ضائع شدہ اشیاء کے ضمان کی شرائط	۳۴-۳۵
۳۰۳	اثبات کی بنیاد پر واجب ہونے والے ضمان کی نوعیت	۳۶
۳۰۴-۳۰۵	اثبات پر مجبور کرنا اور ضمان اس پر ہوگا	۳۷-۳۸
۳۰۵-۳۰۶	قبضہ کے تحقق ہونے اور اجرت کے ساتھ کرنے میں اثبات کا اثر	۳۹-۴۲
۳۰۶	اثبات کی وجہ سے استرداد کا عید ہونا (مصدقہ کا رد ہو جانا)	۴۳
۳۰۶	سراپت کی وجہ سے اثبات	۴۴
۳۰۷	تصادم کے نتیجے میں اثبات	۴۵-۴۶
۳۰۷-۳۰۸	کشتی کے تھنڈ کے لئے بعض مہل متقول کو کلف کرنے کا حکم	۴۷-۴۹
۳۰۹	مزدور اور مستاجر کے اپنے قبضہ اور تصرف کی چیز کو کلف کر دینے کا حکم	۵۰
۳۰۹	میل معصوب کا اثبات	۵۱-۵۲
۳۰۹-۳۱۰	لقطہ، امانت اور عاریت کا اثبات	۵۳-۵۴
۳۱۰-۳۱۱	اتمام	۱-۳
۳۱۱	اتهام	
	دیکھئے: تہمت	
۳۱۲-۳۳۲	اثبات	۱-۴۲
۳۱۲	تعریف	۱
۳۱۲	اثبات کا مقصود	۲
۳۱۲	بار ثبوت کس پر ہے؟	۳
۳۱۳	کیا اثبات کا فیصلہ مطالبہ پر موقوف ہے؟	۴
۳۱۳-۳۳۲	اثبات دعویٰ کے طریقے	۵-۴۲

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۱۴	قر	۶
۳۱۴	قر کی حجیت	۷
۳۱۵	ثبوت کے طریقوں کے درمیان قر ارکا راجہ	۸
۳۱۵	قر رس طرح بیٹا ہے؟	۹
۳۱۵	شہادت	۱۰
۳۱۶	شہادت کا حکم	
۳۱۶	شہادت کی مشروطیت فی مسائل	۱۲
۳۱۶	شہادت کی حجیت کا دورہ	۱۳
۳۱۶-۳۲۰	یک "و" رئیسین پر قنناء	۱۴-۲
۳۲۰	مطالبہ ملک کا حق	۲۲
۳۲۰	س کی قسم کھانی حائے کی؟	۲۳
۳۲۰	کس بیچ پر ملک لے گا؟	۲۴
۳۲۱	بیس کا مد یہ "و" اس پر مصاحبت	۲۵
۳۲۱	بیس کو مو کو کدرا	۲۶
۳۲۲	تواضع (۱۰ ہر فی قسم)	۲۷
۳۲۳	رہا بیس	۲۸
۳۲۳	بیس سے قول	۲۹
۳۲۴	اپنے علم کی بنیاد پر قاضی کا فیصلہ	۳۰
۳۲۶	قطعی قرینہ کی بنیاد پر فیصلہ	۳۱
۳۲۷	یک قاضی کے امام "و" سے قاضی کے خط کی بنیاد پر فیصلہ	۳۲
۳۲۸	قاضی کی تحریر پر فیصلہ کا مکمل اور اس کی شرائط	۳۳
۳۲۹	تحریر "و" راجہ کی حجیت	۳۴
۳۳۰	قیود شناسوں کے قول پر فیصلہ	۳۵
۳۳۰	قرح کی بنیاد پر فیصلہ	۳۶
۳۳۰	فرست کی بنیاد پر فیصلہ	۳۷

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۳۰	وقت کار (تجہ بکار) کے قول کی بنیاد پر فیصلہ	۳۸
۳۳۱	صحبہ کی بنیاد پر فیصلہ	۳۹
۳۳۱	قسامت کی بنیاد پر فیصلہ	۴۰
۳۳۲	عرف و عادت کی بنیاد پر فیصلہ	۴۲
۳۳۳-۳۳۴	اثر	۴-۱
۳۳۵-۳۳۶	اشم	۶-۱
۳۳۶-۳۳۷	اجابت	۴-۱
۳۳۷-۳۳۸	اجارہ	۱۵۳-۱
۳۳۹-۳۴۰	فصل اول: اجارہ کی تعریف اور اس کا حکم	۹-۱
۳۴۰	اجارہ کی تعریف	۳-
۳۴۰	لڑم و عدم لڑم کے اعتبار سے اجارہ	۴
۳۴۱-۳۴۲	متعلقہ الفاظ: عاریت، جعالہ، استعصاء	۸-۵
۳۴۱	اجارہ کا شرعی حکم اور اس کی دلیل	۹
۳۴۲-۳۴۳	فصل دوم: عقد اجارہ کے ارکان	۱۰-۴
۳۴۳	تمہید	۱۰
۳۴۴-۳۴۵	پہلی بحث: عقد اجارہ کے لئے تنبیہ اور اس کی شرطیں	۲۲-
۳۴۵-۳۴۶	بیعہ	۳-
۳۴۶	خنگو کے بغیر لین دین کے رعبہ اجارہ	۵
۳۴۷-۳۴۸	اجارہ کا فوری ختم، اس کی انصاف اور شرط کے احکام	۲۲۰-۶
۳۴۹-۳۵۰	دوسری بحث: فریقین اور ان سے تعلق شرطیں	۲۵۰-۲۳
۳۵۰	فریقین	۲۳
۳۵۱	بچوں کا اجارہ	۲۵۰-۲۴

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۵۴-۳۴۶	تیسری بحث: اجارہ کا مکمل	۴۴-۴۶
۳۵۱-۳۴۶	مطلب: اول: کرایہ پر لئے گئے سامان کی منفعت	۴۹-۴۶
۳۴۷-۳۴۶	منفعت پر اجارہ منعقد ہونے کے لئے چند شرطیں ہیں	۴-۴۷
۳۵۰-۳۴۸	منفعت کا معلوم ہونا	۴۸-۴۲
۳۵۱	غیر منقسم شئی کا اجارہ	۴۹
۳۵۴-۳۵۱	مطلب دوم: اجرت	۴۴-۴۶
۳۵۴-۳۵۳	ثبوت کی مترادف باتوں میں سے کسی میں کوتاہی کا اثر	۴۴-۴۳
۳۶۱-۳۵۴	فصل سوم: اجارہ کے اصل و ضمنی اقسام	۵۸-۴۵
۳۵۸-۳۵۴	مطلب اول: اجارہ کے اصل اقسام	۵۶-۴۵
۳۵۶-۳۵۴	منفعت امرائے ثبوت کی طبیعت اور اس کا وقت	۴۸-۴۶
۳۵۷	کرایہ دار کا سامان کو کرایہ پر دینا	۴۹
۳۵۸-۳۵۷	کرایہ دار کا دوسرے کو امرائے ثبوت پر دینا	۵۱-۴۹
۳۶۱-۳۵۸	مطلب دوم: ضمنی اقسام: جن کے مالک امر کرایہ دار پر پابند ہیں	۵۸-۵۲
۳۶۰-۳۵۸	مالک کی ذمہ داریاں	۵۵-۵۲
۳۵۸	الف۔ کرایہ پر لگانے والے کی چیز کی سپردگی	۵۳-۵۲
۳۵۹	ب۔ سامان کرایہ غصب ہو جائے گا تا ان	۵۴
۳۶۰	ج۔ غصب کا تا ان	۵۵
۳۶۱-۳۶۰	کرایہ دار کی ذمہ داریاں	۵۸-۵۶
۳۶۰	الف۔ اجرت کی ادائیگی اور مالک کو منفعت روک لینے کا حق	۵۶
۳۶۰	ب۔ شرط یا رواج کے مطابق ہی سامان کا استعمال اور اس کی محافظت	۵۷
۳۶۱	ج۔ اجارہ ختم ہوتے ہی کرایہ دار سامان اجارہ سے قبضہ اٹھالے	۵۸
۳۶۸-۳۶۱	فصل چہارم: اجارہ کا خاتمہ	۷۶-۵۹
۳۶۲	اول۔ تکمیل مدت	۶۱-۶۰
۳۶۲	دوم۔ اجارہ کا انتقال کے ذریعہ ختم ہونا	۶۲

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۶۲	سوم۔ سامانِ کرایہ کی مائت کی وجہ سے اجارہ کا خاتمہ	۶۳
۳۶۲-۳۶۳	چہارم۔ حذر کی بنا پر اجارہ کا ختم	۶۹-۶۴
۳۶۵-۳۶۳	فتح اجارہ کا قاضی کے فیصلہ پر موقوف رہنا	۷۰-۷۰
۳۶۵	پنجم۔ موت کی وجہ سے اجارہ کا ختم	۷۲
۳۶۶	ششم۔ کرایہ پر لگانے کی چیز کی جگہ کا اثر	۷۳
۳۶۸-۳۶۷	ہفتم۔ عیب کی وجہ سے عقد اجارہ کا ختم	۷۶-۷۴
۳۶۸	فصل پنجم: مالک اور کرایہ دار کے درمیان اختلاف	۷۷
۳۶۸	فصل ششم: کرایہ پر لگی ہوئی اشیاء کس طرح استعمال کی جائیں؟	۷۸
۳۶۹-۳۷۱	فصل ہفتم: کرایہ پر لگانے والی چیز کے لحاظ سے اجارہ کی اقسام	۷۹-۱۵۲
۳۷۳-۳۶۹	قسم اول: خیر دیواں کا اجارہ	۷۹-۱۰۰
۳۷۸-۳۶۹	دوبلی بحث: اراضی کا اجارہ	۸۰-۹۱
۳۷۰	پانچواں باب: لگاؤ کے ساتھ زمین کا اجارہ	۸۱
۳۷۰	کاشت کی زمین کا اجارہ	۸۲
۳۷۱	زمین کا حق کی پیداوار کے کچھ حصہ پر اجارہ	۸۳
۳۷۲	زرعتی زمین میں اجارہ کی مدت	۸۴
۳۷۴-۳۷۳	اتفاظ اجارہ کے ساتھ بعض شرائط کا لگانا	۸۵-۸۶
۳۷۶-۳۷۴	زرعتی زمینوں کے اجارہ کے احکام	۸۷-۸۹
۳۷۴	مالک کی مراد اریاں	۸۷
۳۷۴	کرایہ دار کی مراد اریاں	۸۸-۸۹
۳۷۸-۳۷۶	زرعتی زمین کے اجارہ کا ختم ہونا	۹۰-۹۰
۳۸۳-۳۷۸	دوسری بحث: مکانات و عمارتوں کا اجارہ	۹۲-۹۰
۳۸۱-۳۷۸	مکانات میں سٹور پر بیع کی تعیین ہوئی؟	۹۲-۹۸
۳۸۳-۳۸۱	مکانات کے اجارہ میں مالک کرایہ دار کی مراد اریاں	۹۹-۱۰۰

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۸۳	قسم دوم: حیوانات کا اجارہ	۱۰۱
۳۸۳-۳۰۱	قسم سوم: انسان کا اجارہ	۱۰۲-۱۵۲
۳۹۲-۳۸۳	مطلب اول: وجہ خاص	۱۰۳-۱۲۱
۳۹۰-۳۸۲	معاشی اور طاعت پر اجارہ	۰۸-۴
۳۹۰	اجر خاص کے اجارہ کا اختتام	۵
۳۹۲-۳۹۰	دوسرے پانے والی عورت کا اجارہ	۱۱۶-۹
۳۹۲	حکومت کے ملازمین کا اجارہ	۲۰-۲۱
۳۰۱-۳۹۲	مطلب دوم: اجر مشترک	۲۲-۵۲
۳۹۳	اجر مشترک کی دمداریاں	۳۰-۳۲
۳۹۵	اجر مشترک پر تاوان	۳۳-۳۴
۳۹۶-۳۹۵	جہاں کی تعیین کے لئے معتد وقت	۳۵-۳۶
۳۹۷-۳۹۶	اجر مشترک کے مقابلہ آثر کی دمداریاں	۳۷-۳۸
۳۰۱-۳۹۷	اجر مشترک کی اقسام	۳۹-۵۲
۳۹۷	تجام و تہیب کا اجارہ دمداران پر تاوان	۳۹-۴۰
۳۹۹-۳۹۸	تہیب کا لے لے پر تاوان	۴۰-۴۶
۴۰۰-۳۹۹	کنہ میں کھولنے پر اجارہ	۴۷-۴۹
۴۰۰	تہیب کا اجارہ	۵۰
۴۰۱	علم، صنعت، حرفت کی تعلیم	۵
۴۰۱	جدیدہ رائج عمل جمل کا اجارہ	۵۲
۴۰۱	جارو میں کسی دمر کے حق کا نکل آنا	۵۳
۴۰۲-۴۱۱	اجازۃ	۱-۲۸
۴۰۲	تعریف	
۴۰۷-۴۰۲	اول: اجازۃ بمعنی مانڈ مرا	۲-۴
۴۰۲	اجازۃ کے ارکان	۲

صفحہ	عنوان	فقرہ
۴۰۲	الف۔ جس کے تصرف کو نذر اردیا جائے	۳
۴۰۳	جس کے تصرف کو نذر اردیا جا رہا ہے، نہ کے وقت تک	۴
	اس کا زائد ورینا	
۴۰۳-۴۰۵	ب۔ نذر اردیے والا	۵-۹
۴۰۴-۴۰۵	ج۔ نذر اردیا جانے والا تصرف (مکمل معیہ)	۱۰-۱۴
۴۰۵	تحدیہ اقوال	۱۰
۴۰۵	ایک مکمل پستہ، عقوبت، طاعت	
۴۰۶-۴۰۷	تصرفات معنیہ کو نذر اردیا	۲-۴
۴۰۷-۴۱۰	اجازت و تنسیہ کے الفاظ	۵-۲
۴۰۷	پہلا طریقہ بقول	۵
۴۰۸	دوسرا طریقہ بفعل	۶
۴۰۸	تیسرا طریقہ بقول و فاعل و فاعل کے تصرفات میں مدت کا گذر جانا	۷
۴۰۸	چوتھا طریقہ قوی قرآن	۸
۴۰۸-۴۰۹	پانچواں طریقہ: دو حالتوں میں تصرف کے عدم غناء کی وجہ سے	۹-۲۰
	اس حالت کا بدل جانا	
۴۰۹	جارت کے آثار	۲
۴۱۰	جارت کو رسا	۲۲
۴۱۰	اجارت سے رجوع	۲۳
۴۱۰	دوم: اجازت بمعنی عصا رسا	۲۴
۴۱۰	سوم: اجازت بمعنی افتاء عیالہ رئیس کی اجازت دینا	۲۵
۴۱۰-۴۱۱	چہارم: اجازت بمعنی روایت کرنے کی اجازت دینا	۲۶-۲۷
۴۱۱	جارت کتب کی صورت میں	۲۸
۴۱۲-۴۱۸	اجبار	۱-۱۹
۴۱۲	تعریف	
۴۱۲-۴۱۳	محتاجہ النفاذ: اگر ہو، تنہی، منوط	۲-۴
۴۱۳	اجبار کا شرعی حکم	۵

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۴۳	اجبار کا حق کسے حاصل ہے	۶
۴۳	شرعی حکم کے ذریعہ اجبار	۷
۴۱۵-۴۱۴	حاکم کی جانب سے اجبار	۸
۴۱۸-۴۱۶	افراد کی جانب سے اجبار	۹-۱۲
۴۲۰-۴۱۸	اجتہاد	۸-۱
۴۱۸	تعریف	
۴۱۹-۴۱۸	متعلقہ الفاظ: قیاس، تحری، استنباط	۴-۲
۴۱۹	اہلیت اجتہاد	۵
۴۲۰	اجتہاد کے مراتب	۶
۴۲۰	اصولی حیثیت میں اجتہاد کا اثر فی حکم	۷
۴۲۰	فقہی حیثیت میں اجتہاد کا اثر فی حکم	۸
۴۲۱	اُجرہ	۲-۱
۴۲۱	اُجرۃ المثل	
	دیکھئے: اجارہ	
۴۲۲	اُجرہ	۲-۱
۴۲۳	اُجرۃ	۳-۱
۴۲۳	اُجرۃ المثل	
	دیکھئے: اجارہ، راکتہ	
۴۲۴	اجزاء	۳-۱
۴۲۵	تراجم فقہاء	



تمہید

لحمدا لله رب العالمین کدی قال فی کتابہ العبدی ہو لا یمر من کل فرقہ تبہ طائفہ لیحققوا
فی النہی والیسر فومئذ ید رجوا الیہ لعنہم بحدیثوں والضوۃ والسلام علی حاتم
لابیاء والمرسلین سیدنا محمد الامین الذی یطقی بالحق بقولہ من یرد اللہ بہ حیرا یتفہد فی
لذہن وعلی آلہ وصحبہ الغر الميامین وعلی من تبعہم ودعا بدعوتہم الی یوم النہی۔

فقہ سدھی اپنے وسیع تر معنی میں دین اسلام کے صحیح اور گہرے فہم کا نام ہے، فقیہ کی ذمہ داری ہوتی ہے کہ اپنے دور
کے حالات و مسائل اور مشکلات کا صحیح تجزیہ کرے، کتاب و سنت کی تصریحات و اشارات کا وسیع و عمیق علم حاصل کرے،
مقاصد شریعت پر غور و فکر کرے اور ان سب کی روشنی میں اپنے دور کے نئے مسائل کا اسلامی حل تلاش کرے، اگر
ایک طرف اس کا فریضہ ہے کہ اس کا اجتہاد و استنباط کتاب و سنت کی تصریحات اور مقاصد شریعت سے متصادم نہ ہو تو
دوسری طرف اس کی ذمہ داری ہے کہ حالات اور عرف کی تبدیلیوں اور انسانی سماج کی ضرورتوں سے تنگیوں بند نہ کرے
اور مسائل و مشکلات کا کامل عمل حل پیش کرے۔

دور صحابہ سے لے کر دور حاضر تک کے فقہاء و اصحاب افتاء نے مصادر شریعت سے استنباط و اجتہاد کے ذریعہ اپنی
ذمہ داریاں پوری کیں، ہر دور کے پیچیدہ مسئلے مسائل کا کامل عمل شرعی حل پیش کر کے یہ حقیقت ثابت کر دکھائی کہ
اسلام اللہ کا بھیجا ہوا آخری مذہب ہے جو ہر دور میں انسانیت کی کامل رہنمائی کرتا ہے، انسانیت کی صلاح و فلاح
انسانوں کے تراشیدہ قوانین کے بجائے اسلامی قوانین کو اختیار کرنے میں ہے جو فطرت انسانی سے ہم آہنگ ہے، اور انسانی
سماج کی ضرورتوں کو بہتر سے بہتر طریقہ پر پورا کرنے والے ہیں۔

اجتہاد و استنباط کا آغاز تو عہد نبوی ہی میں ہو چکا تھا مین اس کی رسم بازاری رسول کریم ﷺ کی وفات کے بعد عہد
صحابہ سے شروع ہوئی، اسلامی فتوحات کا دائرہ وسیع تر ہوتا گیا، دنیا کے دھڑکتی یا آتے متمدن ترین ممالک (رومن، ہند اور
ایرانی ممالک) مسلمانوں کے زیر نگیں ہو گئے، پتہ لگے کہ کون سی قومیں اسلام میں داخل ہوئیں، ان حالات میں ہزاروں ایسے
سوالات اور مسائل مسلمانوں کے سامنے آئے جن کا صحیح حکم قرآن و احادیث میں موجود نہ تھا، اس لئے فقہاء صحابہ
و تابعین کو اجتہاد کا عمل تیز کرنے کی ضرورت پیش آئی، انہوں نے چوری ویدہ چوری، ترقی و ترقی، اخلاص و خدا ترانی کے

ساتھ کتاب وسنت اور مقاصد شریعت کی روشنی میں ہزاروں نئے مسائل کا شرعی حل تلاش کیا اور اس عظیم تر کام میں اپنی بہترین توانائیاں اور عمریں صرف کیں، صحابہ کرامؓ میں اصحابِ اہلبیتؑ کی تعداد تو اچھی خاصی ہے لیکن ان میں سے چند زیادہ نمایاں نام یہ ہیں: (۱) حضرت عمر بن خطابؓ (۲) حضرت علی بن ابی طالبؓ (۳) حضرت عبداللہ بن مسعودؓ (۴) حضرت زید بن ثابتؓ (۵) حضرت معاذ بن جبلؓ (۶) حضرت ابوہریرہؓ (۷) ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہؓ (۸) حضرت عبید بن جراحؓ۔

مشکوٰۃ نبوت سے فیض حاصل کرنا تبادو استنباط کا جو کارواں سرگرم سفر ہوا تھا وہ مسلسل روایں دواں رہا، دورنا جس میں امامِ کافر یہ قریہ مجتہدین امت سے معمور تھا۔ شہور خطہ میں تبادو استنباط کا عمل جاری و ساری تھا، فقہاء صحابہ کے تربیت یافتہ مجتہدین فقہ و فقاہ کی مسندوں پر جلوہ افروز تھے اور عالم اسلام کی رہنمائی کا فرض انجام دے رہے تھے، تاہم جین ہی کے مشرقی دور میں امام ابوحنیفہؒ اور ان کے رہنما و تلامذہ کے باوجود فقہ اسلامی کی تدوین کا آغاز ہوا، امام ابوحنیفہؒ نے اجتماعی اجتہاد کا طریقہ اختیار کیا، اس کی مجلسِ فتنی سے ہزاروں مسائل کے فیصلے ہوئے، انہیں ان کے مجتہد ثانیوں نے مرتب اور ردوں کیا، دوسری پور تیسری صدی ہجری میں استنباط مسائل اور تدوین فقہ کا کام انتہائی بلندوں پر پہنچا، فقہِ سدھی کے بہت سے دیسات اور مسابک وجود میں آئے جن کی اپنی خصوصیات تھیں، سی دور میں چار مشہور فتنی مکاتب (مذہبی، مذہب مالکی، مذہب شافعی، مذہب حنبلی) وجود میں آئے اور عالم اسلام میں ان کی شاعت و مقبولیت ہوئے گی، چاروں مشہور امرفقہ (امام ابوحنیفہؒ، امام مالکؒ، امام شافعیؒ، امام احمد بن حنبلؒ) کے دور میں دوسرے امرفقہ میں بھی تھے، جن کا علمی پایہ ان چاروں مشہور امرفقہ سے کم نہ تھا، ان حضرات نے اجتہاد و استنباط کا عمل بھی بڑے پیمانہ پر انجام دیا، مین ان کا فتنی مسلک مدون شکل میں بعد کی سلوں تک نہیں پہنچ سکا، اس سلسلہ میں مانتلف امام سفین ثوریؒ، امام اوزاعیؒ، امام لیث بن سعدؒ، امام سحاق بن راہویہ وغیرہم کا نام لیا جاسکتا ہے۔

تدہ تعوں نے اپنی خاص حکمت کے تحت چار مشہور فتنی مذاہب کو باقی رکھا، ان کو ماننے والے اور ان کی خدمت کرنے والے ہر دور میں خاصی تعدد میں موجود رہے اور دوسرے امرفقہ میں کے مذاہب رفتہ رفتہ ختم ہو گئے، ان کی باقاعدہ تدوین نہ ہو سکی، امت مسلمہ کا سوا ۱۱ عظم انہیں چاروں فتنی مذاہب پر کاربند رہا، کتاب وسنت کا سررشتہ مصبوعی کے ساتھ پکڑنے کے ساتھ ان چاروں فتنی مسابک کا رشتہ زدن اور انسانی سماج سے اتنا گہرا اور مصبوعی طرہا کہ سیکڑوں سال تک عالم اسلام کے مختلف ممالک میں نظم مملکت انہیں کے مطابق چلتا رہا، اور ابھی یہ شکایت پیدا نہ ہو سکی کہ فقہ سدھی انسانی سماج کی ضروریات کو پورا کرنے سے قاصر ہے اور ترقی پذیر انسانی کارواں کا ساتھ نہیں دے پارہا ہے، فقہ سدھی نے ہر دور میں انسانیت کی رہنمائی کی، عالم اسلام کے سمت سفر کو درست رکھا اور انسانی سماج کی واقعی ضرورتوں کا نظر رکھا۔

فقہاء مجتہدین اور اصحابِ فقاہ کی جگہ سوزی، جہد مسلسل، بیہودہ فکرو نظر سے اسلامی فقہ کا وہ سمندر اور بے بہا شہ نہ

وجود میں آیا جس کی نظیر دنیا کی تاریخ پیش نہیں کرتی، تاہم گیمہ اور مالامال قانونی ذخیرہ ہی قوم کے پاس نہیں ہے، وحی الہی کی رہنمائی اور روشنی میں فقہاء اسلام کا دماغ جن بلند یوں اور باریکیوں تک پہنچا ہے اس سے زیادہ کا تصور بھی کرنا مشکل ہے، واقعہ یہ ہے کہ تاریخ انسانی کے ہزاروں مخلص و بے لوث عہتری (Genius) شخصیتوں نے بہترین ذہنی صدائیں فقہِ اسلامی کی تیاری اور تشکیل و تدوین میں صرف ہوئی ہیں، اس لئے فقہِ اسلامی صرف مسلمانوں کا نہیں بلکہ پوری انسانیت کا قیمتی سرمایہ ہے، اور فقہِ اسلامی اسلام کی حقانیت اور آثار کو ثابت کرنے کا ایک بڑا ذریعہ ہے۔

بدلتے ہوئے حالات میں حکمِ شرعیہ کی تطبیق کا مسئلہ:

بیسویں صدی میں لحاظ سے اپنا امتیاز رکھتی ہے کہ اس صدی میں دینا بے تیر رفتار ترقی کی، جس کا اثر ہر شعبہ زندگی پر مرتب ہو، سائنس و ٹکنالوجی کی تیرت، تکنیکی ترقیات، مینیکل سائنس کی سہولیات، اقتصادی معاشی نظام کی انقلابی تبدیلیوں، سماجی زندگی کے تیزی سے بدلتے دھارے، نئے نئے رسوم و اطوار کے چلن، ان سب کے نتیجے میں بے شمار نئے مسائل پیدا ہوئے اور ہو رہے ہیں، بے شمار مسائل سر اٹھ رہے ہیں اور نئے چیلنجوں کا سامنا ہے، موجودہ دور کے نئے مسائل کو مختلف فیسوں اور زمروں کی روشنی میں حل کرنے کی کوششیں عالمی سطح پر کی جاتی رہی ہیں، ہر فلسفہ و نظام کی اپنی کچھ خوبیوں بھی ہیں، لیکن جب کہ دسویں صدی نے اپنی بساطِ پیٹ لی ہے اور نئی صدی کا آغاز ہو چکا ہے، کم از کم پوری صدی کے تجربات نے تو واضح کر دیا ہے کہ انسانی ساخت کے نظامِ مہارے حیات اور فلسفے انسانیت کو معصوم و سکون و راحت نہیں پہنچا سکے، مرض کے علاج کے لئے دی گئی ہر دوا مرض بڑھاتی گئی اور آج معاشی اقتصادی نظام سے لے کر ہون سیاست کے منہ پر ستانہ گلیاں دے رہی ہیں، تعلیمی بازار سے لے کر اخلاقی بانٹگی و مارکیٹ تک، روئے کھڑے کر دینے و بے بسیا تک ہر قسم کی بڑھتی شرح سے لے کر انسانیت سوزی تک، اور پوری قباے معاشرہ کو قلعن آمیز خطا مانہ وادیت اور حیا سوز جنس زدہ سے گزرا کر دینے تک کے طے مناظر ان کی ناکامی کا صاف اعلان کر رہے ہیں۔

ان حالات میں ایک جانب اسلامی نظامِ حیات، اسلامی قانون اور فقہِ اسلامی کی طرف نگاہیں اٹھ رہی ہیں، دوسری جانب اس نظام پر اس جانب چوری دنیا میں اس وقت اسلامی بیداری کی زبردست لہریں اٹھ رہی ہیں، اسلامی شریعت کی جانب رجوع اور پوری زندگی کو اسلامی سانچے میں ڈھالنے کے مطالبات ہو رہے ہیں، پورے اسلام کو زندگی کے ہر شعبہ میں بدلتے ہوئے حالات کے مطابق بلند ہو رہے ہیں، ایسی صورت میں فقہِ اسلامی اور فقہاء امت کے دوش پر جہاں عظیم ترین ذمہ داری آجاتی ہے کہ وہ دنیا کو ایک مالا مال و مستفادہ اور نیک نظامِ حیات فراہم کریں، وہیں یہ سوں بھی ہوتا ہے کہ یہ فقہِ اسلامی آج کے تقاضوں کی تکمیل کرتی ہے، اور یا موجودہ دور کے مسائل و مشکلات کا شریعت اسلامی میں حل موجود ہے؟ اس سوال کا عملی جواب فراہم کرنا وقت کا تقاضا اور انسانیت کی ضرورت ہے۔

س میں تو کوئی شے نہیں کہ فقہ اسلامی موجودہ دور کے تمام مسائل کا بہترین و قابل عمل حل پیش کرنے کی بھرپور صحت سے مامور ہے، اسلامی شریعت چونکہ الٰہی قانون ہے، اور فطرت انسانی کے آشنا و خالق کا عت کر رہا ہے، اس لئے اس کی خوبیوں نے اسے ایسا منار کا نور بنا دیا ہے جس سے ہر زمانہ میں روشنی و رہنمائی حاصل کی جاتی رہے گی، بل علم جانتے ہیں کہ شریعت اسلامی صرف فروعی مسائل اور جزوی احکام کا مجموعہ نہیں ہے بلکہ اس کے ساتھ ساتھ اس میں ایسے اصول و کلیات اور قواعد و ضوابط بھی ہیں جن سے بے شمار مسائل و مشکلات میں روشنی حاصل کی جاسکتی ہے، یہ اصول و مبادی فہوس و قابل تغیر بھی ہیں اور اصل و چل آئینہ بھی، ملائمت و سہولت کے ہی حسین امتزاج کی وجہ سے فقہ اسلامی نے ہر دور کے نئے مسائل اور ترقیات میں رہنمائی کا فریضہ انجام دیا ہے، اور موجودہ صدی کے انتہائی پیچیدہ و متنوع مسائل کا پیش یا عملی حل بھی اس کی ایک واضح دلیل ہے۔

انسائیکلو پیڈیا ہی فقہ کی اہمیت اور پیشکش:

عصر حاضرہ علمی انقلاب کا دور بھی کہا جاتا ہے، ملام و فنون کی ترقیوں کے ساتھ خود ان کی پیشکش کے اسلوب و طرز بھی جدید بنائے جا رہے ہیں، اور علمی استفادہ کو آسان سے آسان تر بنانے کی کوششیں جاری ہیں، انسائیکلو پیڈیا اسلوب، فکر یہ سازی کا اسلوب، رجحانات کا اسلوب، قانونی و فعات کا اسلوب وغیرہ ایسی ہی کوششیں ہیں، موسساتی اسلوب یا انسائیکلو پیڈیا طرز کوئی نیا نہیں ہے، لیکن اس اسلوب میں فقہ اسلامی کی پیشکش، نور شرمندہ تعمیر نہ ہونی تھی، اس اسلوب کی خوبی یہ ہے کہ اس میں حروف و حلی کی ترتیب کے ساتھ آسان زبان و اسلوب میں مسائل و معلومات یکجا کر دی جاتی ہیں، جس کی وجہ سے عام اہل علم کے لئے بھی مطلوب معلومات تک رسائی اور استفادہ آسان ہو جاتا ہے، صحابہ تحقیق کو اس اسلوب میں سلف کی محنت پر یکجا نظر ڈالنے کا موقع ملتا ہے، اور ان کے گہرے مطالعہ کے نتیجے میں خود بخود ان اصولوں کا انکشاف ہوتا ہے جن کے درمیان بدلے ہوئے حالات میں مسائل کا حل نکالنے کی ہمت پیدا ہوتی ہے۔

فقہ اسلامی کا انسائیکلو پیڈیا تیار کرنے کی ایپ تامل، سرکوشش مصر میں جمال عبدالناصر کے دور میں ہوئی تھی لیکن مختلف سہا ب کی بنا پر اسے کامیابی نہ مل سکی، یہ سعادت اندھ تعان نے حکومت کویت کی وزارت اوقاف و اسلامی امور کے حصہ میں رکھی تھی، وزارت اوقاف کویت کی جانب سے ۱۹۷۹ء مطابق ۱۹۶۷ء میں اس عظیم الشان منصوبہ کا خاکہ تیار کیا گیا اور نمونہ کے طور پر کچھ بحثیں تیار کر کے عملا کام کا آغاز کیا گیا، ان بحثوں پر دیا گیا اسلام کے اہل علم سے رائے طلب کی گئیں، دوسرے مرحلہ میں اس منصوبہ کے لئے باقاعدہ کمیٹی تشکیل دی گئی اور بحثوں کی تحریر کے لئے ایک واضح خاکہ تیار کر کے اس کے مطابق کام شروع کیا گیا، اور نظر ثانی و توثیق کے لئے عالم اسلام کے ممتاز علماء و فقہاء کی خدمات حاصل کی گئیں۔

س موسومہ میں تیرہویں صدی ہجری تک کے فقہ اسلامی کے ذخیرہ کو جدید اسلوب میں پیش کیا گیا ہے، اور چاروں مشہور فقہی مسلک (فقہ حنفی، فقہ مالکی، فقہ شافعی، فقہ حنبلی) کے مسائل و دلائل کو مد نے ہر سینی کی کامیاب کوشش کی گئی ہے۔ موسومہ میں مختلف مسائل کو ان سے متعلق مختلف فقہی رجحانات کے ذیل میں دریا یا گیا ہے نہ کہ مذہب فقہیہ کی ترتیب سے، جس کی وجہ سے کسی مسئلہ سے متعلق ملل فقہی تصور واضح صورت میں سامنے آ جاتا ہے، اختلاف و تفاق کے محل متعین ہو جاتے ہیں اور مگر مسئلہ سے بڑی حد تک تحفظ ہو جاتا ہے، ہر مسلک کے اقوال اور دلائل کی مسلک کی مستند ترین کتابوں سے نقل کئے گئے ہیں، معروضی انداز سے یہ فقہ کا نقطہ نظر اور اس کے دلائل موسومہ میں شامل کئے گئے ہیں، ہر لازمہ و ترجیح کی کوشش نہیں کی گئی ہے، دلائل کے حوالہ جات، صفحہ پر درج کئے گئے ہیں، احادیث کی ترجیح بھی کی گئی ہے۔

یہ سہر کے چار ساز سے چار صفحات پر مشتمل موسومہ کی ہر جلد کے آخر میں سو فی ضمیمہ شامل کیا گیا ہے جس میں اس جلد میں مذکور فقہاء کے مختلف سو فی خانے مع حوالہ جات درج کئے گئے ہیں، اصولی مسائل و رموز دور کے وہ نئے مسائل جن میں اختلاف آراء کی گنجائش ہے، ان کو اصل موسومہ میں شامل نہیں کیا گیا، لیکن انہیں علاحدہ ضمیموں کی صورت میں پیش کرنے کا منصوبہ ہے۔

تحریر مسائل کے لئے یہ طریقہ اپنایا گیا ہے کہ کسی ایک فقہی اصطلاح یا لفظ کا پہلے لغوی پھر شرعی معنی و منہوم بتایا جاتا ہے، پھر اس اصطلاح و لفظ سے تعلق رکھنے والے یا اس کے مشابہ دیگر فقہی الفاظ کے معانی و مفہوم اور ان کے باہمی فرق پر روشنی ڈالی جاتی ہے، اس کے بعد اس لفظ کے شرعی حکم اور دلائل کا ذکر ہوتا ہے، آخر میں یہ بتایا جاتا ہے کہ فقہاء کرام نے اس لفظ سے متعلق بحث کتب فقہ میں کن کن، جواب و مقامات پر فرمائی ہے۔

ان تمام خوبیوں اور محاسن کا جامع یہ عظیم الشان سائیٹل پڈیا عربی زبان میں ہے جس کی سب تک امداد ۴۳۳ جلد میں منظر عام پر آچکی ہیں، آخری جلد میں حرف و ہر سے متعلق الفاظ پر بحث جاری ہے۔

اردو زبان میں سے کا ترجمہ:

اردو زبان کی عمر دیگر قدیم زبانوں کے مقابلہ میں تو بہت کم ہے، لیکن اپنی مختصر میات میں ہی اس شیریں زبان نے نہایت جتن و سنج بنالیا ہے اور مختلف موضوعات پر علوم و فنون کے جس قدر گنجائے گراں مایہ اس نے اپنے دامن میں سمیٹ لیے ہیں وہ قابلِ فخر و تحسین ہیں، اردو زبان اس وقت میں اقوامی زبان کی حیثیت اختیار کر چکی ہے، ہر صغیر کے علاوہ دنیا کے اہم و مشہور ممالک میں اردو بولنے والوں کی بڑی تعداد موجود ہے، اردو زبان میں اسلامی علوم کا بڑا عظیم الشان ذخیرہ تیار ہو چکا ہے، خود فقہ و فتاویٰ کے میدان میں پیش بہاحداث اس زبان میں موجود ہیں، اس زبان کی بہت بہت اہمیت و اہمیت کا تقاضا تھا کہ فقہی موسومہ کے اس عظیم سرمایہ کو اردو میں منتقل کیا جائے، لیکن اردو میں منتقلی مرتبہ کا عمل کسی جوے شیر لانے سے کم نہیں ہے، یہ خود مستقل موضوع بحث ہے کہ کسی ایک زبان سے دوسری زبان میں ترجمہ ممکن ہے بھی یہ

- ۳۶ -

مطابق مکمل ہونے والے ہر ترجمہ پر ممتاز و کوبہ مشق علما و ماہرین فقہ سے نظر ثانی کرانی گئی، نظر ثانی کے عمل میں موسومہ کی اصل عربی عبارت کو سامنے رکھ کر حرف، حرف ترجمہ کی صحت اور مفہوم کی بہتر سے بہتر «اینگلی پر تو جہ مرکوز رکھی گئی، اس مرحلہ کے بعد ہر ترجمہ کو نظر نہائی (آخری نظر) کے مرحلہ سے گزرا گیا، اور وہ بھی اس شان و اہتمام کے ساتھ کہ جہاں جہاں ضرورت محسوس کی گئی، موسومہ میں جن کتب کے حوالے درج تھے، ان کتابوں سے متعلق مسائل کا مقابلہ کیا گیا اور مفہوم کی تصحیح و ملاحقہ ادائیگی میں مدد لی گئی، اس موقع پر یہ امر قابل ذکر ہے کہ بعض مقامات پر جہاں عربی عبارت گجرات محسوس ہو رہی تھی، حوالہ کی کتب سے مراد صحت کی گئی تو عربی عبارت میں ترک الفاظ یا ادائیگی مفہوم میں نقص پایا گیا۔ یہ تمام مقامات پر ترجمہ میں اصلاح کرنے کی کوشش کی گئی ہے۔ اس کے بعد کویت کی وزارت اوقاف و اسلامی امور نے ترجمہ کے بارے میں مزید طمینان حاصل کرنے کے لئے مستقل ایب نظر ثانی کمیٹی کویت میں تشکیل دی، جس نے ترجمہ کا اصل سے مقابلہ کرنے کے بعد تفصیلی «ملاحظات» لکھے، چنانچہ ان کو سامنے رکھ کر ہر ترجمہ کی مزید اصلاح کر دی گئی ہے۔

ترجمہ کی معنوی خوبیوں کے اہتمام کے ساتھ ساتھ اس کی شعلی و ظاہری خوبی کا بھی اہتمام کیا گیا ہے، اس سلسلہ میں یہ بات ٹھہر رکھی گئی کہ عربی موسومہ کے صفحہ کا جو سار اور دو کالمی طرز ہے، جو مرکزی عناوین اور بائیں کالموں کی ترتیب ہے، ہر صفحہ میں آنے والے حوالہ جات، ہی صفحہ میں نہ لکھیں، ان سب کے اردہ ترجمہ کی کتابت میں ہی طرح پابندی کی جائے، نئی سطروں کے آغاز اور فقرہ کے نمبرات بھی ہو بہور کھے گئے ہیں۔

معنوی اور شکلی خوبیوں اور اہتمام کے ساتھ موسومہ فقہیہ کی پہلی جلد کا اردہ ترجمہ کمیونز کی خوبصورت کتابت سے مزین ہو کر پ کے سامنے ہے، اس مہتمم با نشان سلسلہ کی پہلی بڑی پیش کرتے ہوئے میر «دل اندہان کے شکروپاس کے جہت ہے سے» مہمور ہے جس کی توفیق سے اس عظیم علمی کام کا آغاز ممکن ہوا، «آج اس کا پلاٹھرہ پیش کرنے کی سعادت حاصل ہو رہی ہے، ترجمہ کو مستند و معیاری بنانے کے لئے جو کوششیں کی گئی ہیں ان کا کچھ مدد زہ «پر کے سرسری تذکرہ سے ہوا ہوگا، لیکن بہر حال یہ انسانی کاوش ہے جس میں فرنگد اشتوں کا امکان باقی رہتا ہے، اس لئے تمام کارکنین کرام سے یہ اہتماس ہے کہ وہ ایسی کسی بھی فرنگد اشت کی نشاندہی کریں اور مفید مشوروں سے ہمیں نوازیں۔

وما نوفیقی إلا باللہ، وبنعمتہ تتم الصالحات۔

مجمع الفقہ الاسلامی، الہند



بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

پیش لفظ

اَلَمْ • ذٰلِكَ الْكِتٰبُ لَا رَيْبَ فِیْهِ هُدًى لِّلْمُتَّقِیْنَ •
الَّذِیْنَ یُؤْمِنُوْنَ بِالْغَیْبِ وَیُقِیْمُوْنَ الصَّلٰوةَ وَمِمَّا رَزَقْنٰهُمْ
یُنْفِقُوْنَ • وَالَّذِیْنَ یُؤْمِنُوْنَ بِمَا اُنْزِلَ اِلَیْكَ وَمَا اُنْزِلَ
مِنْ قَبْلِكَ وَبِالْآخِرَةِ هُمْ یُوقِنُوْنَ • كُوْنْكَ عَلٰی
هُدًى مِّنْ رَّبِّهِمْ وَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُوْنَ •

(یہ کتاب ایسی ہے جس میں کوئی شبہ نہیں، راہ بتانے والی ہے اللہ سے ڈرنے والوں کو، جو عیب پر ایمان رکھتے ہیں اور نماز کی پابندی کرتے ہیں، اور جو کچھ ہم نے ان کو دیا ہے اس میں سے شرف کرتے رہتے ہیں، اور وہ لوگ ایسے ہیں کہ نہیں رکھتے ہیں اس کتاب پر بھی جو آپ کی طرف تاریخی ہے اور کتابوں پر بھی جو آپ سے پہلے تاریخی جا چکی تھیں۔ تاثریت پر بھی وہ لوگ یقین رکھتے ہیں، یہی لوگ اپنے پروردگار کی طرف سے ہدایت پر ہیں۔ یہی جو راہ "ہیں")۔
ہم حمد کرتے ہیں آپ کی، اللہ آپ کی بیش قیمتوں پر "شکر کرتے ہیں آپ کا آپ کی عظیم عنایتوں پر، اور درود و سلام بھیجتے ہیں آپ کے تاریخی رسول "اور نبی سیدنا محمد ﷺ پر جن کے ذریعہ اللہ نے اپنی نعمت تمام کر دی، تاریخی کو وہ فرما دیا "جن کے ذریعہ جنت تمام فرمادی، اور ان کے آل و اصحاب پر اور ان پر جنہوں نے ان کے اسوہ کو اختیار کیا، اور ان کے طریقہ پر چلے قیامت کے دن تک۔

حمد و صلوة کے بعد:

فقہ سلاوی کے علم کو جو اہمیت حاصل ہے اس سے سی کو انکار نہیں ہو سکتا، کیونکہ اس کے ذریعہ ہمیں عبادت و معاملات کے احکام کی بخوبی واقفیت ہوتی ہے، اور اپنے مذہب سے جتنی رکھنے و لے کسی مسلمان کو اس سے بے نیازی نہیں ہوتی، وہی طرف "نیا کے مختلف گوشوں میں ہمیں

سردی۔ بیدری کے مظاہر نگہ آرہے ہیں اور اللہ کی طرف واپسی کی دعوتیں ابھر رہی ہیں اور اس کے احکام کے نفاذ کا مطالبہ کر رہی ہیں۔

اسی لئے حکومت کویت نے اپنی ”وزارت اوقاف و اسلامی امور“ کے ذریعہ چاہا کہ اسلامی ثقافت کی خدمت اور اسے فروغ دینے میں اس کا حصہ چڑھ کر حصہ ہو، چنانچہ اس نے اطراف و احوال میں مبلغین بھیجے، اور اسلامی کتابوں کی طباعت و اشاعت کے سلسلہ میں اپنی مساعی نہ فرمائی۔ نیز اس نے ”فتنی دائرۃ المعارف“ (Encyclopedia of Islamic Fiqh) کے منصوبہ کو تامل تو نہ سمجھا، چونکہ اس کے ذریعہ اپنے مذہب کے احکام کی جانکاری کے خواہش مندوں کے وقت اور کوشش دونوں کی بچت ہوتی ہے، ساتھ ہی اس علم سے متعلق جس کی ہر مسلمان کو ضرورت ہے، فتنی انسائیکلو پیڈیا میں متفرق اسلامی ذخیرے یکجا ملتے ہیں۔

حکومت کویت نے اپنے اس یقین کی وجہ سے کہ یہ ایک نئی ذریعہ اور اسلامی بیدری کے حالات کا تقاضا ہے، اس منصوبہ کی کامیابی کے لئے فرہوشی سے محنت و مال دونوں صرف کئے۔

اس منصوبہ کوئی ”دور سے گزرنا پڑا“ ہے، جن کی تہنیتات اس انسائیکلو پیڈیا کے تعارف پر تحریر کردہ مقدمہ میں آرہی ہیں، کویت کی ”وزارت اوقاف و اسلامی امور“ اس منصوبہ کی پہلی پیش کش کو نظر میں کرتے ہوئے اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی بارگاہ میں عرض کناں ہے کہ وہ اس منصوبہ کو بہتر طور پر پایہ تکمیل تک پہنچائے، کہ نیک کاموں کی تکمیل کے لئے محض سی سے مدد کی درخواست کی جاسکتی ہے۔

یہ بتانے کی چند اس ضرورت نہیں کہ سی کام کے پہلے مرحلہ میں نسبتاً زیادہ کوششیں اور زیادہ وقت صرف ہو، سنا ہے تاکہ اس کی عمارت زیادہ پائیدار اور مستحکم بنیادوں پر رکھی جاسکے، اور فقہ سردی انسائیکلو پیڈیا تو بطور خاص مسلسل کئی مرحلوں میں غیر معمولی تیاری کا متقاضی ہے، ان میں سے کسی مرحلہ سے چشم پوشی نہیں کی جاسکتی، یہ مرحلے مندرجہ ذیل ہیں:

(۱) مختلف مذہب فقہیہ کی متعدد متعلقہ کتابوں سے فتنی اصطلاحات کی تخریج، (۲) ان

صدا، حات کو غیر فقہی اصطلاحات سے جدا کرنا، (۳) انہیں اصلی اصطلاحات، جو سے ن
 اصطلاحات اور اصطلاحات دلالت میں تقسیم کرنا، (۴) ہر اصطلاح کی منصوبہ بندی،
 (۵) اندرون ملک و بیرون ملک ان اصطلاحات پر لکھنے کی دعوت دینا، (۶) راسخ العلم فقہائے
 عالم اسلام کو نظر ثانی کے لئے انہیں بھیجنا، (۷) تحریر کردہ اصطلاحات پر علمی نظر ثانی، (۸) ان کی
 منظوری کے لئے ان پر مشتمل نظم، (۹) طباعت و اشاعت کے لئے دے جانے سے قبل فنی اور
 انسا یلوپیڈیائی طرز پر ان کی ترتیب۔

اس لئے اس جلد کی اشاعت میں، اگر قدرے تاخیر ہوئی تو اس کی وجہ اس کے مشتملات کی
 چھان بین اور ظاہر و باطن دونوں اعتبار سے مطلوبہ شکل میں پیش کرنے کا جذبہ تھا۔
 نیز یہ کہ بہت سی اصطلاحات کی تیاری مکمل ہو چکی ہے، لیکن ان کی اشاعت سر دست اس لئے
 ممکن نہیں کہ ہم نے انسا یلوپیڈیا کے طرز پر حروف حجب کی ترتیب کی پابندی کی ہے، دوسری
 طرف کچھ اصطلاحات تیار تو ہو چکی ہیں مین طباعت سے پیش تر ان کی علمی طور پر نظر ثانی اور
 مختلف مراحل سے انہیں گزانا ضروری ہے۔

اس سے پہلے موسوعہ کی بعض ابحاث تمہیدی ایڈیشن کے طور پر شائع کی جا چکی تھیں تاکہ دنیا
 کے مختلف حصوں سے ان کے بارے میں رائیں معلوم کی جاسکیں، ان بحثوں کی مجموعی تعداد
 ۱۲ تھی، لیکن ان میں ایک مرتبہ موسوعہ کے لئے منظور کردہ خاکہ سے متعلق مشنری مہاج کی
 پابندی نہیں کی گئی تھی۔

”وزارت اوقاف و اسلامی امور مذہبی تعمیراتی تنقید کو خوش آمدید کہے، اور وہ یہ یقین دلاتی ہے
 کہ اس پر غور و خوض کرے، کہ مال تو نہ فائدہ کا حصہ ہے، علماء کرام بغیر کسی کبیدہ کے ہمیشہ
 یک دوسرے سے رجوع کرتے اور آپ دوسرے کی غلطیوں کی اصلاح کرتے رہے ہیں، اس
 لئے کہ سچائی زیادہ اہم اتقائے ہے، فقہ اسلامی میں اختصاص رکھنے والوں سے وزارت اوقاف
 توقع رہتی ہے کہ وہ ابحاث نگاری یا ابحاث پر نظر ثانی کے ذریعہ تعاون کریں گے، وزارت

بہر حال کسی بھی کوشش کنندہ کی کوشش کی قدر نہ کی، اس لئے کہ مطلوبہ تعاون کی صورت میں اس کام میں جو تیزی اور ترقی پیدا ہو سکتی ہے وہ محتاج بیان نہیں۔

کویت، اس کے امیر، اس کی حکومت اور عوام خدا کے عظیم سے دست بد ماہیں کہ وہ اس عمل کو اپنی رضامندی کا ذریعہ بنائے اور بہترین اور نمایاں ترین شکل میں اس کام کی انجام دہی کی توفیق بخشے، کویت سمجھتا ہے کہ موسومہ کی تیاری و طباعت میں اس کی شرکت در حقیقت حکم خداوندی کی جوتوری اور ترقی اور ترقی کی راہ میں تعاون کے ذریعہ فض کفایہ کی «دینی ہے، مہمندان سے درخواست ہے کہ وہ ہم سے اس کو سیدھی راہ دکھائے اور ترقی کی راہ پر ہمیں گامزن رکھے، وہ سننے والے اور ماؤں کو شرف قبولیت بخشے والا ہے۔

وزارت وقاف و اسلامی امور

حکومت کویت

شعبہ مستند

جوانی ۱۹۸۰ء



مقدمہ

فقہ اسلامی اور موسوعہ فقہیہ کا تعارف

الحمد لله الذي شرع لنا من الدين ما نستقيم عليه حياتنا، و شهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له الحكيم العليم بمصالح عباده، و شهد أن سيدنا محمدا عبده و رسوله الذي ختم الله به الرسالات، و أنه به العمه، و أكمل به الدين، و صلى و سلم على هذا الرسول الامين الذي بلغ الرسالة، و أدى الأمانة، و صبح الأمانه، و كشف الغمه، و لم يسهل الى الرفيق الاعلى حمى بين ما أنزل الله من كتاب، و ما أجعل من خطاب، و على آله وصحبه ومن تبعهم بإحسان إلى يوم الدين، أما بعد.

یہ بتانے کی چنداں ضرورت نہیں کہ تمام اسلامی علم میں فقہ سب سے زیادہ خوش نصیب علم رہا ہے (جسے خوب پروا ہے کا موقع ملا)، اس لئے کہ فقہ ایسا قانون ہے جس کے ریوہ ایک مسلمان اپنے عمل کو پرکھتا ہے کہ وہ ہے یا حرام، درست ہے یا نادرست؟ مسلمانوں کو (مسلمان ہونے کی حیثیت سے) ہم زمانہ میں اپنے عمل کے متعلق حد و حرم یا صحیح و باطل ہونے کی جانکاری کی ضرورت ہے، اس کا تعلق اس کے اور اللہ کے درمیان معاملہ سے ہو یا بندگان خدا کے ساتھ معاملہ سے، پھر یہ بندگان خدا درشتہ دار ہوں یا اجنبی، دوست ہوں یا دشمن، حاکم ہوں یا محکوم، مسلمان ہوں یا غیر مسلم۔

ان باتوں کا جاننا علم فقہ پر موقوف ہے، جس کا موضوع بحث بندوں کے اعمال کے بارے میں حکم الہی کی تحقیق و تائید ہے، خواہ یہ حکم جلی ہو یا پھیری، یا وحشی، اور پھر طلب کا تعلق کسی کام کے کرنے سے ہو یا کسی کام سے روکنے اور باز رکھنے سے ہو، اسی طرح خواہ حکم وضعی کا تعلق کسی عمل کی صحت و فساد سے ہو، یا شرط یا سبب وغیرہ ہونے سے ہو، جس کی وضاحت انشاء اللہ ہم اس کے مناسب مقام پر کریں گے۔

دیگر صہ و فنون بلکہ کسی بھی زندہ وجود سے اگر کام لیا جائے اور ان پر توجہ دی جائے تو وہ پرواں چڑھتا ہے اور بے توجہی سے پژمرده ہو جاتا ہے، اسی طرح فقہ بھی مختلف امور سے گزرنا جن میں پرواں چڑھتا، بڑبڑا رہا اور تمام گوشہ زندگی کو اس نے اپنے اندر سمایا، پھر زمانے کی قسم کا شکار ہو گیا، پس اس کی نشوونما چارے طور پر یا قریب قریب رنگی، کیونکہ بہت سارے مسائل زندگی سے اس کا رشتہ شعوری یا غیر شعوری طور پر کاٹ یا گیا، ہو یا یہ کہ کثر مسلم ملکوں

- ۴۴ -

فقہ اسلامی

فقہ کی لغوی تعریف:

۱- لغت میں فقہ کے معنی مطلقاً سمجھنے کے ہیں، سمجھنے کا تعلق کسی خاص چیز سے ہو یا کسی عمومی شے سے، ”القاموس“ اور ”المصباح المیزان“ کی عبارت سے یہی مترشح ہے، اہل لغت نے اس معنی کے سلسلہ میں حضرت شعیب علیہ السلام کی قوم کے بارے میں اللہ تعالیٰ کے مندرجہ ذیل ارشاد سے استدلال کیا ہے: ”قَالُوا يَا شُعَيْبُ مَا بَفَئِكَ كُنْتَ لِقَوْمِكَ“ (سورہ ہود/ ۹۱) (وہ لوگ کہنے لگے کہ اے شعیب بہت سی باتیں تمہاری کہی ہوئی ہمارے سمجھ میں نہیں آتیں)، اور ارشادِ باری ہے: ”وَاِنْ مِنْ شَيْءٍ اِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ وَلَكِنْ لَا تَقْضُونَ تَسْبِيحَهُ“ (سورہ مریم/ ۴۴) (اور کوئی چیز ایسی نہیں ہے جو تعریف کے ساتھ اس کی پاکی بیان نہ کرتی ہو، لیکن تم لوگ ان کی پاکی بیان کرنے کو نہیں سمجھتے ہو)، چنانچہ دونوں میں مطلق فہم کی غی کو بتا رہی ہیں۔

بعض علماء کی رائے ہے کہ فقہ کے لغوی معنی کسی ماریف بات کو سمجھنا ہے، چنانچہ کہا جاتا ہے: فقہت کلامک (میں نے تیری بات سمجھ لی) تو اس کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ میں نے تیرے کلمات کو سمجھ لیا، اسی لئے ”فقہت السماء والارض“ (میں نے آسمان و زمین سمجھ لیا) میں کہا جاتا ہے ”فی بات کے متعلق سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ لفظ ”فقہ“ صرف ماریف شے کے سمجھنے کو بتانے کے لئے ہی آیا کرتا ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وَهُوَ الَّذِي أَنشَأَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ فَمُسْتَوْفٍ وَمُسْتَوْدِعٌ هَذَا فَمَصْلُحُ الْآيَاتِ لَهُمْ يَعْقِلُونَ“ (سورہ نعام/ ۹۸) (اور وہ ایسا ہے جس نے تم کو ایک شخص سے پیدا کیا، پھر ایک جگہ زیادہ رہنے کی ہے اور ایک جگہ چند رہنے کی، بے شک ہم نے اہلِ خوب کھول کھول کر بیان کر دیا ہے یہ ہیں ان لوگوں کے لئے جو سمجھ بوجھ رکھتے ہیں)، سابقہ دونوں آیتوں میں بھی مطلق کی غی نہیں ہے، بلکہ شعیب علیہ السلام کی قوم کی گفتگو میں ان کی دعوت کے رموز کے سمجھنے کی نفی کی گئی ہے، کیونکہ ظاہری دعوت کو سمجھ رہے تھے، اسی طرح ”آیت“ میں اللہ تعالیٰ کے لئے ہر چیز کی تسبیح کے رموز کے سمجھنے کی غی کی نفی ہے، ورنہ ذرا ہی فہم والے بھی یہ سمجھتے ہیں کہ رضامندی سے یا بظور دنیا کی ہر شے تسبیح خداوندی کرتی ہے، کیونکہ ساری اشیاء اسی کے قبضہ قدرت میں ہیں، ہر صورت ہمارا مقصد تو دراصل علماء اصول و علماء فقہ کی اصطلاح میں معنی فقہ سے بحث ہے کیونکہ اس وقت یہی ہمارا موضوع ہے۔

فقہ کی تعریف علماء اصول کے نزدیک:

۲- علماء اصول کی اصطلاح میں فقہ تین ادوار سے گزرا ہے:

دور اول: اس دور میں فقہ لفظ ”شرع“ کا مترادف ہے، یعنی اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی طرف سے نازل کردہ تمام باتوں کا جاننا، خواہ ان کا تعلق عقیدہ سے ہو، یا اخلاق یا افعال جوارج سے، اس لئے امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ نے فقہ کی تعریف میں فرمایا ہے: ”نفس کا جان لینا اپنے حقوق و اختیارات اور فرائض و ذبات کو، اس لئے انہوں نے عقائد کے موضوع پر اپنی کتاب کا نام ”الفقہ لأربعہ“ رکھا۔

دور ثانی: اس دور میں ”فقہ“ کے لفظ میں قدرے تخصیص پیدا ہوئی ہے، چنانچہ علم عقائد کو اس سے مستثنیٰ کر کے اسے بالحدود علم کی حیثیت دے دی گئی، اور اسے علم توحید، علم کام یا علم عقائد کا نام دے دیا گیا، اس دور میں فقہ کی تعریف یہ کی گئی: ”فقہ دلدہ تفصیلیہ سے مستند فرائضی احکام کا جاننا ہے۔“

فرعیہ سے مراد احکام اصلیہ کا استثناء ہے جو عقائد میں، چونکہ عقائد شریعت کی اصل اور سارے احکام کی اساس ہیں، اس تعریف میں وہ تمام فرائضی احکام سب آتے ہیں جن کا تعلق افعال جوارج سے ہے، اور ساتھ ہی وہ تمام شرعی اور فرائضی احکام بھی جو کتاب سے متعلق ہیں، جیسے ربا، کبر، حسد اور خود بینی کی حرمت، اور جیسے تواضع اور دوسروں کے لئے خیر خواہی کے جذبہ کی ملت، اور ان کے علاوہ دیگر احکام سے متعلق احکام۔

دور ثالث: تیسرا دور ہے جس پر علماء کی رائے تاہم قائم ہے، اس دور میں فقہ کی تعریف یوں کی گئی ہے: ”فقہ دلدہ تفصیلیہ سے ماخوذ شرعی فرائضی احکام کا جاننا ہے، اس تعریف میں اعمال کتاب سے متعلق شرعی فرائضی احکام کو شامل نہ کر کے سے مستثنیٰ علم کی حیثیت سے علم تصوف یا علم اخلاق کا نام دیا گیا ہے۔“

۳- فقہ کی شرعی تعریف سے کچھ باتیں سامنے آتی ہیں جن کی وساحت ضروری ہے:

- (الف) ذوات و صفات کے علم کو فقہ نہیں کہا جائے گا، اس لئے کہ یہ ”احکام“ کا جاننا نہیں ہے۔
- (ب) اسی طرح عقلی، نفسی، فطوری اور وہی (اصطلاحی) احکام (جن پر کسی علم و فن کے علاوہ متفق ہو جیہ کرتے ہیں) کے جاننے کو فقہ نہیں کہا جاسکتا کیونکہ یہ ”شرعی احکام کا جاننا“ نہیں ہے۔
- (ج) شرعی عقائد ہی احکام جو دین کی اصل ہیں، یا شرعی احکام جن کا تعلق کتاب سے ہے، جیسے حسد و حسد، ربا و تکبر اور دوسروں کے لئے جذبہ خیر خواہی، فقہ کی شرعی تعریف والے علماء کی اصطلاح میں فقہ میں سے نہیں ہیں، اسی طرح ان شرعی احکام کا جاننا جو علم اصول فقہ میں شامل ہیں، جیسے خبر آحاد پر عمل کا وجوب یا قیاس کی پابندی کا وجوب وغیرہ بھی علم فقہ میں شامل نہیں ہے، انہیں علم فقہ میں اس لئے شامل نہیں کیا گیا ہے کہ یہ عملی احکام نہیں ہیں بلکہ یہ علمی یا اصولی احکام ہیں۔

(د) جہر علیہ اسلام یا نبی اکرم ﷺ کا وحی کے ذریعہ کسی بات کو جاننا، فقہ نہیں ہے، اس لئے کہ وہ تخریج و استدلال کے ذریعہ حاصل کردہ علم نہیں تھا، بلکہ اس علم کا سرچشمہ کشف و وحی الہی تھا، لیکن اجتہاد کی راہ سے

حضور ﷺ کا کسی بات کو جانا ”اجتہاد“ کہا جاسکتا ہے۔

(۵) اسی طرح بدیہی دینی احکام کے جاننے کو ”فقہ“ نہیں کہا جائے گا، جیسے نماز، زکوٰۃ، رمضان کے روزے اور شہادۃت کی فرضیت، اور جیسے سود، زنا، شرب خمر، جوار وغیرہ کی حرمت کا علم، کیونکہ یہ احکام بذریعہ استنباط حاصل کر رہے ہیں، بلکہ اس کا علم بدیہی ہے، جس کی دلیل یہ ہے کہ انہیں عوام، عورتیں، باشعور بچے، اور دانا سلام میں پروان چڑھنے والے ہر شخص جانتا ہے، ان احکام کو علم عقائد میں شمار کیا جانا بھی خارج از امکان نہیں، اس لئے کہ ان میں سے کسی بات کے منکر کو کافر کہا جائے گا۔

(۶) اسی طرح علماء کا عقیدہ کے ذریعہ شرعی فیہی عملی احکام کا جانا بھی فقہ میں شمار نہیں ہوگا، جیسے کسی نفی کا پتہ دینی سر کے مسح کی فرضیت کا جانا، یا نماز وتر و میدین کے وجوب کا جانا، اور اپنی جائہ سے خون اور پیپ کے بہہ نکلنے سے وضو کا نوت جانا وغیرہ کا علم، یا کسی ثنائی کا وضو میں رکوع کے کچھ حصہ کے مسح کے کافی ہو جانے کا جانا، یا جیسے اس کا یہ جانا کہ جو عورت اس کے لئے مطلقاً حلال ہے اس کو چھونا بھی وضو کو زہیات، یا اس کا یہ جانا کہ عقد نکاح میں وہ اور دو گواہوں کی حاضری واجب ہے، اسی طرح دیگر وہ احکام جو جزئیات فقہ کی کتابوں میں مفصل، نہ درج ہیں، اس طرح کے سارے احکام کا علم فقہاء (مقلدین) کو بذریعہ استنباط نہیں بلکہ بذریعہ عقیدہ معلوم ہوتے ہیں۔

(۷) اس حریف سے ہمیں یہ بھی معلوم ہونا چاہیے کہ علماء اصول کے نزدیک ”فقہ“ کا طلاق ”مقصد“ پر نہیں ہو سکتا خواہ کتنا ہی علم فقہ اور اس کی جزئیات کے علم سے بہرہ ور ہو، بلکہ ”فقہ“ علمائے اصول کے نزدیک وہ شخص ہے جو ملکہ استنباط رکھتا ہو، اور وہ تفصیلیہ کے ذریعہ استخراج احکام کی قدرت رکھتا ہو، اس کے لئے یہ ضروری نہیں ہے کہ وہ تمام شرعی احکام کا علم رکھتا ہو، بلکہ یہ کافی ہے کہ وہ استخراج کا ملکہ رکھتا ہو، ورنہ تو اکثر مشہور مرنے بعض مسائل میں توقف کیا ہے، یہ تو اس لئے کہ ان کے نزدیک دلائل میں اس قدر تعارض تھا کہ ایک دلیل کو دوسری دلیل پر ترجیح دینا مشکل تھا، یہ اس لئے کہ جن مسائل میں انہوں نے توقف یا ان کے سلسلہ میں انہیں دلائل نہیں مل سکے۔

فقہ کی تعریف فقہاء کے نزدیک:

۴۔ فقہاء کے نزدیک فقہ کا طلاق، وہ جنوں میں سے کسی ایک پر ہوا مرنے:

اوس: کتاب مدیا سنت رسول اللہ میں موجود شرعی عملی احکام یا ان شرعی عملی احکام کے ایک حصہ کا حفظ جن پر اجماع ہو چکا ہے، یہ جو نفاذ شریعت میں معتبر قیاس کے ذریعہ مستند ہوں، یا کسی اور ذریعہ سے جن کی ساس مذکور ہو، دلائل ہوں، خواہ یہ حکم دلائل کے ماتھ یا سنے جا میں یا بغیر دلائل کے، اس لئے کہ علماء اصول کے برعکس فقہاء کے نزدیک ”فقہ“ کا مجتہد ہونا ضروری نہیں۔

”فتیہ“ کہے جانے کے لئے ایک شخص کو کم از کم کتنے مسائل یاد ہونے چاہئیں؟ اس سلسلہ میں فقہاء نے کلام کیا ہے، اور اس نتیجے پر پہنچے ہیں کہ اس قدر قلیں کی تعیین حرف و روان سے کی جائے گی، اور ہم یہ کہہ سکتے ہیں کہ ہمارے زمانہ کا حرف یہ فیصلہ دیتا ہے کہ کسی شخص کو ”فتیہ“ اسی وقت کہا جائے گا جو فقہ کے مختلف ابواب میں مذکور حکام کے مواقع اور محل سے اس درجہ واقف ہو کہ اس کے لئے ان تک رجوع آسان ہو۔

بعض اسلامی ممالک کے عوام عموماً ”فتیہ“ نہ اس آدمی کو کہتے ہیں جو قرآن پاک کا حافظ ہو، خواہ اس کے معانی سے مطابقت حاصل ہو۔

فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ ”فتیہ النفس“ اسی شخص کو کہا جائے گا جو وسیع معلومات، قوی الادراک اور صحیح فہم و ذوق رکھتا ہو، خواہ وہ عقلمند ہی ہو۔

دوم: یہ کہ ”فتیہ“ شریعی، حکام و مسائل کے مجموعہ کو کہا جائے گا، اور یہ اصطلاح، مصدر بول کر حاصل مصدر میں سے ہے، یعنی ”فتیہ“ سے ہے، جیسے ”سبحانک ارباب“ ہے: ”ہذا خلق اللہ“ (یہ اللہ کی مخلوق ہے) (سورہ قمر، ۱۱)۔

وہ الفاظ جن کا لفظ ”فتیہ“ سے تعلق ہے:

لفظ ”دین“:

۵۔ ”دین“ لغت میں مختلف معانی کے لئے استعمال کیا جاتا ہے، لہذا یہ لفظ ”مشترک الفاظ“ میں سے ہے، ہم یہاں صرف بعض ان معانی سے تعرض کریں گے جن کا ہمارے موضوع سے تعلق ہے، ان معانی میں سے ایک تو ”تہذیب“ ہے، جیسے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”مالک یوم الدین“ (سورہ فاتحہ، ۴) (وہ یوم تہذیب کا ہے)۔ اسی طرح اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”قال فادع منہ اسی کون لی فری، یقول انک لس الناصب، ادا منسا وکنا نراہا وعظما ابنا لم یذنبون“ (سورہ صافات، ۵۱-۵۳) (ان میں سے ایک کہنے والا، کہے گا کہ میری مدد تاتی تھا، وہ کہا کرتا تھا کہ یا تو بھی (مشرک) معتقدین میں سے ہے تو یا حسب ہم مر جا میں گے، اور مئی اور مریہ ہو جا میں گے تو تہذیب ہو جا میں گے) یہاں ”مذنبون“ محریبون یعنی بدل دیئے ہوئے کے معنی میں ہے۔ ”دین“ کے معنی طریقہ کے بھی ہیں، اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد میں دین اسی معنی میں مستعمل ہے: ”لکم دینکم ولی دیں“ (سورہ کافرون، ۶) (تم کو تمہاری رہ، اور مجھ کو میری رہ)، ”دین“ حاکمیت کے معنی میں بھی آتا ہے، چنانچہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وقاتلوہم حتی لا یطغوا فتنہ ویطغوا الدین کفہ للہ“ (سورہ نساء، ۷۹) (اور تم ان سے لڑو یہاں تک کہ نہ ہوں باقی نہ رہ جائے اور دین سارے کا سارہ اللہ ہی کے لئے ہو جائے)، جتنی صرف اللہ کی حاکمیت قائم ہو جائے اور نہ اس کا قانون چلے، بھی فتنہ دین کے معنی قواہد اور

قانون کے بھی ہوتے ہیں، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”فَاتْلُوا الدِّينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللّٰهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللّٰهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الدِّينِ أُوتُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا الْحَرِيَّةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ“ (سورہ توبہ ۲۹) (گروان لوگوں سے جو ایمان نہیں لاتے اللہ پر اور نہ آخرت کے دن پر اور نہ حرام جانتے ہیں، اس کو جس کو حرام کیا اللہ نے اور اس کے رسول نے اور نہ قبول کرتے ہیں دین سچا ان لوگوں میں سے جو کہ اہل کتاب ہیں یہاں تک کہ وہ جزیہ دیں اپنے ہاتھ سے دلیل ہو کر) نیز اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَضَىٰ بِهِ نُوحًا وَالدِّيُّ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ“ (سورہ شوریٰ ۱۳) (اللہ نے تمہارے لئے وہی دین مقرر کیا جس کا اس نے نوح کو حکم دیا تھا اور جس کو ہم نے آپ کے پاس وحی کیا ہے) مذکورہ دونوں آیتیں یہ بتاتی ہیں کہ ”دین“ سے مراد خدا کا اپنے بندوں کے لئے پسند کردہ قانون ہے۔

صطلاحاً لفظ ”دین“ جب مطلقاً بولا جائے تو اس سے مراد احکام ہوا کرتے ہیں جو خدا نے اپنے بندوں کے لئے بنائے ہیں، خواہ ان کا تعلق عسیدہ سے ہو یا اخلاق سے یا احکام عملی سے۔

یہ معنی فقہ کے دور اول کے مابول سے ہم آہنگ ہے جس کی طرف آثار موضوع میں اشارہ کیا گیا تھا، اس صط سے دونوں الفاظ مترادف ہوں گے۔

لفظ ”شرع“:

۶۔ ”شرع“ کا لفظ ”شرع للناس کذا“ کا مصدر ہے، یعنی اس نے لوگوں کے لئے قہر قانون بنایا، پھر مصدر ”شرع“ سم مفعول ”شرع“ کے معنی میں استعمال کیا گیا، چنانچہ کہا جاتا ہے: ”هَذَا شَرَعَ اللّٰهُ“ یعنی یہ اپنے بندوں کے لئے خدا کا بنایا ہوا قانون طریقہ ہے، اللہ تعالیٰ کے مندرجہ ذیل ارشاد میں ”شرع“ کا لفظ قانون طریقہ بنانے کے معنی میں استعمال ہوا ہے: ”شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَضَىٰ بِهِ نُوحًا وَالدِّيُّ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ“ (سورہ شوریٰ ۱۳) (اللہ نے تمہارے لئے وہی دین مقرر کیا جس کا اس نے نوح کو حکم دیا تھا اور جس کو ہم نے آپ کے پاس وحی کیا ہے)، علامہ سہام کی اصطلاح میں شرع سے مراد احکام ہیں جو خدا نے اپنے بندوں کے لئے بنائے ہیں، خواہ ان کا تعلق عسیدہ سے ہو، عمل سے یا اخلاق سے۔

اس سے یہ واضح ہو گیا کہ مذکورہ بیشیت سے لفظ ”شرع“ دین اور فقہ کے الفاظ کا مترادف ہے، ہر چند کہ متاخرین علمائے اصول فقہ کے نزدیک جو معنی متعین ہو چکا ہے اس کے اعتبار سے ”شرع“ اور ”دین“ کے الفاظ ہر دو ”فقہ“ کے نام سمجھے جائیں گے۔

لفظ ”شریعت اور شریعت“:

۷۔ لغت میں ”شریعت“ کے معنی چوکت اور رکھنا کے ہیں، اور انہی معنوں میں ”شرعہ“ کا لفظ بھی آتا ہے، ۷۷۷ء مہم کے نزدیک ان کا اطلاق اسی معنی میں ہوتا ہے جس پر ”شرع“ کا لفظ بولا جاتا ہے، اسی معنی میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”ثُمَّ جَعَلْنَاكَ عَلَىٰ شَرِيعَةٍ مِّنَ الْأَمْرِ فَاتَّبِعْهَا وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ“ (سورہ بقرہ ۱۸) (پھر ہم نے آپ کو دین کے ایک خاص طرے پر قائم کر دیا سو آپ اسی پر چلے جائیں اور بے علموں کی خواہشوں کی پیروی نہ کیجیے)، نیز ارشاد ہے: ”لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شَرْعَةً وَ مِثْلًا“ (سورہ مائدہ ۴۸) (تم میں سے ہر ایک کے لئے ہم نے ایک (خاص) شریعت اور (مثال) رکھی تھی)۔

یعنی مصرحہ میں لفظ ”شریعت“ کا اطلاق عام طور پر اللہ تعالیٰ کے ”ترر بردہ“ عملی احکام پر ہونے لگا ہے، لہذا لفظ ”فقہ“ (جو استعمال متاخرین) اور لفظ ”شریعت“ مترادف قرار پاتے ہیں۔

ثابہ اس جدید عرفی اطلاق کی دلیل اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے: ”لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شَرْعَةً وَ مِثْلًا“ (سورہ مائدہ ۴۸)، اس لئے کہ یہ بات یقینی ہے کہ انسانی شریعتیں صرف عملی ”ترر بردہ“ میں ایک دوسرے سے مختلف ہیں، ورنہ بنیادی احکام بھی شریعتوں میں ایک ہی ہیں۔

اسی جدید عرفی اطلاق کی بنیاد پر احکام شریعت کی تعلیم دینے والے کالجوں کو ”کلیات الشریعہ“ (شرعیہ کالج) کہا جاتا ہے۔

لفظ ”تشریح“:

۸۔ ”تشریح“ تشریح کا مصدر ہے، یعنی اس نے قانون اور قاعدہ بنا ہے۔

صداغ میں تشریح، بندوں سے متعلق خدا کا خطاب ہے، خوبصورت خطاب طلب ہو یا تمیز یا وضع۔

یہاں یہ جانا ضروری ہے کہ تشریح صرف خدا کا حق ہے، چنانچہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”إِنِ الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ يَعْصِ الْحَقُّ وَ هُوَ حَيُّ الْمَعْلُومِ“ (سورہ انعام ۵۷) (علم کسی کا نہیں سوا اللہ کے، وہی حق کو بتاتا ہے اور وہی بہترین فیصلہ کرنے والا ہے)، لہذا کسی شخص کو چاہیے جس مقام و مرتبہ کا ہو کسی حکم کی تشریح کا حق نہیں ہے، نہ حقوق مدد سے متعلق اور نہ حقوق العباد سے متعلق، اس لئے کہ یہ خدا پر بہتان ہے اور خدا سے اس کا خصوصی حق چھین لینے کی کوشش کے مترادف ہے، ارشاد باری ہے: ”وَلَا تَقُولُوا لِمَا نَصَبُ الْكُذِبُ هَذَا حَلَالٌ وَ هَذَا حَرَامٌ لِنُتَبِّرُوا عَلَى اللَّهِ الْكُذِبُ إِنَّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكُذِبَ لَا يَفْلَحُونَ، مَنَاعٌ قَلِيلٌ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ“ (سورہ نحل ۱۱۶-۱۱۷) (اور جن چیزوں کے بارے میں محض تمہارا جھوٹا زبانی دعویٰ ہے ان کی نسبت

یوں مت کہہ یہ کرو کہ فلاں چیز حال ہے اور فلاں حرام، جس کا حاصل یہ ہوگا کہ اللہ پر جھوٹی تہمت لگا دو گئے، بے شک جو وہ مذہب پر جھوٹی تہمتیں لگاتے ہیں وہ خلاف نہیں پاتے، یہ چند روزہ پیش ہے دوران کے لئے درناک مذہب ہے۔ رسول خدا ﷺ بھی اپنے علم مرتبہ کے باوجود حق تشریح نہیں کرتے، بلکہ ان کو ممکن بیان و وضاحت کا حق حاصل ہے اور تبلیغ کی ذمہ داری مامور کی ہوتی ہے، ارشاد خداوندی ہے: ”يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ بَلِّغُوا أَمْرَ اللَّهِ كُلِّ مَن رَّبِّكَ وَبِئْنَ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا يَلْفَ رِسَالَتُ“ (سورہ مائدہ / ۶۷) (۱)۔ تاہم جو کچھ آپ پر آپ کے پروردگار کی طرف سے آتا ہے یہ سب آپ لوگوں تک پہنچا دیجئے، اور اگر آپ نے یہ نہ کیا تو آپ نے اللہ کا پیغام پہنچایا ہی نہیں، نیز ارشاد باری ہے: ”وَمَا أَرْسَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ إِلَّا تِلْكَ لِيُبَيِّنَ اللَّهُ الْهُدَىٰ وَهُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ“ (سورہ نحل / ۶۴) (۲) اور ہم نے آپ پر یہ کتاب صرف اس واسطے نازل کی ہے کہ جن امور (دین) میں لوگ اختلاف کر رہے ہیں آپ لوگوں پر اس کو ظاہر فرمادیں، اور ایمان والوں کی ہدایت اور رحمت کی غرض سے (نازل کیا ہے)، اور ارشاد ہے: ”وَأَرْسَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ وَلَعَلَّهُمْ يَسْمَعُونَ“ (سورہ نحل / ۴۴) (۳) اور آپ پر بھی یہ قرآن اتارا ہے تاکہ آپ لوگوں پر ظاہر کر دیں جو کچھ ان کے پاس بھیجا گیا ہے اور تاکہ وہ غور و فکر سے کام لیا کریں۔

اس مسئلہ پر تمام مسلمانوں بلکہ تمام آسمانی شریعتوں کا اجماع ہے، اس اجماع سے صرف وہی کوٹ نہ رہا کٹش میں جو خدا کی شرائط و احکام کی تابعداری سے دامن کش ہیں۔

انتساب اللہ اس موضوع پر ہم تعمیلی ”تنگو“، صوفی ضمیر ”میں نہیں کریں گے، جس میں ہم مذہب و ران کے اہل بیان کریں گے، جن سے یہ واضح ہو جائے گا کہ قانون سازی کا حق بالائے شبہ صرف اللہ کو ہے۔

لفظ ”جہاد“:

۹۔ ”جہاد“ لغت میں ”جہد“ سے ماخوذ ہے جس کے معنی مشقت، مجاہد اور طاقت کے ہیں، تاموس میں یہ ہے: الجهد المصافة والمشفقة، گئے بہا یا ہے: والتجاهد بدل الجهد كالاحتياد، معنی ”تجاهد“ کے معنی ”احتیاد“ ہی کی طرح اپنی طاقت اور کوشش کو صرف کر دینے کے ہیں۔

خواہ اس کوشش کا تعلق کسی شرعی، تقاضائی یا عملی حکم کے جاننے سے ہو، یا کسی لغوی یا عقلی مسئلہ کے جاننے سے ہو، یہ کوشش کسی امر محسوس کے سلسلہ میں ہو جیسے کسی چیز کا اٹھانا، ایسے گلاب کا پھول اٹھانے کو ”احتیاد“ نہیں کہا جاسکتا۔

علاء فقہ و اصول نے ”احتیاد“ کی مختلف تعریفیں لی ہیں جن کے الفاظ و معانی ایسے دوسرے سے ملتے جلتے ہیں، ہر چند کہ ان میں سے بعض تعریفوں پر نسلی صنعت کے اعتبار سے بعض اہم اضافات کئے گئے ہیں، لیکن ساری تعریفوں

میں یہ بات قدر مشترک ہے کہ ”اجتہاد“ دلیل کے ذریعہ علم شرعی معلوم کرنے کی غرض سے کوشش و توانائی صرف کرنے کا نام ہے، اجتہاد کی دقیق ترین تعریف وہ ہے جو ”مسلم اثبوت“^(۱) کے مصنف نے اختیار کی ہے، اور وہ یہ ہے کہ: ”اجتہاد کسی فقیہ کا حکم شرعی ظنی کا علم حاصل کرنے کے لئے اپنی چرخی طاقت شرعی بردینا ہے۔“
 اس سے ہمیں یہ بھی معلوم ہوا کہ اجتہاد کا دائرہ کار ظنی مسائل ہیں، اور اس معنی میں وہ کثیر مسائل میں فقہ سے ہم سب سے بہر چند کہ فقہ فقہاء کے اختیار شدہ معنی میں افعال سے متعلق قطعی احکام سے بھی بحث کرتا ہے، جیسے فقہاء کا یہ کہنا کہ ”نماز واجب ہے“ تو فیہ۔

اجتہاد کے مسائل کا تفصیلی بیان انشاء اللہ موسوعہ کے علم اصول سے متعلق ضمیمہ میں آئے گا۔
 ۱۰۔ ظنی اجتہاد کی احکام جو ماضی سے اب تک فقہاء کے مابین اختلاف رائے کا میدان رہے ہیں، پر گفتگو کے وقت ایک سوال پیدا ہوا کرتا ہے جس کا حاصل یہ ہے: کیا یہ ریاویہ مناسب نہیں تھا کہ شرعی نصوص و دلائل قطعی ہوتے تاکہ ایک ہی ملت کے فرزندوں کے مابین اس درجہ اختلاف و نزاع کا باعث نہ بنتے کہ وہ ایک دوسرے کے خون کے پیاسے بن جائیں؟

اس ابھرنے والے سوال کے سلسلہ میں اللہ کی توفیق سے ہم یہ کہتے ہیں:
 وہ احکام جو دین کی بنیاد کا درجہ رکھتے ہیں، خواہ ان کا تعلق عتیدہ سے ہو یا عملی امور سے، ان کا بیان ایسی حکمتوں کے ذریعہ ہوا ہے جن میں نہ کسی تاویل کی گنجائش ہے نہ اختلاف کی، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے یہ چاہا ہے کہ یہ امور ہر زمانہ میں یقینی رہیں، جیسے میراث کے احکام، پرستش اور کے اصولی احکام اور حدود و قصاص کی۔
 لیکن جہاں تک متغیر ہونے والے مسائل کا تعلق ہے تو قرآن کریم نے ان کے تئیں راہنما خطوط بیان کر دیے ہیں، اس لئے وہ نقطہ ہائے نظر کے اختلاف کا مقام بن گئے ہیں، اور یہ اختلاف اگر مبنی برحق ہو اور خواہش نفس پر مبنی نہ ہو تو امت کے لئے باعث رحمت ہے، خود صحابہ کا بہت سے مسائل میں ایک دوسرے سے اختلاف رہا ہے، لیکن ان کا اختلاف ان کے لئے باعث نزاع نہیں ہوا، وہ ایک دوسرے کے پیچھے باپون و پتہ نماز پڑھتے تھے، اس لئے کہ ان میں سے ہر ایک یہ سمجھتا تھا کہ ان کا مسلک درست ہے لیکن ملطی کا احتمال ہے، اور دوسروں کا مسلک غلط ہے لیکن درست ہونے کا احتمال ہے، لیکن جب قسم نے سر اٹھایا تو ہوائے نفس نے ڈیرہ حمایا، نتیجتاً اختلاف رائے باعث نزاع بن گیا۔

مخلوقات کے سلسلہ میں سنت الہی، خواہ اس کا تعلق تشریعی سے ہو یا تخلیقی سے، پر غور کرنے سے اندازہ ہوتا ہے کہ ہر ذرہ میں شے کا بھی کوئی نہ کوئی پہلو ضرور ہوتا ہے، نقطہ ہائے نظر میں اختلاف کا باعث بننے والے ظنی نصوص کے خیر

(۱) محبت اللہ میں عبد الملک و ہمدانی (متوفی ۱۱۱۹ھ/۱۷۰۷ء) ایک ہندوستانی عالم ہیں، علم اصول فقہ پر ماضی میں جو کچھ لکھا گیا ہے یہ کتاب ان کے ہاتھوں میں آخری اور سب سے بہتر کتاب ہے، علم اصول فقہ کی تدوین کے دونوں معروف طریقوں یعنی طریقہ متکلمین اور طریقہ حنبلیوں کی کتاب میں ملحوظ رکھا گیا ہے (۲/۳۶۲)۔

و شہ و سہ پیوؤں کے درمیان موازنہ کرنے سے یہ بات بخوبی معلوم ہو جاتی ہے کہ یہ نصوص خیر ہی نہیں، اس لئے کہ سارے نصوص کے قطعی ہونے کی صورت میں انکار کا مجموعہ ناقابل تصور مصیبت کا باعث ہوتا۔

اور تاریخ کی حقیقت کی چٹائی کی وہ ہے، چنانچہ مبنی بر خدائش نفس آزاد، جو تمام تر وجود پذیر ہونے والے فتنوں کا سرچشمہ تھیں، کے اثرات نا پید ہو گئے، اور کتابوں کے صفحات میں صرف ان کی داستان رہ گئی ہے، مورخین نے انہیں اس لئے ریاکار کر دیا ہے تاکہ ان سے اس امت کی کشادہ نفسی اور آزاد خیالی رائے کی محی شادات سامنے آتی رہے، اس طرح کے افکار و آثار، ایسا ب کی جھاگ کی طرح تم ہو بکلی کی چمب کی طرح بجھ گئے: ”فاما الزبد فیدھب خفاء و اما ما یبغع الناس فینمکٹ فی الارض“ (سورہ رعد ۱۷) (سو جو میل ٹیل تھا وہ تو پھینک دیا جاتا ہے، اور جو چیز لوگوں کے لئے کارآمد ہے وہ دنیا میں (نفع رسانی کے ساتھ) رہتی ہے)۔

پھر یہ کہ اگر سارے نصوص قطعی ہوتے تو کوئی کہہ سکتا تھا کہ ہمارے لئے اجتہاد کی گنجائش کیوں نہیں رکھی گئی تاکہ ہماری عقلیں منجمد نہ ہوتیں، اور ہمیں جامہ نصوص سے سابقہ نہ ہوتا^{۱۴}

سامعی فقہ و روایتی قانون کا فرق:

۱۱- قانون وضعی کے بعض پر جوش حامیوں کا ماننا ہے کہ فقہ اسلامی چونکہ محض بعض علماء کی آراء کا مجموعہ ہے، اس لئے اس کی مخالفت کو شریعت کی مخالفت نہیں کہا جاسکتا، وہ فقہ اسلامی پر یہ اہمۃ اشیاء چلی کرتے ہیں کہ فقہ اسلامی میں عصری مسائل اور نئے حالات کا حل نہیں ہے، بلکہ ان میں سے بعض لوگ تو یہ تک کہہ ڈالتے ہیں کہ فقہ اسلامی کی حیثیت ”شوریوں اور قدیم صری اور دیگر مذہبی ہونی قوموں کے قوانین کی طرح محض تاریخ ماضی کی رہائی ہے۔

بتوفیق خداوندی مدکورہ اہمۃ اشیاء کے جواب میں ہم یہ عرض کریں گے کہ کوہ فقہ اسلامی بعض علماء کی آراء کا مجموعہ ہے، لیکن ان کی بنیاد کتاب اللہ یا سنت رسول اللہ کی کسی نص شرعی پر ہوا کرتی ہے، حتیٰ کہ اجماع و قیاس اور دیگر معاون دلیلوں پر مبنی راویوں کا سرچشمہ بھی بالآخر کتاب اللہ یا سنت رسول اللہ ﷺ ہی ہوتی ہے، مثلاً ”اجماع“ کے لئے نہ وری ہے کہ کسی نص قرآنی یا سنت مقبولہ میں اس کی کوئی دلیل موجود ہو، علماء کے نزدیک یہ دلیل ”دلیل اجماع“ کے نام سے مشہور ہے، یہ دلیل بھی ظنی لہذا امت ہوتی ہے، میں ہی آپ رائے پر مجتہدین کی آراء کے عقد ہو جانے کی وجہ سے قطعیت کا درجہ حاصل کر سکتی ہے۔ قیاس سے متفرع احکام کے لئے جی نہ وری ہے کہ کتاب اللہ یا سنت رسول اللہ میں ان کی کوئی بنیاد پائی جاتی ہو، کیونکہ قیاس، علماء اصول فقہ کی تعریف کے مطابق کسی مسئلہ کو جس میں نص موجود نہ ہو کسی ایسے مسئلہ سے ملحق کر دینا ہے جس میں نص موجود ہو، تاکہ ان دونوں مسلوں کے درمیان کسی قدر مشابہت کی وجہ سے کوئی شرعی حکم ثابت کیا جاسکے، اس ”قدر مشابہت“ کو ”علیہ“ کہا جاتا ہے، جیسا کہ ہم ان شاء اللہ اس کی تفصیلات

”اصول ضمیمہ“ میں ذکر کریں گے، اسی طرح ”اصلاح“ پر مبنی مسائل جنہیں ”معالجہ مسئلہ“ کہا جاتا ہے، کے لئے بھی ضروری ہے کہ ”مصلحت“ کو شارع نے کالعدم قرار نہ دیا ہو بلکہ شارع نے اسے کسی نہ کسی درجہ میں حیثیت دی ہو، یہی بات ہر شرعی حکم کے متعلق کہی جاسکتی ہے۔

ہمیں سے ہمیں یہ بھی بخوبی معلوم ہو گیا کہ فقہ اسلامی کا ”قدس“ اس کے ہر چشموں کا مہربان منت ہے، اس لئے ہم تمام دور میں دیکھتے ہیں کہ فقہائے اسلام اس رے کو کوئی حیثیت نہیں دیتے جس کی شریعت میں کوئی سند نہ ہو خواہ اس رے کا قائل کوئی بھی ہو، قانون وضعی کو فقہ اسلامی سے یا نسبت ہو سکتی ہے، جب کہ اس کے کثیر احکام کی بنیاد خوشامد و غرض اور باثر لوگوں کی خوشنودی پر ہے، اور وہ قانون پر روزیاد باس بدلتا رہتا ہے۔

یہ کہنا کہ فقہ اسلامی نے عصری مسائل کا حل پیش نہیں کیا ہے، اس بخوبی کوتاہی نے سمجھا دیا ہے، ہمیں تیرہ صدی تک اسی فقہ کے ذریعہ مختلف ملکوں اور قوموں کے جہاں داری کی ہے، اور وہ ہر مسئلہ کا ہر زمانہ میں حل پیش کرتا رہا ہے حتیٰ کہ تقلید و جمود کے دور میں بھی، چنانچہ ہمیں ہر زمانہ میں ایسے علماء اور اصحاب افتاء نظر آتے ہیں جنہوں نے اپنے زمانہ میں مختلف معاشروں کے مسائل کا حل اسی فقہ سے پیش کیا، اور اگر اس فقہ کو بالارادہ یا بلا ارادہ تمام یا اکثر میدان ہائے حیات سے علیحدہ نہ کر دیا گیا ہوتا تو ہم دیکھتے کہ وہ ہر زمانہ کا ساتھ دیتا ہے اور ہر مسئلہ کے حل کی بھرپور طاقت رکھتا ہے، اس لئے کہ فقہ جیسا کہ گذشتہ صفحات میں بیان کیا گیا، اولہ تفصیلیہ سے ماخوذ شرعی فروعی اور عملی احکام کا جانا ہے، یہ تحریک سب بات کی غماز ہے کہ مسلمانوں سے صادر ہونے والے ہر فعل کا کوئی نہ کوئی شرعی حکم ہو کر رہتا ہے، چاہے فعل کا تعلق عبادت سے ہو، یا معاملات سے، یا مالی احکام سے، یا قضاء سے، یا امن سے، یا جنگ سے، ایسی صورت میں یہ کیسے کہا جاسکتا ہے کہ یہ فقہ نئے معاشروں کے مسائل کے حل سے قاصر ہے، قصہ فقہ اسلامی کا نہیں بلکہ قصور ان لوگوں کا ہے جو اسے نافذ نہیں کرتے۔

”فقہ اسلامی مسائل کا ماتمجد ہے“ نے قاصد نے ”ان کی مراد یہ ہے کہ فقہ اسلامی ان کی بے گام خوشامد پر ہیک نہیں کہتا، تو ہمیں ان کی رائے سے اتفاق ہے، اس لئے کہ فقہ اسلامی کے ذریعہ خدا نے ایک ایسی امت کو وجود دینا چاہا ہے جو ایسی واضح اور روشن بنام ہو جو فروعی مسائل کی جس کے شب و روز یکساں ہیں، فقہ اسلامی کا یہ کام ہرگز نہیں ہے کہ وہ خوشامدات کے غلاموں کا تابع فرمان رہے اور وہ اس کے ذریعہ کسی چیز کو بھی جان اور بھی حرام کرتے رہا کریں۔

معتز ضیہ کا یہ کہنا کہ فقہ اسلامی کی حیثیت اب محض ”تاریخی“ رہ گئی ہے، تو درحقیقت اس اعتراض سے معترض اپنی خواہش نفس کی ترجمانی کر رہا ہے، خدا نے عز و جل اس کی خواہش کو پایہ تکمیل تک پہنچنے نہیں دے گا، چنانچہ اسلامی قوموں کی بہت بڑی تعداد فقہ اسلامی کی صورت میں موجود خدا کی شریعت کی طرف رجعت کی ضرورت کا علم بلند کر

رہی ہے، ”فقہ پارینہ“ کی حیثیت ان شاء اللہ قانون وضعی کی ہونے والی ہے کہ اسلامی ملکوں میں ابھی اس کے نفاذ کو یہ صدی یا اس سے بھی کم مدت گزری ہے لیکن وہاں کے لوگ اس سے ٹک آ چکے ہیں، اور اس کے دامن سے صرف تھوڑے بہت وہ لوگ وابستہ رہ گئے ہیں جو یہ سمجھتے ہیں کہ ان کی زندگی اسی کے ہم خم سے ہے، اور ان کی روزی روتی کا مسئلہ اسی کے وجود سے جڑا ہوا ہے، لیکن شرکوں کی خویش کے علی الرغم خداے کریم اپنے دین کو غالب کر کے چھوڑے گا۔

۱۲- فقہ اسلامی اور قانون وضعی کے درمیان نمایاں فرق یہ ہے کہ فقہ اسلامی ہمیشہ دنیوی اور اخروی جزاء کو ہم رشتہ سمجھتا ہے، اس لئے اگر کوئی شخص دنیوی جزاء سے محروم رہنے والا ہو گا تو اس کا یہ مطلب ہے کہ نہ ہو گا کہ وہ دنیوی جزاء سے بھی محروم ہو گیا، فقہ کے ہر مسئلہ میں ہم دیکھتے ہیں کہ فقہاء نے اس مسئلہ کے جسم تکلفی پر گفتگو کی ہے کہ یا حلال ہے یا حرام؟ فرض ہے یا مستحب؟ نیز انہوں نے اس کے وضعی احکام پر بھی گفتگو کی ہے کہ صحیح ہے یا سچ نہیں ہے؟ وہ عمل نافذ سمجھا جائیگا یا نہیں؟ اسی لئے ہم دنیویوں کو دیکھتے ہیں کہ ان کے نزدیک عدالت میں کسی مقدمہ کا جیت جیتا اسی وقت باعث و بختی ہوتا ہے جب ان کا ضمیر اس پر مطمئن ہو کہ عدالت نے جو حق ان کے لئے ثابت کیا ہے وہ ان کے لئے جازحی ہے، جب کہ وضعی قانون پر عمل کرنے والوں کے نزدیک صرف دنیوی حکم ہی مقصود ہوتا ہے خواہ شریعت میں ناجائز کیوں نہ ہو، اسی لئے دنیوی حقوق کے حصول کے لئے طرز طرز کے تدبیروں سے کام لیتے ہیں۔

فقہ اسلامی کے ادوار:

۱۳- اس مقدمہ میں یہ غماش نہیں ہے کہ ہم اس میں فقہ اسلامی کی منسل تاریخ بیان کریں، اس لئے کہ اس مقصد کے لئے مخصوص وہ علم ہے جو ”تاریخ تشریعی“ کے نام سے معروف ہے، اور اس موضوع پر مستقلاً کتابیں موجود ہیں، لیکن تاریخ کی معومات نیز یہ ثابت کرنے کے لئے کہ فقہ اسلامی دوسری قوموں کی فقہ سے علیحدہ ایک مستقل بولڈت علم ہے، ہم اس کی تاریخ پر قدرے روشنی ڈالیں گے۔

فقہ اسلامی مختلف ادوار سے گزرا ہے جو ایک دوسرے سے گتھے ہوئے رہے ہیں اور ہر سابقہ دور لاحقہ دور پر اثر انداز رہا ہے، ہم یہ نہیں کہہ سکتے کہ یہ سبھی عہد اپنے زمانہ کے اعتبار سے پوری تاریخی کے ساتھ ایک دوسرے سے ممتاز ہیں، سوائے عہد بول کے جو عہد نبوت ہے، اس لئے کہ وہ ان ادوار سے جو حضور ﷺ کے انتقال کے بعد آئے ہیں پوری طرح ممتاز ہے۔

پہلا دور: عہد نبوی:

۱۴- مکی و مدنی دونوں ادوار میں فقہ اسلامی کا تمام تر اربود اروجی پر تھا، اسی کے ان مسائل کا، جن میں حضور ﷺ نے یہ

آپ ﷺ کے صحابہ نے آپ ﷺ کے سامنے یا آپ ﷺ کے پیچھے اجتہاد کیا اور آپ ﷺ کو اس کا علم ہو
اور آپ ﷺ نے اس کو برقرار رکھایا، اسے رخصت کر دیا، اور مدد بھی دی، پر تھا، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے اس اجتہاد کو
برقرار رکھا تب بھی وہ وحی کے ذریعہ تشریع تھی، اور اگر رد کر دیا تو اس رد کی بنیاد بھی وہی تشریع تھی جو وحی پر مبنی تھی۔

حضور ﷺ کے اجتہاد کے اثبات ورد میں جو کچھ بھی کہا جائے، لیکن حق بات یہ ہے کہ ان مسائل میں جو آپ کو وحی
سے نہ معلوم ہو سکے آپ ﷺ نے اجتہاد فرمایا ہے۔ پھر بسا اوقات اللہ تعالیٰ نے آپ کے اجتہاد کی توثیق فرمادی ہے اور
بسا اوقات آپ پر یہ واضح کر دیا ہے کہ آپ نے جو رائے قائم کی ہے وہ خلاف حق ہے۔

اس سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ یہ دور رساں و ماں کے کسی اجنبی فقہ سے متاثر نہیں ہو، کیونکہ نبی ﷺ
ناخود مدہ تھے، آپ ﷺ کسی استاد کے سامنے نہیں بیٹھے، نیز اس قوم میں آپ ﷺ نے ستمیں کھوئیں اور
پرورش پائی وہ بھی ناخود مدہ تھی، اور اسے روئی یا غیر روئی کسی قانون کی کوئی جانکاری نہ تھی۔

ہاں عربوں کے کچھ رسوم تھے جن پر ان کا اتفاق تھا، ان میں سے بعض رسم و رواج کو شریعت نے باقی رکھا، اور بعض
کو منسوخ کر دیا، جیسے چھٹی بیٹے کا رواج اور ”ظہار“ کی رسم اور نکاح کی بعض قسمیں جو عربوں میں معروف و رواج
تھیں، نیز سودا اس لئے کہ یہ بھی اس میں مام تھا، اور اس کے علاوہ بہت سی باتیں، کوئی شخص خود کہتا ہی نہ سمجھتا تھا کہ یہ
دعویٰ نہیں کر سکتا کہ اس دور میں، اسلامی قانون سازی سابقہ قوموں کے قوانین سے متاثر ہوئی تھی۔

اس دور میں صرف قرآن پاک کی تدوین زیر عمل آئی، کلام اللہ کے علاوہ حدیث و غیرہ کی تدوین سے اس لئے منع
کر دیا گیا تاکہ لوگوں کو کلام اللہ اور حدیث رسول ﷺ میں اشتباس نہ ہو، جیسا کہ سابقہ امتوں کے ساتھ ہو کہ
انہوں نے خدائی کلام کو اپنے رسولوں اور علماء کی باتوں سے گنبد کر دیا، اور اس مخلوط کو انہوں نے اللہ کی طرف سے
نازل کردہ مقدس کتابوں کا درجہ دے دیا، اس کے باوجود بعض صحابہ کو آپ کی حدیث کی تدوین کی اجازت ملی تھی، جیسے
عبداللہ بن عمرو بن العاص کو، چنانچہ انہوں نے حضور سے اس رجوع احادیث جمع کی تھیں ان کا نام انہوں نے
”المصاۃ“ رکھا تھا، سی طرح حضرت علی رضی اللہ عنہ کو بھی اجازت ملی تھی کہ وہ خون بہا اور ایت سے متعلق بعض
مسائل لکھ لیں۔

پس رب کے پیغام کی مسلسل ۲۳ رسالہ تبلیغ کے بعد رسول اللہ ﷺ رفتی اعلیٰ سے جا ملے، ۱۳ سال آپ
نے مکہ میں گزرے، جن کے دوران آپ کا مشن عسیدہ کی بختہ کاری تھی، خود عسیدہ کا تعلق مدینہ کی ذات سے
ہو، آپ ﷺ کی سچائی کی شہادت سے، یا یومِ آخرت سے، نیز آپ نے اس دور میں مکارمِ اخلاق کی دعوت اور
مہبتِ الرضا کی منع فرمانے پر توجہ دی، عید کی میں اربعہ فی اربعہ روزی احکام شروع ہوئے، جیسے ذبیحوں کے
احکام تو درحقیقت ان کا تعلق توحید سے تھا۔

مدنی دور میں ہر طرح کی پیہم نشریات اور قانون سازی کا کام انجام پذیر ہوا، اس دور کے متعلق گراہم کچھ کہہ سکتے ہیں تو یہی کمنا رہے ہیں ہمیشہ یہ ہوتا رہا ہے کہ احیاناً اصلاح نظریات و وضع کرتے ہیں لیکن وہ اپنی زندگی میں ان نظریات کا شرف نہیں دیکھ پاتے، عین رسالہ اہرم علیہ السلام نے رفیق اہلی سے جاننے سے قبل احکام سازی کر کے نہیں کٹر موعودت میں عملی طور پر نافذ کر دکھایا، خواہ ان احکام کا تعلق خاندانی امور سے رہا ہو یا نظام حکومت سے، یا دیوانی موعودت جیسے بیوقوف اور لیس وین سے، اور اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد حریف بحرف چراہود "اليوم اكملت لکم دینکم وانممت علیکم نعمی ورضیت لکم الاسلام دینا" (سورہ مائدہ ۳) (آج کے دن تمہارے لیے تمہارا دین کو میں نے کامل کر دیا، اور میں نے تم پر اپنا انعام تمام کر دیا، اور میں نے اسلام کو تمہارا دین بننے کے لیے) ہمیشہ کو پسند کر لیا۔

دوسرا دور: عہد صحابہ:

۱۵- یہ زمانہ محدث نبوت کے بعد مکثات و خیش آنے والے نئے واقعات کے لحاظ سے امتیاز رکھتا ہے، اس لیے کہ اس دور میں کثرت سے فتوحات ہوئیں، اور مسلمانوں کو ان قوموں سے ملنے جلنے کا موقع ملا جن کے رسم و رواج سے عرب قطعاً واقف تھے، اس نئے واقعات کے تیسرے صدی احکام کی جانکاری ضروری ہوئی، اس لیے کہ ہم نے پچھلے صفحے سخت میں کئی بوضاحت کی ہے کہ کوئی واقعہ ایسا نہیں جس میں حکم شرعی موجود نہ ہو، یہ زمانہ اس لحاظ سے امتیاز رکھتا ہے کہ اس میں ایسے صحابہ موجود تھے جن کی فقہاء کی حیثیت سے شہرت تھی اور نئے مسائل میں ان کی طرف رجوع کیا جاتا تھا، اہل مدینے مسائل کے متعلق اس سے رجوع کیا جاتا تھا، بعض صحابہ کثرت سے فتویٰ دینے والے تھے، لیکن ان کی تعداد صرف ۱۳ تھی، جن میں عمر، علی، زید بن ثابت، عائشہ، عبد اللہ بن عمر، عبد اللہ بن عباس، معاذ بن جبل اور عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہم تھے، ان میں سے ہر ایک کے فتاویٰ جمع کر دیے جائیں تو ایک بڑا ہتھیار ہو جائے، بعض صحابہ فتویٰ کے تعلق سے متوسط درجہ کے تھے، جیسے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ، ان کے بعد کے صحابہ کی بہ نسبت ان سے فتویٰ اس لیے بھی تھوڑے، بقول میں کہ وہ رسول اللہ ﷺ کے وصال کے بعد زیادہ دن زندہ نہیں رہے، ۱۳ھ میں ان کی وفات ہوئی، نیز مدین اور ماہیں زکاة کے فتویٰ کوئی اور روم و فارس کی طرف لشکر کشی نے نہیں مشغول کئے رکھا، متوسطیں صاحب فتا، صحابہ میں حضرت عثمان، حضرت ابو موسیٰ اشعری وغیرہ بھی ہیں، ان کے فتاویٰ اگر جمع کئے جائیں تو ایک یا دو ہتھیار ہو سکتے ہیں۔

بعض صحابہ ایسے ہیں جن سے ایک، دو یا تین مسلوں میں فتویٰ منقول ہے، بعض صحابہ اپنے اجتہاد کے سلسلہ میں اسلامی تشریع کی روح پر اعتماد کرتے تھے بشرطیکہ نصوص اس کی تائید کرتی ہوں، حضرت عمرؓ اس طبقے کے نام سمجھے جاتے ہیں، ان کے بعد ان کے شاگرد عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کا درجہ ہے، جب کہ بعض صحابہ اجتہاد کے سلسلہ میں پابند

الفاظ تھے، جیسے عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما وغیرہ۔

اس دور کے شروع میں جنی حضرت ابو جبر و حضرت عمر رضی اللہ عنہما کے دور میں کتاب و سنت کے ساتھ وہ ایک تیسرے مصدر بھی سامنے آیا، جو ان دونوں کے بعد والوں کے لئے اساسی احکام کے سلسلہ میں بنیاد بنا، تاریخی مراد ”اجماع“ سے ہے، ہوتا یہ تھا کہ جب کوئی نئی صورت حال پیش آتی تو خلیفہ ان صحابہ کو بلا بھیجتے جو فقہ فی الدین میں ممتاز تھے، اور ایسے حضرات ان کے درمیان معروف و مشہور اور گئے چنے تھے، جب وہ آجاتے تو خلیفہ ان کے سامنے مسئلہ رکھتا، پھر اگر وہ کسی رائے پر متفق ہو جاتے تو یہ اجماع کی حیثیت اختیار کر لیتا، اور بعد والوں کے لئے اس سے انحراف ناجائز ہوتا تھا۔

جماع کی حیثیت اور اس کے امکان پر شبہ کرنے والے خواہ کتنا ہی شبہ کریں، لیکن وہ قیوت پذیر ہو چکا ہے اور اس کا انکار کسی طرح ممکن نہیں، جیسے وہی ارتقا ہو تو اسے چھپنے حصہ کا وارث بنانے اور نئی دایاں ہوں تو سندس (چھپنے حصہ) میں سب کو شریک کرنے پر صحابہ کا اجماع، اور جیسے مسلمان مرد کی اہل کتاب عورت کے ساتھ شادی کی حلت کے باوجود اہل کتاب مرد کے ساتھ مسلمان عورت کی شادی کی حرمت پر ان کا اجماع، اور جیسے مصاحف میں قرآن کے جمع کرنے پر ان کا اجماع، جب کہ حضور ﷺ کے دور میں مذکور مسائل میں یہ صورت حال نہ تھی، اسی طرح دیگر وہ مسائل جن پر اجماع منعقد ہو چکا ہے۔

سین شیعین کے دور کے بعد اجماع کا دعویٰ محتاج دلیل ہوگا، اس لئے کہ صحابہ مجتہدین دنیا کے مختلف گوشوں اور ملکوں میں پھیل گئے تھے، زیادہ سے زیادہ جو بات ایک فقیہ کہہ سکتا ہے وہ یہ کہ: میں اس مسئلہ میں کسی اختلاف سے لاعلم ہوں۔

اس سے یہ بات واضح ہوگئی کہ یہ کہنا کہ امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ نے اجماع کا انکار کیا ہے، صحیح نہیں ہے، زیادہ سے زیادہ جو بات ان سے منقول ہے وہ یہ ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ: اجماع کا دعویٰ کرنے والا جھوٹا ہے، اس سے ان کی مراد شیعین کے زمانہ کے بعد کا اجماع ہے۔

اس دور میں بھی قرآن پاک کے علاوہ کسی اور چیز کی تدوین زیر عمل نہیں آئی، حدیث رسول اللہ ﷺ اور منہ مسئل میں صحابہ کرام کے فتاویٰ زبانی اور سینہ بسینہ نقل ہوئے، ہاں بعض صحابہ ذاتی یادداشت کے لئے ان میں سے بعض چیزیں لکھا کرتے تھے۔

صحابہ کے شہادت کے دور میں، خلیفہ ثالث حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ کی شہادت کے ساتھ فتنہ نے پوری قوت سے سر اٹھایا، پھر حضرت علی رضی اللہ عنہ کے دور میں بڑے بڑے واقعات پیش آئے، اور وقتاً فوقتاً معرض وجود میں آیا جس کی سبب میں ہم مسلمان ناہموں میں رہے ہیں، ان حالات میں بعض متعصبین نے حدیثیں روہنی اور ان کی سند

رسول اللہ ﷺ یا کبار صحابہ تک پہنچانی شروع کیں، یہ متعصبین صحابہ میں سے نہیں تھے بلکہ یہ ان کے بعد کے طبقے کے نو مسلم تھے۔

اس دور میں فتنہ، سلامی، روئی یا فارسی قوانین سے متاثر نہیں ہوئے، اور اگر صحابہ نے ان سے کچھ تقاضی مقام خذ کئے تو اس کا ہرگز یہ مطلب نہیں کہ وہ متعصبین انہی سے بہت گئے ہوں، یعنی یہ درست، یا بذریعہ جہاد یا قیاس یا تصدوٰح مقام کو کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ ﷺ کی اصل کی طرف لوٹانے کے، چنانچہ مسلمانوں نے مفتوحہ علاقوں میں رت بہت سارے دور سہم کا عدم رویے جو شریعت کی تصریح اور اس کی روح کے خلاف تھے۔

تیسرے دور: دورِ تابعین:

۱۶- یہ دور صفہ صحابہ کے عہد کا تسلسل تھا، جن میں سے اکثر لوگ فتنہ کی دنگوں کو دیکھ چکے تھے، لیکن اس دور کو دو بقیہ ہائے فکر کے وجود سے امتیاز حاصل ہے، ایک عتبہ فخر کا تعلق حجاز سے تھا، اور دوسرا مکتب فخر عراق میں تھا، حجازی عتبہ فخر کا جہاد کے سلسلہ میں، اور مدائن کتاب و سنت پر تھا اور رائے کا سہارا شاہی ہی لیا جاتا تھا، اس لئے کہ حجاز نبو رکہ نبوت تھا جہاں محمد شین کی کثرت تھی، نیز یہ کہ وہیں مہاجرین و انصار پیدا ہوئے اور یہ بھی کہ وہاں کا سلسلہ اس کے یہاں وراثت میں تھا، اس لئے کہ تا بھی رسول اللہ ﷺ سے حدیث کی روایت کرنے میں محض آپ راوی سے آگے نہیں بڑھتا تھا، اور یہ راوی بھی، اکثر کوئی صحابی ہی ہوتا تھا، اور صحابی تمام کے تمام مادل اور فقہ میں، اس عتبہ فخر کے اولین سربراہ مدینہ منورہ میں عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما تھے، ان کے بعد ان کی جگہ سعید بن المسیب اور دیگر تابعین نے لی، جب کہ مکہ مکرمہ میں ان کی سربراہی ترجمان القرآن عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے کی، ان کے بعد ان کے شاگردوں نے، جیسے ان کے غلام عکرمہ اور ابن جریج وغیرہ نے ان کی جانشینی کی۔

لیکن عراقی مکتب فخر رائے سے بہت سہارا لیا کرتا تھا، لیکن رائے کا سرچشمہ اصول پر مبنی قیاس ہوتا تھا، اور قیاس کی یہ مسئلہ کو جس میں نص شرعی موجود نہ ہو، کسی ایسے مسئلہ سے جوڑ دینا ہے جس میں نص شرعی موجود ہو، ان دونوں مسئلوں میں کسی علت جامعہ کی وجہ سے، جدید مسائل کو عراقی عتبہ فخر والے شریعت کے عمومی قاعدوں کی طرف وٹاتے اور ان کے معیار پر ڈالتے تھے، یہ لوگ روایت کے سلسلہ میں سخت اصولوں پر کاربند تھے، جس کی وجہ یہ تھی کہ عراقی ان دنوں فتنوں کی تاباں تھا، چنانچہ وہاں اسلام سے یہ رکتے والے ٹھوپی (قومیت پرست وگ) تھے جو اپنی مغلّی سدھ دشمنی کا اظہار عربوں کے تئیں اپنی ناپسندیدگی کے عنوان سے کرتے تھے، وہاں وہ ملاحدہ بھی تھے جو عیسائیم شکوک و شبہات کو ہوا دیتے رہتے تھے، نیز ان میں وہ مانی قسم کے روافض تھے جو علی کی محبت میں اتنے گئے نکل گئے کہ انہیں خدا پرست خدا بنا ڈالا، اور ان میں مٹی اور شیوعان مٹی سے یہ رکتے والے خوارج بھی تھے جو ان مسلمانوں کو مباح الدم سمجھتے تھے جو ان کے ہم مذہب نہ ہوں، اور دیگر طرح طرح کے کفر تے ہوئے تھے، اسی لئے کامل اعتبار فقہاء و رویت میں

سائل اور اس کی چھت بین کرتے اور اس کے لئے ایسی شرطیں رو بہ عمل لاتے تھے جن پر عمل حجاز کا رہنما نہیں تھے۔ چنانچہ اگر کسی صحابی یا تابعی کا عمل اس کی اپنی روایت کے خلاف ہوتا تو وہ اس بات کو روایت کے لئے باعث حرج سمجھتے تھے۔ اس لئے اس طرح کی روایت کو اس بات پر محمول کرتے تھے کہ وہ یا تو موقوف ہے یا منسوخ، کسی ایسے مسئلہ میں جس میں تلامذہ امام ہے، کسی شیعہ کی منفرد روایت کو بھی مخدوش نہ دیتے تھے، اور ایسی روایت کو اس بات پر محمول کرتے تھے کہ یا تو یہ منسوخ ہے یا باطل اور وہی سے ملطی ہو گئی ہے، ملطی وہی بات اس لئے کہ وہ ثقات کو باعث حرج سمجھتے تھے موصوفہ کرنے سے بچتے تھے، یہی یہ رائے رکھتے تھے کہ ایسا مادل بھی قبول نہ ملتا یا ملطی نہ ملتا۔

اسی لئے سائل کے سلسلہ میں اس مکتب فکر کے فقہاء کا زیادہ تر اعتماد رائے سے کام لینے پر تھا۔ موصوفہ اس کے کہ سائل کے سلسلہ میں ان کو کوئی ایسی حدیث مل جائے جس میں کوئی شک نہ ہو یا اس میں ملطی کا آثار کمزور ہو۔

اس مکتب فکر کے سربراہ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ تھے، ان کے بعد ان کے تلامذہ نے ان کی تمام مقامی کی جن میں سب سے مشہور متون تھے، ان کے بعد ابو اسیم نخعی کا درجہ ہے، جس سے اس مکتب فکر کے مرنے تربیت حاصل کی۔

۱۷- حجاز کے مکتب فکر کا حدیث و اثر والا ہونے کا یہ مطلب نہیں کہ اس سے وابستہ فقہاء میں ایسے لوگ نہ پائے جاتے ہوں جنہوں نے اپنے بہت سارے اقتادات میں رائے کا سہارا نہ لیا ہو، چنانچہ اسی دور میں حجاز والوں میں ربیعہ بن عبد الرحمن تھے جو "ربیعہ الرکی" سے مشہور تھے اور جو امام مالک کے استاد تھے، اس کے برعکس عراق والوں میں ایسے علماء موجود تھے جو رائے پر عمل کرنے کو اچھا نہیں سمجھتے تھے، جیسے امام بن شریک جو "محمی" سے مشہور تھے۔

۱۸- ہماری اس گفتگو میں "مکتب" سے مراد خاص قسم کی عمارت نہیں ہے جیسا کہ ہمارے عرف میں سمجھا جاتا ہے، اور نہ ہی کوئی ایسی جگہ مراد ہے جو تعلیم کے لئے خاص کی گئی ہو، بلکہ "مکتب" سے مراد خاص رجحان اور ممتاز روش کی پابندی ہے، ہر چند کہ (اس دور میں) علماء کے جمع ہونے کی جگہ عموماً جامع مسجد میں ہوا کرتی تھیں، اور وہیں حلقہ ہائے تعلیم لگاتے تھے، یہ دوسری بات ہے کہ اس دور کے علماء اپنے گھروں میں اور چلتے پھرتے بھی فتوے دیا کرتے تھے۔

۱۹- یہ جاننا بھی باعث دلچسپی ہو گا کہ اس دور میں اکثر اہل علم موالی (غلام) تھے، چنانچہ مدینہ منورہ میں عبد اللہ بن عمر کے غلام نافع تھے، جب کہ مکہ مکرمہ میں عبد اللہ بن عباس کے غلام طلحہ، کوفہ میں بنی ولید کے غلام عید بن حیر، بصرہ میں حسن بھری اور بنی یزید بن شام میں مکیول بن عبد اللہ جو وزاعی کے استاد تھے، اور مصر میں اہل مصر کے مارلیف بن سعد کے استاد یزید بن ابی حبیب علم و فضل کے تحت نشین تھے، واران کے علاوہ دیگر بہت سے موالی علم و تقدس کے حامل تھے۔

میں خاص اہلسب عربی لوگ بھی اس دور میں بہت کم صرف علم ہو گئے تھے، جن میں عید بن المسیب، سمرقانی و معتزہ بن قیس نخعی قابل ذکر ہیں۔

بعض شہروں میں علم کے سلسلہ میں عرب آگے بڑھے ہوئے تھے، جیسے مدینہ اور کوفہ میں، جب کہ بعض دوسرے شہروں میں علم کا علم مولیٰ کے ہاتھ میں تھا، جیسے مکہ اور بصرہ میں اور شام و مصر میں، لیکن ان دونوں گروہوں کا آپس میں میل جول اور ان کے درمیان ایک دوسرے کے بارے میں مکتوبی کے تصور یا شرم و سار کے کسی حساس کے بغیر فادہ و استفادہ کا رشتہ ستو رہتا، چونکہ اسلام نے ان کے دلوں کو جاہلی مصیبت سے پاک کر دیا تھا۔

لیکن اکثر اہل علم کا تعلق اس دور میں مولیٰ سے تھا، اور اس کی مندرجہ ذیل وجوہات تھیں:

الف۔ عرب ن دنوں سیف بردار تھے اور شہر اسلام کے سپہ سالار تھے اس لئے کہ وہ سلام کی کانت تھے اور اس کے تئیں زیادہ غیرت مند تھے، اس بنا پر علم سیکھنے اور سکھانے کے لئے اپنے آپ کو فارغ نہ کر سکے، کند کور ہو، امور نے نہیں مشغول کر رکھا تھا۔

ب۔ ان مولیٰ کا نشوونما ایسے ماحول میں ہوا تھا جس کی اپنی تہذیب و ثقافت تھی، جس دین کے وہ خوشی اور اپنی پسند سے حلقہ بگوش ہوئے، انہوں نے اس کی مدد میں حصہ لینا چاہا، اور چوں کہ وہ کور کے دھنی نہ تھے اس لئے انہوں نے قلم کے ذریعہ اس دین کی مدد کی تھی۔

ج۔ س کے متاثرین صحابہ کرام نے ان کی تعلیم و تربیت پر توجہ دی تاکہ وہ علم کی مانت ان سے لے کر دوسروں تک منتقل کر سکیں، چنانچہ نافع مولیٰ عبد اللہ بن عمر بن ابی کوٹیبہ، انیس حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے تعلیم و تربیت کے زیور سے آراستہ کیا، نافع نے ان سے اور ان کے علاوہ صحابہ سے سب فیض کیا، جیسے ابو ہریرہؓ، اور ام المؤمنین ام سلمہؓ عبد اللہ بن عمرؓ نے ان کے سلسلہ میں فرمایا کہ "خدا نے نافع کے ذریعہ مجھ پر احسان کیا"۔

مکرّم عبد اللہ بن عباس کے غلام تھے، ابن عباس کی وفات کے وقت وہ غلام ہی تھے، چنانچہ عبد اللہ بن عباس کے صاحبزادے علی نے انہیں خالد بن یزید بن معاویہ کے ہاتھ چار ہزار دینار میں فروخت کر دیا تو مکرّم نے علی سے کہا: تم نے اپنی امت کا علم چار ہزار میں فروخت کر دیا، (یہ س کرہ ملی کو غیرت آتی) اور انہوں نے خالد سے معاملہ بیچ کر دینے کی درخواست کی، خالد نے درخواست منظور کر لی، اور علی نے مکرّم کو فوراً ہی آزاد کر دیا۔

سیدنا عیینہ حضرت حسن بصریؒ ام المؤمنین ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے گھر میں پروان چڑھے تھے، اور سی سے ان کے علم و فضل کا تذکرہ کیا جاسکتا ہے۔

د۔ یہ مولیٰ حضرت اپنے اتا چنی بار صحابہ کے سفر و حضر میں ساتھ رہتے تھے، اس طرح وہ اپنے ان ساتوں کے ظاہر و باطن کو خوب چھی طرح جان جاتے اور ان کے علم و فضل کو امت مسلمہ کی طرف منتقل کرتے تھے۔

۲۰- یہ دور قسطنطین پاک کے علاوہ کسی اور چیز کی عدم تدوین کے اعتبار سے فی الجملہ بار صحابہ کے دور کا تسلسل سمجھا جاتا ہے، سوائے تھوڑی بہت حدیث کی کتابت کے جس کی طرف گذشتہ صفحات میں اشارہ کیا گیا، نیز اس دور کے کسی فقیہ کے متعلق یہ معلومات نہیں کہ اس نے مشہور شرعی مصادر سے یا خود کسی قانونی نظریہ پر اپنی رائے کی بنیاد رکھی ہو، ورنہ شبہات کو ہوا دینے والوں سے ہمارا مطالبہ ہے کہ وہ اس دور کے درپیش مسائل میں سے کسی ایک بھی ایسے مسئلہ کی نشاندہی کریں جس کی کوئی شرعی اصل نہ ہو۔

رسم و رواج پر مبنی مسائل بھی شرعی معیار کے تابع ہوا کرتے ہیں، چنانچہ اگر اسلام کسی رواج کو منسوخ کر دے تو اس کی کوئی حیثیت نہیں رہ جاتی، اور شریعت کی طرف سے اس کی منسختی کے بعد اس پر کاربند ہونا ضروری ہوگا۔ لیکن اسلام اس حرف کی حیثیت کو تسلیم کرے تو اس پر عمل جاری ہوگا، اس لئے نہیں کہ وہ ایک حرف ہے بلکہ اس لئے کہ اب اس کی بنیادیں شرعی پر ہیں، اور اگر شریعت کسی حرف کے سلسلہ میں خاموشی اختیار کرتے تو اس پر عمل یا ترک عمل شرعی مصلحت کے تابع ہوگا۔

۲۱- باوجودیکہ اس دور میں بڑے بڑے فتنے رونما ہوئے، لیکن ان کا ۱۰۰ فیصد تقریباً حادثات کے معاملہ اور اس سے متعلق احکام تک محدود رہا۔

۲۲- ہر چند کہ یہ دور عہد بنی امیہ کا ہم عصر تھا، اور خلفائے بنی امیہ اپنی سیاست و حکومت میں نرمی و سختی اور اعتدال کے حوالے سے ایک دوسرے سے مختلف تھے، لیکن اب اس کا خیال رکھنا تھا کہ اس سے کفر صریح کا ارتکاب نہ ہو، ان میں سے کسی نے کسی طرح کا کوئی کام کیا تو اس کو تکبیر کا سامنا کرنا پڑا، اس دور کے فقہاء ایک دوسرے سے جدا و کٹہرت اور مناظرہ کرتے تھے، اب دوسرے کی رائے قبول کرتے تھے، اور حق کی پیروی کو ہر بات سے مقدم رکھتے تھے، اس لئے حضور ﷺ نے اس دور کے صحابہ کوئی فرمادی تھی، چنانچہ صحیح حدیث میں آیا ہے: ”خیر الناس قری فی ثلث الدین یلو یفہ ثم الدین یلو یفہ“ (۱) (سب سے بہتر ”دوریر“ اور تہ، پھر اس کے بعد وہ، پھر اس کے بعد والا)۔

اگر امت فی الجملہ راہ مستقیم پر گامزن ہو تو کسی شخص کا اس کے طور طریقہ سے انحراف یا اس کی صفوں سے خروج اس کے لئے کچھ مضرت رسا نہیں۔

چوتھا دور: دور صفاریہ تا عباسیہ اور کبار تاج تا عباسیہ:

۲۳- اس دور کی ابتدا، تقریباً پہلی صدی ہجری کے اوائل اور دوسری صدی ہجری کے اوائل سے ہو جاتی ہے، یہ کہا

(۱) حدیث: ”حبو الناس قری فی ثلث الدین یلو یفہ ثم الدین یلو یفہ“ کی روایت شیخین نے کی ہے اور ان دونوں حضرات کے علاوہ بھی دیگر روایات میں اس کی روایت حضرت عبداللہ بن مسعود کی ہے اور اس میں اضافہ ہے (صحیح الکبیر ۲/۹۸ طبع مکتبۃ المدینہ)۔

جاسکتا ہے کہ اس کا آغاز امام مادل عمر بن عبدالعزیز رحمۃ اللہ علیہ کے دور سے ہوتا ہے۔

اور جیسا کہ ہم نے پچھلے صفحات میں کہا کہ ان دور کے مابین زمانی طور پر کوئی خط فاصلہ موجود نہیں ہے، یہ ایک دوسرے میں پیوستہ رہے ہیں، اور خلف سلف سے استفادہ کرتے رہے ہیں۔

اس دور کا یہ امتیاز ہے کہ اس میں صحابہ و تابعین کے فتاویٰ کے ساتھ ساتھ حدیث کی تدوین کا سناڑ ہو، یہ کام امیر المؤمنین عمر بن عبدالعزیز کے حکم پر شروع کیا گیا، اللہ تعالیٰ نے اس کے لئے ان کو شرح صدر سے نواز دیا، ان کو اندیشہ ہو کہ مبادی حدیث رسول اللہ اور صحابہ و تابعین کے اقوال و اشعار ہو جائیں اور زمانہ کے ساتھ ساتھ حقائق و سبب کی نذر ہو جائیں، پھر یہ کہ وہ ملت بھی ختم ہو چکی تھی جس کی وجہ سے قرآن کے غیر قرآن کے ساتھ خلط ملط ہو جانے کا اندیشہ تھا، اس لئے کہ اس پاک سینوں اور مصافح میں محفوظ ہو چکا تھا، اور بنیادوں انسان سے زبانی یاد کر چکے تھے، اور کوئی یہاں مسلم نہ آئے نہ تھا جس میں قرآن پاک کا کوئی نسخہ نہ ہو، اس لئے اہل علم کو حکم ہو کہ وہ ان حدیث اور صحیح روایات کے فتاویٰ کی تدوین کریں جو انہیں معلوم ہیں تاکہ وہ بعد والوں کے لئے مرتب بن سکیں اور بدست ہوئے اسلامی معاشرہ میں، جس میں عجم، ایسے نئے حالات پیش آ رہے ہیں جن میں شرعی نظام کی ضرورت ہے، مسائل کے حل میں مجتہدین ان سے روشنی حاصل کر سکیں۔

۲۴- اس سے بعض مستشرقین کے اس مسلک کی قافی کمال جاتی ہے کہ حدیث کی تدوین کا مقصد فقہی آراء کے لئے وجہ جواز ہے، ہم کہتا تھا، اس لئے کہ تاریخ ثابت ہے کہ فقہی آراء، (فتاویٰ) حدیث کی تدوین ایک ہی عہد میں زیر عمل آئی، اور اس نے اس کی جمع و تدوین کے وقت روایت کی چھان بین اور اس کی صحت و عدم کی طرف سے کامل طینت کے حصول کے لئے جو کوشش کی وہ دنیا کی کسی قوم نے نہ کی ہوگی۔

۲۵- اس دور میں علماء اپنے علمی رجحانات اور طریقوں کے تین اختصام کی راہ پر چلنے لگے تھے، چنانچہ ان میں سے بعض تدوین لغت کے ماہر تھے، تو کسی کا موضوع اس کے آداب و تاریخ سے اہتمام تھا، اور کسی نے عسیدہ سے متعلق نظری مسائل کو اپنا موضوع بنایا، جیسے عقلی امور پر تفسیر و تفتیح، روایت باری تعالیٰ وغیرہ کے مسائل، لیکن اس دور میں فقہ سے اہتمام رکھنے والے ہی محدثین اور مفسرین قرآن شائع کئے جاتے تھے، اسی کے ساتھ ساتھ وہ عربی زبان کے رموز و سرسے تائید و رد و وقف ہوتے تھے کہ قرآن وحدیث سے استخراج مسائل کے سلسلہ میں وہ ان سے کام لے سکیں، اسی لئے اس دور میں فقہاء کو ممتاز مقام حاصل تھا، امراء و حکام بھی ان کے مقام و مرتبہ کا بے پایاں لحاظ کرتے تھے، اور عوام انسان انکی قدر و قدرتی میں کوئی کسر اٹھانہ رکھتے تھے، اور سارے مسکوں میں ان سے رجوع کرتے اور انہیں اس مت کا راہنما سمجھتے تھے، اس سے قطع نظر ملک میں ان کو جو سیاسی مرکزیت حاصل تھی اس سے ہم مثال کے طور پر زمری اور امام ابوحنیفہ کے استاذ حماد بن سلمہ کا نام لے سکتے ہیں۔

۲۶- سی دور کے اوائل میں مختلف فقہی مذاہب رونما ہونا شروع ہوئے، اسی طرح اس مرحلہ میں تدوین و ترتیب کے عمل کفروں حاصل ہوئے، چنانچہ اس سے قبل تدوین کا عمل ملاحا ہوا تھا لیکن اسی دور میں اس میں تنظیم اور باقاعدگی آئی، یہی دور اس دور پنجم کی تمہید تھا، جس میں ائمہ عظام پیدا ہوئے۔

پانچواں دور: دور اجتہاد:

۲۷- اس دور کا آغاز اسلامی سلطنت میں جامع علمی ترقی کے آغاز کے ساتھ ہوا، یہ عہد بنی امیہ کے اوائل سے تقریباً چوتھی صدی ہجری کے اختتام تک مسترد رہا، لیکن اس دور کی بھی ابتدا اور انتہا کی زمانی تعیین (جیسا کہ ہم نے بار بار عرض کیا) کسی مؤرخ کے لئے ممکن نہیں، اس دور میں بڑے بڑے ائمہ، مجتہد منتسب، مذاہب فقہیہ کے مجتہدین اور اہل ترجیح پیدا ہوئے، اسی دور میں حقیقی علمی طرز فقہی مذاہب کی تدوین کا کام ہوا۔

اس سے پہلے کہ ہم مجتہدین کے طبقات کو ایک ایک بیان کریں، ضروری ہے کہ ہم یہ بتاتے چلیں کہ اس دور میں ایک نیا علم معرض وجود میں آیا جس کا فقہ سے گہرا رشتہ ہے، یعنی علم اصول فقہ۔

علم اصول فقہ:

۲۸- یہ علم دوسری صدی ہجری میں رونما ہوا، جمہور علماء کی رائے ہے کہ اس کے پہلے مدت امام ثانی رحمۃ اللہ علیہ میں، یحییٰ بن ندیم نے ”المہرست“ میں اس رائے کا اظہار کیا ہے کہ اس علم میں سب سے پہلے قلم اٹھانے والے امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے شاگرد امام ابو یوسف ہیں، بہر صورت اس علم میں پہلی تصنیف جو ہم تک پہنچی ہے وہ امام ثانی رحمۃ اللہ علیہ کی کتاب ”الرسالۃ“ ہے، اس علم میں کتاب وسنت یا قیاس سے شرعی احکام کے استخراج کے سلسلہ میں مجتہد کے لئے جن قواعد کی پابندی ضروری ہے انہیں بیان کیا گیا ہے، امام ثانی نے اجتہاد کے بارے میں اپنے طریقہ عمل کو بتانے کے لئے اسے تصنیف کیا تھا، اسی علمی علم یا زمرہ وجود کی طرح جو آغاز مؤرخیت میں چھوٹا ہوتا ہے پھر بڑھتا ہے، علم اصول فقہ بھی متعدد دوروں سے گزرا، بعد میں اس میں کچھ ایسے علوم و مباحث بھی شامل کر لئے گئے جنہیں علم اصول فقہ کے مصنفین نے اجتہاد کے عمل سے مربوط سمجھا بلکہ اس سے آگے بڑھ کر خاص فہمی مباحث بھی شامل کر لئے گئے۔

اس علم میں بھی مفصل اور منقحہ تصنیفات ہوتی رہی ہیں، جنہیں ان ثناء اللہ ہم تفصیل کے ساتھ علم اصول فقہ سے متعلق خصوصی ضمیمہ میں بیان کریں گے۔

۲۹- اس سے یہ نہیں سمجھنا چاہئے کہ علم اصول فقہ کی تدوین سے قبل اجتہاد کے عمل میں قواعد کی پابندی نہیں کی جاتی

تھی، بلکہ اس کے برعکس مجتہدین مجدد صحابہ سے اصول فقہ کی تدوین کے وقت تک پورے طور پر متعین نہ تو فقہ کے پابند رہے ہیں، اور بعض فقہاء کے سلسلہ میں ایک فقیہ کی رائے دوسرے فقیہ کی رائے سے مختلف رہی ہے تو اس ختلاف کا منشا حق الامکان صحیح بات کی تلاش اور شرعی احکام کے سلسلہ میں خوش نفس کی پیروی سے بالکلیہ جتناب تھا، اور اگرچہ یہ قاعدہ مدون نہ تھے مگر تدوین کے ان پر عمل جاری تھا، اس کی مثال علم نحو سے دی جاسکتی ہے، اس لئے کہ عرب فاضل کورفع اور مفعول کو نصب دینے کی مثال پابندی کرتے تھے بغیر اس کے کہ وہ ان علمی اصطلاحوں کی پابندی کریں جو تدوین علم نحو کے بعد سامنے آئیں۔

اس سے یہ معلوم ہو گیا کہ علم اصول فقہ کی تدوین علم فقہ کے بعد ہوئی ہے، وکہ وجود کے اعتبار سے دونوں کی نشوونما ایک دوسرے کے ساتھ لازم و ملزوم کی حیثیت سے ہوئی ہے۔

۳۰۔ سی دور میں فقہ تقدیری میں مسائل فرض کر کے ان کے احکام بیان کرے کا طریقہ رونما ہو، حرقی مکتب فکر میں اس فقہ کا رجحان امام بوحنیفہ اور آپ کے تلامذوں سے پہلے ہی نمایاں ہو چکا تھا، اگرچہ ان کے دور میں اور ان کے تلامذوں کے دور میں اس فقہ تقدیری سے اشتغال میں اضافہ ہوا، فقہ کی اس قسم کے بارے میں فقہاء و محققوں میں بنے ہوئے تھے؛ کچھ لوگ تو اس کو ناپسند کرتے تھے کہ اس سے اشتغال غیر مفید ہے، اور بسا اوقات اس کی وجہ سے ایسی بحثیں کھڑی ہو جاتی ہیں جو زمان کا باعث بنتی ہیں، مگر کچھ لوگ اس کی تائید کرتے اور کہتے تھے کہ ہم ہر واقعہ کے لئے پہلے حکم تلاش کر کے رکھتے ہیں تاکہ واقعہ کے رونما ہونے کے وقت متعلقہ حکم معلوم کرنے کے لئے ہمیں پریشاں نہ ہونا پڑے، دونوں رائوں میں سے ایک کی اپنی جگہ دلیل اور وزن ہے، ہم اس جگہ دونوں راہوں کا موازنہ کرنا نہیں چاہتے، بلکہ چند کہ ہماری رائے ہے کہ فقہ کی اس قسم میں اتنا زیادہ مشغول ہونا کہ مادہ ناممکن الوقوع مسائل کو فرض کیا جائے یا ضرورت اور عیبت کام ہے، اور غرض عیبت کام میں مشغول ہونا پسند نہیں کرتا، البتہ ان ممکن الوقوع مسائل کو جو بھی واقع نہیں ہوئے ہیں واقع ہوسکتے ہیں فرض کرنے اور ان کے احکام کی تخریج کرنے میں کوئی حرج نہیں، اس لئے کہ فقہ کی کتابوں میں ہمیں بہت سے ایسے مسائل ٹھہرے ہوئے ملتے ہیں جنہیں متقدمین ناممکن الوقوع سمجھتے تھے اور اب وہ باقاعدہ رونما ہو چکے ہیں، جیسے جنس کی تبدیلی یعنی عورت کا مرد اور مرد کا عورت ہو جانا، اور جیسے مصنوعی حمل اور مردوں کے اعضاء زردوں کے اندر منتقل کر دینا یا زردوں کے اعضاء کی زردوں کو پیوند کاری، حقیقت یہ ہے کہ فقہ تقدیری نے ان جیسے مسائل میں بحث و تحقیق کا وہ دروازہ کھولا ہے جس میں قدم رکھنا ہمارے لئے فقہ تقدیری کے بغیر دشوار تھا، اس سلسلہ میں متقدمین فقہاء رحمہم اللہ نے ہمارے لئے یہ دستاویز چلنے کی راہ ہموار کی ہے۔

مجتہدین و فقہاء کے طبقات:

۳۱۔ سید عرف میں ہم مجتہدین کے طبقات پر مختصر روشنی ڈالیں گے، لیکن ہم تفصیل میں نہیں جائیں گے، کیونکہ

اس موضوع کی تفصیلات فقہ اسلامی کی تاریخ اور فقہاء کے طبقات پر تصنیف کردہ کتابوں میں موجود ہیں۔

علاء نے مجتہدین کو مندرجہ ذیل طبقات میں تقسیم کیا ہے:

الف۔ اَبار مجتہدین: یہ وہ مجتہدین ہیں جو فقہی مذہب کے بانی ہیں، اگرچہ ان میں سے بعض کے مذہب باقی وروج میں اور بعض کے مذہب اباب من گئے ہیں۔ لہذا ذیل اصول سازی اور استنباط احکام کے سلسلہ میں ان میں سے کسی کا بانیہ خاص کچ ہے، جیسے ابراہیم، وحید، مالک، شافعی اور احمد جو چار مشہور فقہی مذہب کے بانی ہیں، جن کی مشرق و مغرب میں مسلمانوں کی غالب اکثریت پیروی کرتی ہے، ابراہیم کے ہم عصر دیگر ائمہ بھی تھے جو ان سے کم رتبہ تھے جن کے مذہب اباب من گئے اور اب ان کا وجود باقی نہیں رہا، جیسے شام میں امام اوزعی، مصر میں امام لیث بن سعد، اور عراق میں ابن ابی لیلیٰ اور ثوری، ان کے علاوہ دیگر علمائے مجتہدین جن کے تذکرے سے علم خلاف، تفسیر اور روایات و آثار کی کتابیں بحری پڑی ہیں۔

ب۔ مجتہدین متکسبین: ان سے مراد مذکور الصدر ائمہ کے تلامذہ ہیں، جو قواعد و اصول میں اپنے ائمہ سے متفق ہیں، لیکن تفصیلات احکام میں بعض دفعہ ان سے اختلاف رکھتے ہیں، ان کی آراء اسی مذہب کا جزو سمجھی جاتی ہیں جس کی طرف ان کا اقتساب ہے، چاہے ان کی کوئی رائے ایسی بھی ہو جو صاحب مذہب امام سے منقول نہ ہو، جیسے امام ابوحنیفہ کے تلامذہوں میں ابو یوسف، محمد اور زفر، امام مالک کے تلامذہوں میں عبدالرحمن بن قاسم اور ابن وہب، امام شافعی کے تلامذہوں میں مزنی، یحییٰ امام احمد کے تلامذہ فاف ان کی آراء اور ان کی احادیث کے ناقل تھے، ان میں سے کسی کے متعلق یہ معلوم نہیں کہ کسی اصل یا فاف میں اپنے امام کی اس نے مخالفت کی ہے، ان کے تلامذہوں میں ابو بکر اثرم، ابو داؤد سجستانی اور ابو اسحاق حرلی ہیں۔

ج۔ مجتہدین مذہب: یہ وہ مجتہدین ہیں جو اپنے ائمہ کے ساتھ اصول یا فاف میں اختلاف نہیں کرتے، لیکن ان مسائل کی تخریج کرتے ہیں جن میں امام یا ان کے اصحاب سے کوئی رائے منقول نہیں، وہ اس استنباط احکام میں اپنے امام کے منہاج کی پابندی کرتے ہیں، البتہ عرف پر مبنی مسائل میں ہر اوقات اپنے امام کی رائے سے اختلاف کرتے ہیں، وہ ان مسائل کے متعلق یہ کہتے ہیں کہ ان کے تیس امام نے ان کا اختلاف دلیل و برہان کا اختلاف نہیں ہے بلکہ عرف و زمانہ کا اختلاف ہے، اس لئے کہ ان کے امام کو وہ صورت حال معلوم ہوتی جو ان کو اب معلوم ہوئی ہے تو وہ بھی وہی رائے قائم کرتے جو انہوں نے کی ہے، یہی وہ حضرات ہیں جن پر مذہب کی تحقیق اور قواعد مذہب کو ثابت و مستحکم کرنے اور مذہب کے متفرق مسائل کو یکجا کرنے میں اعتناء کیا جاتا ہے۔

د۔ مجتہدین مرتخسین: یہ وہ حضرات ہیں جن کی ذمہ داری روایات میں سے بعض کو بعض پر ترجیح دینا ہے ان قواعد کی رعایت کرتے ہوئے جن کو متقدمین نے وضع کیا ہے، بعض علماء نے (ج) اور (۱) کے دونوں طبقوں کو ایک ہی طبقہ مانا ہے۔

ھ۔ طبقہ مستدللین: یہ لوگ نہ تو استنباط احکام کرتے ہیں، اور نہ ہی کسی قول کو کسی قول پر ترجیح دیتے ہیں، بین اقوال کے لئے وائل فرما رہے ہیں اور ان امور کی وضاحت کرتے ہیں جن پر اقوال کا مدار ہے، اور حکم کی ترجیح و نسب و عمل کی وضاحت کے بغیر وائل کے درمیان موازنہ کرتے ہیں۔

ترتیب وقت نظر سے کام لیں تو آپ کو اندازہ ہو گا کہ اس طبقہ کو سابقہ دونوں طبقوں سے کم ہیئت حاصل نہیں ہے، اس لئے یہ ناقابل فہم ہے کہ احکام کے لئے ان کے استدلال کا عمل ایک راے کو دوسری رائے پر ترجیح دینے پر منتج نہ ہوتا ہو، سی لئے بہتر یہ ہے کہ یہ سمجھا جائے کہ یہ تینوں طبقے ایک دوسرے میں داخل ہیں۔

۳۲۔ مجتہدین مذہب یا ملل ترجیح یا مستدللین کے تینوں طبقوں میں جن لوگوں کو شمار کیا جاتا ہے وہ مندرجہ ذیل علماء ہیں:

غنیہ میں: ابو منصور ماتریدی، ابو الحسن ربحی، جصاص رازی، ابو یوسف، شمس الامراء حلوانی اور شمس، مہر حسن وغیرہ۔

مالکیہ میں: ابو سعید برہانی، مہی مہاجی، ابن رشد، مازری، ابن صاحب، برقائی۔

شافعیہ میں: ابو سعید، صطخری، قتال، کبیر ثاشی، ابو تیبہ، الاسلام نرانی۔

ہناجہ میں: ابو بکر خفایا، ابو القاسم ترقی، ابو تافسی، ابو یعلیٰ کبیر۔

مذکورہ حضرات کے حوالہ پر غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کے مقام ہر طبقہ کی تعلیمات کی تعمین میں موافقین کا تشدیف ہے، بین اس کا اس پر اتفاق ہے کہ مسائل کی تحقیق و اثبات میں ان کا کردار ناقابل انکار ہے، بلکہ ان مسائل کی بقا اور جزیں مضبوط کرنے میں ان کا دور رس اثر رہا ہے۔

۳۳۔ مقدمین: ان کا ادب و ادب میں کوئی حصہ نہیں رہا، بلکہ ان کا کام عقل کی قوت سے، ان کے دو طبقے ہیں: طبقہ حفاظ اور محض تبعین کا طبقہ۔

الف۔ طبقہ حفاظ: یہ لوگ مذہب کے اکثر احکام و روایات سے واقف ہوتے ہیں، یہ عقل کے باب میں حجت میں، اجتہاد میں نہیں، پس وہ عقل روایت میں واضح ترین روایتوں کی شان دہی میں اور با اعتبار ترجیح قوی ترین روایت کو عقل کرنے میں حجت میں بغیر اس کے کہ اپنی طرف سے کوئی ترجیحی عمل کریں، ان کی شان میں ابن ماجہ بن فرماتے ہیں: یہ لوگ قوی قوی، ضعیف اور ظاہر روایت، ظاہر مذہب و روایت کے درمیان فرق و امتیاز کی قدرت رکھتے ہیں، جیسے قائل اعتبار متون کے مصنفین صاحب نفع، صاحب توفیر، البصار، صاحب وقایہ اور صاحب مجمع الانہر، ان حضرات کی شان یہ ہے کہ اپنی کتابوں میں روایات اور ضعیف روایات نقل نہیں کرتے، اس بنیاد پر ان کا کام روایتوں کے مابین ترجیح دینا نہیں بلکہ درجات ترجیح کی شناخت اور مرتبہ حسن کے مدارج کے مطابق انہیں ترتیب دینا

ہے، یہ طبقہ نقل ترجیح میں دو رائے بھی رکھتا ہے، چنانچہ ان میں سے بعض علماء ایک رائے کی دوسرے پر ترجیح نقل کرتے ہیں جب کہ دوسرے حضرات ان کے برعکس نقل کرتے ہیں اور مرتضیٰ کے اقوال میں سے ان کو اختیار کرتے ہیں جو ترجیحی حیثیت سے قوی ترین ہوں اور اصول مذہب میں اعتماد میں مدھلکے ہوں، یا ان اقوال کو اختیار کرتے ہیں جن کے قائلین کی تعداد زیادہ ہو یا اس قول کا قائل مذہب کے فقہاء کے درمیان زیادہ قائل اعتماد ہو۔

سابقہ علماء کی طرح نہیں ہی فتویٰ دینے کا حق حاصل ہے، لیکن پہلے والوں کی بہ نسبت محد و د ارزہ میں، ان کے مسند میں بن مابین فرماتے ہیں: اس میں کوئی شبہ نہیں کہ مختلف روایتوں میں راجح اور مرجوح کو بے ناوہ و شائبہ و قوت کے اعتبار سے ان کی حیثیتوں کو پہنچنا ہی طالبات علم کی آخری آرزو ہو اُترتی ہے، اس لئے مفتی اور تاضی کے لئے ضروری ہے کہ خوب سوچ سمجھ کر جواب دے۔ اور انکے کام نہ لے، تاکہ خدا کی حمد و ثناء پر وہ باتوں کو صاف اور صاف کو حرام کرنے کے ذریعہ باری تعالیٰ پر بہتان سے بچ سکے (۱)۔

ہم یہ سمجھتے ہیں کہ اس طبقہ کے علمی کام کا حاصل جمع و تصنیف ہے، اور صحت نقل کے اعتبار سے (نہ کہ قوت دلیل کے اعتبار سے) اقوال مذہب کی ترتیب ہے۔

ب۔ مبعین: اس سے ہماری مراد وہ لوگ ہیں جو مذہب سے متعلق ساری باتوں میں، دوسروں کی پیروی کرتے ہیں، چنانچہ اجتہاد، آراء کے درمیان ترجیح، استدلال اور نقل کے سلسلہ میں ترجیح اور اس کی درنگی وغیرہ کی ہمت وہ اپنے پیش رو علماء کی پیروی کرتے ہیں، لہذا ان کا کام صرف ترجیح سے متعلق کتابوں کا سمجھنا ہے، اس لئے یہ ترجیح بین الرویات نہیں کر سکتے، اور ترجیح اور درجات ترجیح کی تمیز کے ہی باب میں ان کا علم مرتضیٰ کے درجہ کا نہیں ہو سکتا، ان کے متعلق بن مابین لکھتے ہیں: یہ حضرات مطلب و یا بس میں قن نہیں کر پاتے، اور نہ ہی ایسا ہویوں کا امتیاز کر سکتے ہیں، بلکہ شبہ میں نمری چننے والے کی طرح سب کچھ جمع کر لیتے ہیں، لہذا ان کی تقلید کرنے والے کی تباہی یقینی ہے۔

خبر زانوں میں اس طرح کے مبعین کی کثرت ہو چکی ہے، یہ لوگ کتابوں کی عبارتوں میں لگے رہتے ہیں، یہ کتابوں سے صرف معلومات حاصل کرتے ہیں اور جو کچھ حاصل کرتے ہیں اس کی دلیل معلوم کرنے کی کوشش نہیں کرتے، بلکہ صرف یہ کہنے پر اکتفاء کرتے ہیں کہ ”اس سلسلہ میں ایک قول ہے“ چاہے اس قول کی کوئی قوی دلیل نہ ہو (۲)۔

اس جرعت کے دو مختلف اثرات سامنے آئے: ایک اچھا تھا جس کا تعلق قضاء سے تھا جس لئے کہ قضاء کا کام

(۱) فتاویٰ الخیر، ۲/۲۳ طبع لاہور

(۲) دم الحق ابن ماجہ، قدس سرہ کے ساتھ

مذہب کے رائج قول ہی پر صحیح ہوتا ہے، اور ان لوگوں کا کام ہی رائج مذہب کی پیروی ہے، اس طرح بغیر کسی غراط کے قضاء کا کام منضبط ہو جاتا ہے، اور جس زمانہ میں افکار میں نطفہ پیدا ہو جائے اس میں قضاء کے کام کو مقید کرنا اور اس کے دائرہ عمل کی تحدید ضروری ہوتی ہے، بلکہ صرف قضا کے احکام کی پیروی ہی بہتر ہوتی ہے۔

ہینس کا دوسرا اثر یہ مرتب ہوا کہ اس طرح عمل سے فقہاء متقدمین کے اقوال کو مقدس سمجھ جانے لگا، اور دلیل کی قوت کا حافظے بغیر اور اس بات کا لحاظ کے بغیر کہ کتاب و سنت سے ان کے اقوال کس حد تک مربوط ہیں اور وہ اقوال کس حد تک قابل تصدیق ہیں، خود ان کے اقوال کو حجت کا درجہ دیدیا گیا، اور معاملہ گڈڈ ہو گیا، اس صورت حال نے ان لوگوں میں پناہ دکھایا جو اپنے اعمال کے لئے وجہ جوہر کی تلاش میں رہا کرتے تھے، اور یہ کاروبار پوس تسم کے لوگ اقوال شاذہ سے استشہاد کر کے اصحاب اثر و اقتدار لوگوں کے غلط اعمال کو جائز ٹھہرانے میں تیزی دکھانے لگے، اس کے لئے اس تنا کا کافی ہوتا ہے کہ بعض علماء نے ان کی رائے عمل کو جائز قرار دیا ہے، خواہ اس قول کا (جس کو انہوں نے شور و میل اختیار کیا ہے) قابل کوئی بھی ہو، اس کی دلیل چاہے جیسی بھی ہو، بلکہ جس مذہب کی کتابوں میں یہ قول مدون ہے اس کے برعکس اس کی صحت نقل و قوت جیسی بھی ہو اس سے کوئی بحث نہیں ہوتی، پھر ہوتا یہ ہے کہ مذکورہ پوس تسم کے لوگ کثرت علم کے اعتبار اور اس پر فخر کے لئے ایسے ثناء قابل کو مجلسوں میں خوب پھیلاتے تھے، یہ صورت حال اس لوگوں سے ہوئی، اور اس کی تقلید کرنے والوں کے لئے، یورپین کے سلسلہ میں ان کی بات کو دلیل کے طور پر قبول کرنے والوں، اور ان کی حوصلہ فزائی کرنے والوں، سب ہی کے لئے باعث بربادی ہے (۱)۔

۳۴- مختلف اور اجتہاد میں، خواہ مذہباً، مطلق ہو یا مقید، بلکہ مختلف ادوار تقلید میں بھی فقہ سے شغل رکھنے والا کوئی ایسا آدمی ہمیں نہیں ملتا جس نے کسی حکم شرعی کے استنباط کے سلسلہ میں "ادھر سے ادھر" کے ملاوہ کسی "وراء دلیل" کا سہارا لیا ہو، ان میں سے کسی نے رومی قانون (Roman Law) یا دیگر قوانین سے جو مسلمانوں کے ہاتھوں فتح کردہ ممالک میں رائج تھے، استفادہ کی کوئی کوشش نہیں کی۔

جو لوگ یہ شبہ پیدا کرتے ہیں کہ استنباط احکام میں ہمارے فقہاء نے رومی قانون کا سہارا لیا تھا، نہیں چاہئے کہ ہمیں کوئی ایک حکم ایسا بتائیں جس کے سلسلہ میں انہوں نے رومی قانون یا دیگر کسی قانون سے سب فیض لیا ہو، کوئی حکم رومی قانون کے اشارات سے اگر کچھ مطابقت رکھتا بھی ہو تو اس کا یہ مڑیہ مطلب نہیں کہ وہ اس سے مستند ہے، بلکہ وہ حکم ان احکام میں سے ہے جن پر تمام فطرت بائے سلیم متفق ہیں اور ان مسائل میں سے ہے جو زمانوں کے اختلاف سے مختلف نہیں ہوتے، اس طرح کے احکام اگر اسلامی فقہ میں موجود ہوں تو ان پر غور کرنے سے ہمیں معلوم ہوگا کہ ان کی جہاد کی شرعی دلیل پر ہے۔

(۱) مسودہ فقہ اسلامی ۱۶/۱، ۱۶/۲، قدرے تغیر کے ساتھ مائع کردہ صفحہ: الدراسات اسلامیہ، زیر نگرانی شیخ محمد ابوہریرہ ۱۴۰۸ھ۔

مذہب فقہیہ کی بقا اور ان کا پھیلنا]۴:

۳۵۔ گذشتہ سطروں میں یہ بات ہمیں معلوم ہو چکی ہے کہ کچھ فقہی مذہب ایسے تھے جو اب مٹ گئے ہیں، اور کچھ ایسے ہیں کہ نہ صرف یہ کہ باقی رہے بلکہ وہ ترقی بھی کرتے رہے، بعض مؤرخین کی رائے ہے کہ ان کی بقا و ترقی خود اقتدار و حکومت کی طاقت تھی۔

ہمیں یہ بات علی العموم قابل قبول نہیں، ہو سکتا ہے کہ باقی ماندہ مذہب کے بقا اور پھیلنا و میں حکومت و اقتدار کا کچھ دخل ہو، مین یقیناً یہ دخل معمولی رہا ہوگا، اس لئے کہ سلطنت عباسی میں جس کے زیر نگیں تمام اسلامی ممالک تھے، قضاء حنفی فقہاء کے ہاتھ میں رہی، مین ہم دیکھتے ہیں کہ مذہب حنفی کے ماننے والے شمالی و یقیناً مصر میں بہت تھوڑے رہے، بلکہ ان دنوں بلاد فارس کی مناسب اکثریت کا مذہب بھی شافعی تھا، اور اس وقت مذہب حنفی کا دائرہ اثر عراق، ماوراء النہر کے علاقوں اور بلاد فارس کے کچھ حصوں تک محدود تھا، نیز خلافت عثمانیہ کا اقتدار اکثر اسلامی ممالک پر قائم رہا، اس کا سرکاری مذہب حنفی مسلک تھا، عثمانی قلمرو کے تمام علاقوں میں قضا کا کام حنفی علماء کے سپرد رہا، اس کے باوجود ہم دیکھتے ہیں کہ تونس کے دار السلطنت کے عین ان خاندانوں کو چھوڑ کر جو دراصل ترکی نژاد ہیں، سارے شمالی و یقیناً مغربی ممالک میں سب پر عمل پیرا ہیں، یہی حال مصر کا ہے، وہاں اکثر لوگ شافعی المذہب ہیں اور صعیض مصر اور صوبہ بحیرہ کے علاقوں میں مالکی المذہب ہیں، جب کہ حنفی مذہب کے ماننے والے بہت تھوڑے وہ وہاں میں جو یا تو ترکی نژاد یا کسی نژاد میں یا بے نصب قضا کے حصول کی خاطر انہوں نے حنفی مذہب اختیار کر لیا تھا، چند کچھ ممالک میں قاضی حنفی حلقے اس مسلک کے طلبہ سے بھرے رہے لیکن مصر کے نام باشندے یا تو شافعی ہیں یا مالکی، لہذا یہ کیسے کہا جاسکتا ہے کہ کسی خاص مسلک کو مسلط کرنے میں حکومت و اقتدار کا دخل رہا؟

یہی بات تیز و نرمائے عرب اور خلیجی علاقوں کے متعلق کہی جاسکتی ہے، یہ سارے ممالک خلافت عثمانیہ کے زیر نگیں رہے، اس کے باوجود وہاں کے باشندوں کا مسلک مالکی یا حنبلی، اور کچھ لوگ شافعی بھی ہیں، اور بہت تھوڑے لوگوں کے استثناء کے ساتھ حنفی مذہب کا ان ممالک میں کوئی وجود نہیں۔

حقیقت یہ ہے کہ کسی مسلک کی بقا اور پھیلنا و کا اولین اور مددگار صاحب مذہب کے ساتھ لوگوں کے عقائد و یقین پر ہے، نیز صاحب مذہب کے شاگردوں کی قوت تاثیر اور مذہب کے پھیلنے والوں کے مسائل کی تحقیق میں اور مسئلہ کو خوبصورت طور پر پیش کر کے ذہن و فکر کے قریب کرنے کے لئے جہد مسلسل پر ہے۔

تقلید:

۳۶۔ دین کے کسی معاملہ میں کسی مالم کی تقلید کرنے والوں کو بعض لوگ بہت زیادہ مجروح کرتے رہتے ہیں، بلکہ

بعض لوگ تو مقلدین کو شریعت سے تشبیہ دیتے ہیں کہ یہ لوگ بھی ان ہی کی طرح یہ کہتے ہیں: ”انا و حلدنا آباءنا علی ائمتہ و انا علی اثارہم مُہلکون“ (سورہ زلف، ۴۳) (ہم نے اپنے باپ داداؤں کو ایک طریقہ پر پیدا ہے اور ہم بھی انہیں کے پیچھے پیچھے چلے جا رہے ہیں)۔

حق بات یہ ہے کہ دین کے بنیادی مسائل و عقائد جو بدیہی طور پر معلوم ہیں، ان میں کسی امام کی تقلید کی کوئی گنجائش نہیں ہے خواہ اس کا مقام و مرتبہ کچھ ہی ہو، بلکہ صاحب شریعت کی طرف سے ان کے ثبوت کے تعلق سے اس طہینت، خواہ جموں ہی، طہینات ہی، حاصل کرنا ضروری ہے، لہذا وہ بھی وہی مسائل ان کے سلسلہ میں دلائل تفصیلیہ پر غور و خوض ضروری ہے، عوام کو ان دلائل پر غور و خوض کا مکلف کرنا اس درجہ دشوار ہو گا کہ زندگی، ستوار میں رہ سکے گی، کیونکہ اگر ہم نے ہر مسلمان کو اس کا مکلف کر دیا کہ وہ مسئلہ پر مجتہد کی طرح غور و خوض کرے تو صنعتیں معطل ہو جائیں گی اور لوگوں کے مفادات ضائع ہو جائیں گے، اس سلسلہ میں درکار کامی سے بچتے ہوئے یہ کہنا کافی ہے کہ صحابہ کرام جو رسول اللہ ﷺ کی شہادت کے مطابق خیر القرون سے تعلق رکھتے تھے، سب کے سب مجتہد نہیں تھے بلکہ ان میں بھی مجتہدین کی تعداد بہت تھوڑی تھی، اور کثرت سے فتاویٰ دینے اور مسائل سے اشتغال رکھنے والے حضرات صحابہ بھی تھے زیادہ نہ تھے۔

مگر یہ کہ جو لوگ اجتہاد کی صلاحیت رکھتے ہوں، اجتہاد کے اسباب اور ان شرطوں کے پوری ہونے کے بعد جنہیں ہم انشاء اللہ اس موضوع کے اصولی ضمیمہ میں تفصیلاً ذکر کریں گے، انہیں اجتہاد کرنا چاہئے۔

محبوب بات یہ ہے کہ مذکورہ قسم کے لوگوں میں سے بعض نلو کرنے والے یہ تک بھی کہہ ڈالتے ہیں کہ کسی آدمی کے مجتہد ہونے کے لئے یہ کافی ہے کہ اس کے پاس قرآن پاک کا کوئی نسخہ، منمن بلی، اور الفت کی کوئی کتاب موجود ہو، اگر اس کے پاس یہ مذکورہ تین چیزیں نہ ہوں تو وہ اجتہاد کر سکتا ہے اور اس کو کسی امام کی تقلید کی ضرورت نہیں، اگر اس فرق کی یہ بات مان لی جائے کہ منمن بلی، اور الفت کی کوئی کتاب، فرقہ قرآن پاک کے رمیہ یک آدمی اجتہاد کر سکتا ہے تو ہونا یہ چاہئے تھا کہ رسول اللہ ﷺ کے سارے صحابہ مجتہد ہوتے، اس لئے کہ وہ یا تو خالص عرب تھے، یا خاص عربی نسل میں پیدا ہوئے تھے، نیز انہوں نے قرآن پاک کے نزول کا زمانہ پایا تھا اور رسول اللہ ﷺ کے زمانہ سے قریب تھے، لہذا ان لوگوں کا یہ دعویٰ و فتعات کی روشنی میں بالکل ہی غلط ہے، اور یہ کہنا کہ ظنی امور میں امر کی تقلید شرک ہے اور ائمہ کو خدا کا درجہ دینا ہے، بے بنیاد بات ہے، اس لئے کہ پڑھے لکھے کی بات تو جانے دیجئے، کوئی ناخواندہ بھی ایسا نہیں جو یہ سمجھتا ہو کہ امر کو تعلیل و تحریم کا وجہ حق حاصل ہے جو اللہ سبحانہ و تعالیٰ ہی کو حاصل ہے، بلکہ امر کے سلسلہ میں ان کے اعتقاد کا خلاصہ یہ ہے کہ مثلاً یہ امام یا وہ امام اپنے علم اور دین کے اعتبار سے قابل اعتماد اور اللہ کے دین کے سلسلہ میں دیانت دار ہیں، قابلِ تسمت نہیں ہیں، محبوب بات یہ ہے کہ اکثر وہ لوگ جو سنی عقائد و

اجتہاد کرتے اور اس کی دعوت دیتے رہتے ہیں۔ آج پاک کی کسی ایک آیت کو قرآن کریم سے دیکھ کر بھی سچ نہیں پڑھ سکتے، چہ جائے کہ وہ اس سے کوئی شرعی حکم نکال سکیں، کم سے کم جو بات مجتہد میں ہونی چاہئے وہ یہ ہے کہ وہ عربی زبان کی گہری وقایت رکھتا ہو، مانع و منسوخ کا علم رکھتا ہو اور سامع خاص و مطلق و مقید سے واقف ہو، اور اس کے علاوہ ان دیگر باتوں سے بھی جن کے لئے خاص قسم کی تیاری ضروری ہوتی ہے جو صرف ان تھوڑے لوگوں کو میسر آ سکتی ہے مسیوہوں نے اس کے لئے اپنے آپ کو وقف کر دیا ہو۔

۳- اس موقع سے یہ جانتا نہ وری ہے کہ ایسا مسلمان کیلئے یہ ضروری نہیں ہے کہ وہ اپنی عبادت و معادلت میں کسی خاص مسلک کی پابندی کرے، بلکہ جب کوئی واقعہ پیش آئے اور کوئی مشکل پیش آئے تو اس کے لئے ضروری ہے کہ وہ کسی ایسے شخص سے حکم شرعی دریافت کرے جس کے علم و دین پر اعتماد کیا جاسکتا ہو اور جس پر اس کا قلب مطمئن ہو، تقلید کی یہ گنجائش دین کی باتوں کے سلسلہ میں ہے جو بدیہی طور پر معلوم نہیں ہیں یعنی جو ضروریات دین میں سے نہیں ہیں، اس لئے کہ نہ وریات دین میں کسی شخص کی عرف و ہبات مانی جائے گی جو مسلمانوں کے درمیان سلف سے خلف تک معروف ہو، مثلاً سودا، شرب پینا، یا نماز کا چھوڑنا، یا اس کے بدلہ میں صدقہ دینے کی عادت کا خواہ کتنی ہی کوئی فتویٰ دے۔ اس کا یہ فتویٰ قابل قبول نہ ہوگا، اور اس طرح کے لوگوں کا فتویٰ حدائے تعالیٰ کے نزدیک بظہر منظر پیش نہیں کیا جاسکتا۔

باب اجتہاد کی بندش:

۳۸- تین صدی ہجری کے آغاز سے ہی بعض علماء نے باب اجتہاد کو بند کر دینے کی دعوت دی، ان کی دلیل یہ تھی کہ پیروں نے بعد والوں کے لئے اب کچھ بھی باقی نہیں چھوڑا، اور ان کا استدلال یہ تھا کہ سب امتیں پست ہو چکی ہیں، لوگوں میں ممانت داری باقی نہیں رہی، امریت پسند حكام کا دور دورہ ہے، اور عند شہ یہ ہے کہ نابل و گ خوف پر ارتقا کی وجہ سے اجتہاد کا شغل نہ اختیار کریں، اس لئے سد رائق کے طور پر انہوں نے باب اجتہاد کے بند کر دینے کا فتویٰ دے دیا، اور بعض ایسے لوگ جنہوں نے سلف کے آراء کی مخالفت کی عوام و خواص کے غصہ کا نشانہ بنے، اس کے باوجود وقتاً فوقتاً ایسے لوگ سامنے آتے رہے جنہوں نے اجتہاد کا دعویٰ کیا یا ان کے مجتہد ہونے کا دعویٰ کیا گیا، اور انہوں نے کچھ قابل ذکر اجتہادات کئے بھی، جیسے ابن تیمیہ، ابن کے ثامر، ابن قیم، اور کمال ابن ہام جو حنفی المسلک تھے وغیرہ، آخر لہذا کر کے بھی کچھ ایسے اجتہادات ہیں جن میں انہوں نے مسلک حنفی کے حدود سے باہر قدم رکھا، اسی طرح کے لوگوں میں صاحب "جمع الجوامع" تاج الدین سبکی اور ان کے والد (تقی الدین سبکی) ہیں، لیکن ہر صورت ان لوگوں کا اجتہاد، ایک رائے کو دوسری رائے پر ترجیح دینے یا کسی ایسے مسئلہ کے حل کے دائرہ سے باہر نہیں جسے امر متفقہ میں سے نہیں سمجھا جاتا۔

یہیں ہمارا یہ اعتقاد ہے کہ امت میں کچھ ایسے صاحب اختصاص علماء ضرور ہونے چاہئیں جن کو کتاب و سنت، اجماع کے مواقع، صحابہ و تابعین اور ان کے بعد والوں کے فتاویٰ کا بخوبی علم ہو، نیز انہیں عربی زبان کی مہارت ہو جس زبان میں قرآن پاک نازل ہوا اور اس میں سنت کی تدوین ہوئی، اس سے زیادہ ضروری بات یہ ہے کہ وہ وگھڑا مستقیم کے رہیں ہوں، بعد کے سلسلہ میں کسی ملامت کرنے والے کی ملامت کو خاطر میں نہ لاتے ہوں تاکہ امت پیش آمدہ مسائل و واقعات کے سلسلہ میں ان سے رجوع نہ کر سکے، اور اجتہاد کا دروازہ اس طرح نہ پھٹ نہ کھل جائے کہ اس میں وہ وگھڑا بھی در آنے کی کوشش کریں جو قرآن پاک کی ایسی اہمیت دیکھ کر بھی اچھی طرح پڑھ نہیں سکتے، نیز یہ کہ وہ یہ موضوع کی متفرق چیزوں کو اکٹھا کر کے ان میں سے بعض کو بعض پر ترجیح دینے سے بھی قاصر ہیں۔

جن لوگوں نے اجتہاد کا دروازہ بند کر دیا انہیں درحقیقت یہی قہر دامن گیر تھی کہ مذکورہ قسم کے لوگ اجتہاد کا دعویٰ کرنے میں گئے اور خدائے تعالیٰ پر بہتان تراشی کرتے ہوئے بلا دلیل و بنیاد کسی چیز کو حلال اور کسی چیز کو حرام کریں گے، یونکہ اس کا مقصد محض حکام کی خوشنودی ہوں، بعض مدعیان اجتہاد کو ہم سے دیکھا ہے کہ جب ان کو یہ خیال ہوتا ہے کہ قلاب قلاب بات کا قائل ہونا ان کے آقاؤں کو خوش نہ سکتا ہے تو وہ ان کی طلب سے پہلے ہی ان باتوں کے قائل ہونے کا ظہار کر گزرتے ہیں، پھر حکام ان مدعیان اجتہاد کے فتاویٰ کا سہارا لینے لگتے ہیں، چنانچہ ہمارے زمانہ میں بعض ایسے لوگ بھی ہیں جو تجارتی قرضوں پر سود کی حلت کے اور مام نہ وریات میں صرف ایسے حاصل کردہ قرض کے سود کی حرمت کے قائل ہیں، بلکہ بعض تو علی العموم سود کے حلال ہونے کے قائل ہیں، اس لئے کہ ان کے بقول مسامتہ اس پر عمل کرنے کی مقتضی ہے، ان میں سے بعض لوگ تحدید نسل کی غرض سے سقط و تمل کا فتویٰ دے چکے ہیں، اس لئے کہ بعض حکام کی یہی رائے ہے، چنانچہ یہ لوگ اسے فعلی پلائنگ کا نام دیتے ہیں، ان میں سے بعض لوگوں کی رائے ہے کہ حدود کا اثبات صرف ان لوگوں پر ہو سکتا ہے جو حد کو واجب کرنے والے کسی جرم کے سادی بن جائیں، اسی طرح اس میں طرح طرح کے اور شیب و خریب فتویٰ دینے والے لوگ موجود ہیں، بہر صورت اسی طرح کے لوگوں کے پیش نظر صاحب ورع علماء نے اجتہاد کے دروازہ کی بندش کا فتویٰ دیا، لیکن ہماری رائے ہے کہ اجتہاد کی ہر نگاہ حرمت اور اس کے دروازہ کی علی الاطلاق بندش کا فتویٰ شریعت کی تصریح اور اس کی روح سے ہم سنہ نہیں ہے، بلکہ صحیح نظر یہ یہ ہو گا کہ اس کو مباح بلکہ شرعیہ کے پائے جانے کے وقت و حسبہ قرار دیا جائے، اس لئے کہ امت کو نئے نئے واقعات کے سلسلہ میں شرعی احکام کی جانکاری کی ضرورت ہے جو پہلے زمانہ میں پیش نہیں آئے تھے۔

اجتہاد کے سرچشمے:

۳۹- مذکورہ صفحات میں ہم نے بتایا ہے کہ سارے علماء امت کا اس پر اتفاق ہے کہ حکم صہ ف خد کا چلے گا اور اسی کو

حکام صادر کرنے کا حق حاصل ہے، لہذا تمام ہی احکام کا سرچشمہ۔ واسطہ وحی۔ اللہ تعالیٰ کی ذات ہے۔
وحی کی دو قسمیں ہیں: وحی تلو اور وحی آن کریم ہے، اور وحی غیر تلو اور وہ سنت جو یہ مطہرہ ہے، اس لئے کہ
اس حضرت ﷺ چونکہ اللہ کے رسول تھے اس لئے آپ جو کچھ مانتے تھے اس کا سرچشمہ ہو، اسے نفس نہیں بلکہ
وحی لہی ہوا کرتا تھا۔

اس سے یہ بات بخوبی معلوم ہو گئی کہ سارے احکام کا سرچشمہ براہ راست کتاب و سنت ہیں، لیکن اجماع گروہ وقوع
ہو جائے تو وہ خدائے کریم کے حکم ہی کو ظاہر کرتا ہے، اس لئے کہ پوری امت مخالفت پر متفق نہیں ہو سکتی، رہا قیاس تو وہ
بھی (ان لوگوں کے نزدیک جو قیاس کو حجت مانتے ہیں) مجتہد کی رائے کے مطابق حکم الہی کو ہی ظاہر کرتا ہے، اور قیاس
صحیح کے شرائط کے پائے جانے کی صورت میں اس رائے سے استدلال جائز ہے، خواہ ہم یہ مانیں کہ حق میں تعدد نہیں
ہوتا یا یہ کہیں کہ ہوتا ہے۔

صوفیہ میں انشاء اللہ تفصیل سے اس مسئلہ کی وضاحت کی جائے گی، لیکن ہم یہاں فوری طور پر دوسروں کا
تذکرہ کریں گے جن کے متعلق ان دنوں بہت گفتگو ہو رہی ہے:

نہ۔ پہلا مسئلہ: سنت سے متعلق:

۴۰۔ بعض لوگوں نے یہ مسئلہ اٹھایا ہے کہ حدیث تشریح کا سرچشمہ نہیں ہے، یہ لوگ اپنے کو ملقب "سن کتے" ہیں، ان کا
کہنا ہے کہ ہمارے پیشوا "سن" ہیں، ہم اس کے حوالہ کو حوالہ اور حرام کو حرام مانیں گے، ان کے بقول سنت میں رسول
اللہ ﷺ کی طرف منسوب ہر کے بعد نبی حدیثیں مادیاتی ہیں، یہ لوگ اس جماعت کی ایبڑی ہیں جن کے متعلق
حضور ﷺ نے ہمیں پیشی فرمادی تھی، چنانچہ احمد، ابو داؤد، ابو حاکم نے صحیح کے ساتھ حضرت مقدّم سے
روایت کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "یوشک ان یبعد الرجل منکما علی اربکنہ بحديث
بحديث من حدیثی فیقول یسا ویسکم کتاب اللہ، فما وجدنا فیہ من حلال استحلناہ، وما
وجدنا فیہ من حرام حرّمناہ، الا وان ما حرم رسول اللہ مثل ما حرم اللہ" (منقریب یک آدمی اپنی
مسیر کی پر تک گئے بیٹھا ہوگا، اس کے سامنے میری کوئی حدیث بیان کی جائے تو وہ یہ کہے گا کہ ہمارے تہارے
درمیان کتاب اللہ ہے، اس میں جو چیزیں حلال کی گئی ہیں اسے ہم حلال سمجھیں گے، اور جو حرام کی گئی ہیں اسے حرام
سمجھیں گے، خوب سمجھ لو کہ اللہ کے رسول ﷺ نے جس چیز کو حرام قرار دیا ہے وہ بالکل اسی طرح حرام ہے جس
طرح خدا کی حرام کر دی ہیں) (۱)۔

(۱) صحیح الکبیر ۳/۴۳۸، الفاظ کے اختلاف کے ساتھ اس حدیث کی روایت ترمذی نے بھی کی ہے اور کتبہ بر حدیث صحیح ہے (سنن الترمذی)
شرح ابن حجر علی ۱۲۲/۱۰ طبع مصلیٰ۔

یہ ”ابلیقہ“ نہیں ہو سکتے، اس لئے کہ قرآن کریم نے تو تقریباً ایک سو آیتوں میں رسول اللہ ﷺ کی طاعت کو واجب قرار دیا ہے اور رسول کی طاعت کو اللہ کی طاعت قرار دیا ہے ”مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ طَاعَ اللَّهَ وَمَنْ تَوَلَّىٰ فَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِيطًا“ (سورہ نساء، ۸۰) (جس نے رسول کی طاعت کی اس نے اللہ ہی کی طاعت کی اور جو کوئی روگردانی کر لے سو ہم نے آپ کو ان پر نگران کر کے نہیں بھیجا ہے)۔

اس سے زیادہ یہ کہ قرآن پاک نے، جس پر عمل پیرا ہونے کے یہ لوگ مجبور رہیں، رسول اللہ ﷺ کی طاعت سے انکار کرنے والے اور آپ کے فیصلہ کو نامنظور کرنے والے کو خارج از ایمان قرار دیا ہے: ”فَلَا وَرَنَكَ لَا يُبْرَأُونَ حَتَّىٰ يَكُونُوا كَالشَّجَرِ يَذْهَبُ“ (سورہ نساء، ۶۵) (سو آپ کے پروردگار کی قسم ہے کہ یہ لوگ ایماندار نہ ہوں گے جب تک یہ لوگ اس جنگل میں جوں کے تو ہیں میں ہو آپ کو قسم نہ بنائیں، اور پھر جو فیصلہ آپ کریں اس سے اپنے دلوں میں تکی نہ پائیں اور اس کو پورا پورا تسلیم کریں)۔

اور اس کی یہ بات کہ امت میں بہت سی جمہوری اور موضوع حد میں مادی غنی ہیں، بالکل ہی ناقابل التفات ہے، جسے کہ اس امت کے علماء نے امت رسول ﷺ کو ہر طرح کی مداخلت سے پاک کرنے کے لئے نہایت درجہ محنت کی ہے، اور کسی راوی کی سچائی میں شک یا اس کے حق میں سب کے احتمال کو حد میٹ کے رد کر دینے کا سبب قرار دیا ہے، اس امت کے دشمنوں کو بھی وعدہ نف ہے کہ اس کی طرح کسی امت نے سید اور احبار و احاد میٹ (مخصوصاً جو حضور ﷺ سے مروی ہیں) کی چھان پٹنگ پر تو چہ نہیں دی ہے، حد میٹ پر عمل کے لئے صرف یہ غلط فہمی کافی ہے کہ وہ حد میٹ رسول اللہ ﷺ سے مروی ہے، اس کی دلیل یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ اپنی دعوت دوسروں تک پہنچانے کے لئے بس اوقات اپنے کسی یاب صحابی کو جیسے پر اکتفا کرتے تھے، جس سے پتہ چلتا ہے کہ خبر واحد کی سچائی کا اگر غالب گمان ہو تو اس پر عمل ضروری ہوگا۔

ہم ان عموماً سے پوچھتے ہیں کہ نماز کی اہمیت، پنجوقتہ نمازوں کی فضیلت، زکوٰۃ کے نصاب، حج کے حکام اور اس کے علاوہ دیگر وہ بہت سارے احکام دین کا جانا سنت ہی پر موقوف ہے قرآن پاک میں وہ آیتیں کہاں ہیں جو ان کو وضع کریں۔

یہ دوسرا فرق بھی ہے جو پہلے فرق سے کم خطرناک نہیں ہے، اس کا کہنا ہے کہ عبادات کے تعلق سے ہم سنت کو قانون سازی کے سرچشمہ کی حیثیت سے تسلیم کرتے ہیں، لیکن موردنیا سے متعلق قوانین و احکام کے مسئلہ میں وہ ہمارے لئے حجت نہیں ہے، یہ لوگ اس سلسلہ میں ایک کمزور شبہ سے استغناء کرتے ہیں، یعنی تاہر نخل (درخت خرما کو گاہ بھونڈینے) کے وعدے، جس کا حاصل یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب ہجرت فرما کر مدینہ تشریف لائے تو انہوں

نے دیکھا کہ مدینہ والے کھجور کے درخت کو کاٹ رہے تھے، یعنی درخت خرما کے مادہ کوڑے کے ٹکڑے سے جوڑ دیتے ہیں۔ آپ ﷺ نے یہ صورت حال دیکھ کر فرمایا کہ اگر تم لوگ ایمان نہ رہو تو بھی ٹھیک رہے گا، چنانچہ انہوں نے آپ ﷺ کے فرمان پر عمل کیا مین درختوں نے ردی کھجور دی، آپ ﷺ کا ان لوگوں کے پاس سے گزر ہوا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ تمہارا یہ درخت، یہ یوں ہو گئے ہیں؟ انہوں نے کہا کہ آپ ﷺ نے ہی تو تاہیر سے منع فرما دیا تھا۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ ”اِنَّهُ اَعْلَمُ بِاَمْرِ دِيَاكُمَ“ (۱) (تم لوگ اپنے دنیا کے معاملات سے زیادہ واقف ہو)۔

اس خبر سے اگر کوئی بات معلوم ہوتی ہے تو صرف یہ کہ ایسے دنیاوی معاملات جن کا تعلق حلال و حرام یا صحت و نفاذ کے اعتبار سے حدودی شریعت سے نہیں، بلکہ ان کا تعلق تجارتی امور سے ہے، ایسے امور اپنے رب کی طرف سے پیچھے مڑنے کی حیثیت سے رسول اللہ ﷺ کے مشن میں داخل نہیں ہیں، بلکہ مذکورہ حدیث سے پتہ چلتا ہے کہ اس طرح کے معاملات تجربہ کے تابع ہوا کرتے ہیں، حضور ﷺ نے اس حدیث کے روایت نمونہ بن کر ہمیں اس پر توجہ دہا کر دیا ہے کہ وہ معاملات جو کلی طور پر دنیاوی ہیں اور ان کا تعلق اسلامی قانون سے نہیں ہے ان کے سلسلہ میں مفید و مناسب کو معلوم کرنے کے لئے ہمیں جستجو کرنی چاہئے، اس واقعہ کے درمیان اور اس بات کے درمیان بہت فرق ہے کہ حضور ﷺ کی طرف سے یہ وارد ہوا کہ یہ حلال یا حرام ہے، یا یہ مسئلہ مستوجب رد یا نہیں ہے، یا یہ بی بی بی ہے یا نہیں ہے، کیونکہ یہ معاملات حضور ﷺ کے خاص و اخص مشن سے تعلق رکھتے ہیں جن کی طاعت کو اللہ تعالیٰ نے ہمارے اوپر ان تمام امور میں فرض فرمایا ہے جن کو آپ ﷺ حق تعالیٰ کی طرف سے ہم تک پہنچاتے ہیں۔

ب۔ دوسرا مسئلہ:

۴۱۔ آج کل وقفاً فوقاً اسلامی قانون سازی میں مصلحت کو ہدایہ بنانے کی بات اٹھتی رہتی ہے، دلیل اس سلسلہ میں یہ دی جاتی ہے کہ اسلامی شریعت چونکہ انسانیت کی فلاح و بہبود ہی کیلئے اتری ہے، اس لئے جو بات فلاح و بہبود کی ہو اس پر ہمیں عمل کرنا چاہئے، اور جو باعث نقصان ہو اس سے ہمیں اجتناب کرنا چاہئے، لیکن یہ ایسی حق بات ہے جس

(۱) حدیث کی روایت امام مسلم نے مختلف الفاظ سے کی ہے ایک روایت یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ”ما اظہر دلیلاً (یعنی سفیح، یعنی شہادہ)“ (میں نہیں سمجھتا کہ یہ ایسی تاہیر ظل کچھ فائدہ دے سکتا ہے) دوسری روایت یہ ہے کہ یہ بات لوگوں کو بتائی گئی تو انہوں نے کھجوروں کے درختوں کو کاٹ دیا، پھر دیا، لیکن حضور ﷺ کو (اس عمل کے پھوڑ دینے سے رونا ہونے والے نقصانات کی خبر دی گئی، تو آپ ﷺ نے فرمایا ”اِنَّ كَانِ يَصْعَقُكُمْ دَلِيلٌ فَلْيَصْعَقُوْهُ“ (اگر یہ عمل ان کے لئے مفید تھا تو انہیں اسے کھڑے رہنا چاہئے، اس لئے کہ میں نے انہیں یہ خبریں دی ہیں کہ یہ بات کئی گھنٹی پہلے تم لوگ میرے خیال کے سلسلہ میں میری گرفت مت کرو، لیکن اگر میں اللہ کی طرف سے ہوں، تو تم لوگوں سے بڑا کروں تو اس پر عمل کیا کرو، اس لئے کہ میں خدا کی طرف کوئی غلط بات منسوب نہیں کر سکتا) (صحیح مسلم ۵/۲۵۲-۵۲۶، تفسیر: محمد فواد عبدالمطی، طبع عیسیٰ الخلیف)۔

سے باطل کا ارادہ کیا گیا ہے، اسلئے کہ اسلامی شریعت میں کلی طور پر خود اس کا تعلق عبادات سے ہو یا معاملات سے، انسانوں کی مصلحت کی ہی حمایت کی گئی ہے، لیکن ”مصلحت“ ہے ”یام“ یا ”مصلحت“ یہ ہے کہ خوشامشات کا ساتھ دیا جائے اور بے لگام لوگوں کو خوش کیا جائے؟ یا حقیقی مصلحت وہ ہے جس سے لوگوں کے معاملات میں ستوری پیدا ہوتی ہے؟ پھر یہ کہ حقیقی اور موبہوم مصلحتوں کے مابین ہم کس طرح پہنچ سکتے ہیں؟

علم و تجربہ سے ہم جانتے ہیں کہ لوگوں کے طبائع مختلف ہیں، کسی بات کو ایک آدمی پسند دوسری کو دوسرا آدمی ناپسند کرتا ہے، اور جس کو دوسرا ناپسند کرتا ہے پہلے شخص کی وہی مین پسند ہوتی ہے، جو شخص کسی چیز کو پسند کرتا ہے اس میں اس کو صرف بھلائی اور مصلحت ہی کا پسلوٹہ آتا ہے جب کہ ناپسند کرنے والے شخص کو صرف برائی اور نقصان کا پسلوٹہ آتا ہے، عربی کے شاعر نے کتنی چمکی بات کہہ دی ہے:

و عین الرضا عن كل عيب كلیلة كما أن عین السخط قبدی المساویا

(رضا مسدی کی نواہ سارے عیوب سے مدھی ہوتی ہے، جب کہ ہٹم عدوت کو صرف بریاں نظر آتی ہیں)۔
خدا نے تعالیٰ کی حکمت ہے کہ اس دنیا میں خیر و شر ایک دوسرے سے ملے ہوئے ہیں، اس لئے ایک مصلحت کو دوسری پر، یا ایک برائی کو دوسری برائی پر ترجیح دینے یا نقصانات کا مفادات سے مبرا نہ کر کے ان میں سے کسی ایک کو ترجیح دینے کا عمل اس بات کا متقاضی ہے کہ اس سلسلہ میں، اور ہر دینی بات ہو جو خوشامشات و غرض سے منزہ ہو، اور ایسی ذات صرف خدا نے تعالیٰ ہی کی ذات ہے، اس لئے کہ وہ سارے جہاں سے ہے نیاز ہے اور وہ پابندوں کے لئے آسانی ہی چاہتا ہے اور دشواری نہیں چاہتا ہے۔

اس سے یہ بات واضح ہوتی کہ مصالح تین ہیں: ایک مصلحت وہ ہے جس کا ثمار نے اعتبار کیا ہے اس کے باوجود کہ اس میں کچھ معمولی نقصانات بھی ہیں، اس لئے کہ اس میں خیر کا پسلوٹہ رائج ہے، جیسے روزہ کی مصلحت کہ اس میں کچھ مشقتیں بھی ہیں، اور جیسے جہاد کی مصلحت کہ اس میں مال ورجان و خون بھی کتے ہیں، سی طرح کی بات حج وغیرہ کے متعلق بھی کہی جاسکتی ہے۔

بعض مسیحیتیں ایسی ہیں جن کو ثمار نے چرے طور پر مسترد کر دیا ہے کیونکہ ان میں نقصانات زیادہ اور فائدے کم ہیں، جیسے شراب و جوئے کی مصلحت، ارثاً باری تعالیٰ نے ”یسئلونک عن الحمر و السیر فیہما إلہم کبیر و مسافع للناس و انہما اکبر من معہما“ (سورہ بقرہ ۲۱۹) (لوں آپ سے شراب اور قمار کے بارے میں دریافت کرتے ہیں، آپ کہہ دیجئے کہ ان میں بڑا گناہ ہے اور لوگوں کے لئے فائدے بھی ہیں، اور ان کا گناہ ان کے فائدوں سے نہیں بڑھا ہوا ہے)، اور جیسے ربا کی مصلحت، چنانچہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے اس کی تمام صورتوں اور شکلوں کو حرام کر دیا ہے: ”واحل اللہ البیع و حرم الربا“ (سورہ بقرہ ۲۷۵) (حالانکہ اللہ نے بیع کو حلال کیا ہے اور سود کو حرام کیا ہے)، اور ہی طرح ارثاً باری ہے: ”یا ایہا الذین امنوا اتقوا اللہ و ذروا ما بقی من

الزُّبَانِ إِنَّكُمْ مُؤْمِنٌ ، فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا فَأْذَنُوا بِحَرْبٍ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَإِنْ تُبِمُ فَهَلْكُمْ رُءُوسُ
 أَمْوَالِكُمْ لَا تَظْلِمُونَ وَلَا تُظْلَمُونَ“ (سورہ بقرہ ۲۷۸، ۲۷۹) (۱۔ ایمان والو! اللہ سے ڈرو اور جو کچھ سوا کا
 قایم ہے سے چھوڑ دو، تم ایمان والے ہو میں تم نے ایمان نہ دیا تو خبردار ہو جاؤ جنگ کے لئے اللہ اور اس کے رسول کی طرف
 سے اور تم تو پہلو گئے تو تمہارے اصل اموال تمہارے ہی میں، نہ تم کسی پر ظلم کرو گے اور نہ تم پر کسی کا ظلم ہوگا)۔
 اور کچھ مصدح ایسی بھی ہیں کہ شارع نے ان کے بارے میں سکوت کیا ہے، چنانچہ فقہ ان کا اعتبار کیا ہے اور نہ ہی
 خصوصیت سے ان کو صراحتاً مستدعیات ہے، اس طرح کے مصدح کی تعیین صرف ان حضرات کا کام ہے جس کو فقہی
 بصیرت و گہرائی حاصل ہو اور ان کو کسی طرح کا ایجنسی یا خوف و امیر نہ ہو، یہ کہ اس سلسلہ میں قطعی فیصد کا حق
 جماعت کو ہوگا، ان کو نہیں، نہ ان مصدح کا ترجیح کے تابع ہونا شرط ہے بلکہ اس طرح کے مصدح زمانہ کے ساتھ
 ساتھ بدلتے رہتے ہیں بلکہ ملکوں کے اختلاف سے بھی وہ مختلف ہو جایا کرتے ہیں۔

فقہ کی تقسیمیں:

فقہ کی مختلف متبادر سے مختلف قسمیں ہیں، ہم یہاں، اہل کی تقسیموں پر اکتفا کرتے ہیں:

الف۔ دلائل کے اعتبار سے فتویٰ مسائل کی تقسیم:

۴۲۔ س۔ متبادر سے فقہ کی دو قسمیں ہیں:

ایک مقدمہ ہے جس کی بنیاد ان دلائل پر ہے جو قطعی اثبات اور قطعی الدالہ بھی ہیں، جیسے نماز، زکوٰۃ، روزہ اور حج
 کی صاحب امتیاز عت پر فرضیت، اور سو روزانہ یا شبانہ اب پینے کی حرمت اور پانی نہ ہر زرق کی بااحت۔
 دوسری قسم کا مقدمہ ہے جس کی بنیاد ظنی دلائل پر ہے، جیسے مسجداں کے مقدس کی تعیین، نماز میں تعیین وقت کی
 مقدس اور حیض و نفاس کی عت کی تعیین کہ ظہر سے ہوں یا حیض سے، اور یہ کہ یا خلوت صحیحہ میں ہو اور عت کو
 واجب کرتی ہے؟ اور اس کے علاوہ دیگر مسائل۔

اور جیسا کہ پچھلے صفحات میں ذکر آیا کہ وہ احکام جو ایسے قطعی دلائل سے ثابت ہیں جو دین میں بدیہی طور پر
 معلوم ہیں، عام اصول کے نزہت یہ وہ فقہ میں داخل نہیں ہیں کہ وہ فقہاء کے نزہت یہ فقہ میں داخل ہیں۔

ب۔ موضوعات کے اعتبار سے فقہ کی تقسیم:

۴۳۔ چونکہ علم فقہ ایسا علم ہے جس کے ذریعہ بندوں کے افعال کے سلسلہ میں خدا کے حکام معلوم کئے
 جاتے ہیں خواہ وہ احکام، تنہائی (یعنی مطالبہ و لے) ہوں یا تحیری (یعنی اختیار و لے) ہوں یا وضعی (یعنی کسی

دوسرے حکم کیے محرک وغیرہ کہوں، اس اعتبار سے علم فقہ ہندوں سے صادر ہونے والے سارے افعال کا حاطہ رہتا ہے۔ اور اس طرح اس کے موضوعات بھی متعدد ہیں، چنانچہ وہ احکام جو اللہ کے ساتھ ہند کے تعلق کو ہر بوط و مضبوط کرتے ہیں نہیں عبادات کہا گیا ہے، چاہے یہ عبادتیں صرف بدنی ہوں جیسے نماز و روزہ، یا خالص مادی ہوں جیسے زکوٰۃ، یہ بدنی اور مادی دونوں ہوں جیسے حج، اور وہ احکام جو خاندان کو ہر بوط و منظم کرتے ہیں جتنی شادی، طلاق، فقہ پرورش، ولایت، نسب وغیرہ، ان چیزوں سے متعلق، احکام کو اس وقت مابلی فقہ (پرنسپل لا) کہا جاتا ہے، علماء نے انہیں احکام سے وصیت اور وراثت کو بھی جوڑ دیا ہے کیونکہ ان کا مابلی احکام سے براہ تعلق ہے۔

اور وہ احکام جو لوگوں کے معاملات کی تنظیم کرتے ہیں، جیسے یدفہ وحت وشرمت (اس کی تمام شکلوں کے ساتھ)، رکن، کفالت، وکالت، ہبہ، ماریت، کرایہ داری وغیرہ کو اس وقت شمی (دیونئی) یا تجارتی قانون کہا جاتا ہے۔ اور وہ احکام جو قضاء کو اور اس کے تعلقات یعنی دعوی و ثبوت وغیرہ کے رابع کو منظم کرتے ہیں، انہیں قانون مقدمات (مرافعات) کہا گیا ہے۔

اور وہ احکام جو محکوم کے ساتھ حاکم کے تعلقات، اور حاکم کے ساتھ محکوم کے تعلقات کو استوار کرتے ہیں، انہیں اس وقت دستوری قانون کہا جاتا ہے۔

اور وہ احکام جو امن و جنگ کی حالت میں غیر مسلموں کے ساتھ مسلمانوں کے تعلقات کو استوار کرتے ہیں انہیں فقہائے متقدمین "ہیم" کہتے تھے، لیکن عصر حاضر کے فقہاء انہیں بین الاقوامی قانون کہتے ہیں۔ اور وہ احکام جو خورد و نوش اور پہنے ہوئے اور رہنے کے بارے میں ہندوں کے اعمال سے متعلق ہیں انہیں فقہاء نے "ظہر و بحت کے مسائل" کا نام دیا ہے۔

اور وہ احکام جو جرائم اور سزائوں کی تقسیم کرتے ہیں انہیں ہمارے فقہاء متقدمین حد و جنایات اور قیود کہتے تھے، لیکن عصر حاضر کے فقہاء نے انہیں "قانون جزائی" یا "قانون جنائی" کا نام دیا ہے۔ اس منہج سے بیان سے یہ بات بخوبی عیاں ہوئی کہ فقہ ہند کے متعلق ساری باتوں کا حاطہ کرتی ہے، لہذا بعض لوگوں کے دعویٰ کے مطابق اس کا عمل غلغلہ کے ساتھ ہند کے تعلق کی تنظیم کے دائرہ میں محدود نہیں ہے، جیسا کہ بعض لوگوں کا خیال ہے، اس جو شخص ایسی رائے رکھتا ہو وہ یا تو علم فقہ اور اس کے موضوعات سے بالکل نا آشنا ہے یا دانستہ اس سے بے خبری کا اظہار کرتا ہے۔

ج۔ حکمت کے اعتبار سے فقہ کی تقسیم:

۴۴۔ حکم فقہ اس اعتبار سے کہ ان کی تشبیہ کی حکمت معلوم و مد رک ہے یا نہیں، ان کی دو قسمیں ہیں:

پہلی قسم: یہ احکام کی ہے جن کا مقصد سمجھ میں آ جاتا ہے، انہیں کبھی احکام معلکہ (یعنی وہ احکام جن کی علت معلوم ہے) کہا جاتا ہے، ان احکام کی تشریح کی حکمت یا تو اس لئے معلوم ہو جاتی ہے کہ نصوص میں حکمت کی صراحت ہوتی ہے یا نصوص سے حکمت کا استنباط آسان ہوتا ہے، شرعی قانون میں اس طرح کے مسائل کی تعداد زیادہ ہے، اس لئے کہ:

لَمْ يَمْتَحِنَا بِمَا نَعْبَى الْعُقُولَ بِهِ حَرَصًا عَلَيَّا فَلَمْ نَرْقُبْ وَلَمْ نَهْم

(ہماری رعایت میں اس نے (باری تعالیٰ نے) عقلوں کو مارتے ہوئے ہمارے احکام کے ذریعہ تیار امتحان نہیں کیا، چنانچہ نکتہ ہمیں شک و شبہ سے دوچار ہونا پڑا اور نہ ہم حیران ہوئے)۔

جیسے نماز، زکوٰۃ، اور حج کی فی الجملہ شریعت اور جیسے نکاح میں مہر، طلاق و وفات میں عدت کے وجوب، اور بیوی، اولاد اور قارب کے لئے نفقہ کے وجوب کی شریعت، اور جیسے اردو دینی زمین کے پیچیدہ ہوجانے کے وقت طرق کی شریعت اور اس طرح کے ہزاروں فقہی مسائل۔

دوسری قسم: احکام تعلیمی کی ہے، یہ وہ احکام ہیں جن میں عمل اور اس پر مرتب ہونے والے حکم کے درمیان مناسبت کا اور کس نہیں کیا جاسکتا، جیسے نمازوں کی تعداد، رکعتوں کی تعداد، حج کے اکتھ اعمال، اور خدائے تعالیٰ کی رحمت ہے کہ اس طرح کے احکام ان احکام کی پختہ تہوڑے ہیں جن کی علت معلوم کی جاسکتی ہے۔

اس طرح کے تعلیمی احکام کی شریعت کے ذریعہ بندوں کا امتحان لیا گیا ہے کہ آیا وہ عقائد مؤمن ہیں؟ اس جہ سے یہ جاننا ضروری ہے کہ شریعت نے اپنے اصول و ضوابط میں کوئی ایسی بات نہیں بتائی ہے جو عقل انسانی کیلئے قابل قبول نہ ہو، لیکن وہ ہر اوقات، یہ احکام بیان کرتی ہے جنہیں عقل انسانی سمجھ نہیں پاتی، اور ان باتوں مسئلوں کے درمیان برفیق ہے، اس لئے کہ اس میں عقلی طور پر اس بات سے مطمئن ہو جائے کہ خدا موجود ہے، اور یہ کہ وہ حکیم ہے، اور حق وہی تحقق ربوبیت ہے، اور اپنے مشاہدہ میں آنے والے معجزات و اہل کی وجہ سے رسول اللہ ﷺ کی سچائی اور خدا کی طرف سے آپ کے پیغمبر ہونے پر عقلی طور پر مطمئن ہو جائے، تو اس نے اپنے اس طمینن کے ذریعہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ کے لئے حاکمیت و ربوبیت کا قیام کر لیا اور اپنے بندہ ہونے کا اہم فائدہ لیا، اب اس کو کسی کام کے کرنے یا کسی کام کے نہ کرنے کا حکم دیا جائے اور وہ کہنے لگے کہ میں اس وقت تک تعمیل حکم نہیں کروں گا جب تک کہ اس روئے کی حکمت نہ معلوم کروں، تو وہ اللہ اور رسول پر ایمان لاتے کے اپنے دعویٰ کو خود ہی جھٹلانے والا ہوگا، یہ اس لئے کہ عقل کے درک کی ایک متعین حد ہے جیسا کہ اس کے عمل کی ایک حد ہے اور اس حد سے گئے تو اس کا منہ نہیں کھرپتے۔

خدائے تعالیٰ کے تعلیمی احکام سے سرکشی کرنے والے کی مثال اس مریض کی ہے جو کسی ماہر فن اور معتمد طبیب کے

پاس جائے، وہ اس کے لئے مختلف قسم کی دوائیں تجویز کر دے اور بتا دے کہ فلاں دوا کھانے سے پہلے، فلاں دوا کھانے کے درمیان، اور فلاں دوا کھانے کے بعد لینی ہے اور دوا لینے کی مقدار بھی مختلف بتا دے، اب مریض طبیب سے کہے کہ جب تک آپ مجھ سے یہ حکمت نہ بیان کر دیں کہ فلاں دوا کھانے سے قبل، فلاں کھانے کے بعد اور فلاں کھانے کے دوران کیوں لی جائے گی، اور یہ کہ بعض دواؤں کی خوراک زیادہ اور بعض کی کم کیوں ہے؟ میں آپ کی دوا استعمال نہیں کروں گا۔

آپ ہی بتایا کہ کیا اس مریض کو اپنے ذہن پر اعتماد ہے؟ یہی حال اس شخص کا ہے جو اللہ اور اس کے رسول پر ایمان کا دعویٰ کرتا ہے اور پھر جن احکام کی حکمت اس کی سمجھ میں نہیں آتی ان سے سر تابی کرتا ہے، اس لئے کہ مومن برحق کا شیوہ یہ ہے کہ جب بھی اس کو کسی کام کے کرنے یا کسی کام کے نہ کرنے کا حکم دیا جاتا ہے تو فوراً وہ مع وضاحت کے لئے تیار ہو جاتا ہے، خصوصاً اس کے بعد کہ ہم نے، بھی بتایا کہ شریعت اسلامی میں ایسے احکام مطلقاً نہیں جنہیں عقل سلیم قبول نہ کرے، اور کسی چیز کا نہ جاننا اس کے نہ ہونے کی دلیل نہیں ہوتی، چنانچہ بہت سے احکام ایسے ہیں کہ ماضی میں اس کی حکمت ہم سے مخفی رہی پھر ان کی زیر دست حکمت ہمارے پیر و شیخ ہو گئی، چنانچہ حمزہؓ کی حرمت کی حکمت سے بہت سے لوگ نا آشنا تھے، پھر ہمارے پیر و فضیلت مہر افش و صفات منشف ہو گئے جو اس پید چانور میں موجود ہیں اور جن سے خدا نے کریم نے اسلامی معاشرہ کو بچانا چاہا ہے، اسی طرح کی بات کہتے ہیں جو نئے برتن کو سات مرتبہ دھونے، جن میں ایک مرتبہ می سے دھونا بھی شامل ہے، کے سلسلہ میں کہی جاتی ہے، اس کے بعد وہ بہت سے احکام ہیں جن کے سرور و موزونہ رفتہ رفتہ ہم پر عیاں ہو رہے ہیں اور چہ آج تک وہ ہم پر مخفی رہے۔

موسم فقہیہ کا تعارف

فقہ کو پیش کرنے کا نیا اندازہ، اجتماعی تدوین:

۴۵- فقہ اسلامی جس طرح اپنی نشوونما میں مختلف دور سے گزرا اسی طرح اپنی تدوین کے سفر میں بھی مختلف مرحلوں سے گزرا ہے، یہاں اس اتنا اشارہ کرنے کی گنجائش ہے کہ ابتداً فقہ کی تدوین حدیث و آثار سے مخلوط ہو کر ہوئی، پھر اس نے ان مالی و مسائل اور ان جوامع کی صورت اختیار کی جن میں اصول و مبادی سے زیادہ فروع و جزئیات پر توجہ مرکوز ہو کرتی تھی، اس کے بعد مدون فقہی مجموعے اور مفصل ہنای کی تالیف عمل میں آئی جن کے ذریعہ مذہب فقہ کو تاجید ہونے سے محفوظ رکھا گیا، اس کے بعد فقہ کے موضوع پر تصنیف نے خالص فنی و علمی اسلوب اختیار کیا، جس میں ترتیب مختلف ہوتی اور نوامدوں کے لئے اس کی عبارت پیچیدہ ہوتی تھی، اور یہ ”متون“ سامنے

آئے جن کی وضاحت کے لئے ایسی شرحیں اور حواشی لکھنے پڑے جن کی عبارت اتنی مختصہ اور اسلوب اتنا مشکل تھا کہ فن سے خاص اشتغال رکھنے والے حضرات کے علاوہ دیگر لوگ ان سے کما حقہ فائدہ نہیں اٹھا سکے، بلکہ بسا اوقات ایک شخص کی مہارت صرف ایک مذہب تک محدود رہتی اور دوسرے مذہب کی اس کو کچھ خبر نہ ہوتی، کیونکہ ہر مذہب و سبب کے مطالعہ، اس میں فتویٰ دینے اور تالیف کرنے کے لئے کچھ خاص اصول اور رموز و اصطلاحات کو مرتب تھے، ان میں سے بعض مختلف گروہوں پر مذکور ہیں اور بعض ایک دوسرے کے بتانے اور تائید کرنے کے ذریعہ ہی معلوم ہو سکتے ہیں۔

یہاں ہمارا مقصد فقہ کو پیش کرنے کے سلسلہ میں بعض ان ترقی یافتہ تصنیفات کی طرف اشارہ کرنا ہے جو ترتیب کے مسئلہ سے قطع نظر (ترتیب کی بڑی اہمیت ہے) موسوم سے ملتی جلتی ہیں، یوں کہ وہ موسمی تصنیف کی بعض خصوصیات رکھتی ہیں، جیسے جامعیت، اور اس ادارے سے بحث کرنا کہ وہ کسی خاص کتاب کی وضاحت تک محدود نہ ہو، کسی خاص طریقہ درس کی پابند نہ ہو، اور ایک عام شخص بھی اس سے استفادہ کر سکتا ہو۔ اس کی مثالیں بہت ساری وہ کتابیں ہیں جن میں یکساں انداز میں مختلف کتابوں کے متفرق مباحث اکٹھا کر دیئے گئے ہیں، یہ کتابیں علم، اختلاف، فقہی مذاہب کے درمیان موازنہ کے فن سے بحث کرتی ہیں، اور مصنف کے انداز کے مطابق سب اسلوب میں اس سارے مسائل کا احاطہ کرتی ہیں جن کی ضرورت ہو سکتی ہے، لیکن یہ نیم موسمیاتی کام ہوتا تو مثال طور پر انفرمی کوٹشیں ہوتی تھیں یا نیم انفرمی (جی یہ کہ اگر مصنف کی وفات ہو جاتی تو ان کے بعد کوئی شخص اس کا تذکرہ نہ کیا تھا)، اس طرح کے کچھ کام اجتماعی کوششوں سے بھی انجام پذیر ہوئے ہیں، اور ان میں سے اکثر اہل اقتدار کی دلچسپی کا نتیجہ ہوتے تھے، اہل اقتدار و حکومت یا تو خود ان کے لئے محرک ہوتے تھے یا ان کی حوصلہ افزائی کرتے تھے یا ان کی سرپرستی قبول کر لیتے تھے۔

۱۳۶- موسمیات کے طرز کی فقہی تصنیفات کے قبیل سے اجتماعی کوششوں کی ایک مثال فقہ ذہنی کی مشہور کتاب ہے جو ”فتاویٰ ہندیہ“ کے نام سے معروف ہے، جس کی تصنیف میں ہندوستان کے بڑے بڑے فقہاء اور علماء نے حصہ لیا تھا، اور یہ کام ہندوستان کے اس وقت کے بادشاہ محمد اورنگ زیب عالمگیر (فتح عالم) کے حکم سے اور ان کے مصارف پر زیر عمل کیا تھا، اس لئے اس کتاب کو ”فتاویٰ عالمگیری“ بھی کہا جاتا ہے (۱)۔

اسی اجتماعی طرز پر (اس وجہ سے کہ مرجعیت اور معتد ہواؤں پر مشتمل ہونا موسوم کے بعض مقاصد کی جھیلیں کرتا ہے) وہ منتخب فقہی قانونی مجموعے بھی ہیں جسے حکومت وقت کی طرف سے لازم قرار دیے جانے کے بعد وہ خود اقتضا

(۱) پاکستانی ہمارے قانون جناب نور احمد قادری نے ”فتاویٰ ہندیہ“ کے سلسلہ میں ایک عمدہ اور مفصل مقالہ لکھا تھا جو راولپنڈی لٹریچر سوسائٹی (۱۳۹۰ھ) میں شائع ہو چکا ہے۔
۱۔ ۱۱۱، جلد نمبر ۶۰، باب ۱۳۹۰

مفتیش نے اپنے لئے بحیثیت مرجع قبول کیا ہے، جیسے مشہور فقہی مجموعہ ”مجلۃ الاحکام العدلیۃ“ جسے فقہاء کی ایک کمیٹی نے خدائے ثانیہ کے حکم سے تیار کیا تھا، اس کمیٹی کے ارکان میں شیخ علماء الدین ابن مابدین بھی تھے جو مشہور صاحب حاشیہ ثامی کے صاحبزادہ ہیں، اور شریعت میں مجلہ کے قریب قریب تین اور کتابیں بھی ہیں جو علامہ محمد قدری باٹا کی تصنیفات ہیں جن میں فقہی احکام کو مجوزہ قوانین کی حیثیت سے ڈھالا گیا ہے، یہ کتابیں حسب ذیل ہیں: ”مرشد الحبران فی معرفۃ احوال الإنسان“، ”الاحکام الشرعیۃ فی الاحوال الشخصیۃ“ اور ”العدل والایصاف فی احکام الاوقاف“، ان کتابوں کے بارے میں بعض مصنفین یہ احتمال پیدا کرتے ہیں کہ ان کے مصنفین کو اس کام میں پختہ اور حضرات کی مدد بھی حاصل تھی حالانکہ مصنف کی علمی لیاقت کو دیکھتے ہوئے ان کا تھا اس عمل کو انجام دینا کوئی حیران کن کام نہیں ہے، اور چونکہ کام متعدد افراد کے لئے بھی بازا رہا تھا۔

یہاں اس موضوع کو متناول دینے اور اس سے متعلق بہت ساری مثالیں پیش کرنے کی گنجائش نہیں، اس لئے کہ علم کتابیات (بائبلوگرافی)، تاریخ فقہ و تشریع، فقہ و فہم اس فقہ کے مدخل (فن کے تعارف پر لکھی گئی تہذیبی کتابیں)، نیز ائمہ کی سوانح اور فقہاء کے طبقات و تراجم کے موضوع پر بھی حائے وانی کتابیں اس موضوع پر خصوصیت کے ساتھ بحث کرتی ہیں۔

موسوعہ کی تعریف:

کے ۴- ”موسوعہ“ یا ”معارف“ یا ”مفہمہ“ کا مطابق اس جامع تالیف پر ہوتا ہے جو کسی علم کی تمام معلومات یا کثرت پر حاوی ہو، اور جسے متعین عنوانات کے ذیل میں پیش کیا گیا ہو، ایسی ایسی خاص ترتیب کے ساتھ کہ اس سے استفادہ کے لئے فنی مہارت اور تجربہ کی حاجت نہ پڑے، نیز وہ معلومات ایسے عام فہم اسلوب میں ماحولیاتی ہوں کہ سب سمجھنے کے لئے مدرس یا شریوں کو دیکھنا دنانے کی ضرورت نہ ہو، بلکہ ان سے استفادہ کے لئے واسطہ درجہ کی مام سمجھ اور اس علم کے ساتھ (جو اس کا موضوع ہے) ”عمومی مناسبت کافی ہو، ان ساری باتوں کے ساتھ ساتھ یہ بھی ضروری ہے کہ اس طرح کی تصنیفات میں درج معلومات پر پوری طرح بھروسہ کیا جاسکے، بایں طور کہ ان درج معلومات کی نسبت معتد مرجع کی طرف کی گئی ہو یا ان کی نسبت ان مہارتین کی طرف کی گئی ہو جو اس فن کی تدوین میں معروف ہوں اور جن سے ان معلومات کا صدور و تامل اطمینان ہو۔

لہذا ”موسوعہ“ کے وہ خصائص جن کے بعد ہی اسے موسوعہ کہا جاسکے گاہے ہیں: جامعیت، سائنس ترتیب، مام فہم اسلوب اور استناد کے اسباب۔

اس عمومی ورتہ کی تعریف سے یہ بات ظاہر ہوئی کہ ”موسوعہ فقہیہ“ وہ ہے جس کے اندر یہ خصائص پائے جائیں اور یہ

کہ اس میں ترتیب کی، اس فقہ میں متداول اصطلاحات ہوں (اس سے مراد یہ ہے کہ مشہور ہوب و مسائل کے عنوان کے لئے جو الفاظ معروف ہیں، انہیں استعمال کیا جائے)، اور اس میں حروف تہجی کی ترتیب اختیار نہ جائے تاکہ متعلقہ بحث کی متوقع مقامات تک مبالغہ فتنہ اور غیر مبالغہ فتنہ دونوں کے لئے رسانی ممکن ہو، موسود کے مندرجات کے قابل استناد ہونے کے لئے داخل کا ذکر اور اصلی مراجع کا حوالہ دینا ضروری ہے، نیز موسود کی تمام معصومات کے درمیان ایسی ترتیب ضروری ہے کہ باہمی ربط اور موضوع کا اہل احاطہ اور کافی وضاحت ہو جائے۔

اہل موسود فقہی مدونات، مطوعات، مبسوطات یا فقہ کی ادبیات اکتب کے نام سے جانی جانے والی ن کتابوں سے لگ بھگ کی جاتی ہے، جن میں مذکور المصدر خاصائے کی اصل رسالت نہیں ہوتی، لیکن باوقات نہیں محض موسود اس لئے تیار کیا جاتا ہے کہ ان میں تصدایا اتفاقاً موسود کی خصوصیات میں سے کوئی ایک یا ایک سے زائد خصوصیت (خصوصاً قابل استناد فقہی مواد کی بڑی مقدار کو حاوی ہونا) پائی جاتی ہے، ان کو حقیقتاً موسود نہیں کہا جاسکتا، بلکہ اس میں موسود کی رو سے اہم خصوصیت نہیں پائی جاتی یعنی ان میں بحث کی بنیاد مرتب اصطلاحات نہیں ہوتیں، اس سے قطع نظر کہ ان میں اسلوب کی سہولت اور ان حدود کی رسالت پائی جائے جن سے مضامین میں باہم تناسب پیدا ہوتا ہے، فقہ اسلامی میں ایسے مراجع کی کوئی کمی نہیں کہ ان میں تجزیاتی مباحث کا اضافہ کر دیا جائے تو وہ ایک یا ایک سے زائد مذہب کے لئے تمہیدی موسومات کی حیثیت اختیار کر سکتے ہیں، اور یہ مراجع اس خدمت کے بعد کامل موسود کی راہ نمودار کریں گے اور ایک وقت تک ایسے خدا کو پر کریں گے۔

موسود فقہیہ کے مقاصد:

۴۸۔ موسود فقہیہ کی شاعت جہاں اسلامی مکتبہ کو ایسی تحقیقات سے مالا مال کرتی ہے جو اپنی بہترین ترتیب فقہیہ، ہر موضوع پر متعدد مباحثہ دہر کے غور و فکر کے، اجمال، اور مباحثوں کے سامنے پیش کرنے سے پہلے ایسی جماعتی تحقیقاتی کوشش جہاں مختلف نظر فقہیہ "دوسرے" سے مل کر نتیجہ خیز ہوتے ہیں، وہیں اس کا ایک بڑا مقصد مابین و متخصیصین پہنچنے بھی اور مباحثوں کے لئے (خصوصیت کے ساتھ) مگر غور و فکر کے ساتھ علمی علوم کا مطالعہ حاصل کرنا، اور تشریح کی اہلی تعلیم پہنچانے، اور فقہی ورثہ کے ایسا، نیز ایسے اقوانی قوانین کے تقابلی مطالعہ میں وقت کی بچت ہے۔

موسود کے ذریعہ عہد حاضر کے پیچیدہ مسائل کے مضبوط حل مستطاب کرنے کی خاطر شریعت مدنیہ کی طرف رجوع آسان ہو جاتا ہے، خصوصیت کے ساتھ جب کہ مختلف نوع کی قانون سازی میں شریعت سے مدد لینے کا عام رجحان پیدا ہو گیا ہے، نیز یہ احکام دین کے ساتھ تعلق و ارتباط نے جملہ شعبہ ہائے حیات کی تنظیم کے لئے کتاب و سنت سے جو قوانین اخذ کئے ہیں انکی واقفیت کا ذریعہ ہے اور ان سب باتوں کا انسان کی کامرانی، اللہ تعالیٰ کی

خوشنودی کے حصول، اور پاکیزہ زندگی گزارنے میں بڑا دخل ہو کر رہتا ہے۔

اور موسوعہ کی تکمیل کے ذریعہ فقہ اسلامی، جو دہم و معارف کی مختلف ترقی یافتہ شکل و اسالیب کا ساتھ دے سکتی ہے۔ اس طرح مضمون و مواد کی پختگی اور اس کے موروثی ذخیرہ میں اضافہ کے ساتھ ساتھ تعبیر و پیشکش کا حسن اور ترتیب کی سہولت جمع ہو جاتی ہیں، اور یہ نشر و اشاعت کی دنیا میں اور معلومات کو سہولت اور تیز رفتاری کے ساتھ پیش کرنے کی دنیا میں جو خلا تیز رفتار تبدیلیوں کی وجہ سے پیدا ہوا ہے، اسے موسوعہ اس خلا کو پر کرنے کا ذریعہ ہے۔

موسوعہ فقہیہ کی تاریخ:

۳۹- موسوعہ فقہیہ کی تیاری ایک قدیم اسلامی، رزہ و ربی سے جو بہت دور ہو رہی ہے، اس لیے اس کی طرف بہت سارے اس شخص نے توجہ دی ہے جو امت اسلامیہ کی ترقی کے لیے فکر مند رہے، باوجود یہ کہ ان کے فکر کی وضاحت اور تجزیہ و تحقیق میں تفاوت رہا ہے (۱)۔

بین فقہ کے حوالہ سے اس نے علمی مسودہ کو عملی جامہ پہنانے کیلئے سب سے اہم ایجنسی وہ تھی جو ۱۳۷۱ھ مطابق ۱۹۵۱ء میں جیس میں منعقدہ ”فقہ اسلامی ہوتے“ کانفرنس سے متاثر ہوئی تھی، اس کانفرنس میں عالم اسلام کے فقہاء کی ایک جماعت شریک ہوئی تھی، کانفرنس کی سفارشات میں ایک ایسے فقہی موسوعہ کی تالیف کی دعوت بھی تھی جس میں اسلامی قوانین کی معلومات کو طرز جدید اور حرف جمعی کی ترتیب کے ذریعہ پیش کیا جائے۔

۴۰- ۱۳۷۱ھ مطابق ۱۹۵۱ء میں اس عالمی تاریخی میسل کو روپوش لانے کے لیے باضابطہ کوششوں کا آغاز ہوا (۲)، یہ کوشش دمشق یونیورسٹی کی کلیۃ الشریعہ کے تابع ایک کمیٹی نے شروع کی تھی جو جمہوری زمان کے ذریعہ بنی تھی (۳)، اور شام و مصر کے تھ کے بعد ایک جمہوری میسل کے ذریعہ پہلے میسل کی توثیق کی گئی تھی، چنانچہ ۱۳۸۱ھ مطابق ۱۹۶۱ء میں ایک تیز بخوث موسوعہ کے نمونے کے طور پر نوڈوں کی رائے حاصل کرنے کے لیے متاثر ہو جسے دونوں ملکوں کے کچھ فقہاء نے لکھا تھا (۴)، اس کے بعد شام میں موسوعہ کے سلسلہ کے کچھ تمہیدی کام منظر عام پر آئے، جیسے

(۱) موسوعہ فقہیہ کے نظریہ کا تذکرہ اس مقدمہ میں بھی ہے جو شیخ محمد راضیہ طہان نے ابن امیر کی ”الانصاح“ (طبع طب ۱۳۳۹ھ) کی اشاعت کے وقت لکھا تھا، اور اس سے زیادہ واضح طور پر اس نظریہ کو شیخ محمد بن الحسن النجفی کے مقالہ ”مسئلۃ الفقہ فی الاسلام“ کے آغاز میں پیش کیا گیا ہے (رسالہ ”الکامالۃ الشریعہ“ کھمرہ سال دوم، ص ۱۸۳، ج ۱، ۳۳۹ھ)۔

(۲) عمر سرکاری سطح کی سب سے اہم کوشش ”مجلیۃ الدراسات الاسلامیہ“ کھمرہ کلچرل ویکٹ ہے جس کے صرف دو جلد متاع ہو گئے۔

(۳) موسوعہ کے نظریہ کے وجود اور اس کو عملی جامہ پہنانے کے اقدامات کے سلسلے کا پہلا پمفلٹ اسی کمیٹی کی طرف سے ”موسوعہ فقہیہ اسلامیہ“ (موسوعہ فقہ اسلامی، اس کا تصور و طرح کار) کے عنوان سے دمشق یونیورسٹی کی طرف سے ۱۳۷۹ھ میں متاع ہو گیا تھا۔

(۴) اس بحثوں کو محمد یحییٰ عریضہ کے مصری صوبہ کی اور دولت اتفاق نے ۱۳۸۱ھ میں متاع کیا تھا، ان کے مقدمہ کے صفحات ۵۳-۵۵ پر موجود ہے۔
کے نظریہ کی تمہیدی کے آئندہ سطحوں کی تفصیلات ذکر کی گئی ہیں۔

”معجم فقہ ابن حرم“ اور ”دلیل موطن البحث عن المصطلحات الفقہیة“

اور مصر میں، وہاں کی وزارت اوقاف نے ۱۳۸۱ھ مطابق ۱۹۶۱ء میں ”المجلس الاعلى للشئون الإسلامية“ کی کمیٹیوں کی سرور میں موسومہ کے تصور کو اپنایا تھا، لیکن اس کی طرف سے موسومہ کی پہلی جلد ۱۳۸۶ھ میں شائع ہوئی، اور اب تک اس کی پندرہ جلدیں آچکی ہیں جو تادمہ زحرف ”سمرۃ“ کی اصطلاحات کی حدود میں ہیں، لیکن اس کی طرف سے تیار کردہ موسومہ کی تمام جلدیں شائع نہیں ہوئی ہیں، اس لئے کہ شاعت کی رفتار تیزی کی رفتار سے سست ہو کر رہی ہے۔

۱۳۸۶ھ مطابق ۱۹۶۶ء میں ماں سٹچ پر اور جبال کار کی سٹچ پر سی بھی باصلاحیت اسلامی ملک میں اس طرح کے منصوبہ کی تجویز کو یقینی بنانے کے لئے اسلامی کوششوں کے مروجہ طے جانے کی ضرورت محسوس کرنے کے بعد حکومت کی ”وزارت اوقاف و اسلامی امور“ نے اس منصوبہ کا جیز اٹھایا، یہ پیش نظر رکھتے ہوئے کہ یہ کام ان فرض کفایہ قسم کے کاموں میں سے ہے جن کے ذریعہ فقہ اسلامی کو ایسے عصری اسلوب میں پیش کرنے کی ذمہ داری ادا ہوتی ہے، جس کے ذریعہ فقہ کی معلومات حاصل کرنا اور اس پر عمل کرنا آسان ہو جاتا ہے، اور فضیلت و ثواب کے حصول کی خاطر اس طرح کے کام کو انجام دینے کیلئے سبقت کرنی چاہئے، تاکہ اس کے ذریعہ ساری امت مؤاخذہ اور ذمہ داری سے عہدہ آ ہو جاتی ہے۔

یہاں یہ بتانا ضروری ہے کہ فقہ اسلامی کی خدمت کے سلسلہ میں متعدد کوششوں کے سامنے آنے میں کوئی حرج نہیں، کہ فقہ اسلامی کو جدید اسلوب میں اور فنی طور پر پیش کرنے کی شدید ضرورت ہے، نیز یہ کہ تمام مصر اور کویت میں فقہ اسلامی کے موسومہ کے حالیہ نتیجہ ہائے عمل کو دیکھنے سے محسوس ہوتا ہے کہ یہ ایک کے وہاں فقہ کی خدمت کا ایک مخصوص نقطہ نظر ہے، اور یہ ایک کامیاب کار اور طریقہ عمل ایک دور سے مختلف ہے، اور اس نوع کا فائدہ یہ ہے کہ اس کے ذریعہ فقہ کے سلسلہ میں مختلف ضرورتیں پوری ہوتی ہیں اور اس پر مختلف اداروں میں توجہ دینے اور طر بات فقہ کے لئے اسے آسان بنادینے کی خدمت بھی انجام پذیر ہوتی ہے۔

کویت میں موسومہ فقہیہ کے منصوبہ کے مراحل:

(اول) منصوبہ کا پہلا مرحلہ:

۵۰- موسومہ فقہیہ کے منصوبہ کے سلسلہ کا کام اس کے پہلے مرحلہ میں پانچ سال تک جاری رہا، جس کے دوران فقہ (خاکہ) کی تیاری کا کام مکمل ہوا، اور ابن قدیر مہضبی کی ”المغنی“ سے تخریج کردہ ایک فقہی معجم تیار کیا گیا، اور پچاس بحثیں بھی لکھیں جو مقدمہ اور نوعیت میں ایک دوسرے سے متفاوت تھیں، جن میں سے تیس بحثیں، سر معلوم کرنے کے لئے، تمہیدی یڈیشن کے طور پر شائع کی گئیں، یہ مرحلہ ۱۳۹۱ء کے آغاز میں اختتام پذیر ہوا، اس کے بعد فقہ کا

ب۔ سابقہ بحثوں میں سے ۵ نمبروں کو منتخب کر کے تمثیلی ایڈیشن میں شائع کیا گیا، اسی طرز پر جس طرز پر پہلے مرحلہ میں تین نمبروں نے شائع کئے تھے، یہ اس لئے تاکہ مزید نیابت اور تجویزیں حاصل کی جاسکیں اور منصوبہ کو عملی جامہ پہنانے کے آثار کا عملی اعلان ہو سکے۔

(دوم) منصوبہ کا موجودہ مرحلہ:

۵۱۔ موسون فقہیہ کے لئے عمومی کمیٹی کی تشکیل وزارت اوقاف کی قرارداد نمبر ۸۷۷۷ بجابت ۱۱ ربیع الاول ۱۳۹۷ھ مطابق ۱۳ مارچ ۱۹۷۷ء کے ذریعہ عمل میں آئی جس کی صدارت وزیر اوقاف و اسلامی امور کرتے ہیں، اس کے مدد و مزید گٹھمبہ میں جو وزارت کے املا افسران اور فقہ کے بعض ماہرین اور شعبہ قضاء میں کام کرنے والے بعض مشیر کار (ایڈوائزر) ہیں، اس تاریخ سے ضرورت کے مطابق کمیٹی کی نشستیں برپا ہوتی رہیں تاکہ پچھلے مرحلہ کے کاموں کا جائزہ لیا جاسکے اور اس سے نئے مرحلے میں فائدہ اٹھایا جاسکے اور اس کی پاس کردہ تجاویز اور سفارشات پر عمل کی نگرانی کی جاسکے اور جنرل کمیٹی کی طے کردہ پالیسیوں کو روکا دیا جاسکے۔

مجلس عمومی نے جو اہم کام شروع کئے وہ یہ تھے:

لف۔ بھانٹے مکھنے اور موصوفہ کے ذیلی اور متعلقہ کاموں کے لئے ایسے خاکے اور مضمون تیار کرنا جو ان کاموں کی عہدگی اور ہم آہنگی کی ضامن ہوں۔

ب۔ پچھلے مرحلہ کے جمع شدہ مواد کو جانچ کر پور اس کا جائزہ لینے کے بعد ہر متفق شدہ خاکہ کے مطابق بنا کر اس سے مسمد حد تک فائدہ اٹھانا، اور لکھنے والے نے اسے پانچ کہ ان بارہ نمونوں پر لکھنا یا جائے جس میں تمہیدی طور پر

چھاپ کر رکھ دیا گیا ہے، اس لئے کہ اس کا مقصد پورا ہو چکا، تاکہ عمل نہانی کے لئے وقت مل سکے تاکہ کام کو سبزی شکل دینے کے لئے وقت کو بچایا جاسکے اور نئے کام کی انجام دہی کے لئے پوری محنت و وقت صرف کی جاسکے، اور ان تحریروں پر علماء کے ملاحظیات اور ان کی آراء کے حصول کے بجائے اس کا اہتمام کیا گیا کہ ہم مباحث میں خارجی مابعد سے کام لیا جائے تاکہ موافقہ کی قیادت ہو سکے اور باہمی تعاون کا میدان وسیع ہو اور اس کام کی امداد کی سام سہمی کے متعدد متخصص فقہاء، ائمہ میں، ملاوہ ازیں اس کام کے جس کو شعبہ علمی تمام مباحث کے تعلق سے مابعد تنقیح و حسن ترتیب کا کام انجام دے رہا ہے۔

موسم کے مشمولات:

موسم کا موضوع:

۵۲- یہ موسم تیرہویں صدی ہجری تک کے فقہی و خارجی کی ترتیب و تدوین پر مشتمل ہے جس میں تحریر کے اسلوب میں یکسانیت ملحوظ رکھی گئی ہے جس کے بارے میں آئندہ نوٹنگو آئے گی، ملاوہ اس کے یہاں ہر فقہ سے تعلق رکھنے والی کچھ ایسی اقسام ہیں جن کی طبیعت اور نقطہ کی پابندی کا تقاضا یہ ہے کہ انہیں اصل موسم سے ملحدہ نہیں جائے، اور ان اقسام کو سب سے پہلے یہ کہ وہ ایک ہی اقسام کے تحت آتی ہیں اور قدیم مراجع سے مستفاد ہیں موسم کے اندر داخل کیا جائے، تو موسم کے مجموعی مشتملات کو دیکھتے ہوئے پیدا ہونے والے التباس سے بچنا اور مناسب موقع میں وقت و درجہ بنی مطلوب نہ ہوتی تو یہ اقسام موسم کے عمومی دائرہ میں داخل ہونے کی صلاحیت رکھتے تھے، اسی لئے ان اقسام کیلئے موسم کی منہ غلطی کے مابین ضروری اجرائی نوٹنگو کے بعد ضمیموں کی صورت اختیار کی گئی، اور ہمیں ضمیمہ کا نام دینا اس بات سے مانع نہیں ہے کہ ان کا کچھ حصہ مناسب موقع کی فراہمی کی صورت میں ظہور میں آجائے اگرچہ موسم کے سات موضوعات کے عمل ہونے سے پہلے ہی یہ ہو نہ ہو۔

اسی طرح فقہ کے کچھ اور ابواب بھی ہیں جن کا موسم سے کوئی تعلق نہیں ہے بلکہ انہیں مراجع اور مخصوص کتابوں میں تلاش کرنا چاہئے، جیسے اصحاب مذہب امر کے فتاویٰ اور رسم السنن (جیسی اصول و تہذیب) اور جمادات اور الفرائض (فقہی پہیلیاں) اور حیل، اور شروط یعنی دستاویز و وثائق وغیرہ۔

وہ چیزیں جو موسم سے خارج ہیں:

بخصوص جو چیزیں فقہی موسم کے موضوع سے باہر ہیں وہ مذہبی بحثیں، شمسی ترجیح اور تقاوین سازی ہیں، ہر چند کہ پہلی دونوں قسموں کا تذکرہ فقہی مراجع میں موجود ہے اور آئندہ قسم کا ہر فقہ کی بعض جدید کتابوں میں آیا ہے، جس کی وجہ مندرجہ ذیل ہیں:

ف- قانون سازی:

۵۳- قانون سازیاں انسانوں کی وضع کی ہوئی ہوں یا شرعی ہوں، وضعی قانون سازی اس لئے موسومہ میں داخل نہیں کہ نہیں فقہ اسلامی تسلیم ہی نہیں کیا جاتا، نہ وہ شرعی ہوں تو اس لئے کہ اکثر ان کا دار و مدار جدید اجتہاد یا عصری تخریج سے پر ہو رہا ہے، اور اس اعتبار سے اس کے مصادر اس دائرہ سے خارج ہیں جن کی تحدید زمانہ کے لحاظ سے اصل موسومہ کے لئے کی گئی ہے۔ مزید یہ کہ یہ قانون سازیاں مختلف اسلامی ممالک میں مختلف ہو کر رہی ہیں، اور بہت ساری ترسیلات کی شکار ہوتی ہیں، اس طرح کہ اس کا قدیم حصہ ان امتیازی صفت کے ختم ہونے کے بعد کم ہیت کا حامل رہ جاتا ہے، اور اس کی یہ امتیازی صفت اس کے اندر پایا جانے والا اثر ہم نے جو خصوصاً اس کے مطابق حکم کی تخصیص سے پیدا ہوتا ہے۔

جدید قانون سازی کو موسومہ کے دائرہ سے خارج رکھنے کا یہ مطلب نہیں کہ ان بعض قانونی مصلحتات کی طرف اشارہ بھی نہ آئے جن کا بیان ایسی فقہی اصطلاح کو (جو منطقی اعتبار سے اس کے موافق ہو) ان قانونی یا عرفی معانی سے جو فقہاء کی مراد نہیں ہوتے ممتاز کرنے میں مدد دے۔

ب- شمسی ترجیح:

۵۴- شمسی ترجیحات بھی موسومہ کے موضوع سے باہر ہیں، مگر اس ترجیح سے ہم ایسا قول ہے جو پہلے تیرہ صدیوں میں فقہائے مدیہ سے قول نہیں ہوا، اس طرح کے قول کی مناسب جگہ جدید مسائل سے متعلق ضمیر ہے اور کسی بحث نواری کی شمس رے پر رہا ہوئی موسومہ میں شامل نہ جائے کے لائق نہیں، پس ایسی کوئی شمس رے موسومہ میں نہی نہیں جائے نہ وہ ایسی صورت میں قول فقہی مذہب سے اصول کے مطابق بحث نکالنے جو سمجھا ہے سے بیان کرنے کی ضرورت پیش آجائے اور وہی ایسی عبارت میں پیش آیا جائے جس سے اس کے شمس فہم کا نتیجہ ہونا ظاہر ہو جائے۔

مسئلہ خلافیہ میں جس ترجیح کی طرف بعض حضرات مائل ہوتے ہیں ان کا متبادل جمہور کی موافق رائے کو ترجیح دینا ہے، مختلف آراء کو پیش کرتے وقت عام طور پر اسی اسلوب کو اختیار کیا جاتا ہے۔

ج- مذہبی مناقشات:

۵۵- تمام مذہب واران کے رجحانات پر استدلال کے سلسلہ میں خود اصحاب مذہب کی پیش کردہ نقلی اور عقلی دلیلوں پر گفت کیا گیا ہے، ایسا طریقہ استدلال نہیں اختیار کیا گیا ہے جس میں دوسروں کے پیش کردہ اہل پر بحث اور مذہبی

مقابلہ آرمی“ اور دو قدح کے انداز پر گفتگو کا پیرایہ اختیار کیا یا ہو، یہ نکتہ اس کی جہد فقہی متون کی شریعت اور فقہاء کے ختم فائت پر لکھی گئی کتابیں ہیں، نیز وہ نئی تحقیقات اوربحاث ہیں جو اس مقصد کے لئے متعین موضوعات پر آن کل لکھی جا رہی ہیں، اور موسومہ کو اس سے کوئی تعلق نہیں، اس لئے کہ اس کا تعلق ترجیح شخصی سے ہے، اور اس لئے کہ ایسی بحثوں کی عام طور پر کوئی اہمیت نہیں ہوتی۔

موسومہ کے ضمیمے:

الف۔ شخصیات کے تراجم:

۵۶۔ موسومہ کے لئے اس موضوع پر تو چند ضروری تے، اس لئے کہ اس کا التزام اب ایڈیٹ ہو کر آنے والی تمام کتابوں میں کیا جاتا ہے، اسی لئے اس موسومہ میں ان اہام کی سوانح نگاری کا التزام کیا گیا ہے جس کا موسومہ کی بحثوں میں ذکر کیا ہے، لیکن سوانح صرف فقہاء کی ہی لکھی گئی ہے، دیگر لوگوں کی نہیں، اور فقہانہ طور پر بھی لکھی گئی ہے جس سے مقصود ان کا تعارف اور ایک دوسرے سے ممتاز کرنا ہے، خصوصاً اس وقت جب بہت سے فقہاء کی نسبتیں اور مشہور نام یکساں ہوتے ہیں، ساتھ ہی ساتھ سوانح کی مشہور تصنیفات اور فقہ میں ان کے مقام و مرتبہ کی طرف اشارہ کر دیا گیا ہے تاکہ ان کی طرف سے کسی ترجیح یا تخریج کے غل کے وقت اس کی رہایت کی جائے، ان کے حالات کے تذکرے میں بعض مریع کا تذکرہ کر دیا گیا ہے جن میں ان کے حالات موجود ہیں۔

یہ تراجم ضمیر کے طور پر، موسومہ کے تمام اجزاء میں پھرے ہوئے ہیں، چنانچہ ہر جہد میں اس شخص کا ترجمہ لکھا گیا ہے جس کا پہلی بار ذکر کیا ہوتا ہے، ان کے حالات کے نکتے میں جس حرف خجی کی ترتیب کی رہایت کی گئی ہے، لیکن جن کا تذکرہ دوبارہ آئندہ کسی جہد میں آتا ہے تو اس جہد کے تراجم کی ترتیب میں ان کا نام لکھ کر یہ اشارہ کر دیا جاتا ہے کہ فلاں جگہ ان کے حالات لکھے جا چکے ہیں۔

ب۔ اصول فقہ اور اس کے ملحقات:

۵۷۔ اصول فقہ وہ علم ہے جس کے بارے میں اصحاب اختصاص کا کہنا یہ ہے کہ اصول فقہ پیمبر محمد و دہم ہے جبکہ فقہ جاری رہے ۱۱۹۰ اور روز بروز بڑھنے والا علم ہے، اصول فقہ کے موضوع پر بہت ساری اور مختلف نوع کی قدیم و جدید تحریریں موجود ہیں، حتیٰ کہ علماء نے علم اصول فقہ کے متعلق کہا ہے کہ یہ ایسا علم ہے جو ”پاپر بریل چٹا ہے“ اور سے جدید طرز پر پیش کرنے کی ضرورت نہیں ہے، جیسا کہ فقہ کو پیش کرتے رہنے کی ضرورت ہے۔

علم اصول فقہ کو یقینی طور پر سمجھنے اور انکی معلومات کو آپ دوسرے سے ملا کر، اور وجود و امتداد کے اعتبار سے اس کی منطقی ترتیب کے ذریعہ اس سے فائدہ اٹھانے کے سلسلہ میں اس کا خصوصی مزاج ہے، یہ اختلاف کے سلسلہ میں بھی

س کا یہ دوسرا طرز ہے، جس میں موجودہ زندگی کا تسلسل نہ صرف اہل مذہب بلکہ اہل فرق کے استدلال کے مسائل پر توجہ تک جا پہنچتا ہے۔

نہیں وجوہات کی بنا پر اسے موسومہ سے الگ ایک ضمیمہ میں برائیاً یا بے، اور فقہی اصطلاحات کے درمیان ترتیب و اہتمام اصولی اصطلاحات کو درج کرنے پر اکتفا برائیاً یا بے، جس کا مقصد محض تعارف اور حکم کی طرف اشارہ ہے، اور تفصیل اسی ضمیمہ کی طرف محول کی گئی ہے، جس کی ایک موضوعاتی ترتیب ہو، جس سے مباحث کے جزاء مر بوط ہوں گے تاکہ اس سے استفادہ آسان ہو، جیسا کہ پہلے اشارہ کیا جا چکا ہے، یہ ضمیمہ الف بانی فہرست پر مشتمل ہوگا، جس سے ضمیمہ اور موسومہ میں موجود اصطلاحات کی جگہوں کی طرف اشارہ ہو سکے گا۔

یہی طریقہ علم کے متعلق، اختیار برائیاً یا جن کا تعلق ایک وقت فقہ و اصول فقہ دونوں سے ہے، جیسے قواعد کلیہ، ال شہ و الزکاة، اور فروع، نہیں بھی ضمیمہ میں مناسب ترتیب کے ساتھ برائیاً جائے گا، اور یہ علم ہمیشہ فقہی ذخیرہ ہی کا حصہ ہیں، بین یہ فقہ کو آسان کرنے اور استنباط و استخراج کی صلاحیت پیدا کرنے کے درج ہونے کی حیثیت زیادہ رکھتے ہیں، اور فقہ و فقاہ کے لئے مصلوہ خاص فقہ سے ان کی حیثیت کم درجہ کی ہے، اس لئے بعض علماء نے اس موضوعات پر نامی گئی کتابوں میں موجود مسائل پر فتویٰ دینے کے سلسلہ میں تامل سے کام لینے کی تصریح کی ہے کہ فقہ کی اصل کتابوں کے مسائل سے مذکورہ کتابوں کے مسائل کی ہم آغوشی واضح نہ ہو۔

ج- نئے مسائل:

۵۸- سے مسائل سے مراد دو اقسام ذات میں جو اس دور میں پیدا ہوئے اور جن کا کون وضع اور تفصیلی حکم چھپی تیرہ صدیوں میں عدوں کے جانے والے قدیم مراجع فقہیہ میں موجود نہیں تھے، ان کے سلسلہ میں یہ طے کیا گیا ہے کہ نہیں اصل موسومہ سے الگ مستقل ضمیمہ میں لکھا جائے، کیونکہ ان مسائل کے اکثر مراجع موسومہ کے تحریرہ عہد کے دورہ سے باہر ہیں، اور یہ عوامانہ بھی اجتہاد کا نتیجہ ہیں اور چہ اصول استنباط کے مطابق ہوں، نیز ان کی اساس مناقشوں، ترجیح اور انتخاب پر رکھی گئی ہے، اس لئے اصل موسومہ سے الگ انہیں بیان کرنا ضروری تھا، تاکہ اس فقہی ذخیرہ سے وہ مل سکیں جن پر موسومہ متضمن ہے، کہ یہ ذخیرہ مشابہت، ترجیح اور نئے استنباط کے ذریعہ اصول فقہ کی روشنی میں عصری مشکل مسائل کے حلول کی ترجیح کی اساس ہیں۔

اس سلسلہ میں موسومہ میں لکھنے والے اہل قلم کو آخری دور کے فقہی فتوؤں کی کتابوں کے مضمولات کے ساتھ ساتھ مختلف قدیم و جدید مصادر، مختلف قسم کے مجلے، اور یونیورسٹیز میں پیش کئے جانے والے ڈاکٹریٹ کے مقالے، اور ایڈمیوں اور اسلامی کانفرنسوں سے شائع شدہ قراردادوں و سفارشوں وغیرہ سے استفادہ و اقتباس کی آزادی دی گئی ہے۔

س میں مختلف علوم کے ماہرین کا زیر بحث و انتہا کی صحیح تصویر پیش کرنے کے سلسلہ میں بیوا کی کردار ہوگا، خود یہ واقعات نظری (یعنی اقتصادی و اجتماعی ہوں) کیا تجرباتی (یعنی طبی اور سائنسی) ہوں، اس لئے کہ اس کا صحیح شرعی حکم کے استنباط میں اثر ہے، اس لئے کہ کسی چیز پر حکم لگانا اس کے تصور کی فرع ہوتی ہے، اور صحت حکم کا مدد صحت تصور پر ہے، چنانچہ کفر، کتا، فحشاء، زنا، غم، قلعین سے پیدا ہوتے ہیں، یا اس کے سلسلہ میں غلطی سے یا بدلے ہوئے عرف یا ترقی یافتہ شرعی مسائل سے استفادہ کی وجہ سے، اور اس کام کے پورا ہو جانے کے بعد حکم شرعی کے استنباط کا مشکل کام سامنے آتا ہے جس کی ذمہ داری۔ اس شخص پر آتی ہے جو معروف اہلیت رکھتا ہو جس کی تفصیل دہتا دو فتاویٰ پر مشکو کے وقت بیان کی جاتی ہے۔

یہ ضمیمہ مسلسل ترمیم و تفتیح سے گذرنا رہے گا، برخلاف اس منقول فقہی ذخیرہ کے جو ہر زمانہ میں قابل اعتماد اصول فقہ کی روشنی میں، معصور دہتا کے دوران، برادر است کتاب و سنت سے مستطاب، لیکن ضمیمہ میں جو چیزیں آتی ہیں نہیں اصل موسومہ میں شامل کئے جانے کے لئے طویل عرصہ تک فقہ و فقہاء سے گذرتے رہنے کی ضرورت ہے، اس پسو کو کارآمد بنانے اور مستحکم کرنے کے لئے ثابہ معاص فقہاء کی کانفرنسوں کا انعقاد ضروری وسائل میں سے ہو، تاکہ مصری مسائل و مشکلات کے حوالے سے ان کی شرعی آراء معلوم کی جاسکیں، اس مقصد کو پورا کرنے کے لئے مناسب وقت پر ایسی وفد، کئی کے قیام کی ضرورت پیش آسکتی ہے جس کے اجتماعات متعین وقت سے پابندی کے ساتھ ہوتے رہیں۔

د۔ فقہ میں استعمال کئے جانے والے غریب الفاظ:

۵۹- فقہ میں استعمال کئے جانے والے غریب الفاظ کے تعارف کا ایک قاعدہ یہ ہوگا کہ قدیم مرتب فقہیہ جن کی مدد لے کر اس موسومہ کی معلومات تیار کی گئی ہے، ان کے سمجھنے میں سہولت ہو، دوسرے اس ضمیمہ میں ان الفاظ کے لغوی معنی کو مکمل طور پر بیان کیا جائے گا جن کا استعمال فقہاء، مکتوبات کرتے ہیں، پس ان الفاظ سے ان فقہاء کی مراد واضح کی جائے گی، خاص ان صورتوں میں جب فقہاء نے فقہ کے مختلف معانی میں سے کسی ایک ہی کو اختیار کر لیا ہو، یا لفظ مشتک ہو، پس فقہاء اس لفظ کو اس کے کسی ایک پہلو (اصطلاح) کے لئے استعمال کرتے ہوں، اور ان مقاصد کی شناخت کا حق انہیں ہو سکتا جب تک عمومی طور پر لغت فقہ کا استعمال اس طرح نہ کیا جائے کہ مومنات میں بکھری ہوئی متفرق اور غریب معنومات کو جامع ہوں، یعنی ودائعات جو ہر مذہب والوں نے اس مقصد کی تکمیل کے لئے تیار کی ہیں اور اس طرح وہ مخصوص فن کی مصطلحات کو بتانے والی لغوی تعجم کا درجہ اختیار کر چکی ہیں، جیسے مصری کی "المغرب" اور نسفی کی "طلبة المظاہر" حنفی کے لئے، اور جیسے زمینی کی "الزہد" اور فیومی کی "المصباح" ثنائیہ کے لئے، اور عسلی کی "المطلع" حنابلہ کے لئے، اور اموی ہاشمی کی "تنبیہ الطالب مبہم، ابن الحاجب" مالکیہ کے لئے وغیرہ، اور سوائے آخری

کتاب کے بھی چھپ چکی ہیں۔

ضمیمہ کے مشمولات میں ان شاء اللہ وہ الفاظ بھی ہوں گے جنہیں فقہاء اصطلاحی تعبیرات اور حمد و ثناء کے طور پر استعمال کرتے ہیں، اور ان کا یہ استعمال خود فقہی احکام کے لئے نہیں بلکہ معتبر اور رائج ہونے کے اعتبار سے حکم کے مرتب کو بتانے کے لئے ہوا کرتا ہے، جیسے مفتی بہ مختار اور صحیح دہلوی اور اس طرح کے الفاظ اگرچہ ظاہر لفظ کے اعتبار سے واضح ہیں، اپنے خاص مفہیم کے اعتبار سے جن کے لئے وہ الفاظ وضع کئے گئے ہیں ان کا شمار لغت فقہ کے غریب الفاظ میں کیا جانا چاہئے جو محتاج وضاحت ہیں۔

موسوعہ کی تحریر کا خاکہ:

۶۰۔ کسی بھی موسوعہ کے لئے اپنے مقاصد کو بروئے کار لانے اور اپنی اہم خصوصیات یعنی یکسانیت و ہم آہنگی کو برقرار رکھنے کے لئے کسی نقطہ (SYNOPSIS) اور خاکہ کو پیش نظر رکھنا ضروری ہے اور اس خاکہ کا بیان جس سے موسوعہ کی ترتیب میں کام لیا گیا ہے غیر معمولی اہم ہے، اس لئے کہ اس کے ذریعہ موسوعہ سے صحیح طور پر استفادہ کی راہ روشن ہو جاتی ہے، نیز اس کے ذریعہ موسوعہ کا عمومی مزاج معلوم ہو جاتا ہے۔

اور اس طرف بھی اشارہ کر دینا ضروری ہے کہ یہاں دوسرے ثانوی درجہ کے خاکے بھی ہیں جن کا ذکر ہم چھوڑتے ہیں، اس لئے کہ موسوعہ کی تیاری میں اختیار کئے جانے والے نسخے سے ان کی حیثیت رد نہیں ہے، اور ان کا درجہ وسائل کا ہے جو متعدد ہوتے ہیں اور تبدیل ہوتے رہتے ہیں، اسی طرح ہم موسوعہ کی پیشکش پہلے اختیار کی جانے والی خاصہ کی شکل سے متعلق خاکہ کا بھی ذکر چھوڑتے ہیں، اس لئے کہ سرسری نظر سے اسے جانا جاسکتا ہے اور اس لئے کہ نصوص کی تحقیق اور کسی تصنیف کو پیش کرنے کے جو موبطہ جتنے ہیں انہما پر یہ موسوعہ بھی چل رہا ہے۔

ہم یہاں اس نقطہ کی وضاحت کر رہے ہیں جس کا اس موسوعہ کی تحریر میں التزام کیا جا رہا ہے مدوہ نکات کے جن کا بھی ذکر ہو چکا، اس خاکہ کی وضاحت میں ہم نے مندرجہ ذیل عناصر کو مد نظر رکھا ہے:

موسوعہ کی ترتیب، اصطلاحات کی تقسیم، رہنمائی کا پیش کرنا، اسلوب اور مزاج، اور ترتیب۔

موسوعہ کی الفبائی ترتیب:

۶۱۔ موسوعہ میں مذکور معلومات پہلے مصطلحات کا انتخاب یعنی ایسے الفاظ کو ان کا عنوان بنانا جو متعارف ہوں اور مخصوص علمی مفہیم کے ساتھ مربوط ہوں، پھر ان مصطلحات کو حروف تہجی کے اعتبار سے مرتب کرنا، یہ عمل موسوعہ کی اہم خصوصیات کو پورا کرتا ہے بایں معنی کہ ترتیب اور مسائل کی تلاش آسان ہوتی ہے، اس طرح کہ قدیم مؤلفین مختلف ابواب میں مسائل فقہیہ کو مناسب موقع پر رکھنے کے سلسلہ میں جو مختلف نقطہ نظر رکھتے ہیں ان کی وجہ سے جو منظر ب

پیدا ہوتا ہے وہ اس عمل سے ناکل ہو جاتا ہے۔

قدیم مؤلفین کے درمیان یہ نقطہ نظر کا اختلاف اتنا دراز ہے کہ ایک مذہب اور دوسرے مذہب کی تاریخات میں ابوب کی ترتیب میں فرق ہے بلکہ کبھی خود ایک مذہب کی تاریخات میں بھی اس طرح کا فرق پایا جاتا ہے، اور حروف تہجی کے اعتبار سے ترتیب کا اہم اس نقطہ اب و افتخار کو دور بردیا ہے اور جو لوگ اختصا ص کے حامل نہیں ہیں ان کے لئے بھی مسئلہ زیر غور کٹاوش کرنا آسان ہو جاتا ہے۔

اور مصطلحات کی ترتیب کے وقت اس کی موجودہ ہیئت ترتیب کو پیش نظر رکھا گیا ہے (یعنی وہ نقطہ مجرد ہو یا مزید فیہ اس کے مادہ اصلیہ کی رہایت نہیں کی گئی ہے بلکہ ترتیب میں اس کی موجودہ ہیئت ترتیب کو پیش نظر رکھا گیا ہے جیسے نقطہ ”اعراف“ کا تذکرہ ”ت“ کے ذیل میں آئے گا نہ کہ ”تلف“ کے ذیل میں، اسی طرح ”ت“ اور ”ث“ ثابت، ابضاع وغیرہ الفاظ کہ ان میں ”تلف“ کی رہایت کی گئی ہے نہ کہ ان کے اصلی مادہ کی) ”ر“ چہ حرف و اشتقاق کی رو سے ان کے نقطہ اصلی مجرد پر کچھ زائد حروف داخل کئے گئے ہوں، اس وجہ سے کہ اس طرح ان مصطلحات کو پیش کرنا ان کی تلاش و تحقیق کو آسان کر دیتا ہے، اور اس وجہ سے بھی کہ یہ الفاظ ان مسائل پہلے جس پر یہ دلالت کرتے ہیں لازمی لقب (نام) کی حیثیت اختیار کر چکے ہیں، ”و“ ریحہ نقطہ جن حروف پر مشتمل ہے ان کی ترتیب کے مختلف طریقوں کو پیش نظر رکھتے ہوئے حق کے پہلو کو ترجیح دینے کا اصول بتایا ہے اس لئے جانب حق کی رہایت ہی وہ اصل ہے جس پر عربی زبان میں کتابت کا استناد ہوتا ہے، مرتب الفاظ میں ان کے اولین ابجد کی ترتیب کا حاطہ بتایا ہے پھر اس کے بعد آنے والے حروف کی باقی ترتیب بھی پیش نظر رکھی گئی ہے، جیسے نقطہ ”صدۃ“ اور اس کی طرف اضافت کئے گئے الفاظ (جیسے صلاة المنبر، صلاة الہو وغیرہ)، اور سے ”نکاحی“ کہا جاتا ہے نہ کہ ”نظام حرفی“ (یعنی وہ سہم جس میں کلمہ اور پورے نقطہ کی رہایت کی جائے نہ کہ اس کے حروف کی)، اور ایک جیسے دو کلمات میں اگر ایک کے حرف دوسرے کے حروف کی تعداد سے زائد ہو تو جو کلمہ زائد حروف سے خالی ہو سے پسے رکھا گیا ہے۔

فتاویٰ مصطلحات کی تقسیم:

۶۲۔ مصطلحات سے مقصود کی زیادہ وضاحت کی خاطر ہم اس کی طرف بھی اشارہ کرتے چلیں گے کہ بطور عنوان مذکور الفاظ کو فقہاء نے اصل لغوی معنی سے زائد ایک خاص مفہوم کیلئے استعمال کیا ہے، یا نقطہ مشترک سے مراد معانی میں سے کسی ایک معنی تک محدود کر دیا ہے، یا کسی مسئلہ کیلئے بطور لقب اسے اختیار کر دیا ہے، تمام ابواب کے عنوانات کی قبیل سے ہیں، جن کو پڑھ کر مخصوص شرعی احکام رکھنے والے کئی یا بیانی موضوع کی طرف لازمی طور پر ذہن منتقل ہوتا ہے۔

اور وہ استعمالات جو ان صفات سے خالی ہوں وہ اس قبیل سے نہیں ہیں، پس فقہاء کی زبان پر بیان معانی کے لئے بطور تجرید مسلسل استعمال میں رہتے ہیں، پس جب ان میں کوئی ایک لفظ دوسرے کی جگہ پر آ جائے تو اس سے لفظ کے اختیار کرنے سے جو بھی مقصد ہے اس میں خلل واقع نہ ہو۔

اور مصطلحات کیلئے ایک ترتیب ہے جو ان میں ایک لڑی میں پڑتی ہے، چاہے اس کی صفت اور بیان کی مقدار کچھ بھی ہو، پس ترتیب کی یکسانیت ہی سہوت ہوتا ساقی کا ذریعہ نہیں اس کے باوجود تنظیمی پہلو کا لحاظ کرتے ہوئے اصطلاحات کی سبب میں وضاحت کی مقدار اور بعض کے بعض پر مرکوز ہونے کے اعتبار سے تقسیم کی گئی ہے، اس طرح ان کی تین قسمیں ہیں: اصلی اصطلاحات، حوالے کی اصطلاحات، اور اصطلاحات دلالت جن کی وضاحت ذیل میں کی جا رہی ہے:

نہ - اصلی اصطلاحات:

۶۳- یہ وہ مصطلحات ہیں جن کا بیان چارنی تفصیل کے ساتھ ان کا تذکرہ آتے ہی کیا جاتا ہے (میں موضوع اور مرتب متعدد عنوانات کے، مل میں ذکر کر کے ان کے احکام کی تفصیل بیان کرنے میں مدد ملی جاتی ہے) ایسا اس لئے کیا جاتا ہے کہ لفظ ہی تمایا، مطلب طور پر موضوع کے بیانات کے استخراج کا محل ہے، اس حیثیت سے کہ وہ کسی اور عنوں کے تحت تابع نیز کی طرح داخل نہیں ہے جس کا اس سے علیحدہ کرنا بہتر نہ ہو، اور کسی مصطلح کے اصلی قرار دینے میں ہمدانی بات یہ ہے کہ وہ مصطلح اس اہل حق ہو کہ اسے مستقل قرار دیا جائے اور بغیر کسی منازع کے ایک موقع پر اس کی تفہیمات، کما کر دی جائیں، اور اس اصول کا تعلق مقدار سے نہیں بلکہ اعتبار سے ہوتا ہے کہ اس کیلئے کوئی دوسرا مناسب محل جس کے ضمن میں اس کو داخل کیا جائے اور اسکی تفصیل درج کی جائے موجود نہ ہو۔

موضوع سے متعلق متعدد الفاظ میں سے کسی ایک لفظ کو ترجیح دینا تاکہ اس سے مفصل بیانات مربوط کئے جاسکیں تو اس کا مرجع یہ ہے کہ وہ لفظ مصدر، مفر، ہو، جیسے حج، بیٹ، اور نہ نعت، چاہے اس لفظ کی دلالت کسی تصرف پر ہو یا عبادات پر یا معامات پر، اور بھی یہ مصطلح کسی شی یا امت کا نام ہوتی ہے، اور مصدر یا مفر کو چھوڑ کر وصف یا جمع کو بطور مصطلح استعمال نہیں کیا جائے گا ایہ کہ فقہاء کے نامہ استعمالات میں ایسا ہی ہو یا اس وصف یا جمع کے الفاظ کے ذریعہ کسی خاص مراد کو بتانا مقصود، ہو جو مصدر یا مفر سے حاصل نہ ہوتی ہو، جیسے "شہید" اور "ایمان"۔

مصطلح اصلی سے متعلق تفسیر کی پابندی اس بات سے مانع نہیں ہوتی کہ اس سے متعلق بعض بیانات کی تفصیل کا حوالہ کسی دوسرے مصطلح اصلی سے دے دیا جائے اس صورت میں کہ اس کا ان دونوں میں ہم لحاظ کیا جاتا ہو، جیسے مثال کے طور پر عقد کی شرطیں اور تکلیف کی اہلیت، اور اسی طرح اس صورت میں جبکہ متعدد مصطلحات اصلیہ پر حاوی کوئی

یک مصطلح ہو، جیسے عقد یا معاوضہ وغیرہ۔

مصطلحاتِ صلیہ کی ثابت سے پہلے اصطلاح کی تفصیلی پانک اس طور پر کر لی جاتی ہے کہ نگر مہض ورتہ خل سے بچا جاسکے، مگر صرف اس حد تک کہ اس کی وجہ سے ایک استفادہ کرنے والا موضوع سے متعلق ضروری معنویت سے محروم نہ رہے، نیز اس کی وجہ سے فقہ کے ان بنیادی مسائل میں خلل اندازی سے محفوظ یقین بن جاتا ہے جو اس اصطلاح کے تابع ہوتے ہیں، اور ان منصوبوں (پلانز) کے عناصر تیاری کے بعد عناوین کی شکل اختیار کریتے ہیں جن کو متعلقہ جلد کی فہرست میں جگہ دی جاتی ہے۔

ب۔ فرعی اصطلاحات (حوالے):

۶۴۔ یہ وہ مصطلحات ہیں جن کا اجمال بیان ”متمم دس“ کی صورت میں کر دیا جاتا ہے، اس میں اس مصطلح کی لغوی و شرعی حریف بیان کی جاتی ہے، اور اس سے تعلق رکھنے والے دیگر الفاظ سے اس کے فرق کو واضح کیا جاتا ہے پھر اس کا اجمال حکم بتایا جاتا ہے، اور کبھی کبھی اس مصطلح سے متعلق کلمہ و مادہ کی طرف اشارہ کر دیا جاتا ہے، دلیہ و مرجع سے تعرض نہیں کیا جاتا، اور مندرجہ میں اس موضوع پر تفصیلی بحث کے مقامات کی نشاندہی کر دی جاتی ہے جیسا کہ مرجعِ صلیہ کے بارے میں فقہاء کے یہاں معروف ہے، اور عموماً یہی طریقہ اس وقت اختیار کیا جاتا ہے جب کہ اصطلاح ایسی ہو کہ اس کا دولہ ضروری ہو اور اس کی تیاری کے مراحل کی تکمیل نہ ہونی ہو، یا اس کے سلسلہ میں جس میں بیان کا وعدہ کیا گیا ہو اس پر اس کے مشتمل ہونے کا یقین نہ کیا جاسکتا ہو اس احتمال سے کہ ترتیب اس کے خلاف کی متقاضی ہو سکتی ہو، اور علاوہ ازیں فقہاء کے مابین مانوس مقام کا مسئلہ طحا مسمومہ میں اعتبار کیا جانا ضروری ہے، اور نیز موسومہ میں اس کی بحث کی جگہ کی طرف مہمن حد تک اشارہ کر دیا جاتا ہے۔

اور ”دولوں“ کے طریقہ پر عمل دو باتوں کو پوری کرنے کے لئے ضروری تھا:

(۱) مصطلحات کے متعلق ایک ہی طرح کے بیانات میں تکرار سے بچنے کے لئے، اس طرح کہ کبھی بیان مستقلاً ہو، اور کبھی اپنے اصل کے ضمن میں، شباب و تنکاز کے ساتھ داخل ہو، اس لئے دو جگہوں میں سے پہلے میں جہاں بیانات پیش کیے گئے ہیں، کہ یا تو وہی پر اکتفا کیا جائے یا دوسری جگہ میں، انے وہاں تفصیل کے لئے رستہ ہموار ہو۔

(۲) بعض پروردگار کے احتمالات جن میں سے کسی ایک احتمال کی طرف، جن کا متعلق ہونا مشکل ہو ان کو چھوڑ دینے کے بجائے غیر اصحاب اختصاص کی اس ضرورت کو پورا کرنا جو ان کے مقصد تک پہنچانے کے لئے یہ اصل کی طرف سے یا فرغ کی طرف سے۔

ج- اصطلاحات والالت:

۶۵- یہ وہ اصطلاحات ہیں جنہیں محض اس جگہ کی طرف اشارہ کے لئے استعمال یا جانا ہے جسے موضوع بحث کے لئے اختیار کیا ہو۔ لہذا یہ اصطلاحات اسلی یا حوالے کے لحاظ میں سے کسی ایک کا بدل ہو سکتے ہیں، یعنی یہ الفاظ جو مرادف کے قبیل سے ہوتے ہیں جیسے ”مضاربہ“ کے ساتھ ”قرض“، ”بور“، ”جارہ“ کے ساتھ ”کرع“، یا بقیہ مشتقات جن میں سے کسی ایک کو موضوع کی بنیاد بنایا گیا ہو۔

اس اصطلاحات کے سلسلہ میں موسومہ کی اصطلاحات کے درمیان ان کی بحث کی جگہ کے بیان پر کثرت یا جانا ہے، جیسے (قرض، دیکھئے: مضاربہ) کسی دوسرے بیان کی ضرورت کے بغیر جو نسخی تکرار کے ساتھ کچھ نہ ہوگا، اور چونکہ فقہاء نے اس طرح کے الفاظ کو استعمال کیا اور انہیں نہ بدلنے والی پادار اصطلاحات کے طور پر اختیار کیا ہے اس لئے ان پر توجہ دینا ضروری ہے، اور اصطلاح میں کوئی بحث اور اعتراض نہیں ہوا کرتا۔

ہر صورت اصطلاحات والالت اور اصطلاحات امارت چونکہ اہمالی ہوتے ہیں اس لئے اس موسومہ میں یہ دونوں ایک زمرہ بحث کا درجہ رکھتی ہیں، اس لئے کہ منسلکات صلیہ موسومہ کیلئے ریزہ کی ہڈی کا درجہ رکھتی ہیں، اور صلی اصطلاحات ہی کے لحاظ سے مدہ کی طور پر فقہ کے تمام موضوعات کا تفصیل کے ساتھ اور منصوبہ کے تمام عناصر کی پابندی کے ساتھ لحاظ ہو جاتا ہے، اور ان موضوعات کی طرف منسلکات والالت کے درجہ اہمالی کی جاتی ہے جن کا مقصد تہذیب و تحکیم ہوتا ہے، اور ان موضوعات کی تہذیب ان حوالوں میں اہمالی بیانات کے ذریعہ کی جاتی ہے جن کا مقصد صرف مذکورہ ضرورت کی تکمیل ہوتا ہے۔

فقیہی رجحانات کا ذکر:

۶۶- مسائل و احکام کے بیان کے لئے جو طریقہ اختیار کیا گیا ہے وہ ”فقیہی رجحانات“ کا طریقہ ہے، اور یہ مذہب کے بیان اور مسئلہ کی تکرار سے مختلف ہے۔

پس موسومہ میں اختیار کردہ طریقہ میں ایک مسئلے متعلق متعدد آراء کو ایک یا ایک سے زیادہ مذہب کے کسی فقیہی رجحان کے تحت دخل ہونے کی وجہ سے ان کے ضمن میں کر یا جاتا ہے، اور اگر ایک ہی مذہب میں ایک سے زائد رائے ہو تو ان روایات کے اعتبار سے ان کے مناسب رجحانات کیساتھ اس کا تذکرہ بار بار کرتا ہے۔

وہ رجحان جس کی طرف اکثر فقہاء، یعنی جمہور گئے ہیں انہیں پہلے ذکر یا جاتا ہے، والا یہ کہ بیان کی مطابقت اس کے خلاف متقاضی ہو جیسے بیضا کوہ رب یا مفصل پر مقدم کرنا، اور جیسے اس مضمون سے آواز کرنا جس پر بعد کے رائے منہوم کا سمجھنا موقوف ہو۔

اور یہ طریقہ جس کا مشورہ ہونا، بل قلم پر مبنی نہیں اس کو اختیار نہ جانے کا محرک یہ ہے کہ موسومہ سے استفادہ کرنے

والے پوری باریک بینی کے ساتھ اتفاق و اختلاف کی جگہوں کو ایک دوسرے سے علیحدہ کرنے کے مشکل عمل کے نق بن سکیں، اور فقہی اجتہادات کے مناہج کا مکمل تصور نہیں حاصل ہو جائے، اور یہی وہ طریقہ ہے جس کے ساتھ بحث و مباحثہ اور تشریح و قانون سازی میں مدد حاصل کرنا آسان ہو جاتا ہے جبکہ بحث و تحقیق خصوصیت سے کسی ایک مذہب تک محدود نہیں رہے، بلکہ نثر پر یہ بات چٹنی نہیں ہے کہ اس طریقہ میں ہر مذہب کو علیحدہ ذکر کرنے اور اس کی دلیلوں کو اس کے ضمن میں بار بار دہرانے سے بچا جاسکتا ہے۔

نیز یہ طریقہ کوئی نوکھی چیز نہیں ہے، بلکہ فقہاء کے اختلاف پر ایسی ہی کتابوں اور مذاہب کو بیان کرنے والی شروحوں میں، اکثر قدیم مصنفین نے اس طریقہ کی پیروی کی ہے، نیز تمام جدید فقہی تحقیقات میں اس طریقہ کو برتا گیا ہے، اور یہاں پر اس بات پر زور دینے کی کوئی ضرورت نہیں تھی، اگر بعض تحقیقی کاموں میں دوسرے طریقوں کو اختیار نہ کیا گیا ہوتا، جیسے بھی مذہب کو پورا پورا علاحدہ علاحدہ ذکر کرنا، یہ اتفاقی نکات کو جدا جدا پہلے بیان کرنا، پھر تفصیل و اختلاف کے ذکر کے وقت نہیں ملاحدہ ملاحدہ بیان کرنا۔

مسئلہ سے متعلق مختلف فقہی رجحانات کو، برابر کے بعد اس کا اترام یا کیا ہے کہ رجحانات فقہی کے دلیل میں مذہب راجد کی فقہ کے حصہ کا کرنا یا جائے جو اس رجحان کے موافق ہے، اس کی وجہ سے فقہ مذہب ہر ارعہ سے دلچسپی رکھنے والے فقہاء، پہلے، کہنے سبھی رجحانات و آراء کو سمجھنا آسان ہو جاتا ہے، اس لئے کہ فقہ مذہب ارعہ کے اصول اور ان کے متداول مراجع کے درمیان بہت زیادہ بات ہے، نیز سلف جنی صحابہ اور ان کے بعد والوں کے جن مذاہب کی اطلاع ہو پاتی ہے ان کی طرف بھی اشارہ کر دیا جاتا ہے، جن کا تذکرہ فقہ کی معروف کتابوں میں موجود ہے، اس اشارہ کے بعد ان مذاہب کے ذکر کو نظر انداز کر دیا جاتا ہے جو نامعلوم ہیں یا جنہیں آسانی سے معلوم نہیں کیا جاسکتا، کیونکہ وہ کسی نہ کسی رجحان کے تحت آچکے ہوتے ہیں۔

اسلوب اور مراجع:

۶۷۔ موسوعہ میں اس کا اترام یا کیا ہے کہ اس کا اسلوب واضح ہو، اور یہی وضاحت اکثر اس کا مطابہ کرتی ہے کہ مراجع فقہیہ سے اقتباس کی گئی عبارتوں میں کچھ تصرف کیا جائے، تاکہ اس کے دہام یا عبارت کی پیچیدگی کو دور کیا جاسکے، اور کتاب دینے والی تفصیل اور منہج کے سمجھنے میں خلل پیدا کرنے والے اختصار کے درمیان میاندروی اختیار کی جاسکے، اور طریقہ تجربات پر چلنا اس مقصد پہلے مدگار ثابت ہو، اس لئے کہ یہ طریقہ تجربات اس وقت تک متحقق نہیں ہو سکتا جب تک عبارتوں میں سے مناسب ترین عبارت کا انتخاب نہ کیا جائے جن کی واقفیت کا تب بحث کو مختلف مراجع فقہیہ میں ہوتی ہے۔

مذکورہ عبارتوں میں معنی کی تبدیلی کے بغیر تصرف کا عمل اختیار کرنے کے باوجود یہ پابندی کی گئی ہے کہ کسی مذہب

کی طرف کسی رائے کی نسبت اس مذہب کی اصلی حامل اعتبار کتابوں کے حوالے کے بغیر نہ کی جائے، اور رجحانات کی تصویر کے سلسلہ میں کبھی ایک مذہب کی ایسی کتابوں سے مدد لی جاتی ہے جس کا موضوع فقہ مقارن ہو، ساتھ ہی ساتھ باقی دیگر مختلف کتابوں کی طرف نسبت ظاہر کر دی جاتی ہے۔

۶۸- اور (موسومہ میں) جن مراجع پر اعتماد یا سیادت وہ قدیم کتابیں ہیں جو اصحاب مذہب کے درمیان مقبول رہی ہیں اور جن کی انہوں نے شروع و حواشی کے ساتھ خدمت کی اور جن پر کبھی انکار اور تنقید یا اقرار اور تسلیم کے ساتھ تہذیب کی ہے، اور جنہیں اصل فقہی ذخیہ و سچا جاتا ہے جس کا اسلوب و طرز تصنیف بعد کی تمام جدید تحقیقات سے ممتاز ہے، اور ان دونوں کے مابین کا فاصلہ تیرہویں صدی ہجری کا ختم ہے، نئی ایک بنیادی مراجع کا انتخاب یا سیادت جن سے فقہی مذہب کی تمدن مانندی ہوتی ہے، چونکہ مراجع میں کسی بھی مذہب کی پہلی و بعد کی تحریروں کا احاطہ ہے، اور نقلی، اہل اور عقلی و ذہنیات نیز معتد متقی بہ قول کے بیانات کا ہتمام کیا گیا ہے۔

(اور یہ مراجع جن سے استفادہ کیا جائے گا، اور ساتھ ہی دیگر مراجع کی تجویزاتی فہرست زیر عمل بنے تاکہ موسومہ کی تحریر میں ان سے استفادہ آسان ہو) (۱)

اور ضرورت کے وقت کتب فقہ کے علاوہ دیگر کتب شریعت سے بھی استفادہ کیا جاتا ہے، خصوصیت کے ساتھ فقہ سلف کے سلسلہ میں کتب قیام و احکام القرآن شروع و الحالت اور احادیث و احکام سے متعلق کتابوں کی طرف رجوع کیا جاتا ہے۔

تامل ذکر بات یہ ہے کہ مراجع کلمیہ سے استفادہ صرف مسجود کتابوں تک محدود نہیں ہے، بلکہ ان مخطوطات پر بھی مشتمل ہے جو دنیا میں منتشر علمی ثراؤں سے مایکرو فلم کی صورت میں حاصل کی جاتی ہیں، اسی طرح ایسی مشینیں حاصل کی گئی ہیں جن کے ذریعہ مایکرو فلم کو پڑھا جاسکے اور اس کی فوٹو کاپی اسانی مراجع کی طرح ان تحقیقات کے سلسلہ میں بھیجی جاسکے جس کی ذمہ داری باہر لکھنے والوں کو دی گئی ہے۔ اور مقصد ان بعض تراث فقہی کو شائع کرنا ہے جس کا گناہ مامقرانی مالگی کی کتاب "لذخیرۃ" کے ذریعہ کیا گیا ہے۔

دلائل وراں کی تخریج:

۶۹- اس موسومہ کا یہ امتیاز ہے کہ اس میں ذمہ دہ احکام کے ساتھ ساتھ اس کے نقلی اور عقلی دلائل کا ذکر بھی کیا گیا ہے

(۱) وہ فقہی لہرست جو زیر طباعت ہیں اور جو طبعی نتائج ہوں گی، مندرجہ ذیل ہیں:

- ۱- مجمع وراں کی شرح کی لہرست (احول فقہ میں)
- ۲- مسلم الثبوت وراں کی شرح کی لہرست (اصول فقہ میں)
- ۳- شرح المنہاج وراں کے حواشی کی لہرست (فقہ فاضل میں)
- ۴- حاشیہ ابن ماجہ پر کی لہرست (فقہ فاضل میں)
- ۵- جوہر و کلیل شرح مختصر فاضل کی لہرست (فقہ مالگی میں)

پس کتاب سنت اور اجماع، قیاس اور دیگر مصادر احکام کے دلائل ذکر کئے جاتے ہیں (مرچہ وہ مختلف فیہ ہوں)، یہیں دلائل کا تذکرہ صرف اسی قدر کیا جاتا ہے کہ اس کے ذریعہ حکم کے استنباط کی صورت معلوم ہو سکے، یہ مختلف دلائل، احکام کے ذکر کے بعد لائے جاتے ہیں تاکہ مسئلہ اور حکم کی صورت گہری میں بکھرا رہے، پچا جائیکے، اور یہ بکھرا رہے کہ ہوتی ہے کہ مختلف دلائل کو مستقلاً بیان کیا جائے۔

اور جو دلائل ذکر کئے جاتے ہیں ان میں اس بات کا خیال رکھا جاتا ہے کہ وہ رجحان واحد اور اس کے مثال حکم میں متفق مذہب کے لئے سند کا درجہ رکھتے ہوں، اولہ کے مناقشوں سے تعرض نہیں کیا جاتا مگر اس وقت کہ جب کوئی دلیل یہ سے زبرد رجحان کے لئے، اس کے سمجھنے یا اس کی تاویل میں کسی قسم کے اختلاف کے حوالہ سے ساس ہو، پس ایسی صورت میں اس مقصد کی ادائیگی پر اکتسا کیا جاتا ہے۔

اور اس کا اہتمام کیا جاتا ہے کہ احادیث کی تخریج کی جائے، ان کا درجہ بیان کیا جائے، اور روایت کو اس کی اس صورت میں پیش کیا جائے جو اصول کتب سنت سے ثابت ہے جبکہ مراجع فقہیہ سے نقل کی گئی حدیث کے غلطیہ وحد یا غیر مشہور یا مروی بالمعنی کے مغایر ہوں، اور کبھی مراجع فقہیہ میں ذکر کی گئی حدیث ثابت نہیں ہوتی تو ترجیح حاصل ہو سکے تو اس کے مقابوں ثابت حدیث کے، یہ اس کی تائید پیش کی جاتی ہے، اس وجہ سے کہ کسی مسئلہ کے مشتبہ کے طور پر پیش کی جانے والی حدیث کے ضعف کا ظاہر ہونا اس کا متقاضی نہیں ہے کہ اس مسئلہ کو نظر انداز کر دیا جائے، اس لئے کہ کبھی اس حکم کی دوسری دلیل مراجع فقہیہ میں موجود ہوتی ہے، اس بات پر نظر رکھتے ہوئے کہ موسود میں انہی دلیلوں پر، اقتصار کیا گیا ہے جو مشہور کتب فقہ میں مذکور ہوں۔

خاتمہ:

۱۔ فقہی موسود کا منصوبہ ایک خاص مزاج رکھتا ہے جو دیگر علمی اور عملی خدمات کے منصوبوں سے مختلف ہو کر رہا ہے، یہ اس لئے کہ اس منصوبہ کی تکمیل کے عناصر کسی ایک فیہ یا ادارہ یا حکومت کے بس میں نہیں ہے، بلکہ ضروری ہے کہ اس میں عالم اسلام کے اصحاب اختصام شریک ہوں اور مقدمہ اہمیت اور وقت کے اعتبار سے مطلوبہ معیار پر ایک دوسرے کا تعاون کریں۔

اور اس طرح کے معاملات میں وقت کے نمر پر کنٹرول بس سے باہر کی بات ہوتی ہے، بلکہ اس طرح کے منصوبہ کی کامیابی کے لئے صبر و تحمل اور وسعت نظری کی ضرورت ہے، بشرطیکہ جن بنیادوں پر منصوبے زیر تکمیل ہوں وہ صحیح ہوں، اور اس طرح ہوں کہ ان سے متوقع نتائج کی آمد ممکن ہو، تاکہ تخلیقی کاوش اپنی مطلوبہ شکل میں سامنے آئے کہ وقتی غفلت کی وجہ سے پختگی کا پہلو ہاتھ سے جانا نہ رہے۔

یہ س طرح منصوبہ میں وقت کا نثر تخلیق کی شکل و صورت کے ساتھ ہم آہنگ نہیں ہونا، یونکہ اس کی بنیادوں

اور اولین تیاریوں پر کوشش بے پایاں صرف کی جاتی ہے، خصوصاً موسومہ کے منصوبہ میں تو عمل اور مرتب طور پر منظر
عام پر لانے کی بھی پابندی کی جاتی ہے۔

سختی بات یہ کہ اس موسومہ کا منصوبہ ایک اسلامی ضرورت ہے جس کی تکمیل کی ذمہ داری سے عہدہ برآ ہونا
ضروری ہے، اور تاخیر یا دشواری کی بنا پر اس طرح کے منصوبوں سے تریز امت کے لئے ناجائز ہے، بلکہ ضروری ہے
کہ نئی کامیابی کی راہ کو موثر کرنے کی غرض سے باہمی تعاون کو عمل میں لایا جائے اور زمینت کا ماحول اور تمام
وسائل و ذرائع مہیا کئے جائیں۔

واللہ المستعان وهو ولی التوفیق

موسوع فقهيہ

الف

ائمہ

تعریف:

۱- ائمہ لغت میں: ان لوگوں کو کہا جاتا ہے جن کی اقتداء کی جائے خواہ وہ مرد و عورت ہوں یا کوئی اور (۱)۔ اس کا واحد امام ہے۔ چونکہ لغوی معنی کے اعتبار سے اس کا اطلاق ہر اس شخص پر کیا جاتا ہے جس کی اقتداء کی جائے، چاہے خیر میں کی جائے یا شر میں کی جائے، نیز نہ ضامنِ قربت کی جائے نہ تبرؤ و برکتی سے کی جائے، اس لئے اصطلاحی معنی اور لغوی معنی میں کوئی دوری نہیں ہے (۲)۔

بعد فرمایا ہے: ”وَجَعَلْنَاهُمْ اٰثِمَةً يُقْبَلُونَ بِغُفْرَانٍ“ (۱) (اور تم نے اس (سب) کو پیشوا بنایا۔ امت کرتے تھے ہمارے حکم سے)۔ جب تک خانہء پر بھی ائمہ کا اطلاق یا جاتا ہے، اس لئے کہ وہ ایسے رتبہ پر مقرر سے گئے ہیں جن کی وجہ سے لوگوں پر ضروری ہے کہ اس کی اقتداء کریں اور اس کے مابین مداخلت قبول کریں، خانہء کی مامت کو مامت کہری سے تعبیر کیا جاتا ہے، ائمہ کا اطلاق ان لوگوں پر بھی ہوتا ہے جو لوگوں کو نماز پڑھاتے ہیں، اس مامت کو مامت صغریٰ کہا جاتا ہے، اس لئے کہ اس کی اقتداء میں جو لوگ نماز کرتے ہیں اس کے لئے ضروری ہے کہ ان کی پیروی کریں، حنفیہ کے لئے یہ ہے: ”بما جعل الإمام ليؤتم به“۔ ”إِذَا دَخَلَ الْمَسْجِدَ أَوْ لَدَا مَسْجِدٍ فَاسْجُدْ وَلَا تَحْتَضِرُوا عَلَى إِمَامِكُمْ“ (۲) (امام اسی سے بنایا ہے تاکہ اس کی اقتداء کی جائے، جس جب ہو رکوع کرے تو تم رکوع کرنا، اور جب وہ سجدہ کرے تو تم سجدہ کرنا، اپنے امام کے خلاف تم عمل نہ کرو)۔

(۱) سورۃ انبیاء ۳۷۔

(۲) تفسیر الرازی ۲/۱۷۱ طبع عبدالحق محمد۔ حدیث: ”بما جعل الإمام ليؤتم به“ امام احمد میرہ کی تفسیر دروالات میں ہے۔ ترمذی میں ہے: ”بما جعل الإمام ليؤتم به“۔ تفسیر الرازی ۲/۱۷۱ طبع دار الکتب العربیہ۔ اصل اس حدیث کی حضرت ابوہریرہؓ سے مروی حدیث ہے جسے امام بخاری و امام مسلم نے نسخہ سے برفقہ کے ساتھ روایت کیا ہے۔ اور اس کی ”لا تحضروا علی إمامکم“ (تم اپنے امام کے خلاف عمل نہ کرو) سے نفاذ سے اس کو روایت کیا ہے۔ کیا انہوں نے اس حدیث کا معنی دیکھا ہے؟ (تفصیل تفسیر ۲/۱۷۱-۱۷۲ طبع مکتبۃ المدینہ)۔

اس صطوح کے مختلف استعمالات:

۲- انبیاء علیہم السلام کو امام کہا جاتا ہے، کیونکہ مخلوق پر ان کی اتباع واجب ہوتی ہے قرآن میں اللہ تعالیٰ نے چند نمونوں کا ذکر کرنے کے

(۱) الصحاح، سائر العرب، راجع۔

(۲) شرح التفسیر فی علی التفسیر ص ۱۸۱ ”الطبیعة العامرة“ تفسیر الرازی ۲/۱۷۱-۱۷۲ طبع مکتبۃ المدینہ۔

اجمالی حکم:

۳- ائمہ مذہب فقہ معتبرہ میں سے کسی ایک کے اجتہادات گروہ عقل صحیح، منہ ان تک پہنچے ہوں پھر ان میں سے جو مطلق ہیں ان کی تھکید، جو عام ہیں ان کی تخصیص اور فروغ کی شرطوں کی صراحت بھی ہو، ہو تو ایسے اقوال کے بارے میں وہ شخص جس میں خود اہلیت اجتہاد نہ ہو اس کا اختیار ہوگا کہ ان میں سے کسی ایک کو عمل کے لئے اختیار کرے اور کسی ایک مذہب کی پابندی اس پر لازم نہیں ہوگی، جدا وہ اس کے جس شخص کے پاس ترجیح و تفریح کا ملکہ ہو تو وہ اس سببی اجتہاد، امت فہمہ سے مدد لے سکتا ہے، اس کے بعد کہ وہ ان کی نقل کی صحت کی تحقیق کر لے اگرچہ یہ اجتہادات مجلس شور پر منقول ہوں، اور اس کو حق ہوگا کہ ان اجتہادات کے مطابق استنباط و ترجیح کے قواعد کی روشنی میں جو عمل کرے درستی ہے (۱)۔

ایک ہی عبادت یا ایک ہی تصرف میں مختلف ائمہ کے اجتہادات کی تلفیق اور پیوند کاری کے صحیح ہونے کے بارے میں اختلاف ہے (۲)، ان سارے مسائل کی تفصیل اصولی ضمیمہ میں دیکھی جائے؛ اجتہاد، افتاء، تشابہ، تقلید اور تلفیق کی اصطلاحات کے ضمن میں۔

۴- امامت کی ہر قسم چاہے وہ امامت عظمیٰ یعنی خلافت ہو، کسی ایک علاقہ میں، یا امامت صغریٰ ہو یعنی ماری کی امامت یک وقت، ایک جگہ میں، یا سو رتوں میں ایک سے زیادہ امام کا ہونا، مجملہ ممنوع ہے، مگر طبع مسلمان میں تفریق نہ پیدا ہو اس کی تفصیل کے لئے امامت عداۃ و امامت نبوی کی بحث کی طرف رجوع کریں۔

۵- اصول فقہ اور اصول علم حدیث میں، دورہ بین القابل قبول ہیں

اس کے علاوہ علماء کے نزدیک لفظ "ائمہ" کے دوسرے اصطلاحی استعمالات بھی ہیں جو ایک علم سے دوسرے علم میں مختلف ہوتے ہیں، چنانچہ فقہاء کے نزدیک مجتہدین شرع جو اصحاب مذہب متبوعہ میں نہیں امر کہا جاتا ہے (۱) جب فقہاء امر اور بدو لا جائے تو اس سے مراد حضرت امام ابو حنیفہ، حضرت امام مالک، حضرت امام شافعی اور حضرت امام احمد رحمہم اللہ ہوتے ہیں اصل میں کے، ایک ائمہ سے مراد وہ لوگ ہوتے ہیں جن کو اصول کی تدوین میں سبقت حاصل ہے، خود تکلمین کے طریقہ سے تدوین کی ہو جیسے یونیورسٹی یا خانہ کے طریقہ پر تدوین کی ہو جیسے رشتہ داروں کی یا ان دونوں طریقوں کی جامع راہ اختیار کر کے کی ہو جیسے "ساعاتی" کی مدنیہ۔

مفسرین کے نزدیک مجاہد، حسن، بصری اور حمید بن حنیس جیسے حضرات کو امر کہا جاتا ہے، "مطلہ تراث" میں ان ہی تاریخوں کو امر کہا جاتا ہے جن کی تراث متواتر ہیں، ان ہی تاریخوں کے نام یہ ہیں: مالک، ابن کثیر، ابو عمر، ابن عامر، عاصم، جزو، کسان، ابو جعفر، یاقوت، ابو طیف (۲)، ابو محمد شین کے نزدیک اصحاب تراث، تعدیل کو امر کہا جاتا ہے جیسے علی بن مدینی اور یحییٰ بن یحییٰ مدین۔

محمد شین جب "ائمہ ستہ" (چھ امام) کہتے ہیں تو اس سے ان کی مراد بخاری، مسلم، ابو داؤد و ترمذی، نسائی اور ابن ماجہ ہوتے ہیں، بعض لوگوں نے ائمہ ستہ میں ابن ماجہ کے بجائے امام مالک کو شمار کیا ہے اور بعض لوگ ابن ماجہ کی جگہ دارمی (۳) کا نام لیتے ہیں، تکلمین کے نزدیک ائمہ کا اطلاق ابو الحسن اشعری اور ابو منصور ماتریدی جیسے حضرات پر ہوتا ہے جن کے مستحق و کاتب فکر، عقیدہ میں ان کے تبع ہیں۔

(۱) خطاب ۱/۳۰ طبع اول۔

(۲) اشترالی، اقراءات اشترالی، الجردی ۱/۸۸، ۵۳ طبع بغداد۔

(۳) جامع الاصول ۱/۱۸۰ اور اس کے بعد کے صفحات، ارسلاۃ المحضرین، مشہور مکتبہ المدینہ، مصر ۱۳ طبع دار الفکر، بیروت ۱۴۲۳۔

(۱) فتاویٰ مرحومہ مع المصنف ۲/۲۰۶ طبع بلاق، دار الفکر، ص ۲۰۲ طبع مصطفیٰ اعلیٰ۔

(۲) ابن ماجہ ۱/۵۵ طبع اول، الجردی ۱/۱۶۱ طبع مصطفیٰ اعلیٰ۔

جنہیں امر میں سے کسی نے بطور ارسال بیان کیا ہو، حدیثیں کے نزدیک مرسل و روایت ہے جس میں کوئی تاہی یہ کہے: قال رسول اللہ ﷺ (یعنی درمیان سے صحابی کا) طے حذف کر دیا ہو (۱)۔

۶- ثناء کے نزدیک و روایتیں مقبول ہوں لی جنہیں امر تاہین میں سے کوئی عام بیاب رہے، بشطیکہ راہی ثناء ہو، انی لے اس کن کے ماہرین نے کہا ہے کہ جس نے روایت کو ممل سند کے ساتھ بیان کیا اس نے دوسرے پر اپنا بوجھ ڈال دیا۔ ہر جس نے ارسال کیا اس نے اپنے اوپر بوجھ لا دیا، صاحب مسلم اثبوت نے یسے حضرت کی مثال میں حسن بصری، سعید بن المسوب اور احمد ایم نفعی کو پیش کیا ہے (۲)۔

آباء

تعریف:

۱- آباء، اب کی جمع ہے، اب والد کو کہتے ہیں ()، لفظ اصول و ہ سے عام ہے، یونکہ اصول کا اطلاق ماں، "ام" کی اور ماں، مانی پر بھی ہوتا ہے۔

لفظی اعتبار سے "آباء" بعد "کو بھی شامل ہے، اس سے کہ کسی شخص کی ملاقات میں اس کا بھی مدعا ہوتا ہے۔

بھی بھئی "اب" بول کر چتا بھی مراد ہوتے ہیں، یونکہ چتا پر مجازی طور سے "اب" کا اطلاق ہوتا ہے، جیسے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت یعقوبؑ کی ولادت کے قصہ میں فرمایا ہے: "فَالْوَالِدُ إِلَهُكُمُ الَّذِي آتَاكُمْ آبَاءَكُمْ وَإِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ" (۳)، (وہ بولے ہم عبادت کریں گے آپ کے اور آپ کے باپ دادوں اور ابراہیم اور اسماعیل اور اسحاق کے معبود کی)، اس لئے کہ حضرت اسماعیل، حضرت یعقوب کے چتا تھے۔

۲- ثناء، آباء کا استعمال باپ، دادا (ذکور) کے لئے کرتے ہیں، جیسا کہ لغت میں استعمال ہوتا ہے۔

اجمائی حکم:

۳- وصیت وغیرہ کے باب میں لفظ آباء کا استعمال ہو تو فقہاء کا

(۱) لسان العرب ج ۱۰ (۱)۔

(۲) سورہ بقرہ ۱۳۳۔

(۱) فتح الرحمن ج ۴ ص ۱۲۴ تیسیر القریٰ ج ۳ ص ۱۰۲ طبع مصطفیٰ لکھنؤ۔

(۲) فتح الرحمن ج ۴ ص ۱۲۴۔

آباء ۴

کی بنیاد ہے جس میں انہوں نے کہا ہے کہ اگر کسی شخص نے کہا کہ میں نے فلاں کے آباء کے لئے وصیت کی تو اس میں دودھ کی ورناما، مانی، بیٹوں داخل ہوں گے (۱)۔

بحث کے مقامات:

۴- اس مسئلہ کو وصیت اور اماں کے یاں میں بعض فقہاء نے ذکر کیا ہے، نیز اصول فقہ میں ”مشترک“ کی بحثوں کی طرف بھی رجوع کیا جاسکتا ہے، ”آباء کے ہقیہ و حاکم کے سے دیکھئے (مادہ: ۲)۔

مختلف ہے کہ یہ عہدہ کو شامل ہوگا یا نہیں؟ فقہاء کے اختلاف کی بنیاد یہ ہے کہ ال میں اس بات میں اختلاف ہے کہ ایک وقت میں ہی لفظ کا معنی دو حقیقی و ہون معنی مراد یا جاسکتا ہے یا نہیں؟ اس لئے کہ لفظ ”آباء“ کا عہدہ و پر طاق معنی ہے۔

حنفیہ کا مسلک یہ ہے کہ ایک وقت ہی لفظ کا حقیقی اور مجازی معنی مراد نہیں یا جاسکتا۔ یہ مکمل تابع پر مشروط کو ترجیح ہوتی ہے جیسا کہ ”مستقیق“ میں ہے سعد الدین شمس زبانی نے کہا ہے کہ اگر مسلمان نے وفات کے وقت، ”مرہبات کو پناہ دے دی تو یہ عہدہ“ اور عہدات کو شامل نہیں ہوگی (۲)۔

”محیط“ کے حوالہ سے ”فتاویٰ ہند“ کے باب وصیت میں لکھا ہے کہ جب کوئی آدمی فلاں فلاں شخص کے آباء کے لئے وصیت کرے اور حال یہ ہے کہ فلاں فلاں کے باپ بھی ہیں اور مائیں بھی، تو یہ سب وصیت میں داخل ہوں گے، یعنی ان سب کے لئے وصیت ہوگی، اور اگر ان کے (فلاں فلاں کے) باپ اور مائیں نہ ہوں بلکہ وہ فوت ہوئے ہوں تو یہ (۱۰۰، ۱۰۰ کی) وصیت میں داخل نہ ہوں گے (۳)۔

فتاویٰ ہند میں یہ بھی ہے کہ حضرت امام محمدؒ نے فرمایا کہ اگر ان لوگوں کی زبان میں ولد ”جد“ کو بھی کہا جاتا ہو تو اماں کے اندر عہدہ بھی داخل ہوں گے (۴)۔

شافعیہ اور جہور کے نزدیک ایک وقت حقیقت اور مجاز دونوں مراد لئے جاسکتے ہیں (۵) شافعیہ کی شافعیہ میں سے رٹی کے اس قول

(۱) مکتبہ رحیمیہ، طبع ۸۹، ۸۸، ۸۷، ۸۶، ۸۵، ۸۴، ۸۳، ۸۲، ۸۱، ۸۰، ۷۹، ۷۸، ۷۷، ۷۶، ۷۵، ۷۴، ۷۳، ۷۲، ۷۱، ۷۰، ۶۹، ۶۸، ۶۷، ۶۶، ۶۵، ۶۴، ۶۳، ۶۲، ۶۱، ۶۰، ۵۹، ۵۸، ۵۷، ۵۶، ۵۵، ۵۴، ۵۳، ۵۲، ۵۱، ۵۰، ۴۹، ۴۸، ۴۷، ۴۶، ۴۵، ۴۴، ۴۳، ۴۲، ۴۱، ۴۰، ۳۹، ۳۸، ۳۷، ۳۶، ۳۵، ۳۴، ۳۳، ۳۲، ۳۱، ۳۰، ۲۹، ۲۸، ۲۷، ۲۶، ۲۵، ۲۴، ۲۳، ۲۲، ۲۱، ۲۰، ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱۔

(۲) الفتاویٰ ہندیہ، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱۔

(۳) الفتاویٰ ہندیہ، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱۔

(۴) مجمع البحرین، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴

نیچے ہوتی ہے، جسے آج کل "خز" (سچک ٹک) اور مر حش کہہ جاتا ہے۔ حش سے مراد "ہیت الخلاء" ہے (۱)۔

۲- اصل یہ ہے کہ کنوئیں کا پانی صاف اور مطہر ہے یعنی خود بھی پاک ہوتا ہے اور ۱۰۰ مرتبہ کو بھی پاک کرنا ہے، بلا تعلق اس سے پاکی حاصل کرنا، درست ہے، لیکن جب اس کا پانی نجاست سے آلودہ ہو جائے تو اس کے اوصاف میں سے کوئی ایک بدل جائے اس تکمیل کے مطابق جو پانی کے احکام کے بارے میں معروف ہے تو وہ پاک نہیں رہتا، نہ اس سے پاکی حاصل ہوتی ہے، اس کے علاوہ فقہاء نے یہ کنوئیں کے پانی سے پاکی حاصل کرنے کو مکروہ قرار دیا ہے جو اس زمین میں ہوں جہاں قتل کا خصب (مذاب) مائیں ہو، اور کچھ یہ کہ اس کا بھی قتل، نے دیکھا ہے جو عام کنوئیں کی بہت "فضیلت" رکھتے ہیں، اور اس پر کچھ احکام بھی مرتب کئے ہیں۔

بحث ثانی

غیر اور غیر آباد زمینوں کو کارآمد بنانے کے لئے کنوئیں کی کھدائی اور ایسے کنوئیں کے پانی سے وابستہ لوگوں کے حقوق اول: بیکار زمین کو کارآمد بنانے کی غرض سے کنوئیں کھودنا؛

۳- کنوئیں کھودنا اور اس سے پانی کا نکلنے لگنا، زمین کو آباد کرنے کا ایک سبب ہے، فقہاء کا اس بات پر اجماع ہے کہ جب کنوئیں سے پانی نکلے گا، اس سے پودوں کو اگانے میں انتفاع ہونے لگے اور اس کے بعد مالک بننے کی نیت بھی ہو تو آباد کاری کا عمل مکمل ہو جاتا ہے، جمہور فقہاء (مالکیہ، شافعیہ، حنبلیہ) کی رائے یہ ہے کہ کنوئیں سے پانی نکلا شربت ہو جائے و محض استی سے آباد کاری کا عمل لی حمد مکمل ہو جاتا ہے، لیکن نہ اس رسموشیوں کے سے ہو تو مالک

(۱) حاشیہ الجیری (نسخہ خطیب) ص ۸۵ طبع مصطفیٰ لکھنؤ۔

آبار

بحث اول

آبار کی تعریف اور اس کے عمومی احکام کا بیان

۱- "آبار" بزرگی جمع ہے اور "بار" سے مشتق ہے جس کا معنی ہے کھودنا، اس کی جمع قلت "ابود" اور "آبہر" ہے، اور جمع کثرت "ہبار" ہے (۱)۔

بن عابدین نے حاشیہ میں "الحف" کے حوالہ سے نقل کرتے ہیں کہ مردہ کنواں ہے جس کے نیچے سے سونا پھوٹتا ہو یعنی اس میں پانی ہو جس میں اضافہ ہوتا ہو، ورنہ پانی اس کے اندر سے ابلتا ہو، بن عابدین نے یہ بھی کہا ہے کہ یہ بات سنی نہیں کہ "بئر" کی مذکورہ تعریف کی رو سے صبرتی (حوض)، ذب (زحاح) اور وہ کنوئیں خارج ہو جاتے ہیں جو بارش کے پانیوں کے پانی سے بھرتے ہیں، اور بن عابدین نے (بہ وزن عطیہ) کہا جاتا ہے جیسا کہ عرف ہے، اس لئے کہ رکیہ بزرگی کو کہتے ہیں جیسا کہ قاسوس میں ہے، لیکن عرف میں یہ ایسا کنواں ہے جس میں بارش کا پانی جمع ہوتا ہو (۲) اس معنی کے اعتبار سے رکیہ صبرتی کا متنازعہ ہے۔

حاشیہ: بخیر می علی شرح الخطیب میں ہے کہ بحر کا اطلاق بھی اس جگہ پر ہوتا ہے جہاں چشماب، پائنا نہ جمع ہوتا ہو، جو بیت الخلاء کے

(۱) غرض منہاج طبروس (ب، ا، د)

(۲) حاشیہ بن عابدین ص ۱۲۲ طبع بلاق۔

مقدار میں فقہاء کا اختلاف ہے کہ کنویں سے متعلقہ علاقہ کی حد کہاں تک ہونی چاہئے۔ حنفیہ اور حنبلیہ کنویں کی نوعیت کے مطابق گزوں کے لحاظ سے حد کی تحدید کرتے ہیں، ان دونوں مسلکوں کا استدلال ان روایات سے ہے جو اس سلسلہ میں وارد ہوئی ہیں، مالکیہ اور شافعیہ نے اس کی تحدید اتنی مقدار سے کی ہے کہ کنویں پر پانی پینے کی غرض سے لوگوں کے آنے آنیوں کے بھانے اور بھیہ بریوں کو پانے میں تنگی نہ ہو اور کنویں کے پانی کو مٹھا نہ ہو (اس کا پانی گند نہ ہو) (۱) (تفصیل "ایا، الاموات" مسواں کے تحت دیکھئے)۔

دوم: کنویں کے پانی سے لوگوں کے وابستہ حقوق:

۳- اس مسئلہ کی جیسا دور روایت ہے جسے خلال نے حضور ﷺ سے نقل کیا ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا: "الناس شركاء في ثلاث: الماء والكلاء والدار" (۲) (لوگ تین چیزوں میں شریک ہیں:

= وحوم بنو العطل اربعون ذراعاً، وحوم بنو السصح ستون ذراعاً" (چتر کے حدود پانچ سو گز ہیں اور وہ کنویں جہاں ڈالے ٹھہرتے ہوں اس کے حدود چالیس گز ہیں اور سینچائی کے کنویں کے حدود نو گز ہیں)، حاتم ابن محمد کہتے ہیں: "محمّد بن عبد اللہ اس طرح نہیں لی، اس پر علامہ مسلم ابن قسطلوبغا نے فرمایا: میں کہتا ہوں کہ اسی طرح محمد بن الحسن نے روایت کیا ہے (میدان الکلی ر ۳ طبع ۱۳۵۵ھ)۔

(۱) البدائع ۱/ ۱۹۵، تبیین الحقائق ۱/ ۳۶-۳۷، الفتاویٰ الہندیہ ۵/ ۳۸۸-۳۸۹ طبع بیروت، المشرع الصغیر ۲/ ۲۹۳ طبع مصطفیٰ نجف، وجہ ۲/ ۲۲۲ طبع ۱۳۷۷ھ، مفتی الحقائق ۲/ ۳۳، المہذب ۱/ ۲۲۳ طبع عیسیٰ الجلی، المرقع ۳/ ۳۵۵-۳۵۷، کشاف الفتاویٰ ۲/ ۱۶۱-۱۶۳، مفتی ۱/ ۱۵۷۔

(۲) حدیث "الناس شركاء في ثلاث: الماء والكلاء والدار" (مسلمان تین چیزوں میں شریک ہیں: پانی، گھاس اور آگ) (فیض القدیر ۱/ ۲۷۱-۲۷۲) اور علامہ ابن ماجہ نے حضرت اس عیسیٰ

کے یہاں آباد کاری کا عمل مکمل ہونے کی یہ شرط ہے کہ یہ امانت لیا جائے کہ کنواں کھودنے کی غرض احیاء (آباد کاری) تھی، اور صحیح روایت کے مطابق شافعیہ پودے لگانا بھی ضروری قرار دیتے ہیں بشرطیکہ اناں کی بوٹ کے لئے ہو اسی طرح شافعیہ مالک بننے کی نیت بھی شرط قرار دیتے ہیں، اناں اگر نرم زمین میں ہو تو بعض شافعیہ اناں کے چاروں طرف مندر تعمیر کرنے کی بھی شرط لگاتے ہیں حصہ کا مسلک یہ ہے کہ محض پانی چوٹ بکھنے سے آباد کاری کا عمل مکمل نہیں ہوتا بلکہ اناں کی کھدائی (اس سے زمین کی سینچائی کے بعد ہی یہ مکمل ہوتا ہے)۔

اس بات میں کوئی اختلاف نہیں کہ یہ آباد زمین میں واقع اناں کا ایک مندر (محفوظ علاقہ) ہوتا ہے تاکہ کھدائی اور اتھاگ نہیں ہو، چنانچہ اگر کوئی کسی اناں کے مندر کے اندر اناں کو چاہے تو اپنے شخص کو حق ہوگا کہ اسے روک دے، اس لئے کہ نبی کریم ﷺ نے کنویں کے لئے ایک مندر مقرر فرمایا ہے (۲)، لہذا مندر کی

(۱) المشرع الصغیر حاشیہ ۱۵۷۱، الما ۲/ ۲۹۱ طبع ۱۳۷۷ھ، المشرع الکبیر وجامعہ الرسنی ۲/ ۱۹۳ طبع دار الفکر لیبی، مفتی الحقائق ۲/ ۳۶۶ طبع مصطفیٰ نجف، ۱۳۷۷ھ، الاتحاف بحاشیہ البیرونی ۳/ ۱۹۳ طبع مصطفیٰ نجفی، مفتی ۱/ ۵۷۶ طبع المنار ۳/ ۳۷۷، تبیین الحقائق ۲/ ۳۶۶ طبع ۱۳۱۵ھ، حاشیہ ابن ماجہ ۵/ ۳۰۳، مجمع فہم القدیر ۱/ ۱۳۹ طبع بیروت۔

(۲) البدائع ۱/ ۱۹۱ طبع الحنفی۔ وروایت "ان النبی ﷺ جعل للبشر حرمین" تھوڑے سے اختلاف کے ساتھ متعدد طریقوں سے مروی ہے چنانچہ اس کی روایت دارمی (۲/ ۲۷۳ طبع دار الکتب المصریہ) اور ابن ماجہ (۲/ ۳۱۳ طبع عیسیٰ الجلی) نے کی ہے اس کا مدراستاجیل بن مسلم اگلی پر ہے اور وہ علامہ ابن ماجہ کو صنف کہا ہے امام احمد وغیرہ نے اسے منکر الحدیث بتلایا ہے (میزان الاحوال ۱/ ۲۳۸-۲۳۹ طبع عیسیٰ الجلی) ابن ماجہ کی روایت کی سند میں ایک روایت منقول ہے اس میں ضروری ہے (فیض القدیر ۳/ ۳۸۲، تہذیب الفقہ ۱۰/ ۳۰۹ طبع حیدرآباد) امام ابن قسطلوبغا کی تدقیقات میں ایک روایت ہے "حرمین العین خمساً ذراعاً،

آبار ۵

لیکن یہ باسٹ صرف پیاس بجھانے کی حد تک محدود ہے شرب یعنی سیرپانی کے لئے جائز نہیں (۱)۔

۵۔ کنواں کسی کے احاطہ یا اراضی مملوکہ میں ہو تو اس سے عام لوگوں کا حق متعلق ہوگا یا نہیں؟ اس سلسلہ میں فقہاء کی آراء مختلف ہیں، ایک رائے یہ ہے کہ اس سے لوگوں کا حق متعلق ہوگا اور یہ حنفیہ کے یہاں بھی ایک قول ہے بشرطیکہ قریب میں یہ پانی نہ ملے جو کسی کی حدیت میں نہ ہو۔ یہاں تک کہ کنواں کا پانی کنویں والے کی ضرورت سے زیادہ نہ ہو تب بھی امام ابو حنیفہ کے نزدیک عام لوگوں کا حق اس سے متعلق ہوگا، ائمہ مشائخ نے عوام کے استفادہ کے سے یہ قید لگائی ہے کہ کنواں میں پانی مالک کی ضرورت سے زیادہ ہو (۲)، اناجید کا بھی یہی مسلک ہے، چونکہ کنواں مطلقاً اس لئے جانا ہے کہ پانی ضرورت کے لئے پانی جمع کیا جائے، اور اس لئے کہ پینے کا حق ایک ضرورت ہے، نیز اس لئے کہ کنواں زمین کے تابع ہوتا ہے، پانی کے تابع نہیں ہوتا، اس لئے بھی کہ روایت میں آتا ہے کہ عام لوگ پانی، گھاس اور آگ میں شریک ہیں (۳)، ثانویہ کا نظام مذہب یہی ہے بشرطیکہ کنواں انتفاع کی غرض سے نہ ہو بلکہ ذاتی حدیت کی غرض سے نہ ہو، اناجید کا بھی غیر مشابہ قنوں ان کنواں کے بارے میں یہی ہے جو گھر میں ہیں اور فسیل، اعلیٰ بات میں نہ ہوں، اس رشد نے یہ شرائط لگائی ہے کہ کنواں کسی زمین میں، نفع ہو جہاں نہ ہو، رفت سے کوئی ضرر نہ ہو، عوام کو اس سے استفادہ کا حق ہوگا (۴)۔

(۱) شرب سے مراد پانی کی وہ حالت اور ضروری مقدار ہے جو پچال کے کام میں آئے۔

(۲) الفتاویٰ الہندیہ ۵/۹۱، تبیین الحقائق ۱/۳۰۸۔

(۳) حدیث: ۳، الناس خیر کاو، ۱۱، کی ترجمہ کنز الایمان۔

(۴) تبیین الحقائق ۱/۳۰۸، حاشیہ المدنی ۲/۴۲۳، طبع مصر، ۱۳۰۶ھ، شرح الکبیر ۶/۶۷۰۔

۱۸۲، کتاب انتفاع ۲/۲۲۵، ۲۰۴۔

پانی، گھاس اور آگ، جیسا کہ حضور ﷺ سے یہ بھی مراد ہے: ”نہی عن بیع الماء إلا ما حمل منہ“ (۱) (آپ نے پانی بیچنے سے منع فرمایا، سوائے اس مقدار کے جسے کمال تر محفوظ کر لیا گیا ہو)، یہ استشہاد اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ پہلی حدیث میں وہ پانی مراد ہے جو قبضہ میں نہیں لیا گیا ہو۔

اس بنا پر عام لوگوں کا پانی مباح الاستعمال ہے اس میں کسی کی حدیت نہیں لائی، اس میں سے لئے رجوع کر لیا گیا ہو، اپنی نوعیت کے کنواں کا پانی عام لوگوں کے لئے مباح الاستعمال نہیں ہوتا، چونکہ حرم پینے اور جاوروں کو پانی کی ضرورت جس کو فتاویٰ، مرام، حق القنۃ (پیس بجھانے کے حق) (۲) سے قبیح کرتے ہیں، یہ ضرورت بار بار پیش آتی ہے، جیسا کہ ملک خاص میں جانے سے قبل پانی سب کے لئے مباح ہوتا ہے، اور یہ عمومی طور پر کنواں کا پانی زمین کے اندر پڑے جانے والے پانی کے عام، غیرہ سے متصل ہوتا ہے اس لئے اس سے شبہ پیدا ہوتا ہے کہ خصوصی کنواں کا پانی بھی مباح ہونا چاہئے

= سے روایت کیا ہے جس کی سند میں عبد اللہ بن خراش ہیں جو متروک ہیں، اور ابن اسکن نے اس حدیث کو صحیح قرار دیا ہے اور دوسرے حضرات نے بھی اس کی روایت کی ہے دیکھئے (تحقیق المسیر ۳۸۷-۳۸۸ طبع ہمدان)۔

(۱) حدیث: ”نہی عن بیع الماء...“ کی روایت ابو سعید نے (الاصول ۲/۳۰۸، تحقیق محمد حامد اقصیٰ) میں کی ہے اس کی سند میں عکرم فیروزی ہیں دیکھئے (میزان الاصول ۱/۳۳۱-۳۳۲، ۳۸۸-۳۸۹ طبع مصر، اقصیٰ) اس کی روایت ترمذی نے بھی یاس بن عبد اللہ بن خراش سے کی ہے الفاظ یہ ہیں: ”نہی عن بیع الماء...“ امام ترمذی نے اس کو صحیح قرار دیا ہے (تحدیث لاخوٰی ۳/۳۹۰-۳۹۱ طبع استقواء المدینہ) امام مسلم نے جامع بن عبد اللہ کے واسطے سے ان الفاظ کے ساتھ روایت کی ہے: ”نہی رسول اللہ ﷺ عن بیع فضل الماء“ (رسول اللہ ﷺ نے دیکھ پانی کے فروخت کرنے سے منع فرمایا) (صحیح مسلم ۳/۹۷۱، تحقیق محمد زکریا محمد ابان)۔

(۲) حق القنۃ: آدمی اور جانوروں کے لئے پینے کا حق نہ کہ کنویں کو سیراب کر کے کاٹ۔

دوسری رائے یہ ہے کہ اس سے کسی کا حق متعلق نہیں ہوگا، بلکہ یہ صرف مالک کی خاص ملکیت ہوگی، یہ حق کا ایک قول ہے، امام احمد سے منقول ایک روایت یہی ہے، مکانات اور احاطے والے باغوں کے لئے ان کے بارے میں مالکیہ کا بھی یہی مذہب ہے، مملوک راضی میں جوہانی کنویں ہوتے ہیں ان کے بارے میں بھی مالکیہ کا مشہور قول یہی ہے، شامیہ کا صحیح تر مسلک یہ ہے کہ اگر شاہی کی ملکیت میں ہو یا کسی نے اس کی کھدائی مالک بننے کی غرض سے کی ہو تو کنویں لے کو حق ہوگا کہ وہ دوسروں کو پینے کے لئے بھی پانی نہ لینے دے، سے یہ بھی حق ہوگا کہ وہ پانی بیچے، کیونکہ یہ جمع کئے ہوئے پانی کے حکم میں ہے، اگر مالک ہو جائے گا وہ پیشہ ہو تو کنویں لے کو حق نہ ہوگا کہ وہ پانی پینے سے روکے، اس لئے کہ یہ فطرہ اور انتہائی محوری کی حالت ہے (۱)، پانی کے حکم میں وہ سیال معدیات بھی ہیں جو کسی کی ملکیت میں ہوں، جیسے گول اور پٹرول (۲)۔

بحث ثالث

☆ کنویں کا پانی کتنا ہو تو کثیر ہوگا؟

☆ کوئی پاک چیز مل جائے تو کیا حکم ہوگا؟

☆ یہ آدمی کنویں میں غوطہ گائے جو پاک ہو یا اس کے

بدن پر نجاست ہو تو کیا حکم ہوگا؟

۶- فقہاء مذہب کا اس بات پر اتفاق ہے کہ پانی اگر کثیر ہو تو جب تک اس کا رنگ، مزہ، بو نہ بدلے تب تک کوئی چیز اس کو پاک نہیں کرے گی، یسین کثرت کی تعریف میں فقہاء کا اختلاف ہے، حنفیہ کے یہاں اس کی حد (۱۰ × ۱۰) ذراٹ ہے، مگر ابن کاؤنی، شمار میں ہے،

(۱) حوالہ سابق۔

(۲) یسین ۳۴ طبع مکتبہ النعمان۔

اس اتنا ہونا چاہیے کہ چلو سے پانی نکالاجائے تو زمیں نہ ٹپکے، اور سات منی کا ہونا ہے، اس لئے کنویں اگر (۱۰ × ۱۰) ذراٹ کا ہو تو پانی کی چیز سے پاک نہ ہوگا، بسبب تک اس کا رنگ، مزہ، بو نہ بدلتا جائے، حنفیہ اس کو جاری پانی پر قیاس کرتے ہیں، جبکہ قیاس یہ ہے کہ یہ پاک نہ ہو، یسین قیاس کو آثار کے مقصد میں ترک کر دیا گیا ہے، کنویں کے مسائل آثار پر مبنی ہیں، ردود اور (۱۰ × ۱۰) ذراٹوں مفتی ہے، اگرچہ یہ چیلنج صحت ہوتا ہے اس کے عموم میں وہ نہ اس بھی شامل ہو جائے جس میں نول تو ہو مین عرض نہ ہو، یہی صحیح قول ہے، ایک قول یہ بھی ہے کہ اس سلسلہ میں متکلیہ کی رائے معتبر ہوگی، کیونکہ بیعت سے اس کی کوئی تحدید ثابت نہیں ہے (۳)۔

مالکیہ کا مسلک یہ ہے کہ کثیر وہ پانی ہے جو غسل کے برتن سے زیادہ ہو، راجح قول کے مطابق مالکیہ اس پانی کو بھی نیشہ کہتے ہیں جو غصہ کے برتن سے زیادہ ہو (۳)، شامیہ و نظام مذہب کے مطابق متبادل اس پانی کو نیشہ کہتے ہیں جو متبادل اس سے زیادہ ہو (۳)، کیونکہ

(۱) مجمع الزوائد ۳۳ طبع اعظمیہ، حاشیہ ابن ماجہ ۲۸، ۱۳ طبع

بلائی۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ۲۳ طبع سوم بلائی۔

(۳) المشرح الکبیر و جامعہ الدوسقی ۳۵ طبع یسین، شرح القرشی ۶۷ طبع مشرق، یسین مالک ۷ طبع ۳۷۔

(۴) حوالہ تقریباً ۱۰۰ مل بغدادی کے مسدوی ہے، بغدادی مل ۲۸ درہم اور ۳۷ درہم کے برہم ہے، یسین ۳۷ طبع یسین، شرح القرشی ۶۷ طبع مشرق، یسین مالک ۷ طبع ۳۷۔

حدیث میں ہے: "اذا بلغ الماء قلتين لم يمسه شيء" (جب پانی وہ تھکے ہو تو اس کو کوئی شے مایا پاک نہیں کرتی)۔ ایک روایت میں ہے "لم يمسه الحبث" (۱) (مایا پاک نہیں کرتی)۔ اگر پانی وہ تھکے سے ایک رطل یا وہ رطل کم ہوتا ہو بھی، تھکے کے حکم میں ہوگا (۲)۔

۷۔ شہید کے پانی میں کوئی پاک چیز مل جائے، خواہ سیل ہو، خواہ جامد، ورنہ اس کو آب میں سے ہے جن کا پانی قلیل شمار ہوتا ہے تو اس پر اس مائیتیل کے حتام جاری ہوں گے جو کسی پاک چیز میں مل گئی ہو، قلت وراثت کی تحدید اور تعریف میں امر کے مذہب جانتے کے لئے دیکھئے: اصطلاح مبادہ (پانی)۔

کنویں کے پانی میں نشان کا ڈبکی لگاؤ:

۸۔ فقہاء مذہب کا اس وقت پر اتفاق ہے کہ آئینی آرکنیوں میں ڈبکی لگائے اور وہ نقیضی، خنکی، مویں نجاستوں سے پاک ہو، اور پانی کثیر ہو تو اس پانی کو مستعمل نہیں کہا جائے گا، بلکہ وہ اپنی اصل کے مطابق پاک کرنے والا رہے گا، امام ابوحنیفہ سے امام حسن کی روایت ہے کہ: "یہ کنویں کا پانی ہیں ڈول کھینچا جائے گا" (۳)۔

ثانیہ کا مسک ورنہ ناجہ کا صحیح مذہب یہ ہے کہ آئینی رد و بویا

= کے برہر ہوتا ہے، ظاہر مذہب میں ہے کہ پانچ ٹھک ہوتا ہے، ہر ٹھک سورتی رطل کے برہر ہوتا ہے، اس طرح دو ٹھک پانچ سورتی رطل کے ہم وزن ہوتا ہے (مجموعہ نسخہ ۲۲، ۹۰، ۸۷، طبع المکتوب)۔

(۱) "اذا بلغ الماء..." والی پہلی حدیث کی روایت ابن ماجہ نے حضرت ابن عمر سے کی ہے، ورنہ دوسری حدیث کی روایت امام احمد وغیرہ نے حضرت ابن عمر سے کی ہے (مجموعہ کبیر ۱، ۱۹، طبع مصنفی المکتوب)۔ اس میں طویل کلام ہے جیسا کہ (تفہیم البیہر ۱۶۱-۲۰، طبع فقہیہ) میں ہے، ابن خزیمہ ورنہ ابن حبان وغیرہ نے اسے صحیح قرار دیا ہے دیکھئے (فیض القدیر ۱، ۳۱۳)۔

(۲) فتح البیہر، بیاض الحاکم، الحاکمین ۱، ۱۵، شرح ۱۱، ۳۰، طبع مہارک (۳) الحدیث ۲۲، ۷۳۔

مراد، پاک ہے، پانی میں آدمی کے مرنے سے پانی مایا پاک نہیں ہوتا، بلکہ یہ کہ پانی کا کوئی حصہ بہت زیادہ بدل جائے، کیونکہ حضور ﷺ کا ارشاد ہے: "المؤمن لا یسجس" (۱) (مومن مایا پاک نہیں ہوتا)، اور اس لئے بھی کہ آدمی موت سے مایا پاک نہیں ہوتا، جیسے کہ شہید، اس لئے کہ اگر موت سے انسان مایا پاک ہوتا تو غسل سے کبھی پاک نہیں ہوتا، مسلمان اور کافر کے درمیان کوئی فرق نہیں ہے، کیونکہ انسان ہونے میں، دونوں برابر ہیں (۲)۔

حنیہ کی رائے یہ ہے کہ کنویں میں اگر آدمی مر جائے تو کنویں کا سارے پانی کھینچا جائے گا، حنیہ کے یہاں اس بات کی صراحت ہے کہ کنویں میں، مائیاں یا آئینی بھری ہوئی گر کر مر جائے تو کنویں کا سارے پانی کھینچا جائے گا، کتا مرنے کی صورت میں سارے پانی نکالنے کے لئے کتے کا مرنے کی صورت میں ہے، بلکہ اگر کتا ترزدہ نکلے، تب بھی سارے پانی نکالے جائے گا (۳)۔

۹۔ ابن قدامہ ضحلی کا قول ہے کہ کافر کے ڈبکی لگانے سے پانی کے مایا پاک ہونے کا احتمال ہے، کیونکہ ہر حضور ﷺ کا جو ارشاد، رتق یا یا ہے، مومن کے بارے میں ہے (۴)۔

آرکنیوں میں ایسا آدمی گر جائے جس کے بدن میں نجاست خنکی ہے، یعنی خنکی یا بے وضو آدمی گر جائے تو، یکجا پائے گا کہ کنویں

(۱) حدیث: "المؤمن لا یسجس" کی روایت امام مسلم نے حضرت ابوہریرہ سے کی ہے، امام مسلم کے الفاظ یہ ہیں: "سبحان اللہ بن المؤمن لا یسجس" (سبحان اللہ! مومن مایا پاک نہیں ہوتا ہے) (مجموعہ شرح النووی ۱۶/۱-۱۷، ۱۷)، امام بخاری نے بھی حضرت ابوہریرہ سے ان الفاظ کے ساتھ روایت کیا ہے: "سبحان اللہ بن المسلم لا یسجس" (سبحان اللہ! مسلم مایا پاک نہیں ہوتا) اس میں ایک قصہ ہے (فتح الباری ۱، ۳۱۰)۔

(۲) انہی ۱، ۲۳-۲۵، طبع ۱۳۳۶ھ، فتح البیہر، بیاض الحاکم، الحاکمین ۱، ۲۹۔

(۳) مجمع ۱، ۳۳، طبع ۱۳۳۷ھ، تبیین الحقائق، ۱، ۱۳۳۔

(۴) انہی ۱، ۳۳۔

کاپانی قلمیں ہے یا شے، اور یہ بڑے بڑے وقت اس کی نیت نجاست اور
 نرنے اور پانی حاصل کرنے کی تھی یا ٹھنڈک حاصل کرنا یا اول تکانا
 مقصد وقت۔

ترتیب میں سوت ہو جیسی اس کا پانی جاری ہو تو اس کا نام مالکی کا
 قول ہے کہ جنبی و اس جیسے لوگوں کے رُنے سے نہ اس کا پاک نہیں
 ہوگا۔ یحییٰ بن عید کی روایت کے مطابق امام مالک کا بھی یہی قول
 ہے (۱)۔ امام احمد کی بھی یہی روایت ہے بشرطیکہ رفعِ حدث کی نیت نہ ہو
 ہو (۲)۔ یہی قول حنفیہ میں س لوگوں کا ہے جو کہتے ہیں کہ مستعمل
 پانی پاک ہے اس سے کہ غیر مستعمل پانی مستعمل پانی سے زیادہ
 ہے۔ یہ اس سے پاک کہتے ہیں کہ نہ نجی نکالے سے پانی مستعمل نہیں
 ہوتا۔ اس قول کی بنا پر کچھ بھی پانی نکالنے کی ضرورت نہیں (۳)۔

۱۰۔ شافعیہ کا مذہب یہ ہے کہ جنبی، درجنبی بیتہ محض کاسنہ میں
 ڈال کر نکال کر دے، اگرچہ کسے اس جاری ہو، کیونکہ حضرت ابوہریرہؓ کی
 روایت ہے کہ حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”لا یغتسل احدکم
 فی الماء الدائم وهو جنب“ (۴) (تم میں سے کوئی شخص طہرے
 ہوئے پانی میں جنابت کی حالت میں غسل نہ کرے) یہی حضرت
 امام مالک سے علی بن ریحہ کی روایت ہے (۵) یہی حنابلہ کا مسلک
 ہے بشرطیکہ حدیثوں کے لئے کی نیت ہو (۶)۔ یہی رائے ان بعض حنفیہ

() المبدوء بـ / ٢٤ - ٢٨ طبع في دار

(۲) کتب القصاص ۲۷۲ طبع احیاء

(۳) اہل کفر و فساد کے مجمع الاشرار۔

(۳) شرح اروض / ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹

(٥) المبرور ٣٤٧ - ٣٨٨

٦. كشف القناع / ٣٤٤ -

کی ہے جو انہی گمانے سے پانی کو مستعمل قرار دیتے ہیں، مستعمل پانی کو مایا پاک کہتے ہیں، اس لئے اس کے رد ایک سار پانی نکالا جائے گا حضرت امام ابوحنیفہ سے مروی ہے کہ اگر بے وضو شخص؛ یکی نکالے گا چالیس اہل بیتؑ جائے گا، اور اگر کافر یا جہنی ہو تو تمام پانی نکال جائے گا، یہ تک کافر کا بدنہاست شقی یا نہاست حمی سے خالی نہیں رہتا۔ ۱۵ یہ کہ ہم یہ تحقیق کر لیں کہ انہی گمانے وقت اس کے ہر کوئی نہاست نہیں تھی (۱)۔

۱۱۔ اُن کتب میں کا پانی ٹھیک ہو اور رفعِ حدیث کی نیت کے بغیر اُن کی
لٹائے تو مالکیہ کے نزدیک صرف اتنا پانی مستعمل ہوگا جو اس کے بدن
سے متصل ہوگا (۲)، شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک پانی پنی اصل کے
مطابق پاک رہے گا (۳)، حنفیہ کے تین قول ہیں جنہیں ان کی
کتابوں میں ”مسئلة البئر جحط“ کے رمز سے ظاہر کیا جاتا
ہے، جحط کے ”ج“ سے اشارہ ہے امام اعظم کے قول کی طرف کہ
پانی جس سے ملتے ہی ناپاک ہو جاتا ہے، کیونکہ بعض اعضاء کے
جھونے کا فرض اس سے ساتھ ہونا ہے لیس ”ی ناپاک رہے گا۔
یونکہ بقیہ اعضاء میں ابھی نجاست باقی ہے یہ اس سے مستعمل پانی
نجس ہے۔“ ”ج“ سے امام ابو یوسف کی رائے کی طرف اشارہ ہے کہ
آبی اپنی ناپاکی کی حالت پر باقی رہے گا، یونکہ پانی کا بہنا نہیں
پایا گیا جو امام ابو یوسف کے نزدیک شرط ہے، پانی پاک رہے گا،
یونکہ قربت کی نیت میں پانی نجی ورنہ حدیث دور کرنے کی نیت پانی
نجی، ”ط“ سے امام محمد بن نجس کی رائے کی طرف اشارہ ہے کہ ”دلی
پاک رہے گا، یونکہ ان کے یہاں ”بہا“ شرط نہیں ہے اور پانی بھی

(۱) الیوم یخبرہ

(۲) شرح الخیراتی ۱/ ۷۴-۷۵

(۳) نہایت کجارج ۵۵۵ طبع مصطفیٰ الخلیف، کشاف القناع ۱۲۵۵۔

پاک رہے گا، یونکہ قربت کی نیت نہیں ہے (۱)۔

۱۲- حدیث دوسری سے اگر کوئی شخص ماہِ قلیل میں غوطہ کھائے تو حنیہ، مالکیہ، و شافعیہ کے نزدیک سارا پانی مستعمل ہو جائے گا، لیکن حنابلہ کا مسلک یہ ہے کہ پانی پاک ہی رہے گا اور حدیث کو وہ نہیں لے گا لیکن ذہبی کھانے کے بعد بدن کو طے و حنیہ کے نزدیک بھی پانی مستعمل ہو جائے گا اگرچہ حدیث کو دور کرنے کی نیت نہ کی ہو، اس لئے کہ بدن کو ملنا اس کا ایسا فعل ہے جو حدیث کو دور کرنے کی نیت کے قائم مقام ہے (۲)۔

۱۳- کوئی شخص کنویں میں غوطہ کھائے اور اس کے بدن پر نجاستِ حیوانی ہو یا کنویں میں کوئی مایہ پاک مٹی ڈال دی جائے تو یہ بات متفق علیہ ہے کہ اگر پانی کثیر ہو تو مایہ پاک نہیں ہوگا، جب تک کہ اس کا رنگ، مزہ یا بو نہ بدل جائے جیسا کہ پہلے گذرا (۳)۔

میں حنابلہ کی روایتوں میں سے مشہور روایت یہ ہے کہ جب وہ تہ (دینا) ہو اور مہینہ پانچ مہینہ ہو تو کسی چیز سے مایہ پاک نہیں ہوگا، اس نسبت کا پیشاب و سیال پانچ دن پہلے چاہے تو مایہ پاک ہو جائے گا (۴)۔ یونکہ حضور ﷺ کا ارشاد ہے: "لا یبول احدکم فی الماء الدائم الذی لا یجری ثم یغتسل فیہ" (۵) (کوئی شخص ٹھہرے ہوئے پانی جو جاری نہ ہو اس میں پیشاب نہ کرے کہ پھر اس میں غسل کرے)، اسی طرح پانی اس صورت میں بھی مایہ پاک ہو جائے گا جب

(۱) البدیع ۱/ ۵۵، مجمع الزوائد ۱/ ۳۵۱ حاشیہ ابن ماجہ ۱/ ۱۳۱ طبع بیروت ۱۳۲۳ھ بمطبع المطابع ۲/ ۲۵۔

(۲) ماہد کے بعد مرجع۔

(۳) مجمع الزوائد ۱/ ۳۳، المشرح الکبیر و جامعہ الدسوقی ۱/ ۳۵۵ الحاشیہ ۱/ ۷۱، اسی المطاب ۱/ ۱۵-۱۴، البحر ۱/ ۸، المغنی ۱/ ۳۵۴۔

(۴) المغنی ۱/ ۳۸، ۳۷۔

(۵) حدیث: "لا یبول احدکم..." کی روایت شیخین، ابو داؤد و ترمذی نے حضرت جبریل علیہ السلام سے کی ہے (المعجم الکبیر ۳/ ۲۵۲)۔

اس میں کوئی مایہ پاک چیز گر جائے، امام احمد کی غیر مشہور روایت یہ ہے کہ پانی خواہ قلیل ہو خواہ کثیر مایہ پاک نہیں ہوگا۔ یہ کہ اس میں تغیر پیدا ہو جائے (۱)۔

۱۴- اس مسئلہ میں حنفیہ کے یہاں تعمیل ہے جو دوسرے مذاہب کے یہاں نہیں ہے، حنفیہ کے یہاں سرحت ہے کہ پانی کوریہ و کبوتر کی میت سے اگرچہ یہاب کی مقدار زیادہ ہو یا پاک نہیں ہوگا اس سے کہ اس کو اتھما نا ظاہر سمجھا گیا ہے جس کی دلیل اجماع ہے۔ چونکہ اس بات پر قرن اول میں اور بعد میں اجماع رہا ہے کہ مسجدوں میں حتیٰ کہ مسجد حرام میں بہڑوں کو رتنے دینا جائز ہے جب کہ مسجد کو پاک رکھنے کا حکم ہے، اس سے یہ بات واضح طور پر ثابت ہوتی ہے کہ کبوتر کی میت پاک ہے، اور کوریا کی میت کبوتر کی میت کی طرح ہے، لہذا اس سے کوریا کی میت کی بھی پاکی ثابت ہوگی، یہی حکم راجح قول کے مطابق اس تمام پرہ میں کی میت کا ہے جن کا کشت کھایا جاتا ہے (۲)۔

چوتھی بحث

کنویں میں جانور کے رتنے کا اثر

۱۵- اصل یہ ہے کہ مائیش کا کوئی وصف اگر متغیر ہو جائے تب ہی وہ مایہ پاک ہوگا جیسا کہ گذرا، فقہاء مذاہب اربعہ کا اس بات پر اتفاق ہے کہ اگر کنویں میں ایسا جانور گر جائے، جس میں بہتہ ہو خون نہیں ہے تو پانی پانی پر کوئی اثر نہیں پڑے گا، جیسے شہد کی مکھی، کیونکہ حضرت سعید بن المسیب نے روایت ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا: "کل طعام و شراب وقعت فیہ دابة لیس لها دم فمقت فهو حلال" (۳)

(۱) المغنی ۱/ ۲۳۔

(۲) مجمع الزوائد ۱/ ۳۳ حاشیہ ابن ماجہ ۱/ ۲۷۷۔

(۳) حدیث: "کل طعام و شراب..." کی روایت دو تفسیر سے حضرت

۱۶- اگر جانور میں بہتا ہو اخون ہے تو اس میں مقبوعہ رہے گا متعارف ہے، خبیث کے علاوہ ہتھیہ حضرات سبہ خوں و لا جانور تر رہے تو مایا کی کا حکم لگانے میں عموماً احتیاط کے قائل نہیں، اگرچہ اس کے درمیان بعض نزہی اختلافات ہیں۔

مالکیوں کا مذہب یہ ہے کہ پانی بھر ہو یا وہ پانی جس کا سوت ہو، یا پانی جاری ہو سب اس میں خشکی کا جتنے خوں و لا جانور یہ بکری جانور مر جائے تو پانی مایا پاک نہیں ہوگا، اگرچہ ایک مہینہ مقدس رکھا جائے، اگر مستحب ہے، یہ تک یہ امکان ہے کہ مرنے والے جانور نے اس میں پاخانہ یا پیٹاب نہ دیا ہو، اور اس لئے کہ ایسے پانی سے طہیعت کو گھس آتی ہے (۱)، جب اس میں سے کوئی جانور تر رہے اور مردہ نکل آئے، یا مابہ مرے پھر پانی میں پڑ جائے تو پانی مایا پاک نہیں ہوگا، اور کچھ بھی پانی کا مایا میں پڑے گا، اس سے کہ پانی میں (مخض) نجاست کے نہ رنے سے پانی کا مایا مظلوم نہیں ہے، البتہ اس کی وجہ سے اختلاف اس صورت میں ہوتا ہے جبکہ پانی تھوڑا ہو، اور پانی میں جانور کا مرا اس کے برعکس ہے، اور اس لئے کہ مرنے کے بعد جانور کا پانی میں رہا مایا ہی ہے جیسا کہ پاخانہ، پیٹاب وغیرہ نجاست گر جائے، جانور کا بدن موت سے بے ہو جاتا ہے، اب اگر مردہ جانور کے رنے کی صورت میں پانی کو نکالنا ضروری قرار دیا جائے تو تمام نجاستوں کے گرنے کی صورت میں بھی پانی کا نکالنا ضروری قرار پائے گا، جب کہ مذہب مالکی میں اس کا کوئی قائل نہیں ہے۔

ایک قول یہ بھی ہے کہ جانور کے چھوٹے اور بڑے، رکنوں کے پانی کے قلیل اور کثیر ہونے کے اعتبار سے پانی کا نکالنا مستحب ہے۔

ابن الملاحون، ابن عبدالحکم اور اصمغ سے روایت ہے کہ چھوٹے کنویں مثلاً گھروں کے کنویں، بکری اور مرغی وغیرہ جانور کے تر

(۱) کہنے پینے کی چیز میں کوئی مایا جانور تر نہ رہے جس میں بہتا ہو، خوں نہیں ہے تو وہ حلال ہے، حلال ہونے کی ایک وجہ یہ بیان کی جاتی ہے کہ مایا پاک بنائے، ولی چیز بہتا ہو اخون ہے، لہذا جس جانور میں بہتا ہو خوں نہ ہو تو کسی سیل چیز کے اندر اس کے مرنے کی وجہ سے وہ چیز مایا پاک نہ ہوگی (۱) یہی حکم اس صورت میں ہوگا جبکہ کوئی ماکول یا لحم جانور تر نہ رہے وکل جائے اور اس کے ہر یا پیٹاب پاخانہ کی جگہ پر نجاست کا ہونا معلوم نہ ہو جب تک کہ پانی کا کوئی وصف نہ بدل جائے، اگر جانور نجس مہینہ ہے جیسے خنزیر، تو کنواں مایا پاک ہو جائے گا (۲)۔

حنابلہ اور بعض حنفیہ کی رائے ہے کہ اس سلسلہ میں جو غصے کا اعتبار ہے، اگر جانور کا منہ پانی تک نہیں پہنچا ہو تو کچھ بھی نہیں نکالا جائے گا، اور اگر پہنچا ہو، مہینہ اس کا جو منہ پاک ہو تو پانی پاک رہے گا، کاسانی نے لکھا ہے کہ بعض لوگ کہتے ہیں کہ: جو غصے کا اعتبار ہے، اور ابن قدامہ نے لکھا ہے کہ: ہر جانور کے چوڑے بال، پسینہ، آنسو، اور اس کے تھوک کی پاکی مایا پاک کی میں اس کے جو غصے کا اعتبار ہے (۳) اور جو غصے کا حکم "سور" کی اصطلاح میں دیکھا جائے۔

= سنان سے ہیں کی ہے کہ حضور نے فرمایا: "یا سلمان! کل طعام وشراب ولعت فيه دابة ليس لها دم، فمات فيه، فهو حلال اکله وشربه ووضوءه" (۱) (۱) سلمان امیر کھانے پینے کی چیز میں کوئی مایا جانور گر جائے، جس میں بہتا ہو اخون نہیں ہے تو اس کو کھانا اور اس کو پینا اور اس سے وضو کرنا جائز ہے، تنقیح نے بھی اسے علی بن زید بن جعدان عن سعید بن المسیب عن سلمان کی سند سے روایت کیا ہے اس روایت کی سند میں یقینہ بن الولید ہیں جو متروک ہیں اور ان کے شیخ مجہول ہیں اور ان کی تصدیق کی گئی ہے علی بن زید بن ضعیف ہیں حاکم نے کہا ہے کہ یہ حدیث غیر محفوظ ہے (دیکھئے: تنقیح المصیر ۲۸۱ طبع ۱۳۵۷ھ، دوقطبی ۱/۳۷۷)۔

(۲) تبیین الحقائق ۱/۲۳، بحدہ المساک ۱/۱۵-۱۶، فتح المصی ۱/۱۵۱

(۳) طبع ۱/۳۳۱

(۴) طبع ۱/۲۳، تبیین الحقائق ۱/۲۸-۳۰، طبع ۱/۲۵۶

چڑ۔ بال۔ پسینہ، آنسو اور تھوک کی پانی ماری میں وہی حکم ہے جو ان کے بونٹے کا ہے، ”زرد و نکل آئے“ کی قید سے یہ بات کھ میں آتی ہے کہ اگر اس میں مر جائے تو پانی ماری پاک ہو جائے گا جیسے کہ پانی کے ”تھوڑے بونٹے“ کی قید سے یہ بات کھ میں آتی ہے کہ پانی اگر شے ہو تو ماری پاک نہیں ہوگا۔ یہ کہ اس کا وصف ہوں جائے رک۔

۱۹- حنفی کے یہاں اس میں بہت تفصیلات ہیں، چنانچہ حنفی کا مسلک یہ ہے کہ پانی اگر ماری کے خوف سے بھاگ کر پانی میں گر جائے تو سارا پانی نکالا جائے گا۔ یہ تک پانی ماری حالت میں چیتا ب کر دیتا ہے۔ اس وقت بھی تمام پانی نکالا جائے گا جب پانی ماری ہو یا ماری ہو۔ حنفی کہتے ہیں کہ اگر کتہ اس سوت والا ہو، پانی اور درود (۱۰) (۱۰) ہو، اور پانی کا کوئی وصف بدل گیا ہو لیکن سارا پانی نکالنا ممکن نہ ہو تو اس وقت اس میں جتنا پانی ہو، ہے تپانی نکال دیا جائے گا۔

۲۰- اگر کتہ اس سوت والا نہیں ہے، اور درود نہیں ہے اور اس میں چوبایا کوری یا چھکلی مر جائے تو ۲۰ ذول ہینچنا واجب ہوگا اور ۳۰ ذول ہینچنا مستحب ہوگا۔ اگر ایک سے لے کر چار تک چوبے گر کر مریں تو تمام جو یوسف کے نزدیک وہی حکم ہوگا جو یک چوبے کے کرنے کا ہے، ۵ سے ۹ تک چوبوں کا حکم مریں کا ہے، ۱۰ سے چوبوں کا حکم بڑی کا ہے، لیکن امام محمد کہتے ہیں کہ ۱۰ چوبے اگر یک مریں کے برابر ہوں تو چالیس ذول نکالا جائے گا، اگر کنی میں جب کہتر یا مریں یا پانی مر جائے تو چالیس ذول ہینچنا واجب ہوگا، ساتھ اس تک ہینچنا تحب ہوگا، ایک روایت میں ہے کہ پچاس ذول تک نکالنا مستحب ہوگا۔

روایاں اور ایک بڑی ر جائے، یا بے خوف والا جانور اگر چہ چھوٹا ہو پھول جائے یا پھٹ جائے یا ساڑکی لگائے اگر چہ زندہ نکل

مر جانے سے ماری پاک ہو جاتے ہیں، اگر چہ کوئی حنف نہ لے، اگر باہر مرے پھر پانی میں گر جائے تو جب تک وصف میں تغیر نہ ہوگا، ماری پاک نہ ہوں گے، اور جو جانور ان میں گرنے کی حالت میں مر جائے تو یک قول یہ ہے کہ اس کا ہی حکم ہے جو پانی میں مرنے والے جانور کا ہے، دوسرا قول یہ ہے کہ جب تک پانی کے اوصاف میں تغیر نہ ہو پانی ماری پاک نہیں ہوگا، اس حضرت کا یہ بھی مسلک ہے کہ پانی میں جانور کے پھولنے پھٹنے سے اگر مزہ، رنگ یا بوبدل جائے تو پانی ماری پاک ہو جائے گا (۱)۔

۱۷- شافعی کا مسلک یہ ہے کہ کنیوں کا پانی اگر کتہ اور حنف ہو، پھر اس میں نجاست گر کر درود ہو جائے جیسے کہ چوبے کا بال اس طرح نکھر جائے کہ کوئی ذول دل سے حالی نہیں آئے تو وہ پانی سب سابق پاک کرے، لہذا ہے کہ جب کہ پانی میں کسی طرح کا تغیر نہ ہو، اور اس قول کی بنا پر کہ بال ماری پاک ہے، تمام پانی نکالا جائے گا، تاکہ بال نکل جائے، ہاں ہر خذیرہ کہتے کے ماری درود جانور اس کا بل جو عمر و تھوڑ ہو، حنف ہے۔

اس سے یہ بات بھی جاتی ہے کہ اگر کنیوں کا پانی تھوڑا ہو تو وہ ماری پاک ہو جائے گا اگر چہ اس کے اوصاف میں تغیر نہ ہو، لیکن اندامات وغیرہ ماری سے ان چھوٹے کنیوں کے حق میں جن میں کوئی بے خوف والا جانور مر جائے، یہ روایت نقل کی ہے (۲)۔

۱۸- شافعی کہتے ہیں کہ تھوڑے پانی میں چوبایا پانی مر جائے پھر درود نکل آئے تو وہ ماری پاک ہے، اس لئے کہ پانی کی اصل طہر ہوتا ہے، اور نجاست کی جگہ تک پانی کا پہنچنا مشکوک ہے، اور تمام جانوروں کے

(۱) بغیر اس کتاب ۱۷ طبع ۱۳۷۲ھ، حنفیہ المروئی ۵۷-۵۹ طبع برواق۔

(۲) اسکی الطالب ۳-۱۵، المجموع ۳۸-۳۹ طبع دار الفکر للطباعة

سے تو سارے پانی نکالا جائے گا، یہی حکم اس جانور کا بھی ہوگا جس کا جوشہا پاک ہے یا مشکوک ہے، حنفیہ کہتے ہیں اگر بکری درود سے بھاگ کر گر جائے اور زندہ نکل آئے تو تمام پانی نکالا جائے گا، امام محمد کی رائے اس سے ٹک ہے (۱)۔

امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف سے منقول ہے کہ گائے، بیل اور اونٹ کے گرنے سے پانی پاک ہو جائے گا، کیونکہ یہ کھڑے کھڑے پیٹا کرتے ہیں (اور پیٹا بنانے کی رائے میں لگ جاتا ہے)، امام ابو حنیفہ کی رائے ہے کہ ۲۰ ذوالحجہ کا یونکہ ماکول اللہم جانور کا پیٹا بننا مستحب نجاست خفیہ ہے اور کنویں کی وجہ سے اس کی نجاست اور ہلکی ہوگئی ہے، اس لئے ہتھ پانی نکالا جاتا ہے اس کی کم سے کم مقدار کا نکالا جانا کافی ہوگا، امام ابو یوسف سے منقول ہے کہ کنویں کا سارے پانی نکالا جائے گا، کیونکہ پانی کو پاک بنانے میں نجاست غلیظہ اور خفیہ دونوں پر اثر ہیں (۲)۔

پانچویں بحث

کنویں کو پاک کرنے اور اس کے پانی کو خشک کرنے کا حکم ۲۱- مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ کا مسلک یہ ہے کہ کنویں کا پانی جب پاک ہو جائے تو اس کو پاک کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ اس کا پانی اتنا زیادہ کر دیا جائے کہ اس کے "ساق" کا تغیر ختم ہو جائے، بیش بنانے کی ایک قیل یہ ہے کہ اس (کے استعمال) کو چھوڑ دیا جائے تاکہ پانی زیادہ ہو جائے اور عذات کی حد کو پہنچ جائے، یا اس میں اتنا پاک پانی ملا دیا جائے کہ کثرت کی مقدار ہو جائے۔

مالکیہ ایک مزید طریقہ بتاتے ہیں کہ جانور کے پھوٹے پھٹنے سے

کنویں کے پانی کا رنگ مزید بدل جائے تو پانی نکالنے سے پاک ہو جائے گا، یا کسی چیز کے زریعہ نجاست کے اثر کو ختم کر دیا جائے تب بھی پاک ہو جائے گا، بلکہ بعض لوگوں کی رائے ہے کہ نجاست تر خود بخود زائل ہو جائے تب بھی پاک ہو جائے گا (۱)، گھر کے بدبودار کتبہ کے بارے میں مالکیہ کہتے ہیں کہ اگر اتنا پانی نکالا جائے کہ اس کی بدبو ختم ہو جائے تو وہ پاک ہو جائے گا (۲)۔

۲۲- شافعیہ کے نزدیک پاک کرنے کا ایک ہی طریقہ ہے درود ہے عقیقہ (پانی کی مقدار زیادہ کرنا) جب پانی قلیل یعنی وقتہ سے کم ہو، زیادہ اس طرح یا جائے کہ اس کو چھوڑ دیا جائے یہاں تک کہ پانی کی مقدار زیادہ ہو جائے، یا اس میں مزید پانی ملا دیا جائے تاکہ تشر ہو جائے، اور اس کا اعتبار میں رہتے کہ اتنا پانی کھینچ جائے کہ اس کے بعد پاک پانی مل آئے، اس لئے کہ پانی کو کھینچنے کے بعد اندر کی تہہ تو پاک ہی رہے گی بیسہ کہ پانی کے کھینچنے کی وجہ سے دیواریں بھی پاک ہو جائیں گی، نیز شافعیہ کا کہنا ہے کہ کنویں میں جب کوئی شے تیز کر جائے، جیسے پتھر ہے یا کوئی بکھر جائے تو کنویں کا پانی نکالا جائے گا، لیکن اس لئے کہیں کہ پانی پاک ہو جائے بلکہ اس لئے کہ کنویں کے پانی میں بال تندر ہے (۳)۔

۲۳- اگر پاک پانی قلیل ہو، یا اتنا کثیر ہو کہ سب کا کانا، شہ، رہو تو پانی کو زیادہ کر کے پاک کرنے میں حنابلہ کے یہاں تفصیل ہے، پھر وہ پاک کی اس طریقہ کو اس صورت میں مخصوص سمجھتے ہیں کہ پانی انسان کے پیٹا بن، یا خانہ سے پاک نہ ہو، وہ موجود پانی اس طرح زیادہ ہو سکتا ہے کہ اس میں کثیر پاک پانی ملا دیا جائے، اگر وہ

(۱) بحوالہ مالک ۱۵۸-۱۶۰، الدرر السنی علی المشرع الکبیر ۲۶۸، مجمع بیس لکھنؤ۔

(۲) طہارۃ المسلمین ۵۹۔

(۳) کسی الطالب ۱۳-۱۶، الطحطاوی ۸، المجموع ۱۳۸-۱۳۹، طبع

(۱) مجمع لاہور ۳۳، بیس الحقائق ۲۹، ۳۰

(۲) طہارۃ المسلمین ۵۹۔

ایک تو یہ کہ کنواں (ما پاک ہونے کے بعد) کبھی پاک نہیں ہوگا،
کیونکہ پاک نہ ہونے کی وجہ یہ ہے کہ نجاست دیوڑھوں اور بچہ میں
ملتی ہے۔

۱۰۔ اور قیاس یہ ہے کہ مرے سے کبھی ما پاک ہی نہ ہوگا کیونکہ
نجاست سے پتایا اسے پاک کرنا دشوار ہے بہنوں و دونوں ظہری
قیاسوں کو "شر اور اثر" کی وجہ سے احتساب کی روشنی میں چھوڑ دیا گیا
ہے۔ بقا فرماتے ہیں کہ کنواں کے سال "دار پر مبنی ہیں" (جس خبر
کی وجہ سے قیاس کو ترک یا گیا ہے) اور یہ ہے کہ حضور ﷺ نے
ایسے کنوئیں کے بارے میں جس میں چار مرگیا ہو ۲۰ دس نکالنے کا
حکم صادر فرمایا (سورح صہا عشرون)، اور ایک روایت کے مطابق
۳۰ ذول نکالنے کا حکم دیا (سورح صہا ثلاثون ذلوا) (۱)۔

جس اثر کی وجہ سے دونوں قیاسوں کو ترک یا گیا ہے وہ حضرت
ملیٰ سے مروی ہے کہ اسوں نے ۲۰ ذول نکالنے کو کہا (۲)، اور دوسری

(۱) "حدث انس عن النبي ﷺ انه قال في سفارة الموت في بني
بنزح صہا عشرون ذلوا" (آپ ﷺ نے فرمایا کنوئیں میں چار
مرجائے تو ۲۰ ذول کبھی جائے گا کہ اسے صاحب ہدایہ نے ذکر کیا ہے، ابن
ابرام نے کہا ہے کہ بارے میں شارح نے اس کو حضرت انس سے روایت کیا ہے
لیکن حامدی لکھ کی کتاب سے ہم پر روایت نقلی رہ گئی ہے، ابن ماجہ نے
بحر کے حاشیہ میں فرمایا ہے کہ حضرت انس کی روایت میں حدیث اس طرح
ہے "انه قال في سفارة اذا وقعت في البئر فماتت فيها بنزح
صہا عشرون ذلوا او ثلاثون" (حضور ﷺ نے فرمایا کنوئیں میں چار
مرجائے تو ۲۰ ذول کبھی جائے گا کہ اسے صاحب ہدایہ نے ذکر کیا ہے، ابن
ابی اسلمہ کے ساتھ ذکر کیا ہے) (امانی لا ہار شرح صحابی الآثار مطبوعی
۵۲ طبع البیروت دیکھئے فتح القدیر علی ہدایہ ار اے طبع لا میریہ، اس
حدیث کی تخریج امام طحاوی کی طرف منسوب ہے، لیکن اس کی کتاب صحابی
الآثار میں نہیں ملتی، لیکن ہے کہ ابن کی کسی دوسری کتاب میں ہو۔

(۲) الاثر عن علی بن ابی طالب، "بنزح عشرون" ولفی رواية
"ثلاثون"، من فرمائی نے کہا اس کی روایت طحاوی نے کی ہے لیکن اس کی
کتاب صحابی الآثار میں موجود نہیں ہے صحابی الآثار میں صرف تہ ث ہے

جائے گا تو سار پانی تغیر تم ہو جانے کی وجہ سے پاک ہو جائے گا۔
پانی اگر انس کے پیشاب، پاخانہ کی وجہ سے نجس ہو جائے تو
سب کو نکالنا ضروری ہوگا، اگر سار پانی نکالنا دشوار ہو تو پانی کے
اصناف کا تغیر تم ہو جائے سے پانی پاک ہو جائے گا، خود اتنا پانی
نکال دیا جائے کہ جتنے کا نکالنا دشوار نہ ہو یا اس میں مزید پانی ملا یا
جائے وہ دیر تک پرے رہنے سے تغیر تم ہو جائے (۱) مگر پانی
نکالنے سے اصناف کا تغیر تم ہو جائے اور بقیہ پانی میں مقدار میں ہو
(یعنی وہ تعدیہ زیادہ) تو ثامیہ کے رد ایک ایسا پانی مظهر ہے گا (۲)۔
۲۴۔ حنفیہ کے نزدیک کنوئیں کی پانی کی ایک ہی حالت ہے، اور وہ
ہے پانی کا بھینپنا، تو سار پانی نکالا جائے یا ذول کی مقدار تعدیہ میں
نکالا جائے، جیسا کہ تفصیل مذکور چکی مالکیہ، در حجاب کے نزدیک پانی
نکالنے سے کنوئیں پاک تو ہو جائے گا مین پانی کی پانی کے لئے یہی
طریقہ ان کے رد ایک متعین نہیں ہے، اس کی بھی وہ تجدید نہیں
کرتے کہ کتنی مقدار نکالی جائے، بلکہ اس کو وہ پانی نکالنے والے کی
رہے اور مدد روپ چھوڑتے ہیں (۳)، اسی وجہ سے ہم سمجھتے ہیں کہ
صرف حنفیہ کے یہاں پانی نکالنے کی تفصیلات ملتی ہیں، ان کے
یہاں یہ تفصیل بھی ملتی ہے کہ پانی نکالنے کا آلہ اور اس کا حجم کیا ہونا
چاہئے۔

۲۵۔ کنوئیں میں جب نجاست گر جائے تو نجاست باہر نکالی جائے گی،
اور پانی نکالنے سے کنواں پاک ہو جائے گا (۴)، کیونکہ کنوئیں کے
بارے میں اصناف و قیاس پائے جاتے ہیں:

(۱) کتاب القناع ۳۳، انس ۳۳، الاصاب ۶۵، البحر علی
المنہر۔

(۲) مسک الطائیر ۵۰۔

(۳) بدیع السامک ۱۵-۱۶، حاشیہ لمروئی ۵۹۔

(۴) فتح القدیر، الحاشیہ علی ہدایہ ۶۸، طبع بیروت ۱۳۱۵ھ۔

روایت کے مطابق ۳۰ ذی الحجہ کو نبی کریم ﷺ نے حضرت ابو سعید خدریؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ کنوئیں میں ارمی مچا دے تو ۴۰ ذی الحجہ کو پانی نکلا جائے (۱)۔ اور حضرت ابن عباسؓ اور حضرت ابن الزبیرؓ سے مروی ہے کہ کنوئیں نے جب زمزم کے نشی میں ایک حصی مریا تھا سر پانی نکالنے کا حکم فرمایا (۲)۔ اور ایسا صحابہ کی موجودگی میں ہوا اور کسی نے ان کی مخالفت نہیں کی۔

تفسیر یہ ہے کہ اب چیزوں میں بتائوں ہے۔ یہ خون ۴۰

= ایک کنوئیں میں چھوڑ کر مرگے تو حضرت علیؓ نے ملا اس کا پانی نکالا جائے، دوسری روایت میں ہے حضرت علیؓ نے فرمایا کنوئیں میں جب چوبلیا جاوے گا پانی نکلا جائے تو اس کا پانی نکالا کر پانی تم پر غالب آجائے یعنی جب تک حکم نہیں پانی نکالتے رہو۔

(۱) الاثر عن ابي سعيد الخدري انه قال: "في الحجاجه دعوت في بنو يزع منها لوبعون دلو" ابن اسام نے کہا شیخ طلاء الدین نے فرمایا کہ خواہی اس کی روایت کی ہے، تو ممکن ہے کہ شرح سانی الآثار کے نام کسی دوسری کتاب میں روایت کی ہو، شرح سانی الآثار میں عادی بن ابی سلیمان سے منقول ہے کنوئیں میں گر مری گرجائے تو انہوں نے کہا کہ چالیس ذی الحجہ کو پانی نکلا جائے گا پھر اس سے وضو کیا جائے گا (شرح فتح القدر ۱/۷۷)۔

(۲) حضرت ابن عباسؓ اور حضرت ابن الزبیرؓ کے اس اثر کو یقینی اور وار قطعی نے ابن سیرینؒ کے طریق سے صحیح سند کے ساتھ نقل کیا ہے الفاظ یہ ہیں "ان رجبا وقع فی زمزم فامر به ابن عباس فامروا ج و امر بها ان تخرج فذهبهم حتی جاءت من الركن فمرو بها، فحسبت بالقاضي و بصداف حتى انزحوا، فلما انزحوا الفجرات عليهم" (ایک چشم زمزم کے کنوئیں میں گر گیا، حضرت ابن عباسؓ نے حکم دیا تو اسے نکالا گیا، پھر انہوں نے حکم دیا کہ پانی نکلا جائے، تو کعبہ کے رکن کی جانب سے چشم اہل پڑا، حضرت ابن عباسؓ نے حکم دیا کہ اسے قطعی کپڑوں اور ریشمی کپڑوں سے بند کر کے پانی نکالا جائے، جب لوگوں نے پانی نکالا تو چشم اہل پڑا، پہنچنے کے بعد کہ ابن سیرینؒ کی روایت سے جو حضرت ابن عباسؓ سے ہے وہ منقطع ہے، خواہی کی سانی الآثار شرح آمانی لا حار ۲۸/۱ طبع الهند میں طلاء کے واسطے سے منقطع مروی ہے "ان حبشیا وقع فی زمزم فامره فامر اس الزبیر فخرج ماوها، فجعل الماء لا يقطع، فظن اذا أعین

کے وقت بدن کے ہر جزء میں رحمت نرجاتا ہے اور چوب کو پاک بنانا رہتا ہے، پھر یہ چیزیں سب پانی میں ملیں گی تو ان کے ختمہ کی وجہ سے پانی پاک ہو جائے گا۔ چنانچہ امام محمدؒ نے یہاں تک فرمایا ہے کہ کنوئیں میں ارمی مچا دے تو کنوئیں کا سر پانی نکالا جائے گا۔ یہ تکدم جہاں سے ہوئی ہے وہاں تری ہوگی اور دوسری جب پانی سے ملے گی تو پانی پاک ہو جائے گا۔

۲۶- متناہ کہتے ہیں کہ اگر کنوئیں کا پانی نکالا جائے اور شرکی اہل مانی ہو تو جب تک اہل پانی سے حد نہیں ہوگا کنوئیں کی پاک نہ ہوگی، اگر اہل پانی سے الگ ہو گیا اور کنوئیں سے دور آ گیا تو کنوئیں پاک ہو جائے گا۔ بین پانی سے اول حد اتو ہوا اور کنوئیں سے دور نہیں آوے اور پانی اس میں پاک رہا ہے تو امام ابو یوسفؒ کے نزدیک پاک نہیں ہوگا۔ امام محمدؒ نے ذکر کیا ہے کہ یہی امام ابو حنیفہؒ کا بھی قول ہے، امام محمدؒ کے نزدیک پاک ہو جائے گا۔

امام محمدؒ کے قول کی وجہ یہ ہے کہ پاک مٹی، پاک شے سے حد ہوتی، اس لئے کہ آشری اہل "نجاست" کے لئے شرعاً حین ہے، اس کی دلیل یہ ہے کہ جب آشری اہل کنوئیں سے دور آ جاتا ہے تو پانی پاک ہو جاتا ہے، پانی سے حد اہل کے بعد اس میں سے جو پانی کنوئیں میں چکاتا ہے اس کو شرعاً پاک نہیں مانا جاتا نا کہ لوگ تنگی میں مبتلا نہ ہوں۔

= دعویٰ من قبل المعجم الأسود، لصال ابن الزبیر، حسبکم" (ایک چشم زمزم کے کنوئیں میں گر گیا اور اسی میں مر گیا، حضرت ابن الزبیرؓ نے حکم کیا تو اس کا پانی کھینچا گیا، پانی جب نکلا گیا تو پانی ختم نہیں ہو رہا تھا، دیکھا گیا تو معلوم ہوا کہ حجر اسود کی سستے اس میں چشمے اہل ہے ہیں، تو حضرت ابن الزبیرؓ نے فرمایا کہ اتنا کافی ہے کہ اس کو کوہن بنی شبر سے بھی پنی معصف میں نقل کیا ہے ابن اسام نے کہا اس کی سند صحیح ہے (الدر ۱/۶۰) طبع البیروت، نیز دیکھئے سنن الدارقطنی تصحیح ابن ابی شیبہ ۳/۳۸۱ تصنیف ابن ابی شیبہ ۲/۲۹۱ (۱) البدیع ۱/۷۷-۷۸

شیخیوں کے قول کی وجہ یہ ہے کہ کنویں کو اتنی وقت پاک کیا جائے گا جب کہ نجاست اس سے جدا ہو جائے، اور وہ یعنی نجاست منبری ذیل کا پانی ہے، اور یہ جدا ہونا اتنی مدت متحقق ہوگا جب ذیل نجاست سے باہر آجائے، اس لئے کہ اس کا پانی نیلے کے پانی سے متصل ہے، اور ذیل سے چپکنے والے قطرات کو غص نہ مانا محض ضرورت کی وجہ سے ہوگا، ضرورت اس طرح پوری ہوجاتی ہے کہ کنویں سے ٹپک ہو جانے کی صورت میں قاطر کے بد ہونے کے بعد، اس ذیل کے سے جدا ہونے کا حکم مانا جائے (۱)۔

۲۷- کنویں کے تمام پانی کو نکالنا واجب ہوگا، تمام سوتوں کو بد کرنا ممکن ہو تو ضروری ہے کہ تمام سوتے بد کردے جائیں، پھر اس کا با پاک پانی نکالا جائے، اگر پانی زیادہ اٹھنے کے سبب ان کو بد کرنا ممکن نہ ہو تو تمام ابو حنیفہ سے روایت ہے کہ سونا ذیل نکالے جائیں، اور امام شافعی سے روایت ہے کہ سونا یا تین سونا ذیل نکالے جائیں، امام ابو یوسف سے دو روایتیں ہیں، ایک روایت یہ ہے کہ کنویں کے بغل میں یک گدھا کھودا جائے جو کنویں کے پانی کی گہرائی اور چوڑائی کے برابر ہو، پھر کنویں کا پانی نکال کر اس گدھے میں ڈالا جائے یہاں تک کہ وہ گدھا بھر جائے، جب وہ گدھا بھر جائے گا تو کنویں پاک سمجھا جائے گا، دوسری روایت یہ ہے کہ کنویں میں ایک بانس ڈالا جائے، اور پانی کی پری سطح کے مطابق بانس پہ نشان لگایا جائے، پھر مشرب ذیل نکالا جائے، اور دیکھا جائے کہ کتنا پانی کم ہوا، پھر اسی کے حساب سے پانی نکالا جائے، لیکن یہ حساب اس وقت صحیح ہوگا جب کہ کنویں کی چوڑائی پانی کی بلندی سطح سے لئے رکنوں کی تہہ تک یکساں ہو، اگر یہ نہ ہو تو یہ ضروری نہ ہوگا کہ اردوں ذیل نکالنے کی وجہ سے پانی کی پری سطح ایک باشت کم ہوئی ہے تو اس ذیل

نکالنے سے تہہ کے پانی میں بھی یک باشت کمی واقع ہوگی۔ سب سے بہتر بات وہ ہے جو ابو نصر سے مروی ہے کہ پانی کے معاملہ کے دو بار جانکاروں کو لایا جائے گا، اور ان کی رائے کے مطابق پانی نکالا جائے گا، اس لئے کہ جس مسئلہ کے جاننے کا وہ ارجح ہو اس میں ماہرین سے ریبٹ لیا جائے گا (۲)۔

۲۸- جیسا کہ ہم نے یاد کیا کہ مالکیہ یہ کہتے ہیں کہ پانی نکالنا کنویں کو پاک کرنے کا ایک طریقہ ہے، لیکن اس حضرات کے یہاں پانی کتنا نکالا جائے اس کی کوئی متعین حد نہیں ہے، ان کا مسلک ہے کہ یہ پانی نکالنے والے کے تمام پر مبنی ہے، وہ کہتے ہیں کہ کنویں کو پاک کرنے کے لئے مناسب ہے کہ اس میں پھر پانی نہ نکالا جائے، بلکہ تھوڑا کم نکالا جائے، اس لئے کہ مرنے کے وقت چاروں کے بدن سے روغنی مادے خارج ہوتے ہیں، اور روغن کی خاصیت یہ ہے کہ وہ پانی کی سطح پر تیرتا رہتا ہے، جب ذیل پھر پانی نکالا جائے گا تو اندیشہ ہے کہ روغنی مادے کنویں ہی میں رہ جائیں (۳)۔

حنابلہ کا مسلک یہ ہے کہ جس کنویں کا پانی نکالا جائے گا، خواہ وہ تنگ ہو یا کشادہ، اس کے اندر رہی اطراف اور دیواروں کا دھوا ضروری نہیں ہے، اور نہ اس کی تہہ کی زمین کو دھوا ضروری ہے، البتہ اس کے مندرجہ کو دھوا ضروری ہے (۴)، ایک قول یہ بھی ہے کہ سب کو دھوا ضروری ہے، یہ بھی کہا گیا ہے کہ مذکورہ دونوں اقوال کشادہ کنویں کے بارے میں ہیں، کنویں اگر تنگ ہو تو اس کے متعلق یک ہی روایت ہے کہ وہ دیکھ کنویں کا سب کچھ دھوا ضروری ہے (۵)۔

(۱) تبیین الحقائق ص ۳۰

(۲) البدائع ص ۸۶

(۳) حلیۃ الموعود ص ۵۵ شرح لقرنی علی متن التلخیص ص ۷۰

(۴) کتاب الطہارۃ ص ۳۳

(۵) الاصابہ ص ۱۵

۳۰- یہ پختہ بیابان مریا ہے کہ شافعیہ کے نزدیک محض پانی نکالنے سے ذول مری و غیرہ پاک نہیں ہوگا۔

پانی نکالنے کا ذریعہ:

۲۹- حنفیہ جو پاک کرنے کے لئے بعض حالات میں مقررہ تعدد میں ذول کے قائل ہیں، ان کے مسلک کا تقاضا ہے کہ ذول کا حجم بیابان یا جہ جس سے پاک پانی نکالا جائے گا، بعض نے کہا کہ اس کنوئیں پر جو ذول ہوگا خود وہ ہو یا چھوٹا، مری معتد ہوگا، امام ابوحنیفہ سے مروی ہے کہ یہ ذول کا متعارف ہوگا جس میں ایک صاع پانی ہو سکتا ہو، ایک قول یہ بھی ہے کہ وسط درجہ ذول معتد ہوگا (۱)۔ اگر ذول اتنا بڑا ہو کہ اس میں ۲۰ ذول پانی ایک ساتھ نہ آتے، مری اس بڑے ذول سے ایک بار پانی نکالا جائے تو جاری ہوگا، امام جرجیہ کہتے ہیں کہ یہ جاری نہیں ہوگا، اس سے کہ ذول بار بار نکالنے سے نہ یں کا پانی ایسا ہو جاتا ہے جیسے جاری پانی ہو (۲)۔

کنوئیں پاک ہونے سے ذول مری، تپتی، کنوئیں کے طرف، اور نکالنے والے کا ہاتھ سب کچھ (خود بخود) پاک ہو جاتے ہیں، امام ابو یوسف سے مروی ہے کہ ان چیزوں کا ناپاک ہونا کنوئیں کے ناپاک ہونے کی وجہ سے ہے، اس لئے جب کنوئیں پاک ہو جائے تو یہ چیزیں بھی پاک ہو جائیں گی، تاکہ امت تپتی میں متاثر نہ ہو، یہ بھی کہا گیا ہے کہ یہ ذول مری کنوئیں کے لئے پاک نہ ہوگا، جیسے کہ شہید کا خون شہید کے حق میں پاک ہے، مری کے حق میں پاک نہیں ہے (۳)۔

۳۰- ماری علم کے مطابق مری مذہب کے فقہاء نے آلہ نزع (۱) کی تعدد کا رکن نہیں دیا ہے، جو کچھ انہوں نے کہا ہے اس کا حاصل یہ ہے کہ کنوئیں کا پانی نکالیں ہو، مری پاک ہو جائے۔ اور ذول سے قلیل ناپاک پانی نکالا جائے تو اس کا اثر نہ پانی اور نہ مری، مری انہوں سے ناپاک ہو جائے گا، مری جب پانی محض، قلیل ہو، اس میں جامد نجاست ہو پھر اس سے نکالا جائے لیکن حید نجاست پانی کے ساتھ اس میں نہ سے تو اس کا اثر نہ مری، مری پاک اور نہ مری، مری ناپاک ہوگا، اس سے کہ اس نے بھرنے کے بعد کنوئیں میں جو پانی بچ جائے گا، وہ جو اس کے مری، مری کو گئے گا، مری ناپاک پانی ہوگا (۱)، بہوتی نے حنابلہ کے اس قول کی روشنی میں کہ کنوئیں کی پوریوں کا دھوا ضہ مری نہیں ہوگا، اس لئے کہ اس میں مشقت ہے، البتہ اس کی مندرجہ کو دھوا ضہ مری ہوگا، اس لئے کہ اس میں مشقت نہیں ہے، اسے ظاہر قرار دیا ہے کہ آلہ نزع کا دھوا ضروری ہوگا، ورا سے کنوئیں کی مندرجہ پر قیاس کیا ہے کہ اس کے دھونے میں کوئی مشقت نہیں ہے، بہوتی نے یہ کہا ہے کہ فقہاء حنابلہ کے اس قول کہ ”کنوئیں سے نکالا ہوا پانی پاک ہے“ (۲) کہ اس کو ناپاک تسلیم کرنے میں حرج ہے (۳) کا تقاضا یہ ہے کہ ”مرح میں حرج کو بنیاد بنا کر طہارت تسلیم نہیں کی جائے (۴)۔“

کنوئیں کے پانی کو خشک کرنا:

۳۱- کتب فقہیہ میں فقہاء کا اس بات پر اتفاق مذکور ہے کہ کفار کے مال کو شائع اور برباد کرنے کی اور ان کے کنوئیں کے پانی کو خشک

(۱) المجموع ۱/۳۱، مری الطالب ۱/۱۵۱

(۲) شرح الطحاوی ۲/۳۳

(۱) المدخل ۱/۱۶۱

(۲) تمییز الحقائق ۲/۲۹

(۳) المدخل ۱/۱۶۱، تمییز الحقائق ۲/۲۹

رنے کی ضرورت ہو تو ایسا کرنا جائز ہے (۱)، کیونکہ حضور ﷺ نے بدر کے موقع پر اس کے نہ ہونے کو خشک کرنے کا حکم دیا تھا، چنانچہ وہ خشک رہا یہ گے (۲)۔

چھٹی بحث

کنوئیں کے خصوصی احکام

عذاب ولی سرزمین کے کنوئیں (۳) اور ان کے پانی کے پاک ہونے میں اس سے پاکی حاصل کرنے کا حکم:

۳۲- مصیبت و شامعیہ کا مسک ہے کہ ایسا پانی پاک ہے اور اس سے

(۱) البدیع ۷۰۰، مجمع البحار ۱/ ۳۵۸ طبع ۱۳۷۲ھ، حاشیہ کنون علی اثریاتی سہ ۱۵۱، الکلیلیہ للعلی ۱۱۸، افغانی ۱۰/ ۵۰۳، ۵۱۰۔

(۲) ۳۱۵-۳۱۶ طبع دوم المجلد، حاشیہ ۳۱۵، مجمع البحار ۱/ ۳۵۸ طبع ۱۳۷۲ھ، حاشیہ کنون علی اثریاتی سہ ۱۵۱، الکلیلیہ للعلی ۱۱۸، افغانی ۱۰/ ۵۰۳، ۵۱۰۔

(۳) عذاب ولی سرزمین وہ ہے جہاں جانے سے حضور ﷺ نے منع فرمایا ہے جیسے بائیں کی سرزمین و رقوم خود کے علاقے، کیونکہ ان پر اللہ تعالیٰ کا غضب بارل ہوا ہے، جیسا کہ ان کے کنوئیں کا پانی استعمال کرنے سے بھی منع فرمایا ہے چنانچہ حضرت ابن عمر سے مروی ہے کہ حضور ﷺ اور صحابہ کرام ایک سفر میں خود کی سرزمین ”حجر“ میں ٹھہرے صحابہ نے وہاں کے کنوئیں سے پانی نکالا، اس سے آگاہ ہو کر حضور ﷺ نے فرمایا: ”ان ینہروا ما یسقوا، ویعصوا الا مالا العجیب وأمرهم أن یسقوا من البئر الی کانت لربھا اللذہ“ (تفسیر القرطبی ۱۰/ ۳۰۱) (پانی پھینک دو اور آٹے بھرت کو نکھرو پھر آپ ﷺ نے حکم دیا کہ اس کنوئیں سے پانی لاؤ جس سے حضرت صالح کی کوئی پانی بنتی تھی) اس حدیث کی روایت بخاری نے بھی بخود سے رقی کے ساتھ کی ہے (فتح الباری ۱/ ۲۹۳ طبع عبدالمحسن محمد)۔

پاکی حاصل کرنا درست ہے، ساتھ درست ہے، مالکیہ میں سے جوہری نے یہی رائے پسند کی ہے، متاثر ہے بھی یہی مثنوی ہے بین خاہ قول نہیں ہے، اس پانی سے پاکی حاصل کرنے کی صحت کی دلیل وہ عمومی نصوص میں نہ سے معلوم ہوتا ہے کہ تمام پانی پاک ہیں جب تک با پاک نہ ہو جائیں یا پانی کا کوئی حصہ نہ بدل جائے مگر وہ ہونے کی وجہ یہ ہے کہ اندیشہ ہے کہ اس کا استعمال کرنے والا کی اذیت میں مبتلا ہو جائے، کیونکہ یہ عذاب کا مقام ہے۔

مالکیہ میں سے محدوی نے کہا ہے کہ جوہری کے علاوہ دوسرے حضرات کے یہ کہ ایک ان کنوئیں کے پانی سے پاکی حاصل کرنا درست نہیں، ارض خود کے کنوئیں کے بارے میں متاثر کے یہاں یہی ظاہر رہا ہے، جیسے کہ وہی ارہاں (۱) ورمہ موت (۲) کے کنوئیں، انہی ۱۰ کنوئیں (۳) کا اس کے یہ کہ ایک یہ حکم میں ہے۔

ان کنوئیں کے پانی سے پاکی حاصل کرنا اس لئے درست نہیں کہ

- (۱) ذی ابون کانوں ووی کنوئیں ہے جس میں حضور ﷺ پر دو کھجور کے پانی کی چیزیں ڈالی گئی تھیں (صحیح مسلم بشرح النووی ۱۲/ ۱۷۲-۱۷۸، طبع مصر یہ) بخاری کی روایت میں ”ذروں“ ہے (فتح الباری ۱۰/ ۱۸۵، ۱۸۹)۔
- (۲) برہمت کانوں حضرت موت کے خطہ میں ایک گہرا کنوئیں ہے، برہمت کے کنوئیں کی روایت طبرانی نے اہم الکبیر میں حضرت ابن عباس کے واسطے سے یوں کی ہے: ”غیر ماہ علی وجہ الارض ماہ مزم، فہ عدم من الطعم وخشاء من السقم، وخو ماہ علی وجہ الارض ماہ بوہی برہوت“ (دوے نکلن پر پھر پانی مزم کا پانی ہے، اس میں غرضیت اور بیماری سے خفاء ہے اور دوے نکلن پر خراب پانی وہ ہے جو برہوت کی وادی میں ہے) ابن جریر نے لکھا ہے کہ اس کے روت ثقہ ہیں، بعض روایات میں کلام ہے لیکن حکایات کی وجہ سے یہ روایت قوی ہو جاتی ہے، یہ روایت حضرت ابن عباس سے ایک دوسرے طریق سے سوتوفا بھی مروی ہے (فیض القدر ۳/ ۲۸۹ طبع بغداد یہ)۔
- (۳) کوئی وکانوں وہ ہے جو قوم خود کے علاقہ میں ہے اور جس سے حضرت صالح کی کوئی پانی بنتی تھی، بتایا نے اپنے حاشیہ (۱/ ۳۰۱) میں لکھا ہے کہ یہ ایک بوکانوں ہے آج کل وہاں بچا جاتے ہیں۔

صحیح ہے کہ شہود کی سر زمین کے نوائے سے جو پانی نکلا تھا حضور ﷺ نے سے پھینکے حکم دیا تھا۔ پھینکے کے لئے حضور ﷺ کا حکم دینا اس بات کی دلیل ہے کہ یہ نوائے کے پانی سے پانی حاصل کرنا درست نہیں، یہ مخالفتِ ارچہ ان نوائے کے بارے میں ہے جو شہود کی سر زمین میں ہیں۔ یمن جو نوائے اس خطوں میں ہیں جن پر اللہ تعالیٰ کا غضب ملے مازل ہو اس کا بھی یہی حکم ہے۔ یونکہ، انوں میں یہ بات مشتہک ہے کہ یہ پر اللہ تعالیٰ کا غضب مازل ہو۔

سرمین ٹھوہ کے ملہ وہہرے مقامات پر جوٹاں میں فن کے بارے میں حنا بد کہتے ہیں کہ ان کا پانی پاک ہے اور حضور ﷺ کی ممانعت کو کراہت پر محمول کرتے ہیں، جو ٹاں قبرستان اور غصب کی ہوئی زمین میں ہوں یا ان کی کھدائی میں غصب کر دو مال صرف ہوا ہو، ان کے بھی پانی کے استعمال کو ناجائز ٹھہرہ کہتے ہیں (۱)۔

مخصوص فضیلت ہے کہ نویں:

۳۳- زمزم کا کنواں مکہ میں ہے (۲)، اسلام میں اس کا اہم مقام ہے، حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا: ”خبر ماء عسى وحده الا حص دمرد“ (۳) (۲) سے زمین پر

() تفصیل کے لئے دیکھئے: حاشیہ من مایہ میں ۱۳۲۳ طبع بوق ۳۳۳،
حاشیہ الصاوی علی المشرح الحشر علی قرب الماسک ۱۳۲۹ طبع دار طعارف،
حاشیہ بدسوتی ۱۳۳۳، حاشیہ المدوی علی کلیۃ الطالب ۱۳۲۸ طبع المجلس،
الفرار بہہ شرح ابجد الوردیہ مع حاشیہ المشربی ۱۳۲۸ طبع المینہ، حواشی
التنبیہی و مہیرہ ۱۳۲۰، کشاف التناخ ۱۳۲۸-۲۰-۲۱ طبع انصار السنہ
۱۳۲۶ حاشیہ اشروانی علی تحفہ المحتاج لابن حجر ۱۳۲۹ طبع اول۔

(۲) دوزخ کے کنوئیں کی گہرائی ساٹھ فٹ ہے، اس کی تہ میں تین جہنم ہیں۔ دوزخ کے متعدد دمام ہیں، جنہیں قادی نے شفاء القوارم ۱/ ۲۳۷، ۲۵۱، طبع عیسیٰ ۱۹۸۱ء میں ذکر کیا ہے۔

(۴) در بحث "تجیر ماو" کاترین میجر میبش کثرتی میگوید:

بجائے پانی زرم کا ہے)، انہی سے یہ بھی مروی ہے کہ حضور ﷺ کا ارشاد ہے: ”ماء زرم لما شرب له، ابن شربته تستوفي به شعاك الله، وإن شربته لقطع ظمك قطعہ اللہ“ (۱)
(زرم کا پانی جس مقصد کے لئے پیاجائے گا وہ حاصل ہوگا، اگر تو شماء کے لئے پیے گا تو اللہ تعالیٰ تجھ کو شفاء دے گا، اور اگر پیاس بجانے کے لئے پیے گا تو اللہ تیری پیاس بجھا دے گا)۔

زہزم کو پینے اور اس کو استعمال کرنے کے کچھ آداب ہیں جن کو فقہاء نے بیان کیا ہے، فقہاء کہتے ہیں کہ "تجب ہے کہ پینے والا قلمہ رہے، پوئے، بسم اللہ پڑھے اور تین سانس میں پئے، یہ سب ہو کر پئے، اللہ تعالیٰ کی حمد و شکر ادا کرے، اور حضرت ابن عباسؓ پیتے وقت پوئے، عا پڑھتے تھے وہ دعا پڑھے، وہ دعا یہ ہے: "اللھم انی اسألك علما نافعا ورزقا واسعا وشفاء من کل داء" (۲)، اور یہ بھی دعا کرے کہ اے اللہ! مجھ تک تیرے نبی ﷺ کا یہ ارشاد پہنچا ہے کہ زہزم کا پانی جس مقصد کے لئے چیا جائے گا وہ حاصل ہوگا، اے اللہ! میں ناں مقصد کے لئے نہ لیا ہوں (۳)۔

(۱) حدیث: ”مماء ذموم“ کی روایت در قطبی اور حاکم سے کی ہے، یہ حدیث مستند طریق سے مروی ہے جس کی وجہ سے مجموعی طور پر کائنات مستند لایا بن جاتی ہے (سنن الدار قطنی ۲/۲۸۹، طبع الفیہ، القا حدیث ۱۷۵، طبع دار لایب المرئی)۔

(۲) قول من ہا ہے: اللہم ہی اسالک عنما بعدہ کی روایت در قطعی ہے موقوفہ کی ہے (الدر الثقی ۲: ۴۸۸ طبع المعزی ۸۰) اس کی سند میں مختلف یہ ردوی ہیں (میزان الاعتدال، تحقیق بی و ن ۱: ۶۰ طبع او معنی اعلیٰ)۔

(۳) لہجہ دی ۱۱۳۲ طبع ۱۳۳۲ھ دیکھئے فیضی ص ۷۰، ۲، کشف القناع ۱۲/۲۰، حواشی ۱۲، "ماوروم لما ضرب له" مستعجرو روایت میں ہے، بعض روایتیں میں ابلیش ہے، اسی ابن ماجہ میراثی نے اپنی سنس میں حضرت جابرؓ سے نقل کی چیز اس روایت میں بڑا اختلاف ہے جن میں نے کہا ہے کہ فریب اور شولہ کی وجہ سے حسن ہے (فیضی القندیر ۱۵/۳۰۳ طبع اول انتشاریہ)۔

نے اس کو پسند کیا ہے اور کہا ہے کہ ممانعت اس سے شافعی فقہاء میں بعض لوگ اسے خلاف دینی سے تعبیر کرتے ہیں (۱)۔

فقہاء اس بات پر متفق ہیں کہ میت کو بتدہ زمزم کے پانی سے نہیں نہایا جائے گا تاہم نے نقل کیا ہے کہ مکہ کے پیر مردوں کو جب نہاتے ہیں اس کو صاف ستر کریتے ہیں تو بہت کم سے زمزم کے پانی سے نہاتے ہیں اور نہایت اپنی جہت سے اپنے صاحبہ (۱) عبد اللہ بن الزبیر کو زمزم کے پانی سے غسل دیا تھا (۲)۔

۳۵- اس بات میں کوئی کامل نہ ہو، شافعی ہیں ہے کہ جو شخص پاک ہو وہ زمزم کے پانی سے وضو اور غسل کر سکتا ہے (۳)، بلکہ بعض نے احتیاب کی صراحت کی ہے، یہ نہ کہ حضور ﷺ سے مروی ہے: "ہو طعام" (۴) (موضع عام ہے)، اس سے (وضو، غسل کے سے اس کا استعمال کرنا) مکروہ ہے، درست نہیں، مکروہ نہ ہونے کی دلیل یہ روایت ہے: "أن النبي ﷺ دعا بسجل من ماء زمزم فشرب منه وتوصا" (۵) (حضور ﷺ نے ایک ڈول زمزم کا

۳۴- زمزم کے پانی کو دھری جگہ لے جا کر بالاتفاق جاری ہے، جو ان دنوں دورہ بیت ہے جو ترمذی میں حضرت عائشہ سے مروی ہے: "أنها حملت من ماء زمزم في الفوارير، وقالت: حمل رسول الله ﷺ منها وكان يصب على المرضى، ويسقيهم" (۱) (وہ بوتلوں میں زمزم کا پانی لائیں اور بولیں کہ حضور ﷺ زمزم کا پانی لائے ہیں، حضور ﷺ زمزم کو مریضوں پر بہاتے تھے اور اس کو پاتے تھے) حضرت ابن عباسؓ نے بیان کیا ہے کہ "أن رسول الله ﷺ استهدى سهيل بن عمرو من ماء زمزم" (۲) (حضور ﷺ نے سہیل بن عمرو سے زمزم کا پانی بہہ میں صہیل کو پلا دیا تھا)۔

فقہاء اس بات پر بھی اتفاق ہے کہ "اب" روت کے مقامات پر زمزم کا استعمال نہیں کرنا چاہئے، جیسے حقیقی نجاست کو مکررے کے سے نہیں کرنا چاہئے، محبت الدین نے شافعی کہتے ہیں کہ ایسے مقامات پر زمزم کا استعمال حرام ہے، اسی سے ملتی جلتی بات ابن شہین مالکی سے بھی کہی ہے، یہی بات ثانی نے بعض حسیب سے نقل کی ہے، میں نہ سب حنفی، مالکی میں ایسا مکروہ ہے، روایتی شافعی سے "حدیث" میں یہی کہہا ہے، سچو کی بھی اسی کے قائل ہیں، تافضی، کریم

(۱) حدیث: "حمل رسول الله ﷺ من ماء زمزم" (حضور ﷺ زمزم کا پانی لائے) کی روایت ترمذی نے حضرت عائشہ سے کی ہے کہ حضرت عائشہ زمزم کا پانی لائی تھیں اور ملا تھیں کہ حضور ﷺ لائے تھے، ترمذی نے کہا ہے کہ یہ حدیث حسن غریب ہے ہم اس کو صرف اسی طریق سے جانتے ہیں (تحفۃ الاحوذی ۳/۳۷۷، تاریخ کردہ انتقیر) بخاری اور حاکم نے اس کی روایت کی ہے اور حاکم نے اس کی تصحیح کی ہے (مثل الاوطار ۵/۸۷، طبع بولہ احمدیہ)۔

(۲) حدیث: "أن رسول الله ﷺ استهدى سهيل بن عمرو من ماء زمزم" کی روایت طبرانی نے معجم الکبیر اور الاوسط میں کی ہے اس کی سند میں مختلف فیہ روای ہیں (معجم الکبیر ۶/۳۸۶)۔

(۱) البیہقی ۱/ ۲۸ طبع المجلد ۱۳۳۳ھ حاشیہ البیہقی و شرح الشیخ ۶۵-۶۶ طبع مصطفیٰ لکھنؤ ۱۳۷۰ھ۔

(۲) خطاء الغرام ج ۱ ج ۱۸۸/۲۔

(۳) حاشیہ ابن طاہر ج ۲/ ۲۳ طبع بیروت، اعدادہ ساری شرح مناسک لاهل قاری ص ۳۲۸ طبع المکتبۃ الخاریہ کتبہ طرابلس مع حاشیہ الصدوق ۱۲۸ طبع المجلد ۱، المکرر حاشیہ شرح البیہقی و البیہقی ۱۲۸، المکرر مع البیہقی ۱۰ طبع المکرر ۱۳۳۶ھ۔

(۴) حدیث: "هو طعام طعام..." متعدد روایات میں ہے بعض روایات کو ابن ابی شیبہ و ابن ماجہ نے حضرت ابو ذر سے مروی نقل کیا ہے الاظہر فیہ "زمزم طعام طعام و شفاء سقم" (زمزم کا پانی کھانے والوں کے لئے کھانا اور بیماری کے لئے شفاء ہے) بخاری نے کہا کہ ابن ابی شیبہ کے روایت صحیح ہیں، ابن جریر نے کہا کہ اس روایت کی اصل صحیح مسلم میں ہے مرفوعہ یہ فقرہ "وشفاء سقم" نہیں ہے (فیض البیہقی ۳/ ۶۳)۔

(۵) حدیث: "أن النبي ﷺ دعا بسجل" کی روایت عبد اللہ بن عمر

آ

پانی منڈیا، پیا اور اس سے فہمو فرمایا (مقامی مالکی فرماتے ہیں کہ زمزم کے پانی سے پاکی حاصل کرنا بالاجماع صحیح ہے، جیسا کہ ماہروی نے اداوی میں ۱۱ رووی نے شرح الحمہد ب میں ذکر کیا ہے، ابن حبیب مالکی نے جو کچھ فرمایا ہے اس کا تقاضا ہے کہ اس سے فہمو کرنا ٹھیک ہے) ۱۲ زمزم کا متبرک ہونا اس سے فہمو کے لئے رفاہ نہیں ہے، جیسے کہ وہ پانی جس میں حضور ﷺ نے پناہ ست مبارک ڈالا (۲)۔ متبرک ہے اور اس سے فہمو کرنا درست ہے۔

ثامیہ کے نزدیک زمزم کے پانی سے نجات ملتی کو، دوسرا حار
ہے نجات حقیقی کو، دوسرا حار نہیں (۳)۔ ثانیہ کا بھی یہی مسلک
اہل کے قلوب کے علوم سے معلوم ہوتا ہے، زمزم کے پانی سے وضو اور
غسل کرنا مکروہ نہیں ہے جیسا کہ مذہب کا قول اولیٰ ہے (۴)۔ ثانیہ
کے یہاں زمزم کے پانی سے نہ تو جہنمی غسل کر سکتا ہے اور نہ بے وضو
وہی وضو کر سکتا ہے (۵)۔

تعریف:

۱۔ "آبد" کے لغوی معانی میں سے ایک معنی کے مطابق یہ جنگلی جانور کی ایک صفت ہے، کہا جاتا ہے: "أبدت البهيمة" یعنی جانور بدک یا، آبدہ وہ جانور ہے جو بدک کر انسان سے بھاگے (فقہاء کے استعمالات اور ان کی بحث کے مقامات سے شرعی معنی کا استنباط ہوتا ہے، ہم دیکھتے ہیں کہ فقہاء اس لفظ کو وحشیوں کے سے استعمال کرتے ہیں، ایک تو بدک ہوئے جانور کے لئے خود اس کا بدک ہونا اصلی ہو یا بعد میں عارض ہو، دوسرے پالتو جانور کے لئے جب کہ وہ بدک جائے۔

اجتماعی حکم:

۲- بڑے بونے جانور کا مٹی حکم ہے جو شکار، بیچ، ورنہ کا ہے، لہذا اس یا اس جیسا پاتا تو کھائے جاتے، لے جانور میں سے کوئی جانور ہرک جائے اور کا بو میں نہ آئے تو تیر وغیرہ شکار کے آلات سے اس کو نشانہ بنانا جائز ہے، اس سے اگر وہ مر جائے تو حلال ہے، ورنہ ایسے جانور میں اس وقت انہی چیزوں کا اعتبار ہے جن کا اعتبار شکار میں پایا جاتا ہے۔

جنگلی جانور کے ہنگ پر قدرت ہو جائے یا وہ مائیں ہو جائے تو

(۱) لسان العرب تصوف کے ساتھ (کُیو)۔

=
 ۷۔ میرا بیٹا عیسیٰ بن ابی طالب کے واسطے کی ہے اس میں ایک لمبا قصہ ہے، "فتح المربانی" میں ہے کہ عبداللہ بن احمد کے سوا دوسرے طریق سے حضرت علی کی یہ روایت مجھے معلوم نہیں، اس کی سند عمدہ ہے، اس روایت کا مضمون صحیحین میں ہے (فتح المربانی ۸۶/۱ طبع بولک)

() كفاية الطالب مع ملزمة العروة ١٢٨ طبع الأولى -

(۴) مشرح الكبير مع بعض اراء طبع ۱۳۶۶ھ

(۳) ایجنٹوں کی آمد

(۳) اشرح الکبیر مع المعنی ۱۰۰۰۰۰

(۵) ارشد ادبیاتی شرح مناسک، طبعی قاری، ص ۲۸

اب وہ دھن کے بغیر حامل نہ ہوگا، ایسا جانور گھاس، بکڑی اور بارش کے پانی کی طرح سب کے لئے مباح ہے، اس کو جو پکڑ لے گا وہی اس کا مالک ہوگا، مزید تفصیلات کے لئے کتاب الھدیہ: ۱۰۱ (۱)۔

مانوس جانور جوئی کی طبیعت میں ہو سب ہرک جائے تو اس کی وہ صورتیں ہیں یا تو پتہ پتہ کو چھوئے ورنہ میں سے چائے گایا نہیں؟ فقہاء نے یہ جانور کی طبیعت کی تفصیل بتائی ہے کہ یہ اس کا مالک ہوگا، سابق مالک یا اس جانور کو پکڑ لے اس مسئلہ میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے (۲)۔

آجر

تعریف:

۱- آجر کا لغوی معنی ہے: پکانی ہوئی مٹی (۱)۔

لغوی معنی کے دائرہ سے فقہاء کا استعمال خارج نہیں ہے، وہ آجر کا معنی جلائی ہوئی اینٹ بتاتے ہیں (۲)۔

بحث کے مقامات:

۳- فقہاء نے ہر کے ہوئے جانور کے احکام کو صید اور بائع میں تفصیل کے ساتھ ذکر کیا ہے جہاں وہ اسے جانور کی بابت اکتاف ذکر کرتے ہیں، نیز لفظ کے بیان میں بھی اس کا ذکر کرتے ہیں۔

مباحاتہ الفاظ:

۲- پکی ہوئی اینٹ پتھر اور ریت سے الگ چیز ہے، اس لئے کہ کارگر کے عمل اور پکانے کی وجہ سے وہ اپنی اصل پر نہیں ہے، اس کے برعکس پتھر اور ریت (اپنی اصل پر) ہیں، گچ اور چونا سے بھی لگ ہے، یہ ننگے پتھروں جیسے پتھر ہیں (۳)۔

آبق

اجمائی حکم اور بحث کے مقامات:

۳- حنفیہ کے حاد و قیہ حضرات کے نزدیک پختہ اینٹ سے نیم کرنا درست نہیں، اور تمام فقہاء کے نزدیک اس سے مستحب کرنا درست ہے، اگر اینٹ قیمتی ہے تو صرف حنفیہ کے نزدیک اس سے نیم صحیح ہے،

دیکھئے ”باق“۔

(۱) المدخل ۲۳/۵ طبع مول ۱۳۲۸ھ، نہایہ المحتاج ۱۰۸/۸ طبع مصنفی النجفی ۱۳۵۷ھ، المعنی مع الشرح الکبیر ۱۱/۲۲ طبع مول المنار ۱۳۲۸ھ، الجمع ۳/۵۳۸ طبع المستوفی، المدسوق علی الشرح الکبیر ۲/۱۰۳ طبع عیسی النجفی۔
(۲) المدخل ۲۰۰/۱ طبع مول ۱۳۲۸ھ، نہایہ المحتاج ۵/۲۹۷ طبع المعنی مع الشرح الکبیر ۱۱/۳۱۹ طبع اس کے بعد کے صفحات، حافیہ المدسوق ۲/۱۰۹-۱۱۰۔

(۱) المغرب (آج ر)۔
(۲) البحر الرائق ۱/۵۵ طبع المطبعیہ، ابن ماجہ ۱/۲۷۷ طبع بلاق ۲۷۲ھ جوہر الاکلیل ۱۱۲/۸ طبع مصنفی النجفی۔
(۳) جوہر الاکلیل ۱/۲۷۷۔

آئین ۳، آداب الخلاء، آدر ۱-۲

۱۰ تفصیلات میں پھر بھی مجموعی طور پر صاف "مطلہ" ہے (۱)۔

بحث کے مقامات:

۳- کتاب الطہارۃ کے باب "سیاد میں" "ماء آئین" کا ترجمہ آتا ہے جمہور فقہاء، عیساء لفظ کا ورنہ نہیں لیتے، بلکہ (۱) جہ سے (منظوب میں) اس کے معنی کو یہاں لیتے ہیں چنانچہ اس کی جگہ دہ مغیرہ بالکلیت (نکھرنے کی وجہ سے بدلا ہوا)، یا مستن (جدید) وغیرہ کے الفاظ لاتے ہیں۔

آدر

تعریف:

۱- آدر وہ شخص ہے جسے "آدرہ" ہو، اورہ غریب کے وزن پر ہے اور معنی ہے خصیہ کا پھوٹنا، آدرہ بانڈر باب مع سے آتا ہے، اہم عامل آدر ہے، آدر کی جمع آدر ہے جیسے اہر کی جمع اہر ہے۔

فقہاء کے استعمال میں یہ لفظ لغوی معنی سے الگ نہیں ہوتا، چنانچہ ان کے ایک آدرہ مر کی دوبنداری ہے جس میں دونوں ایک حصہ چل جاتا ہے۔

اس کے مقابلہ میں عورت کے ثبل میں دوبنداری ہوتی ہے اس کو مغلہ کہتے ہیں، مغلہ دو سوئیں ہے جو عورت کی ٹرنگا میں ہو، ایک قول یہ ہے کہ مغلہ دو دشت ہے جو عورت کی ٹرنگا میں ہو۔

آداب الخلاء

۱۰ کہیں "تہا، تاجہ"۔

اجمائی حکم اور بحث کے مقامات:

۲- چونکہ آدرہ انسان کے جسم میں ایک طرح کا شخص ہے جس کی وجہ سے اس سے نفرت پیدا ہوتی ہے اور انسان کے بعض کاموں میں رکاوٹ پیدا ہوتی ہے اس لئے فقہاء اس کو عیب شمار کرتے ہیں، البتہ اس میں ان کا اختلاف ہے کہ کیا یہ ان عیوب میں سے ہے جن کی وجہ سے نجس ارتکاج میں "خیار" کا حق حاصل ہوتا ہے یا نہیں؟

آدرہ کے تفصیلی احکام فقہاء شیخ نکاح، خیار نکاح، رتیق میں خیار عیب کے ذیل میں، رازر کرتے ہیں (۱)۔

(۱) ابن ماجہ ص ۴۵۴-۴۵۹ طبع بلاق ۱۲۷۲ھ، مکمل علی نسخہ ص ۵۴ طبع

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ص ۱۴۳ طبع ولہ البحر الرائق ص ۱۷ طبع اعلیٰ ہمدانیہ طبع
اللہ اعلم بالصواب، مسکن ص ۶۲ طبع المجلدی ہمدانیہ - مجمع الزہراء ص ۲۷ طبع
مکتبہ، جامعہ الخفاوی علی سرائی اصلاح ص ۱۶ طبع المصنوع، ہمدانیہ، کشف
الغائب مع شرح الوکایہ ص ۱۳-۱۵ طبع ۱۵۰۰ م، مصر، موابہ الجلیل للخطاب
ص ۵۶ طبع الحادۃ، شرح المروض ص ۸ طبع المصنوع، کشف الغائب ص ۱۹ طبع

اصول

آدمی ۱-۳، آسن

بحث کے مقامات:

۳- زہری اور موت کے متعدد مراحل میں انسان کی کرامت اور عزت کے بہت سے مظاہر پائے جاتے ہیں، جن کے ساتھ انسان کے مام و نسب، استعداد، صلاحیت، طہارت و طہافت، جہاد و مال، آخر کی حفاظت، نیکی و غیرہ کے بہت سے فقہی احکام متعلق ہیں۔
فتا، ان مباحث کو انجاس، طہارت، جنایات، حدود و جنازہ میں بیان کرتے ہیں۔ «راصلین» «طہر» کے باب میں ذکر کرتے ہیں۔

آدمی

تعریف:

۱- آدمی ابو امیر حضرت آدم علیہ السلام کی طرف منسوب ہے کہ بیان کی ولادہ ہے (۱) فقہاء اس لفظ کو بعید ہی معنی میں استعمال کرتے ہیں، ان کے نزدیک آدمی کا مترادف انسان، شخص اور لفظ بشر ہے۔

جہاد حکم:

۲- فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ چونکہ قرآن میں اللہ تعالیٰ کا رشاو ہے: ”وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ“ (اور ہم نے بنی آدم کو عزت دی ہے)، اس لئے آدمی کا اکرام کرنا اس کے محض انسان ہونے کی بنا پر واجب ہے، چاہے وہ مرد ہو یا عورت، مسلمان ہو یا کافر، اور چاہے وہ چھوٹا ہو یا بڑا (۲)۔

انسان میں اگر کوئی صنف ہو تو اس حکم عام کے ساتھ اس پر دوسرے احکام بھی اس صنف کی بنا پر مرتب ہوں گے۔

= دارالعیاء التراث العربی، نہایہ المحتاج، ص ۲۳ طبع المکتب الاسلامی، انجی ۵۸۰/۷ طبع اول۔

(۱) جامع الفروع و بلادہ (آدم)، کلیات لابی لبقاء، ص ۹۱ طبع دارالافتاء دمشق۔

(۲) تفسیر القرطبی، ص ۲۴۳ طبع دارالکتب المصریہ، ابن ماجہ، ص ۱۰۵، ص ۱۱۳ طبع المیزان، شرح المیزان، ص ۲۰۱ طبع المجلی، انجی، ص ۱۱۳ طبع مصطفیٰ المجلی، انجی، ص ۱۱۳ طبع المیزان، سورۃ امر، ص ۱۰۶۔

آسن

دیکھئے ”آہن“

آفاقی ۱-۳

صرف تین چیزیں ہیں اور ان کے تعلقات میں فرق ہے:

۱۔ اہل: میقات سے احرام باندھنا:

حنوفیہ نے آفاقی کے لیے میقات متعین فرمائے ہیں، فقہاء نے ان کی توضیح کی ہے، کوئی آفاقی جب حج یا عمرہ کا ارادہ کرے تو اس کے لیے درست نہیں ہوگا۔ وہ غیر احرام کے میقات سے آگے بڑھے۔ اس میں کچھ مزید بھی تفسیر ہے جس کے سے احرام اور میقات مکانی کے مسائل کے بیان کی طرف رجوع کیا جائے (۱)۔

۲۔ طواف: طواف وداع اور طواف قدوم:

طواف وداع اور طواف قدوم کا صرف آفاقی کے ساتھ مخصوص ہے۔ اس لیے کہ آفاقی ہی باہر سے قہر کعبہ کے پاس آتا ہے، درپھر اس سے رجعت ہوتا ہے (۲)۔

۳۔ سوم: قرآن اور جمع:

آفاقی کے لیے ہی قرآن اور جمع کا حق ہے۔

بحث کے مقامات:

۳۔ فقہاء اس کی تفصیل حج کے بیان میں قرآن اور جمع کے میل میں درج کرتے ہیں۔

آفاقی

تعریف:

۱۔ آفاقی لفظ آفاق کی طرف منسوب ہے آفاق آفاق کی جمع ہے۔ آفاق "ہاں" اور زمین کے اس کناروں کو کہتے ہیں جو خطہ کی طور پر نظر آتے ہیں، لفظ آفاق کی طرف جب نسبت ہو تو آفاقی کہا جاتا ہے (۱) فقہاء مصر کے بجائے جمع کی طرف نسبت کر کے "آفاقی" اس لیے کہتے ہیں کہ "آفاق" حد و حرم سے باہر کی سرزمین کے لئے حکم کی طرح ہو گیا ہے۔ فقہاء اس شخص کو آفاقی کہتے ہیں جو احرام کے مقررہ میقات سے باہر ہو خورہ و دہ کی ہی کیوں نہ ہو۔

آفاقی کے مقابلہ میں "عقیق" کا لفظ ہے، عقیقہ وستانی، جی کہا جاتا ہے، وہ یہ شخص ہے جو حد و حرم سے خارج ہو بین میقات کے حد و حد کے درمیان آفاقی کے مقابلہ میں "حرمی" بھی آتا ہے، وہ ایسا شخص ہے جو حرم مکہ کی حد و حد کے درمیان (۲) اور باہر سے باہر آئے ہوگی اس شخص کو بھی آفاقی کہتے ہیں جو حد و حرم مکہ سے باہر ہو (۳)۔

جہاں حکم:

۲۔ آفاقی: درغیر آفاقی شخص حج کے تمام امور میں مشتاک ہیں،

(۱) ابن ماجہ ۱۵۳/۲، السنن ۲۰۷/۲، المجموع ۲۳۳/۲ طبع مطبعہ الادب

(۲) ابن ماجہ ۱۵۳/۲، السنن ۱۸۶/۲، مواہب اللیل ۱۲۷/۲، التہذیب ۲۰۶/۲، المجموع ۱۸۹/۲

(۱) لسان العرب، المغرب، تہذیب الاسماء واللغات۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ۱۵۳/۲ طبع مطبعہ فتح القدیر ۳۳۶/۲

(۳) حاشیہ ابن ماجہ ۱۵۳/۲

آئہ ۳، آکلہ، آل ۱

بحث کے مقدمات:

۳- ”مکتہ“ و اس کے مترادفات کا ترجمہ ان کے اثرات و نتائج کو بیان کرنے کے لئے فقہ کے مختلف بابوں میں ملتا ہے، حسب موقع بہ مسئلہ کو تفصیل سے ذکر کیا گیا ہے، چنانچہ بی، اجارہ دکن، ویرجہ، عاریتہ مساقات عصب، نکاح زکاۃ وغیرہ مباحث میں ”مکتہ“ کا ذکر ملتا ہے۔

اصولیں کے یہاں ”بیعت“ کی بحث میں ”مکتہ“ کا ترجمہ ملتا ہے مزید تفصیل کے لئے دیکھئے: ”اصولی ضمیر“۔

آل

پہلی بحث

لفظ ”آل“ کا لغوی و اصطلاحی معنی

تعریف:

۱- آل کے لغوی معانی میں سے ایک معنی ”پیر و کار“ ہے، ”س“ اور ”صل“ سب نما جاتا ہے تو اس سے ”س“ اس کے ”پیر“ اور ”صل“ اس کے ”لے“ ہوتے ہیں، لفظ ”آل“ کا استعمال انشاء ثناء کے سے ہوتا ہے، اس لئے وہ بیوں وغیرہ کی طرف آل کی نسبت میں کی جاتی جس طرح ال کی جاتی ہے (۱)۔

لفظ ”آل“ اور ”ال“، ”بھی مت“ اور ”استعمال“ ہوتے ہیں، لیکن بھی ال کا لفظ بہت خاص ہوتا ہے جب کہ اس کو زوجہ کے معنی میں لیا جائے جیسا کہ حضرت ہریم علیہ السلام کی بلیہ نے جس وقت کہا: ”اللہ وانا عجزو“ (۲) (یا اب) میں بچہ بیوں اور ”خالیکہ میں بڑھی ہو چکی) تو اللہ تعالیٰ نے ان کو خطاب کرتے ہوئے کہا: ”رحمة اللہ وبرکاتہ علیکم اهل البیت“ (۳) (اے ہریم کے گھر والو! تم پر اللہ کی رحمت اور اس کی برکتیں (مارل ہوتی رہتی ہیں))، ”جیسا کہ حضور ﷺ نے فرمایا ہے: ”خیو کم خیر کم لأھلہ، وانا خیر کم لأھلہ“ (۴) (تم

آکلہ

دیکھئے: ”کلتہ“۔

(۱) القاموس المحیط (أول)۔

(۲) ۱۳/۱۳۸۳ھ

(۳) ۱۳/۱۳۸۳ھ

(۴) حدیث ”خیو کم خیر کم لأھلہ“ کی روایت ترمذی نے مناث میں

آل ۲-۳

مقابلہ کہتے ہیں کہ کسی شخص کے آل اس کے اہل بیت، اس کی قوم، اس کے ہم نسب اور اس کے قریب درجہ کے معنی میں ہیں (۱)۔
ثانیہ کہتے ہیں کہ مساں کے آل اس کے اقارب ہیں اور اس کے اہل و لوگ ہیں نہ کہ اس کا نسب اس پر لازم ہے اور اس کے اہل بیت اس کے اقارب اور اس کی زوجہ ہیں (۲)۔

روہ میں جو لفظ ”آل“ آتا ہے اس کا خصوصی مفہوم ہے، کثر علماء کہتے ہیں کہ اس سے حضور ﷺ کے ورثہ و امراء میں جن کے لئے رکعت حرام ہے ایک قول یہ ہے کہ اس سے پوری امت اجابت (تمام مسلمان) مراد ہے، اسی کی طرف امام مالک کا رجوع ہے، اس کو ازہری اور شافعیہ میں سے نووی اور فقہین حنفیہ نے پسند کیا ہے (۳)، مقابلہ کے نزدیک بھی یہی قول رائج ہے، صاحب مغنی کہتے ہیں کہ ”آل محمد“ سے مراد وہ لوگ ہیں جو آپ ﷺ کے ”دین“ میں آپ ﷺ کی اتباع کرتے ہیں (۴)۔

دوسری بحث

وقف اور وصیت میں آل کے احکام

۳- حنفیہ کہتے ہیں کہ اگر کوئی شخص یوں کہے کہ ”میری یہ زمین اللہ تعالیٰ کے لئے میرے اہل بیت پر ہمیشہ کے لئے وقف ہے پھر جب وہ لوگ ختم ہو جائیں تو مساکین پر وقف ہے“ تو (اس زمین کی) آمدنی اس کے گھر کے غنی اور فقیر، شخص پر صرف ہوں اور اس میں اس کے باپ، دادا، بھائی، بیوی، تمام اصحاب مرنے والے، مرد و عورت،

میں وہ شخص بہتر ہے جو اپنے گھر والوں کے لئے بہتر ہو، میر میں اپنے گھر والوں کے لئے بہتر ہوں (گھر والوں سے مراد وہاں) بیویاں ہیں۔

فقہاء کی اصطلاح میں آل کا معنی:

۲- آل کے معنی پر فقہاء کا اتفاق نہیں ہے، اسی لئے ان کے نزدیک احکام میں بھی اختلاف ہوا ہے۔

حنفیہ، مالکیہ اور حنابلہ کی رائے میں آل اور اہل ایک معنی میں ہیں، لیکن اس کا مدلول ان میں سے ہر ایک کے نزدیک مختلف ہے۔
حنفیہ کی رائے میں کسی شخص کے اہل بیت، اس کے آل اور اس کی جنس متردف ہیں اور تینوں سے مراد وہ تمام لوگ ہیں جو اس شخص کے بعید ترین مسلمان حد تک نسب میں شریک ہوں، اور بعید ترین حد وہ ہے جس سے سہ ماہ کو پید ہو، وہ مسلمان ہو، یا نہیں (۱)۔ مالک کا قول یہ ہے کہ حد اہل کا مسلمان ہونا شرط ہے، پس (۲) وہ تمام عورت، مرد اور بچے جو اس حد تک اس شخص کے ہم نسب ہوں، اس کے اہل بیت میں ہیں (۳)۔

مالکیہ کی رائے ہے کہ لفظ آل عصبہ کو شامل ہے اور اس میں ہر وہ خاتون، اہل ہے جسے اگر مرد فرض کر لیا جائے تو وہ عصبہ بن جائے (۴)۔

= حضرت عائشہ کی ہے اس میں کچھ یاد دہانی ہے، ابن ماجہ نے اسے حضرت ابن عباس سے روایت کی ہے اور طبرانی نے انجم الکبریٰ میں حضرت سادہ سے روایت کی ہے ترمذی نے اس کو صحیح قرار دیا ہے (فیض القدیر ۳۹۵-۳۹۶، حدیث نمبر ۴۱۰۰ طبع بول، المطبعہ البخاریہ)۔

(۱) واسطی فی احکام الوفاة ص ۱۰۸-۱۱۱ طبع ہند یہ البدیع ۳۵۰ طبع بول۔

(۲) ابن ماجہ ص ۳۹۴ طبع بول انہوں نے اتفاقاً غلطی سے نقل کیا ہے۔

(۳) رد المحتار ص ۱۰۸۔

(۴) شرح الکبریٰ وحامیۃ الرسول ص ۹۳-۹۴-۹۵ طبع عیسیٰ الخلیلی۔

(۱) کتاب الفقہ ص ۳۲۳ طبع انصار الدین لکھنؤ۔

(۲) فتاویٰ لکھنؤ ص ۸۲/۶ طبع مصطفیٰ لکھنؤ، حامیۃ الفقہ ص ۱۳/۱۷ طبع عیسیٰ الخلیلی، رد المحتار ص ۱۰۸ طبع لکھنؤ۔

(۳) حاشیہ ابن ماجہ ص ۹۱۔

(۴) انصاری ص ۵۸۳ طبع بول۔

آل ۳

تو میرے گھر والوں ہی میں ہے) حضرت لوط علیہ السلام کے قتل میں
 اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”فَجِئْنَا وَآهِنَا“ (۱) (سو ہم نے انہیں اور
 ان کے گھر والوں سب کو نجات دی)۔

حضرت امام ابو حنیفہ کی دلیل یہ ہے کہ لفظ اہل جب مطلق
 بولا جائے تو لوگوں کے عرف میں اس سے مراد بیوی ہوتی ہے، کہہ جانا
 ہے کہ فلاں شخص ”مقابل“ ہے اور فلاں شخص ”مقابل“ نہیں ہے، اور
 فلاں کے اہل نہیں ہیں، اس حملوں میں (اہل سے) مراد بیوی ہوتی
 ہے، جس وصیت کو ای معنی پر محمول یا جائے گا (۲)۔

مالکیہ کا مسلک یہ ہے کہ اگر کوئی شخص اپنے آپ کو اہل کے سے
 متفق نہ کرے تو یہ اس کے عصبہ یعنی باپ، بیٹا، ”و“، بھائی، چچا اور اس
 کی زکور اولاد کو شامل ہوگا، نیز ہر اس عورت کو شامل ہوگا جس کو گرمرد
 فرض کیا جائے تو وہ عصبہ ہو جائے، خواہ وہ فرض کئے جانے سے قبل
 عصبہ بغیر ہو یا عصبہ مع غیر ہو جیسے کہ بہن بھائی کے ساتھ، یا بہن بیٹی
 کے ساتھ یا بالکل ہی عصبہ نہ ہو جیسے کہ ماں اور ”و“۔

جب کوئی شخص یوں کہے کہ میں نے اپنے اہل کے سے فلاں چیز
 کی وصیت کی تو یہ وصیت صرف ان رشتہ داروں کے لئے مخصوص ہوگی
 جو اس کی ماں کے رشتہ سے رشتہ دار ہوں گے، اس لئے کہ وہ موصی
 کے ”وارث“ ہوں گے، اور باپ کی طرف سے رشتہ دار اس میں داخل
 نہ ہوں گے، چونکہ ان کو وراثت میں حصہ ملے گا، یہ صورت اس وقت
 ہوگی جب کہ باپ کی طرف سے یہ رشتہ دار نہ ہوں نہ ان کو اس کی
 وراثت نہ ملے، اس لئے کہ اگر یہ رشتہ دار ہوں گے تو وصیت صرف
 ان ہی کے لئے مخصوص ہو جائے گی، اور یہی صورت میں وہ رشتہ دار
 شامل نہ ہوں گے جو ماں کے رشتہ سے رشتہ دار ہوں گے، وصیت اور

چھوٹے و بڑے، غلام و آزاد، سب شامل ہوں گے، اس میں کوئی
 مسدود نہ ہوگا، خود متفق نہ کرنے والا اس میں شامل نہ ہوگا، اور
 نہ اس کا وہاب شامل ہوگا جس نے، امام کا زمانہ پایا تھا اور انی طرح
 اس کے سلسلہ عورتیں داخل نہیں ہوں گی اور ان کے باپ، ہرے
 خاندان کے ہوں، اور ہر اس عورتوں کے باپ کا سلسلہ اب و آئندہ
 کے اس مورث اہل سے ملتا ہے جس نے اسلام کے زمانہ کو پایا ہے تو وہ
 اس کے اہل بیت میں شمار ہوں گے۔

”وصیت“ میں بھی حنفیہ کے نزدیک آل اور اہل کا ایک ہی معنی
 ہے اگر کوئی شخص اپنی وصیت میں آل یا اہل کا لفظ استعمال کرے تو
 اس میں وہ تمام لوگ شامل ہوں گے جو اس مورث اہل سے تعلق رکھتے
 ہوں جس نے عہد اسلام کو پایا ہو، اگر کوئی شخص اپنے اہل بیت کے
 لئے وصیت کرے تو اس میں اس کے نسب باپ اور وہ ”و“ شامل
 ہوں گے جن کو وراثت نہ مل رہی ہو۔

اگر ”اہل فلاں“ کے لئے وصیت کرے تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک یہ
 وصیت اس کی بیوی کے لئے ہوگی، صاحبین کے نزدیک اس وصیت میں
 وہ تمام ”و“ اور ”و“ شامل ہوں گے جن کا نفقہ وصیت کرنے پر لازم ہوگا،
 لہذا بیوی بھی شامل ہوگی اور دیگر کفالت شقیم بچہ بھی، اس کے موچھوٹے
 بچے بھی جو اس کی پرورش میں ہوں، اگر اس کا لڑکا بڑا ہو جو اس سے الگ
 رہتا ہو، یا لڑکی ہو جس کا نکاح ہو گیا ہو تو وہ اس کے اہل میں شامل نہ
 ہوں گے، اس وصیت میں وصیت کرنے والے کے ”وارث“ داخل نہ
 ہوں گے اور نہ وہ شخص داخل ہوگا جس کے ”اہل“ کے لئے وصیت کی گئی ہو۔
 صاحبین کا استدلال یہ ہے کہ ”اہل“ نام ہے ان لوگوں کا جن
 کے نفقہ کا بار خدا پر رہا ہو، اللہ تعالیٰ نے حضرت نوح علیہ السلام کی یہ
 بات نقل کی ہے کہ انہوں نے کہا ”ای ایسی میں اہلی“ (۱) (میرا بیٹا

(۱) سورہ شعراء ۷۰

(۲) بدائع الصنائع ۲/۳۹۳ اور اس کے بعد کے صفحات۔

آل ۳-۵

باروڑ کے تھے (۱)۔

آل محمد ﷺ کے مخصوص احکام ہیں:

۵- دوطی، عباس، جعفر، عقیل، حارث بن عبدالمطلب کے آل اور آل کے مولیٰ ہیں، مالکیہ میں سے ابن القاسم اور اکثر علماء کا اس میں اختلاف ہے (۲) اس کے برعکس "آل محمد" میں مولیٰ داخل نہیں؟ ابو الحسن بن بطال نے بخاری کی شرح میں ذکر کیا ہے کہ تمام فقہ کا اس بات پر اتفاق ہے کہ حضور کی زوجہ "س" میں داخل نہیں ہیں جس پر "زکاۃ" حرام ہے (۳)۔ عین مفتی میں حضرت عائشہ سے اس کے برعکس روایت ہے، صاحب مفتی نے کہا ہے کہ خدا نے اپنی سند سے ابن ابی ملیکہ سے روایت کیا ہے کہ خالد بن سعید بن العاص نے حضرت عائشہ کو صدقہ کا ایک خوان بھیجا تو حضرت عائشہ نے اس کو پس کر دیا اور فرمایا: "إنا آل محمد لا نتحل لنا الصدقة" (ہم لوگ آل محمد ہیں، ہمارے لئے صدقہ حلال نہیں)، صاحب المفتی نے کہا ہے کہ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ازواج مطہرات زکاۃ کے حرام ہونے میں حضور ﷺ کے اہل بیت میں سے ہیں، شیخ فقی الدین نے لکھا ہے کہ ازواج مطہرات کے لئے صدقہ حرام ہے، وہ حضور ﷺ کے اہل بیت میں سے ہیں، دو روایتوں میں سے یہ ترجیح تر روایت ہے (۴)۔

مفت کے باب میں ابن القاسم کا یہی قول ہے، ابن القاسم کے ماسوا دوسرے لوگوں کی رائے یہ ہے کہ وصیت میں بھی اور مفت میں بھی ماں و باپ و لے وہ نون قسم کے رشتہ دار داخل ہوں گے (۱)۔
ثانیہ کا مسلک یہ ہے کہ اگر کوئی شخص حضور ﷺ کے غیر کے آل کے سے وصیت کرے تو وصیت صحیح ہوگی اور یہ وصیت رشتہ داروں کے سے ہوگی وین میں شریک و بیع لوگوں کے لئے نہ ہوگی، بیعت نہ ہوگی ہے وراثت کے جتنے پر محمول نہ ہوگی۔ "اہل بیت" کے احفاظ آل کی طرح ہیں، اہل بیت میں بیوی بھی، اہل بیوی، اگر کوئی شخص اپنے اہل کے لئے وصیت کرے اور اہل کے ساتھ لفظ بیت کا ذکر نہ کرے تو اس میں وہ شخص داخل ہوگا جس کا نفقہ اس پر لازم ہو (۲)۔
ثانیہ کی رائے یہ ہے کہ "آل" یا "اہل" کے لئے کوئی شخص وصیت کرے تو اس سے اس کے وارث خارج ہوں گے، یہ نکتہ وارث کے سے وصیت نہیں ہے، اس کے آل میں سے وہ لوگ وصیت میں داخل ہوں گے جو وارث نہ ہوں (۳)۔

آل محمد ﷺ کا عمومی مفہوم:

۴- آل نبی ﷺ سے مراد آل علی، آل عباس، آل جعفر، آل عقیل، آل حارث بن عبدالمطلب اور آل ابولہب ہیں۔

عبدمناب چوتھی پشت میں حضور ﷺ کے مورث ہیں، ان کے چار بڑے تھے: ماثم، مصعب، ذوال، عبد شمس، پھر ماثم کے چار بڑے تھے، عبدالمطلب کے ۶ بقیہ کی نسل ختم ہوئی، عبدالمطلب کے

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ج ۱ ص ۶۱۲۔

(۲) حاشیہ الدرر ج ۲ ص ۹۳، الفی ج ۲ ص ۱۹۲ طبع بول۔

(۳) حاشیہ الفی علی تبیین الفقہ ج ۱ ص ۲۰۳ طبع بولاق۔

(۴) کتاب القناع ج ۲ ص ۲۳ طبع انصار السنہ، مطالب اولی الفی ج ۲ ص ۵۷ طبع مکتب الاسلامی، قول مکتبہ "إنا آل محمد"۔ "(ہم لوگ آل محمد ہیں) کو ابن قدامہ نے الفی مع الشرح الکبیر ج ۲ ص ۵۴۰ طبع اوس میں ذکر کیا ہے ابن حجر نے فتح الباری میں لکھا ہے کہ اس کی سند حسن ہے اور اس کی

(۱) الشرح الکبیر بحاشیہ الدرر ج ۲ ص ۹۳، ۹۴، ۹۵۔

(۲) مروجہ مسمووی ج ۱ ص ۷۷ طبع مکتب الاسلامی دمشق، حاشیہ الشریعہ علی الفقہ ج ۱ ص ۵۸ طبع المکتبہ، نہایہ القناع ج ۱ ص ۸۲، حاشیہ الفی ج ۱ ص ۱۷۱، حاشیہ بحر علی ص ۶۰۔

(۳) کتاب القناع ج ۲ ص ۲۳۔

آل ۶-۷

آل بیت کے لئے زکاة لینے کا حکم:

۶- ائمہ اربعہ کا اتفاق ہے کہ حضرت محمد ﷺ کے مذکورہ "آل" کو زکاة دینا جائز نہیں، کیونکہ حضور ﷺ کا ارشاد ہے: "یا بی ہاشم یا بنی ہاشم، ان الله تعالى حرم عليكم عسالة الناس و اوساحيهم، و عوصكم عنها بحمض الحمض" (۱) (اے بنی ہاشم! اللہ تعالیٰ نے تمہارے پر لوگوں کے میل پکیل کو حرام قرار دیا ہے اور اس کے بدلے میں تمہیں کپا پنچاں حصہ مقرر فرمایا ہے)۔

"س" میں جو لوگ مذکور ہوئے وہ ہاشم بن عبد مناف کی طرف منسوب ہیں، تنبیہ کی نسبت سہی کی طرف ہے، ابوہب ابراہیمؒ آل محمدؐ میں داخل ہے، بین زکاة کی حرمت سے وہ خارج ہے، اس لئے ابوہب کی ولادہ کو زکاة دینا جائز ہے، کیونکہ نص نے حضور ﷺ سے اس کی قرابت کو باطل قرار دیا ہے، حضور ﷺ نے فرمایا ہے: "لا قرابة بيني وبين امي لهب، لانه اثر علينا الالفجرين" (۲) (میرے اور ابوہب کے درمیان کوئی قرابت نہیں ہے، اس لئے کہ اس سے ہمارے پر قریب و قریب لوگوں کو ترجیح دی ہے)، اور اس لئے کہ

= روایت ابن ابی شیبہؒ بھی کی ہے (فتح الباری ۳/۷۷۷ طبع عبدالمطعم) اور مرفوع روایتوں کا ذکر مقرر کیا آئے گا۔

(۱) حدیث: "یا بی ہاشم..." اس لفظ کے ساتھ غریب ہے جیسا کہ صاحب نصب الراية (۲/۳۰۳ طبع بولہ کلاس اطمی) نے لکھا ہے اس کی اصل صحیح مسلم میں عبدالمطلب بن ربیعہ کی ایک مرفوع روایت کی طویل حدیث میں ہے، لفظ یہ ہیں: "ان هذه الصلقات اما هي فوساخ الناس، والها لا نحل لمحمد ولا لآل محمد" (یہ صلقات لوگوں کے میل پکیل ہیں، اور یہ نہ محمد کے لئے حلال ہیں اور نہ محمد کی ولادہ کے لئے) (صحیح مسلم بشرح النوی ۷/۱۷۷-۱۸۱ طبع مصر)۔

(۲) حدیث: "لا قرابة بيني..." کو ابن ماجہ (۱/۶۶) نے نیز کے حوالہ سے ذکر کیا ہے، مگر صاحب کفر کی مصحفی کے حوالہ سے اس کا ایک ٹکڑا بحر الرائق ۳/۱۵۴ میں ہے لیکن ہم کو یہ حدیث احادیث کی موجودہ کتابوں میں نہیں ملی۔

بنی ہاشم اور بن کی ولادہ کے اہرام و عز میں اللہ تعالیٰ نے اس کے لئے صدقہ کو حرام قرار دیا ہے، کیونکہ ان حضرات نے جاہلیت میں بھی و عہد ہاشم میں ہی حضور ﷺ کے ساتھ نصرت و تعاون کیا ہے، ابوہب حضور ﷺ کی بیہ ارسائی کے رہے تھے اس سے اس کی ولادہ اس اہرام کی مستحق نہیں ہے، یہی حنبلیہ و حنفیہ کا مسلک ہے، ان دونوں مسلکوں میں ایسا قول یہ بھی ہے کہ ابوہب کے "س" میں سے جو لوگ مسلمان ہوں ان کو بھی زکاة دینا حرام ہے کیونکہ زکاة کے حرام ہونے کا ہاشمی ہاشم میں سے ہونا ہے (۱) (اور یہی ہاشم میں سے ہیں)۔

۷- ہاشم کے بھائی مطلب کی ولادہ کے سلسلہ میں اختلاف ہے کہ ان کو زکاة دینا جائز ہے یا نہیں؟ حنبلیہ کا مسلک، مالتیہ کا مشہور قول و حنفیہ کی ایک روایت ہے کہ دو لوگ زکاة لے سکتے ہیں، کیونکہ دو لوگ قرآنی آیت: "انما الصدقات للفقراء والمساكين" (۲) کے عموم میں داخل ہیں، لیکن ہاشم اس عموم سے خارج ہیں، کیونکہ حضور ﷺ کا ارشاد ہے: "ان الصدقة لا تصبی لآل محمد" (۳) (صدقہ "س" محمد کے لئے جائز نہیں)، اس لئے ضروری ہے کہ ممانعت کو ان ہی کے ساتھ محسوس یا جائے۔

یہ درست نہیں کہ بی مطلب کو بی ہاشم پر قیاس کیا جائے، اس سے کہ بی ہاشم مستثنائیت بھی رکھتے ہیں، حضور ﷺ سے قرابت بھی ہیں اور دونوں ﷺ کے "س" میں ہیں، ماں غنیمت کے خمس کے

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ۲/۶۶، ابوداؤد ۱۱۳ طبع مصطفیٰ لکھنؤ، بحر الرائق ۳/۱۵۴، مجمع الزوائد ۲/۵۶۳ طبع اسرار۔

(۲) سورہ توبہ ۶۰۔

(۳) حدیث: "ان الصدقة لا تصبی..." کی روایت امام احمد و مسلم سے عبدالمطلب بن ربیعہ سے مرفوعہ کی ہے (المصنف ۳/۳۰۹ طبع دار الکتب العربیہ)۔

یہیکہ“ (۱) کیا مال غنیمت کے خمس کے پانچویں حصہ میں تمہارے لئے کفایت نہیں ہے؟ (۲)۔

۸- (۱) حصہ نے امام ابو حنیفہ سے روایت کی ہے کہ ہمارے زمانہ میں بنی ہاشم کو زکاۃ دینا درست ہے (۲)۔

مالکیہ کا مشہور قول یہ ہے کہ بنی ہاشم کو اس وقت زکاۃ نہیں دی جائے لی جب کہ بیت المال سے ان کا حق مل رہا ہو، اگر بیت المال سے ان کو حق نہیں مل رہا ہو اور وہ فقر سے بہت پریشان ہوں تو ان کو زکاۃ دی جائے لی، بلکہ اس وقت ان کو دینا ہر مں کی پابست فضل ہوگا۔

باقی نے کہا ہے کہ محض فقر سے پریشانی کافی نہیں بلکہ وہ اس حالت کو پہنچ جائیں جس میں مرد زکاۃ مانگا رہتا ہے تو اس کو زکاۃ دینا درست ہوگا، بین خلم اس کے خلاف ہے، اس کی محتاجی کے وقت اس کو زکاۃ دینا درست ہوگا، اگرچہ اس حالت کو نہ پہنچیں جس میں مرد زکاۃ مانگا ہو جاتا ہے، کیونکہ ان کی (محتاجی کے سبب) ان کو زکاۃ دینا اس سے بہتر ہے کہ وہ فومی یا ظالم کی تفری کریں (۳)۔

ثانیہ کا قول یہ ہے کہ آل محمد ﷺ کے لئے زکاۃ حلال نہیں

پانچویں حصہ میں بنی ہاشم کے ساتھ جو مطلب کا شرط ہے محض قربت کی وجہ سے نہیں ہے کیونکہ بنی ہاشم کے لئے قربت بہت میں برآمد تھی، اور اس کو کچھ نہیں دیا گیا، یہ ان کے ساتھ صرف نصرت کی وجہ سے یا نصرت اور قربت دونوں کی وجہ سے شریک ہوئے ہیں، اور نصرت اس بات کا تقاضا نہیں کرتی کہ اس کی وجہ سے زکاۃ کو حرام کہا جائے (۱)۔

ثانیہ کا مسلک، مالکیہ کا غیر مشہور قول اور حنابلہ کی ایک روایت ہے کہ بنی مطلب کے لئے زکاۃ لیا جا رہی نہیں، کیونکہ حضور ﷺ کا ارشاد ہے: "إنا وبو المطلب لم نعترق فی جاهلیۃ ولا اسلام، إنما نحن وهم شی واحد" (ہم اور بنی مطلب نہ تو جاہلیت میں لگ رہے اور نہ اسلام میں الگ ہیں، ہم دونوں ایک ہیں) دوسری روایت میں ہے: "إنما بنو ہاشم وبو المطلب شی واحد، وشبک بین اصابعہ" (۲) (بنی ہاشم اور بنی مطلب ایک ہیں اور حضور ﷺ نے یہ کہہ کر اپنے ہاتھوں کی انگلیوں کو آپس میں پھنسا لیا)، اور اس لئے کہ وہ مال غنیمت کے خمس کے پانچویں حصہ کے حقدار ہیں، ان کو زکاۃ لیا درست نہ ہوگا، جیسے کہ بنی ہاشم کے سے درست نہیں۔ بنی ہاشم کے لئے زکاۃ کے حرام ہونے کی جو حدیث حضور ﷺ سے تانی ہے اس سے اس بات کو مزید قوت ملتی ہے، حضور ﷺ نے فرمایا ہے: "أليس فی خمس الخمس ما

(۱) حدیث: "أليس فی خمس الخمس ما یطلبکم" متعدد روایات میں ہے ابن ابی حاتم نے اس کی روایت کی ہے اور الفاظ یہ ہیں: "وذهب إلیکم عن حسالة أیدی العاص، (بن لکم فی خمس الخمس ما یطلبکم" (میں نے تمہارے لئے لوگوں کے ہاتھوں کے حسالہ (دھوون) کو پسند نہیں کیا، جیسا خمس کا پانچویں حصہ تمہاری ضروریات کو پوری کرے کے لئے کافی ہے)، اس کی سند حسن ہے، ابویہم بن مہدی راوی ہیں، ان کی توثیق ابو حاتم نے کی ہے، حنی بن معین نے کہا ہے کہ وہ منکر روایات میں سے ہیں (نصب الراية ۳۲۵ ص ۳۲۵ طبع بول) طبرانی نے بھی ترمذی سے نقل کیا ہے اس کی سند حسن بن قیس ہیں، جن کا لقب خضس ہے اور اس کے بارے میں کلام ہے دیکھئے (شرح المروءة ۳۱ ص ۹۱ طبع القدی)۔

(۲) فتح الباری ۲/۲۳۳۔

(۳) حلیۃ السؤل ۳/۳۴۳ ص ۳۴۳۔

(۱) شرح الدرر بحاشیہ ابن ماجہ ۶۸ ص ۶۸، البدائع ۲/۹۲ ص ۹۲ شرح البکیر ۳/۳۳ ص ۳۳، البیہقی ۳/۵۲۰۔

(۲) حلیۃ السؤل ۳/۳۴۳، وایم ۸۱ ص ۸۱ طبع مکتبہ الکلیات الادبیہ، انصی ۳/۵۹۲ ص ۵۹۲، حدیث: "إنا وبو المطلب" اور حدیث: "إلعا بنو ہاشم..." متعدد روایات میں مروی ہیں جو دو دوسرے نے تقریباً اسی طرح روایت کی ہے بخاری نے بھی روایت کی ہے لیکن اس میں شوبک بین اصابعہ نہیں ہے (نصب الراية ۳۲۵ ص ۳۲۵ طبع بول)۔

آل ۹-۱۰

”اگر نے دلا اپنے سر سے فرض کو سنا تو اتر کے پتہ کو پا کر کہتا ہے، اس لئے ”شد مال میں میل کچیں“ نے گا جس طرح ستموں شدہ پائی ہوتا ہے، اور نقل میں تو حسن سلوک کیا جاتا ہے، کوئی چیز، مد میں واجب نہیں ہوتی، اس لئے ”شد مال میں نہ ہوگا صاحب فتح تقدیر نے نصحا ہے کہ غور و فکر سے جو حق بات سمجھ میں آتی ہے وہ یہ ہے کہ وقف کے مال کا حکم نقلی صدق جیسا ہونا چاہئے، پس نقلی صدقات کا دینا جائز ہو تو وقف کا، یا بھی نہ دہری ہوگا، ورنہ کہیں، یہ تکہ اس بات میں شک نہیں کہ وقف کرنے والا وقف کر کے ایک تصرع کرتا ہے، تصرع ہونے کی وجہ سے یہ ہے کہ وقف سداً واجب نہیں ہے (۱)۔

حنابلہ کی رائے ہے کہ وصیت میں سے آل کے لئے بیجا جائز ہے، کیونکہ وہ قطوع ہے، اور اسی طرح بزرگ مال لینا بھی درست ہے اس لئے کہ مواصل میں تصرع ہے، پس یہ اس وصیت کی طرح ہے جو خود انہیں کے لئے کی گئی ہو، اس بنا پر ان کے لئے دونوں میں سے بیجا جائز ہوگا۔

کفارہ کا لینا بھی ان کے لئے حنابلہ کی ایک روایت میں جائز ہے، وجہ یہ ہے کہ نہ تو وہ زکاۃ ہے اور نہ لوگوں کا میل کچیں ہے، اس لئے موقوفۃً، اے صدق کے مشابہ ہے۔

آل کے لئے نقلی صدقات میں سے لینے کا حکم:

۱۰- اس مسئلہ میں فقہاء کے تین مذاہب نظر ہیں:

اول: مطلقاً جائز ہے، یہ حنفیہ، رشافعیہ کا یک قول ہے، ورامام احمد سے بھی ایک روایت ہے، اس لئے کہ یہ لوگوں کا میل نہیں ہے، یہ ایسے ہی ہے جیسے ضرور پر ہنوکر۔

ہے اگرچہ اس کو خمس میں سے نہ مل رہا ہو، اس لئے کہ خمس میں سے نہ منال کے لئے حرام زکاۃ کو حال نہیں بنا سکتا (۱)۔ ابو سعید مٹھری کی رائے اس کے برعکس ہے، ان کا قول ہے کہ خمس میں سے ان کا حق نہ ملے تو اس کو زکاۃ دینا جائز ہے، اس لئے کہ زکاۃ کی حرمت ان کے لئے اس وجہ سے ہے کہ اس کو خمس میں سے حصہ ملتا ہے۔ پس سب خمس میں سے نہ کوئی مل رہا ہو تو زکاۃ دینا ضروری ہوگا (۲)۔

حنابلہ کے یہاں ممانعت کو مطلقاً ذکر کرنے سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ اگرچہ اس کو خمس میں سے نہ ملے پھر بھی صدق کا مال ان کے لئے حرام ہوگا۔

کفارہ، مذکور، شکار کے دم، زمین کے عشر اور وقف کی آمدنی میں سے ”آل“ کا لینا:

۹- حنفیہ، مالکیہ، رشافعیہ کا مسلک یہ ہے کہ آل محمد ﷺ کے لئے یحییٰ، ظہار اور قتل کا کفارہ، شکار کا دم، زمین کا عشر اور وقف کی آمدنی بیجا جا نہیں ہے، کفارہ کے بارے میں ایک روایت کے مطابق حنابلہ کا بھی یہی قول ہے، اس سے کہ یہ ہذا کے مشابہ ہے، حنفیہ میں سے امام ابو یوسف سے منقول ہے کہ وقف کی آمدنی لینا ان کے لئے جائز ہے، جب کہ کہیں پر وقف یا یا ہو، اس لئے کہ ان پر یا یا وقف، غنیہ پر وقف کے رہے ہیں، پس رفقہاء پر وقف یا یا ہو، دینی مائتم کا نام نہ یا یا ہو تو جائز نہ ہوگا۔

”اکالی“ میں کوئی اختلاف عقل کے بغیر نصا ہے کہ مذہب یہی ہے کہ ان کے سے وقف کا مال دینا درست ہے، چنانچہ نصا ہے کہ نقلی صدقات اور وقف کا مال اس کو دینا جائز ہے، اس لئے کہ ان واجب کا

(۱) فتح القدیر ۲/۲۳ طبع بیروت، التحریری ۱۸/۲ طبع اشرفی، المشرقاہن علی التحریر ۲۹۲ طبع بیروت۔

(۲) الام ۲/۸۱ طبع مکتبۃ الکلیات، الدہلیہ
(۳) المجموع ۱/۲۷۷ طبع المہر یہ

آل

وہم: مطلقاً ممنوع ہے، یہ خفیہ و ثانیہ کا وہ قول ہے، اور امام احمد سے بھی دوسری روایت ہے، حنا بلہ کے نزدیک بھی زیادہ مانج ہے، اس لئے کہ جن نصوص سے معلوم ہوتا ہے کہ آل بیت کے لئے صدقہ ممنوع ہے وہ نصوص عام میں نہیں، ورنہ ان کو شامل میں۔ سوم: جاز ہے مگر وہ ہے تاکہ تمام دلائل پر عمل ہو جائے، یہ مالکیت کا مسلک ہے (۱)۔

تیسری بحث

آل بیت کے آزاد و مردہ غلام اور صدقات

۱۱- منیہ و رہنابہ کا مسلک ثانیہ کا صحیح بقول ابو مالک یہ کہ آل بی علیہ السلام کے جو مالی میں اس کو حسب اختلاف اور زکاۃ میں سے کچھ نہیں دیا جائے گا آل بی علیہ السلام کے مالی و دین جن کو کسی مامی یا مصلیٰ نہ ہو، یا ہو، اس مسلک کی دلیل دور روایت ہے جسے ابو رافع سے روایا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نبی محرم کے ایک شخص کو صدقہ کا عامل بنایا تو اس آدمی نے ابو رافع سے کہا کہ آپ میرے ساتھ چلیں تاکہ اس میں سے آپ کو حصہ ملے، ابو رافع نے کہا کہ جب تک حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں جاؤ پھر چاندلوں میں نہیں چلوں گا، چنانچہ وہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں گئے، پھر چھاؤ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "إِنَّا لَا تَحِلُّ لَنَا الصَّدَقَةُ، وَإِنْ مَوْلَى الْقَوْمِ مِثْلِهِمْ" (۲) (ہمارے لئے صدقہ حلال نہیں ہے، اور قوم کا

مولیٰ قوم میں سے ہی ہے)، صدقہ ان کے لئے اس لئے بھی حلال نہیں ہے کہ طور و عصبہ بنی ہاشم ان کے وارث بنتے ہیں لہذا ان کو صدقات دینا جائز نہ ہوگا، جس طرح ثواب بنی ہاشم کو دینا جائز نہیں ہے، یہ مراد قربت اور کے میں، کیونکہ حضور کا ارشاد ہے: "الْوَلَاءُ لِحِمَّةٍ كُلِّحِمَّةٍ السَّبِّ" (۱) ("ولاء" سب کے رشتہ کی طرح ایک رشتہ ہے)، ان کے لئے قربت کے احکام جتنی وراثت و میت اور فقہ کے احکام ثابت ہوں گے، لہذا اس پر صدقہ کے مال کی حرمت بھی ثابت ہوئی، سب "آل" کے آزاد و غلاموں کے لئے صدقہ حرام ہے تو غلام اور مکاتب کے لئے بدرجہ اولیٰ ممنوع ہوگا، اس سے کہ غلام کی ملکیت درحقیقت "آقا" کی ملکیت ہے برخلاف آزاد و غلام کے (۲) کہ اس کی ملکیت آقا کی ملکیت نہیں ہوتی)۔

مالکیت کے نزدیک قائل اعتماد قول یہ ہے کہ آل بیت کے مالی کو صدقہ دینا جائز ہے، کیونکہ وہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے تربت و رئیس ہیں۔

(سنن ابی داؤد ۱۶۵/۲، ۱۶۶، حدیث نمبر ۶۵۰ طبع روم التجاریہ) برزندی نے بھی قدسے اختلاف کے ساتھ اس کی روایت کی ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے (تخذه الاخوة ۳/۳۲۳-۳۲۴، حدیث نمبر ۶۵۲ طبع انتقادیہ) اور سنائی نے بھی اختلاف کے ساتھ اس کی روایت کی ہے (سنن الحسانی مع شرح امیر علی بن محمد ہندی ۱۵/۱۰۷ طبع مصریہ)۔

(۱) حدیث ۴ الولاء لِحِمَّةٍ... کی روایت طبرانی نے المعجم الکبیر میں حضرت عبداللہ بن ابی بکر سے ان الفاظ کے ساتھ کی ہے "الْوَلَاءُ لِحِمَّةٍ كُلِّحِمَّةٍ السَّبِّ، لَا يَأْخُذُ وَلَا يُوْهَبُ" ("ولاء" سب کے رشتہ کی طرح ایک رشتہ ہے نہ اسے لیا جاسکتا ہے نہ دیا جاسکتا ہے)، سیدھی نے اس کو صحیح کہا ہے، ورنہ انہی نے کہا ہے کہ اس میں عبید بن لقاسم ہے اور وہ کذاب ہے، حاکم نے اس کی روایت انہی میں کی ہے اور بیہقی نے سنن میں حضرت ابن عمر سے کی ہے اور حاکم نے اس کو صحیح کی ہے، وہی نے حاکم کا تعاقب کیا ہے اور محنت تنقید کی ہے (فیض القدیر ۶/۷۶، حدیث نمبر ۹۶۸ طبع التجاریہ)۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ۶۸/۲، ۶۹، طبع دار السنن ۳۳۳، المیزان طبع ابی

(۱) مع تقدیر ۲۳/۲۵۰، بخاری علی طبع ۳۱۹/۳ طبع مصطفیٰ الخلیف، بخاری علی طبع ۳۳/۳۳، مجموعہ ۱۹۰ مکتبہ دار الفکر، المیزان ۲۹۶/۱ طبع الدار والحدیث، المیزان ۵۲۱/۲، الخرش ۱۱۸۔

(۲) حدیث: "إِنَّا لَا تَحِلُّ..." کی روایت ابو داؤد نے ابو رافع سے ان الفاظ کے ساتھ کی ہے "مَوْلَى الْقَوْمِ مِثْلِهِمْ وَإِنَّا لَا تَحِلُّ لَنَا الصَّدَقَةُ" (تو ہمارے قوم میں سے ہی ہوتا ہے اور ہمارے لئے صدقہ حلال نہیں ہے)

اس لئے جس طرح دوسرے لوگوں کے لئے صدقہ کا لینا جائز ہے ان کے لئے بھی جائز ہوگا، نیز ان کو زکاۃ کے بدلہ میں خسران سے حصہ نہیں دیا گیا ہے، اس لئے زکاۃ سے ان کو خیر حاصل کرنا درست نہ ہوگا جس طرح دوسرے لوگوں کو خیر حاصل کیا جاتا (۱)۔

ہاشمی کا ہاشمی کو زکاۃ دینا:

۱۲- حنفیہ میں سے امام ابو یوسف کی رائے ہے، اور امام ابو حنیفہ سے بھی منقول ہے کہ ہاشمی اپنی زکاۃ ہاشمی کو دے سکتا ہے، ان کا استدلال یہ ہے کہ حضور ﷺ کا جو یہ ارشاد ہے: "یا بنی ہاشم! إن الله كره لكم غسالة أيدي الناس ولو صابهم، وعوضكم منها بحمض الحمض" (۲) (۱) بنی ہاشم! اللہ تعالیٰ نے تمہارے لئے لوگوں کے ہاتھوں کے دھوون اور ان کے میل کچیں کو مایہ پسند کیا ہے اور اس کے بدلہ میں تم کو خسران کا پانچواں حصہ دیا ہے (۱) وہ اس کے منافی نہیں، کیونکہ اس حدیث میں "لوگوں" سے مراد یقینی طور پر غیر بنی ہاشم ہیں، اور اس لئے یہ خطاب خصوصیت سے بنو ہاشم ہی کے لئے ہے، اور لوگوں کے صدقات کے عوض میں خسران کا پانچواں حصہ دینا اس بات کو مستلزم نہیں کہ ان کے اپنے صدقات کا بھی عوض ہو (۳)۔

حنفیہ کے مؤہم کو یہ مسئلہ دوسرے ائمہ کے یہاں نہیں مل سکا۔

ہاشمی کو صدقہ کا مال مقرر کرنا اور صدقہ میں سے اجرت دینا:

۱۳- حنفیہ کا صحیح تر قول، مالکیہ، شافعیہ اور بعض حنابلہ کا قول اور یہی

شرقی کا ظاہر قول ہے کہ ہاشمی کے لئے صدقات میں سے اجرت لے کر صدقات کا مال بننا جائز نہیں ہے تاکہ حضور ﷺ کا قربت دار میل کچیل کے ثابہ سے پاک رہے، نیز عبدالمطلب بن ربیعہ بن اٹارث نے روایت کی ہے کہ ربیعہ اور عباس بن عبدالمطلب جمع ہوئے اور بولے کہ اگر ہم لوگ اس دو بڑوں (عبدالمطلب بن ربیعہ اور فضل بن عباس) کو حضور ﷺ کے خدمت میں بھیجیں، اور حضور ﷺ اس کو صدقہ کے عامل مقرر کر دیں، پھر اس کو صدقہ کے مال میں سے اس طرح اجرت ملے جس طرح دوسروں کو ملتی ہے (تو اچھا ہوتا)۔ حضرت علیؓ نے فرمایا کہ اس کو مت بھیجو، (عبدالمطلب بن ربیعہ کہتے ہیں) چنانچہ ہم لوگ حضور ﷺ کی خدمت میں گئے "اور اس وقت آپ ﷺ نے سب بہت خوشی کے پاس تھے، ہم لوگوں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! ہم لوگ ثامی کی عمر کو پہنچ گئے، اور آپ ﷺ سب سے زیادہ بہت سلوک کرتے، لے کر صدقہ بھی کرتے، لے لے میں آپ ﷺ کی خدمت میں ہم اس سے لے چکے ہیں، آپ ہم کو صدقہ کا عامل مقرر فرمادیں، تاکہ ہم بھی آپ کی خدمت میں صدقہ کا مال لا کر جمع کریں جس طرح دوسرے لوگ کرتے ہیں، اور ہم کو بھی اس میں سے حصہ ملے جس طرح دوسرے لوگوں کو ملتا ہے، عبدالمطلب بن ربیعہ کہتے ہیں کہ حضور ﷺ نے یہ سن کر طویل خاموشی فرمائی، پھر بولے: "إن الصدقة لا تنبغي لأهل محمد" (۱) (صدقہ کا مال آل محمد ﷺ کے لئے جائز نہیں، وہ لوگوں کا میل کچیل ہے)۔

حنفیہ کا ایک قول یہ ہے کہ صدقات کے لئے ہاشمی کو عامل مقرر کرنا

(۱) ابن ماجہ ص ۱۲، ۱۱، فتح القدیر ۲/۲۲، حلیۃ الاولیاء ۱/۲۹۵، حلیۃ الاشرف ص ۱۱، ۳۹۲، انصاری ۲/۵۲۰، اس حدیث کی روایت امام مسلم سے کی ہے (مسلم بشرح علوی ۲/۷۷، طبع مصر)۔

(۲) حلیۃ الاولیاء ص ۱۱، ۳۹۲، انصاری ۲/۵۲۰۔
(۳) اس حدیث کی تاریخ تقریباً ۶۰ھ میں گذر چکی ہے۔
۳ حاشیہ ابن ماجہ ص ۱۲، ۱۱، فتح القدیر ۲/۲۲۔

مکروہ تحریمی ہے، حرام نہیں ہے (۱)۔

ثانیہ کے نزدیک جائز ہے کہ بار برداری کرنے والے، اپنے
والے، وزن کرنے والے اور نگرانی کرنے والے ہاشمی یا مصلی
ہوں (۲)۔

دوسرے حناہ کی رائے ہے کہ ”آل“ کے لئے زکوٰۃ کو اتھرت میں
سما جائز ہے کیونکہ جو کچھ وہیں گئے وہ اتھرت ہوئی، اتھرت کا سما
جائز ہے جیسے بار بردار ہاشمی کو اتھرت دینا، ان کے لئے سما
درست ہے (۳)۔

چوتھی بحث

غنیمت، فسے اور آل بیت کا حق

غنیمت اور فسے کی تعریف:

غنیمت اور فسے کی تعریف میں فقہاء کا اختلاف ہے، تمیل
”نفل“، ”غنیمت“ اور ”فسے“ میں دیکھئے۔

آل بیت کا غنیمت و فسے میں حق:

۱۴۔ مذہب ربہ کے فقہاء کے رہین اس بات میں اختلاف
نہیں ہے کہ مال غنیمت کو پانچ حصوں میں تقسیم یا جائے گا، چار حصے
مجاہدین کے سے اور پانچواں حصہ آل لوگوں کے لئے ہوگا۔ ابن ابیان
قرآن کریم کی اس آیت میں ہے: ”وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ
شَيْءٌ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ“ (۴) ”اور جائے رہو کہ جو کچھ تمہیں پتور

غنیمت حاصل ہو، اس کا پانچواں حصہ اللہ کے سے ہے“ (فقہاء کا
اس امر میں اختلاف ہے کہ حضور ﷺ کی رحلت کے بعد ”خمس“ کا
نیا مصرف ہوگا، ثانیہ کا مسلک ہے اور پہلی امام احمد سے ایک
روایت ہے کہ غنیمت کے خمس کو پانچ حصوں میں تقسیم کیا جائے گا۔

ایک حصہ حضور ﷺ کے لئے ہوگا کیونکہ مذکورہ آیت میں اس کا
حصہ متعین ہے، حضور ﷺ کا حصہ اس کی رحلت کے بعد ساقط نہ ہوگا
بلکہ آپ ﷺ کے بعد اس کو مسلمانوں کے مصالح و مصلحتوں کی
حفاظت اور مسجدوں میں صرف کیا جائے گا۔

دوسرا حصہ: (حضور ﷺ کے) رشتہ داروں کے سے ہوگا، یہ
بی ہاشم، رضی مطلب میں، بی عبد شمس، رضی نول میں ہیں، اس سے
کہ جب حضور ﷺ سے پوچھا گیا تو آپ نے صرف پہلے دو حصوں کا
امام یا آخری دونوں کا نام میں یا ”رشتہ داروں“ سے بی ہاشم و
بی مطلب اس لئے بھی مراد ہیں کہ ان دونوں نے حضور ﷺ کو نہ تو
زمانہ جاہلیت میں چھوڑا اور نہ اسلام میں۔

اس دوسرے حصہ میں فنی اور فقیر، مرد اور عورت دونوں شریک
ہیں، عورت سے مرد کو ریا، حصہ ملے گا جس طرح وراثت میں ملتا
ہے، امام شافعی نے اس پر صحابہ کا اجماع نقل کیا ہے۔

بقیہ تین حصے قیہوں، مسکینوں اور مسافروں کے لئے ہیں (۵)۔
امام احمد سے ایک دوسری روایت یہ ہے کہ حضور ﷺ کا حصہ
اہل دیوان کے لئے خاص ہوگا، اس لئے کہ نبی ﷺ انصرت کی وجہ
سے اس کے مستحق ہوئے تھے، تو جو لوگ دین کی انصرت میں ان کے
کام مقام ہوں گے وہ مستحق ہوں گے، امام احمدی سے ایک روایت
یہ ہے کہ یہ چھیارہیں اور سوار یوں کے انتظام پر صرف ہوگا۔

ثانیہ کے نزدیک اور ایک روایت کے مطابق امام احمد کے

پانچویں بحث آل بنی علیؑ پر درود بھیجنے

۱۵- امر ابوہریرہؓ کا اتفاق ہے کہ فرشتوں اور فرشتوں پر صرف بعد درود بھیجا جائے گا۔ "آل" پر سبھا بھیجا جائے یا نہیں؟ اس میں اختلاف ہے۔ ثانیہ: درتالہ کی ایک روایت یہ ہے کہ نماز میں "آل" پر درود بھیجنا حضور ﷺ کی سعادت میں واجب ہے اس روایت کی دلیل عبد بن جرح کی روایت ہے کہ حضور ﷺ ایک مرتبہ ہمارے پاس تشریف لائے ہم نے عرض کیا کہ اے اللہ کے رسول ﷺ! ہم کو معلوم ہے کہ ہم آپ کو سلام سے طرح کریں فرما آپ کہ ہم درود آپ ﷺ پر کس طرح بھیجیں؟ تو حضور ﷺ نے فرمایا کہ ہوں درود بھیجو: "اللہم صل علی محمد و آل محمد کما صلیت علیٰ ابراہیم و آل ابراہیم" (۱)، اس روایت میں حضور ﷺ نے اپنے آپ پر "آل" پر درود بھیجنے کا حکم دیا ہے، اور حکم وجوب کا تقاضا کرتا ہے (۲) اس لیے مار میں آل پر درود بھیجنے واجب ہے۔

ثانیہ: درتالہ سے دوسری روایت یہ ہے کہ سنت ہے، یہی معنی کا قول ہے اور یہی مالکیہ کا ایک قول ہے، ان حضرات کا استدلال ابن مسعودؓ کی روایت سے ہے کہ حضور ﷺ نے ان کو تشہد سکھایا، اور فرمایا: "لا قلت هذا، و قصیت هذا، فقد تمت صلاتک" (جب تم یہ کہو یا "ارلو تو تمہاری نماز مکمل ہوئی)، دوسری روایت میں یوں ہے: "فقد قصیت صلاتک فان شئت ان تقوم فقم" (۳) (جب تم نے اپنی نماز پوری کر لی، اب کھڑا ہو تو اٹھ جاؤ)۔

- (۱) حدیث: "قولوا، اللہم صل علی محمد و آلہ" ایک روایت کا کلمہ ہے جسے امام احمدی شیعین، ابو داؤد، ترمذی، ابویں ماجہ، حضرت عبد بن جرح سے ابن ابی شیبہ سے نقل کیا ہے (فیض القدیر ۳: ۵۲۹)۔
(۲) ابویں ۲: ۲۵ طبع الادب والحدیث۔
(۳) التشریح الکبیر مع التفسیر ۱: ۵۸۳، ابن ماجہ ۱: ۲۷۸، التشریح الکبیر جلد ۱

نزدیک "لے" کو پانچ حصوں میں تقسیم کیا جائے گا، اور پانچویں حصہ کا مصرف وہی ہوگا جو مال غنیمت کے پانچویں حصہ کا ہے۔
حنا بلہ کا ظاہر قول یہ ہے کہ "لے" کے پانچ حصے نہیں لے جائیں گے، بلکہ تمام کا تمام مسلمانوں کے لئے ہوگا جو ان کے مصالح میں شریعت ہوگا (۱)۔

حنبلہ کا قول یہ ہے کہ پانچواں حصہ جو اللہ و رسول کے لئے ہے سے تین حصوں میں تقسیم کیا جائے گا، ایک حصہ یتیموں کے لئے، دوسرا حصہ مسکینوں کے لئے تیسرا حصہ مسلمانوں کے لئے، دوسری اترتی یعنی بنی علیؑ کے رشتہ، یہ بھی نہیں میں شامل رہیں گے، ان میں جو تک دست ہوں گے اس کے لئے رقم دے کے لئے رقم دے دی جائے گی، اور ان کے مالداروں کو کچھ نہیں دیا جائے گا۔

ذوی القربی (بنی علیؑ کے رشتہ دار) جن کے تک دست (۱) کو یہ رقم دی جائے گی، ہواشم اور بنی مطلب ہیں، حنبلہ کے نزدیک "لے" کو پانچ حصوں میں تقسیم نہیں کیا جائے گا (۲)۔

مالکیہ کا کہنا ہے کہ غنیمت کا کل پانچواں حصہ ۱۰ فیصد، ۱۰ فیصد، ۱۰ فیصد، زمین کا خرچ، زمین چاہے غلبہ سے فتح ہو یا صلح سے، اور میوں کے ٹیکس، یہ سب مسلمانوں کے بیت المال میں جمع ہوں گے، اور میرا مٹین بنی صوبہ پر سے شرف کرے گا، اور حنبلہ کے پانچویں حصہ کے "ل" کو دے، پھر ان رفاہی کاموں میں شرف کرے جن کا نفع مسلمانوں کو پہنچے جیسے مسجدوں کی تعمیر، مالکیہ کے نزدیک (جی) نے کو پانچ حصوں میں تقسیم نہیں کیا جائے گا (۳)، بنی علیؑ کے دو حصے ان کو نام پڑے، گے صرف ہواشم میں (۴)۔

- (۱) ابویں ۱: ۲۷۸، التشریح الکبیر مع التفسیر ۱: ۵۲۹۔
(۲) ابن ماجہ ۱: ۲۷۸۔
(۳) ترمذی ۱: ۱۲۹۔
(۴) التشریح الکبیر ۱: ۱۹۰۔

آل ۱۶-۱۸

مالکینی و ہمیری نے یہ ہے کہ حضور ﷺ پر اور معائن کے آل پر دو بھیجا باعش افضیت ہے (۱)۔

آل بیت، مات کبریٰ و صغریٰ:

۱۶- جمہور نقباء نے یہ شرط نہیں رکھی ہے کہ مسلمانوں کا خلیفہ نبی ﷺ کے آل بیت میں سے ہو اس کی دلیل یہ ہے کہ خاندانہ: ابو بکرؓ عمرؓ و عثمانؓ آل بیت میں سے نہیں تھے بلکہ قریش میں سے تھے (۲)۔

نسب کی شرط کے متبر کا تقاضا یہ ہے کہ اگر آل بیت اور دوسرے لوگ صفات میں برابر ہوں تو آل بیت کو مات صغریٰ کے سے ترجیح دی جائے گی، اس لئے کہ وہ سب سے افضل ہیں (۳)۔

آل بیت کو برابھا کہنے کا حکم:

۱۷- فقہاء اور ہذاں ہر پر اتفاق ہے کہ ہر کوئی شخص حضور ﷺ کے آل میں سے ہی کوٹالی، سے جیسے کہ لوگ ہیں میں گالی کھون کر تے ہیں، تو اس کو سخت مار ماری جائے گی ورنہ دی جائے گی، نہیں دو شخص گالی، پینے کی وجہ سے کانٹیں ہوگا ر۔

آل بیت کی طرف جھوٹی نسبت کرنا:

۱۸- جو شخص حضور ﷺ کے آل کی طرف جھوٹی نسبت کرے گا اس کی رانگیز حد تک پمانی کی جائے گی اور یہی حد تک قید میں رکھا جائے گا تا آنکہ وہ توبہ کر لے، اس لئے کہ یہ حضور ﷺ کے "حق" کا فتنہ اڑانا اور توہین کرنا ہے (۴)۔

= الدوسقی ار ۲۵، حدیث: "إذا قلت ههنا" ایک حدیث کا ٹکرا ہے جس کو ابو داؤد نے حضرت ابن مسعود سے ان الفاظ کے ساتھ نقل کیا ہے: "إذا قلت ههنا أو لفضيت ههنا فقد فضيت صلاتك، إن شئت أن تقوم فقم، وإن شئت أن تقعد فاقعد" (جب تم یہ کہو، ابرا کر لو تو تمہاری نماز مکمل ہو گئی، اگر تم کھڑا ہوا یا بیٹھ کر کھڑے ہو جاؤ اور اگر بیٹھا یا بیٹھ جاؤ، کھٹالی نے کہا ہے کہ اس میں اختلاف ہے کہ یہ حضور ﷺ کا اور ساد ہے کہ حضرت ابن مسعود کا قول ہے (سالم السنن، ۲۲۹/۱ طبع اول المکتبہ العلمیہ، طب ۱) مرقی کا قول ہے حفاظ کا اتفاق ہے کہ یہ حدیث ہے (عن ابیہود ار ۶۷۷ سمیع فتح کرد و اور المکتب العلمیہ)۔

(۱) اشرح الکبیر بحامیۃ الدوسقی ار ۲۵۱۔

(۲) ابن ماجہ بن ار ۶۸۳ احکام مسند ابنہ للماوردی ار ۲ طبع مصنفی الجلی، احکام مسند ابنہ لابی علی ار ۲ طبع مصنفی الجلی، شرح الخلیب ار ۱۹۸، مطالب ہولی ایسی ار ۶۳۹ طبع المکتب الاسلامی۔

(۳) مرقی الملاح ار ۱۶۳، اشرح الکبیر بحامیۃ الدوسقی ار ۳۳۳، شرح الترمذی بحامیۃ اشراف دی ار ۲۳۹ طبع عینی الجلی، مطالب ہولی ایسی ار ۶۳۹۔

(۱) معین الحکام ۲۲۸ طبع المکتبہ، اشرح الکبیر ار ۳۳۳ طبع دارالعلوم،

الاصناف ار ۳۳۳ طبع اول ۱۳۷۲، اثناء لغاضی حیاں ار ۵۷ طبع المطبعۃ الادبیہ۔

(۲) معین الحکام ۲۲۹، اثناء لغاضی حیاں ار ۵۷۔

کافروں کے ہاتھوں فرہشت کرنا، یا اس آدمی کے ہاتھوں فرہشت کرنا جو اس کو حرام میں استعمال کرے اور جیسے گانے بجانے کے آلات کافر فرہشت کرنا۔

ج۔ (حرمت و نہایت میں) آد کے ٹکڑے کا بھی اہتمام ہوتا ہے، یہ ٹکڑے بھی تو سخت تکلیف دہ ہوتا ہے اور بھی کافی اہتمام کا حامل ہوتا ہے، یا بھی حرام تک پہنچانے والا ہوتا ہے، (اسی ٹکڑے کے اعتبار سے) اس کا استعمال بھی حرام ہوتا ہے اور بھی مکروہ، جیسے شکار پر جہاد میں زہر کا استعمال، اور جیسے کند آگ، جو قصاص لینے کی چوری کی حد میں ہاتھ کانٹنے کے لئے استعمال نہیں ہوتا، اور جیسے تارکوں کا یا ہوتن، یا (مخصوص) گھڑے بننے کے استعمال کو بعض فقہاء بینہ بنانے کے سے منع کرتے ہیں تاکہ بینہ میں جلدی نہ ہو جائے۔

د۔ (حرمت و نہایت) مکریم کی وجہ سے ہوتی ہے، جیسے شرعی نشان و شعار کا کافر کے ہاتھوں فرہشت کرنا (۱)۔

فقہاء آلہ کے استعمال کے فقہی احکام کو متعلقہ مقامات پر تفصیل سے بیان کرتے ہیں، ذبیح کے آلہ کے احکام ذبیح کے مباحث میں اور قصاص کے آلہ کے احکام جنایات کے مباحث میں بیان کرتے ہیں، اس کی کچھ تفصیلات ذیل میں درج ہیں:

گانے بجانے اور غلط قسم کے کھیلوں کے آلات:

۳- گانے بجانے کے آلات جیسے ڈھول، بانسری اور سازگی، اور بعض کھیلوں کے آلات جیسے شطرنج، رزوکا، استعین، فقہاء کے نزدیک فی الجملہ حرام ہے، لہذا (گانے بجانے) کے علاوہ دوسرے مقصد کے لئے حاصل بجانا جائز ہے، جیسے شادی کا موقع ہو، یا (جہاد کے موقع پر) نمازیوں کا ڈھول بجانا ہو۔

(۱) اہلبیوٹی علی شریعہ ص ۱۵۶/۲

آلہ

تعریف:

۱- مکرہ و شکی ہے جس کے ذریعہ کام کیا جائے یہ ہند بھی ہے سر جمع بھی۔
فقہاء کا استعمال بغوی معنی سے خاص نہیں ہے (۱)۔

ول: آلات کے استعمال کے شرعی احکام:

۲- ذہن آلات و وسائل کو انسان اپنی ضرورت پوری کرنے کے لئے استعمال کرتا ہے اصل یہ ہے کہ ان کا استعمال جائز ہے، ممانعت یا کراہت مختلف اسباب کی وجہ سے ہوتی ہے جن میں سے بعض یہ ہیں:
الف۔ جس مادہ سے آلہ بنایا جاتا ہے اگر وہ سوایا چاندی کا ہو یا دونوں میں سے کسی کا پانی اس پر چڑھایا گیا ہو تو اس کا استعمال مکروہ یا حرام ہے، اس سے کہ حصور ^{مطلوب} لے سونے چاندی کے برتن میں پینے، اور ان کے پیٹ میں کما لے سے منع فرمایا ہے (۲) تفصیل ”بینہ“ کے ذیل میں دیکھیے۔

ب۔ جس غرض کے لئے مکرہ استعمال کیا جائے (اگر وہ جائز ہے تو جائز و نہ ناجائز)، جیسے فتنہ کے زمانہ میں ہتھیار پہننا (۳)، یا

(۱) اللسان، المصباح (أول)، المرجع فی اللغة، حاشیہ ابن ماجہ ص ۲۲ طبع بول کتب المطابعات الخیر۔

(۲) ابن ماجہ ص ۲۵۰/۵

(۳) ابن ماجہ ص ۲۵۰، جویر طاکل ص ۳/۲ فتح کردہ عباس عبد السلام

شعروں، اہلبیوٹی علی شریعہ ص ۱۵۶/۲

کے علاوہ) ہاتھوں، جوتوں اور کپڑوں کے کناروں سے (بھی) مارنا جائز ہے۔

غیر ثلثی شدہ کو حد رہنا گھانے، حد قذف اور ثلثی کی حد گھانے کے سے کوڑے کا استعمال ہوگا، مین اور غیر ثلثی شدہ شخص کا قاتل شفا، مرض میں مبتلا ہو، اور اس کو کوڑے کی تاب نہ دے تو اس کو کھجور کی سیکنی سے مار جائے گا جس میں سویتیکس ہوں۔

اس وقت کا ناظر رکھا جائے گا کہ کوڑا مسلک نہ ہو، اس لئے بعض علماء کی رائے ہے کہ کوڑے کے کنارے میں گرہ نہ ہو، اور بعض علماء نے کہا ہے کہ کوڑا نہ تو یہ ہو اور نہ پر ما بلکہ اس کے درمیان ہونا چاہئے۔

تقریر کوڑے پر اس چیز سے ہی جاسکتی ہے جس کو حاکم مناسب سمجھے۔

ن مباحث میں مزید تفصیلات بھی ہیں اور اختیارات بھی جن کو فقہاء "حد" اور "تقریر" کے بیان میں ذکر کرتے ہیں (۱)۔

دوم: کام کرنے کے آلات اور ان کی رکاز:

۸- پیشہ وروں کے کام کے آلات، سہا ب میں رکاز نہیں ہے، خوہر وہ آلات پیسے ہوں۔ استعمال میں ان کی حالت ختم نہ ہوتی ہو جیسے آری اور سولہ پیسے ہوں۔ استعمال میں ان کی حالت ختم نہ ہوتی ہو (۲)۔

البتہ وہ سہا ب جن کوڑ پر جائے اور شریعت میں ان کو استعمال کیا جائے، جیسے عورتوں کی شیشیاں، تو سال مکمل ہوئے پر ان میں زکاة ہوگی، حسب کثرت یہ رکاز مسلمان کے ساتھ ان کو بیچنے کا ہو۔

پیشہ وروں کے وہ آلات جن کی نہیں حاجت ہو، ان کے اندر کے وقت (ان کی مرضی کے خلاف حاکم وقت کا) نہیں بیچنا درست نہ ہوگا (۱)۔

اگر کوئی پیشہ ورفقیہ ہو، پیشہ کے آلات اس کے پاس نہ ہوں اور نہ شریعت کی علت ہو تو ان آلات خریدنے کی رقم زکاة سے دی جاسکتی ہے۔ ان تصدیقات کے مطابق جنہیں فقہاء زکاة اور فلاس کے باب میں بیان کرتے ہیں (۲)۔

سوم: ظلم و زیادتی کے آلات اور جنائیت کی نوعیت کی تحدید میں ان کا اثر:

۹- قتل کا جرم ہو تو قصاص صرف اس صورت میں واجب ہوتا ہے جب وہ عمدہ ہو، چونکہ عمدہ قتل کرنے کا ارادہ ایک غفل امر ہے اس لئے قتل عمدہ غیر عمدہ کے فیصلہ کے لئے "اکہ قتل" کو، یکجا جائے گا، امام ابوحنیفہ فرماتے ہیں کہ قتل عمدہ اور احار، راکہ سے ہو تو قصاص واجب ہوگا، اگر احار اور آلہ سے نہ ہو تو قتل عمدہ نہ ہوگا، بلکہ شہہ عمدہ ہوگا جبکہ اس سے مارنے کا ارادہ دیا یا ہو شہہ عمدہ میں قصاص نہ ہوگا۔

جبہر علماء اس مسئلہ میں امام ابوحنیفہ سے متفق نہیں ہیں، بلکہ ان کے نزدیک غیر احار ارشی سے قتل کرنے میں بھی قتل عمدہ ثابت ہوتا ہے، لہذا اس سلسلہ میں معتبر ضوابط کے سلسلہ میں ان کے درمیان اختلاف تفصیل ہے جس کا تذکرہ جنائیات، قصاص کے باب میں آتا ہے (۳)۔

(۱) جوہر الاکلیل ۸۹۴۔

(۲) المجموع للردوی ۱۳۸۱ طبع المصیر یہ نہایہ المحتاج ۵۹۶۶ طبع مکتبہ المصطفیٰ، الاصاب للردوی ۳۸۸۳ طبع اصحاب، المطالب بول ۱۳۶۳، تاریخ کردہ حاکم نظر۔

(۳) المغنی ۳۲۱/۹-۳۳۳ طبع بول، بولہ الحجۃ ۳۳۱/۴، مکتبہ الطہارت والحدیث

(۱) ابن ماجہ ۳۶۳، ترمذی ۳۵۵۴، محمد بن علی المحتاج ۱۸۸۹، المصنف المبرر یہ کہ ۱۳۰۲، غنی الادب ۲/۵۵۷-۵۸۷، مجمع کردہ حاکم نظر۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ۹۴، جوہر الاکلیل ۱۳۳۱۔

ہے، جس کے معنی "اُتَّوبُ" (قبول کر) کے ہیں، اور چوتھی تعبیر جس میں ہم کو تشدید ہے، اس کا مفہوم ہو گا "م تیری طرف توجہ کرنے والے ہیں"۔ ابن عباسؓ نے فرمایا کہ میں نے حضور ﷺ سے "آمین" کا معنی دریافت کیا تو آپ نے فرمایا: "الْفعل" (تو کر)۔ قتادہ نے فرمایا کہ اس کا معنی ہے "ایسا ہی ہو" حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا: "آمین خاتم رب العالمین علی عبادہ المؤمنین" (۱) (آمین مؤمن بندوں کے لئے رب العالمین کی مہر ہے)، عطاء کا کہنا ہے کہ آمین "دعا" ہے، ورنہ کہ حضور ﷺ نے فرمایا: "ما حسدکم الیہود عنی شیء ما حسدوکم علی آمین وتسلم بعضکم عن بعض" (۲) (یہ لو کہ کسی چیز پر تم سے اتنا حسد نہیں ہے جتنا ان کو تمہارے "آمین" اور آیت میں سلام کرنے پر ہے)، ابن العربیؒ نے لکھا ہے: "آمین" کا لفظ پہلی آیتوں میں نہیں تھا، اللہ تعالیٰ نے خصوصیت کے ساتھ اس آیت کو عطا فرمایا ہے (۳)۔

(۱) ابن عربیؒ نے اس کی روایت کی ہے طبرانی نے "دعا" میں، ابن ابی شیبہ نے حضرت ابو ہریرہؓ سے کی ہے، اور اس کے لفظ یہ ہیں: "آمین خاتم رب العالمین علی لسان عبادہ المؤمنین" (اہل مؤمن بندوں کی زبان پر رب العالمین کی مہر ہے)، اس کی سند ضعیف ہے (فیض القدیر ۱/ ۵۹-۶۰ طبع اول انجاریہ)، حضرت ابن عباسؓ کا قول: "ما حسدکم الیہود عنی شیء ما حسدوکم علی آمین" کے سلسلے میں سیوطی نے (درنثورۃ) معانی طبرانی میں لکھا ہے کہ اسے جوہر نے ضحاک کے واسطے سے ابن عباسؓ سے نقل کیا ہے۔

(۲) حدیث: "ما حسدکم"۔ کی روایت امام احمد نے، یزید نام بخاری نے وادب المعرف میں اور ابن ماجہ نے حضرت عائشہؓ سے ان لفظ کے ساتھ کی ہے "ما حسدکم الیہود عنی شیء ما حسدکم عنی سلام والتامین" (یہود نے کسی چیز پر تم سے اتنا حسد نہیں کیا جتنا انہوں نے تمہارا سلام اور التامین پر کیا) یہ حدیث صحیح ہے (فیض القدیر ۵/ ۲۴۰)۔

(۳) تہذیب اللغات للرووی ۱۲/ ۱۲ طبع لمبیر ہے، شرح الروض ۱۵۲ طبع لمبیر۔

آمین

آمین کا معنی اور اس کے تلفظ کی صورتیں:

۱۔ جمہور اہل لغت کہتے ہیں کہ دعا کے موقع پر جو آمین کہی جاتی ہے۔ اس میں مدد و تشدید ہو کر درست ہے (یعنی مدد کے ساتھ بھی پڑھ سکتے ہیں ورنہ مدد بھی)، جب تم آمین کہو تو اس کی عربی تفسیر میں "است علی الدعاء فاعلموا" کہہ سکتے ہو (۱)، منطقی سہولت کی خاطر اسے "آمین" کہنا لفظ تائید سے تفسیر یا حائے، بین یہاں بحث کا عنوان "آمین" اختیار نہیں کیا گیا تاکہ تائید جاری (کریٹل انشورنس) سے مشابہ نہ ہو۔

فقہاء نے اس کے متعدد تلفظ بیان کئے ہیں ہم ان میں سے صرف چار تلفظ ذکر لکھتے ہیں: لفظ آمین کی ادائیگی بھی مدد کے ساتھ ہوتی ہے یعنی الف کو کھینچ کر پڑھا جائے جیسے "مین"۔ اگر کبھی تشدید کے ساتھ یعنی بغیر مدد کے میں تیسری صورت یہ ہے کہ آمین کے الف کو نیچے کی طرف جھپٹا جائے ورنہ تشدید نہ کی جائے، "رچوتھی صورت یہ ہے کہ الف نہ ہو اور "م" پر تشدید ہو جیسے "مین"۔ اس میں سے تیسری "رچوتھی صورت کو مدد کی مدد سے بیان کیا ہے ورنہ چوتھی صورت کو ناقابل اعتبار قرار دیا ہے، نووی نے کہا کہ "یہ منکر" ہے، ابن ابی باری نے (پانچوں تلفظ) "تشدید کے ساتھ تشدید" نقل کیا ہے، بین یہ بھی ثابت ہے۔

چوتھے تلفظ کے بارے میں وہ بقیہ تینوں صورتوں میں لفظ آمین اسم فعل

تہذیب السنوی، المصباح الممیر (۱)۔

آمین ۲-۵م

آمین کہنے کی حقیقت:

۲- آمین کہنا دعا ہے، اس لئے کہ ممکن اللہ تعالیٰ سے دعا کی قبولیت کی درخواست کرتا ہے (۱)۔

آمین کا شرعی حکم:

۳- صل حکم یہ ہے کہ آمین بہ سنت ہے بین نسبی اپنے اصل حکم تحتہا سے خارج ہو کر دوسرے حکم کی طرف منتقل ہو جاتا ہے، جیسے کسی حرام شے کی دعا پر آمین کہنا کہ وہ حرام ہوگا (۲)۔

آمین قرآن کا جز نہیں:

۴- اس بات میں اختلاف نہیں ہے کہ "آمین" قرآن کا جز نہیں ہے، بین یہ نبی ﷺ سے منقول ہے، بنی ﷺ نے اس کی پابندی فرمائی ہے، نماز کے بعد "نہار کے بعد" نماز کے بعد آمین کہنے کا حکم آیا ہے، جیسا کہ حدیث سے معلوم ہوگا جو بحث کے دوران آمین کی (۳)۔

آمین کہنے کے مقامات:

۵- آمین کہنا ایک دعا ہے جو بدعات خود مستغنی نہیں بلکہ دعائیہ دعاؤں کے ساتھ جڑی ہوئی ہے، اس لئے ان مقامات کا بیان کرنا بہتر ہے جن میں دعا پڑھیں کہی جاتی ہے، پس ان میں سے اولین

مقامات درج ذیل ہیں:

الف۔ نماز میں آمین: سورہ فاتحہ کے پڑھنے کے بعد، صبح کی دعا، قنوت، ہر کی دعا، قنوت اور قنوت مازلہ کی دعا کے بعد آمین:۔

ب۔ غیر نماز میں آمین: سورہ فاتحہ کے پڑھنے کے بعد خطبہ میں دعا پر اور استسقا میں آمین:۔

اول: نماز میں آمین کہنا

سورہ فاتحہ کے بعد آمین کہنا:

۵م۔ آمین کہنا مفرد کے لئے سنت ہے چاہے نماز سری ہو، جبری، اور اسی طرح سری نمازوں میں امام اور مقتدی کے لئے آمین کہنا سنت ہے اور نہ ہی نماز میں بھی مقتدی کے لئے آمین کہنا مسنون ہے، بلکہ جبری نماز میں امام کے آمین کہنے کے بارے میں علماء کی تین آراء ہیں:

اول۔ جبری نماز میں امام کے لئے آمین کہنا مستحب ہے، یہ قول ثانیہ، حنا بلہ اور اور حنفیہ کا ہے، سوائے اس روایت کے جو حسن نے امام ابو حنیفہ سے کی ہے، اور یہی روایت مالکیہ میں سے مدنی کی ہے (۱) اس قول کی جیا بنی ﷺ کا یہ رٹا ہے: "ایہذا أقول الإمام فامضوا، فإنه من وافق تأمینه تأمین الملائكة عصر له ما تقدم من ذنبه" (۲) (جب امام آمین کہے تو تم لوگ آمین ہو، بیشک جس کی آمین فرشتوں کی آمین کے ساتھ ہو جائے گی اس کے پچھلے گناہ

(۱) اھتواوی المبدیہ ص ۳۷ طبع بوق، ابن ماجہ ص ۲۸۲، بخاری ص ۲۸۲ طبع الشریف، ابو یوسف ص ۲۱۶ طبع بوق، نظام القرآن لابن عمری، انہوں نے اس قول کو ابن حبیب کی طرف منسوب کیا ہے اور طبع میں انھیں شرح اروض ص ۵۳، انھیں شرح طبرانی ص ۵۲۸ طبع ہیں۔

(۲) حدیث صحیحہ اقوال کی روایت امام مالک، احمد اور شیخین نے حضرت ابو یوسف سے کی ہے (فیض القدیر ص ۳۰۳)۔

(۱) لکھنؤ ص ۳۳۱ طبع ولہنا، تفسیر الطبری ص ۱۱۰، تفسیر الفخر الرازی ص ۵۳، المطبوعہ المہدیہ۔

(۲) ابن ماجہ ص ۳۳۱ طبع بوق، لکھنؤ ص ۳۳۱، کشف القناع ص ۱۴، مطبوعہ انصار ملت مطالب ولی ائیں ص ۳۳۱ طبع المکتب الاسلامی،

عمدة القاری ص ۲۸ طبع المہدیہ۔

(۳) ابن ماجہ ص ۳۳۱۔

آمین ۶-۸

معاف ہو جائیں گے۔

تو دیکھا کرے اس مسئلے میں فقہاء کی دور میں ہیں:

ایک رائے یہ ہے کہ آمین کہنا مستحب ہے، یہ حنفیہ کا مسلک ہے، مالکیہ کا بھی ایک قول یہی ہے، ثنائیہ کا بھی ایک قول ضعیف یہ ہے۔ دوسری رائے یہ ہے کہ آمین نہیں کہے گا، ثنائیہ کے نزدیک یہی رائے معتد ہے، مالکیہ کا بھی دوسرا قول یہی ہے، حنبلیہ کا یہ مسلک ہے اس مسئلہ کے بارے میں ہمیں اس کی کون سی حجت نہیں ملے گی۔

سننے کی کوشش کرنا:

۷۔ خالصہ قول کے مطابق مالکیہ کے ایک امام کی قرأت سننے کے لئے مقتدی کوشش نہیں کرے گا، اس کے مقابلہ میں دوسرا قول یہ ہے کہ کوشش کرے گا، دوسری ثنائیہ کا مسلک ہے (۲)۔

آمین کو زہر سے "راہستہ سے کہنا:

۸۔ مذاہب اربعہ کے درمیان اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ نماز اگر سری ہے تو امام، مقتدی اور منفرد سب کے لئے آمین کو سر کہنا سنت ہے (۳)۔

"ہمارا دوسرا حرمی جو توجہ دہر میں تین مسلک ہیں:

سننے سے آمین کا تحقق:

۶۔ مذہب اربعہ کا اتفاق ہے کہ جب امام کی قرأت سنی جائے تو آمین کہنا مسنون ہے، کوئی مقتدی اگر دوسرے مقتدی سے آمین نہ

(۱) فتاویٰ ہند ۱/ ۴۳، ابن ماجہ بن ۱/ ۳۳۱، تہذیبی علی الخرش ۱/ ۲۸۲، بحوالہ علی الخرش ۱/ ۳۵۵، طبع المہدیہ، الدسوقی علی الشرح الکبیر ۱/ ۳۳۸ طبع مکتبۃ المدینہ، الشروانی علی الخرش مع حامیہ بغدادی ۲/ ۵۱، طبع المہدیہ، الخشی مع الشرح ۱/ ۵۲۸۔

(۲) الشرح الکبیر للدرر ۱/ ۳۳۸، اس کو صاحب "مجموعہ" بھیوں کی معروضات "واحیان" (ص ۷۹ طبع مکتبۃ المدینہ) نے ابن عساکر کی طرف منسوب کیا ہے الخواش المہدیہ ۱/ ۱۶۶ طبع الخشی۔

(۳) فتاویٰ ہند ۱/ ۴۳، ابن ماجہ بن ۱/ ۳۳۱، بحوالہ الخرش ۱/ ۳۳۱، طبع المہدیہ، الخرش ۱/ ۲۸۲، الدسوقی ۱/ ۳۳۸، شرح الخرش ۱/ ۵۲، مکتبۃ المدینہ، الخشی ۱/ ۵۳۱۔

(۱) حدیث: "ادق"۔ "کی روایت امام مالک بخاری، ابو داؤد ورنانی نے حضرت ابی ہریرہؓ سے کی ہے روایت کے آخر میں اسنے الفاظ "ادق" سے "ما" مقدم میں ذابہ" (سابقہ گاہوں کو) (الفتح الکبیر ۱/ ۱۳۶)۔

(۲) ابو داؤد ۱/ ۳۱۶، ابن ماجہ نے اس کو امام مالک کی طرف منسوب کیا ہے بحکم اقرآن ۱/ ۷۷۔

(۳) الاصاب ۳/ ۳۰۲ طبع جامع الخشی۔

آمین ۹

ول۔ آیت۔ کہنا مستحب ہے، خفیہ اور مالکیہ کی یہی رائے ہے، اور یہی ایک قول شافعیہ کا بھی ہے جو ان کے قول ائمہ کے مقابل ہے، یمن مالکیہ سے صرف منفرد و مقتدی کے لئے آیت۔ آمین کہنے کو مستحب کہتے ہیں، و خفیہ مالکیہ میں سے ابن حاسب اور ابن عرفہ نے اسے بھی کے لئے مستحب قرار دیا ہے، اس لئے کہ یہ دعا ہے، "اور دعا میں اصل "اخفاء" ہے (۱)، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً" (۲) (اپنے پروردگار سے دعا کرو، عاجزی کے ساتھ اور چپکے چپکے) نیز حضرت ابن مسعود کا ارشاد ہے کہ امام چار چیزیں کو کافی طور سے "اُترے گا، اور ان چار چیزوں میں سے ایک چیز آمین کو یہ سنا رہا ہے (۳)۔

شافعیہ کے ظاہر قول کے برعکس انہیں کی ایک رائے یہ ہے کہ اگر امام آمین کہے تو صرف مقتدی آمین کو آیت کہے گا، جس طرح دوسرے انکار آیت کہتا ہے، یہ بھی کہا گیا ہے کہ مقتدی اس حالت میں آمین آیت کہے گا بشرطیکہ جماعت کم ہو (۴)۔

۱۰۔ زور سے آمین کہنا مستحب ہے، یہ شافعیہ اور حنبلیہ کا مسلک ہے نہیں حنبلیہ کا برناری کے بارے میں یہی مسلک ہے۔

۱۱۔ شافعیہ امام اور منفرد کے بارے میں حنبلیہ سے اتفاق کرتے ہیں، مقتدی کے بارے میں شافعیہ اس وقت حنبلیہ سے متفق ہیں جب کہ امام آمین نہ کہے، اگر امام آمین کہے تو ظاہر قول یہ ہے کہ زور سے آمین مستحب ہے، یہ بھی کہا گیا ہے کہ جماعت بیش ہو "امام آمین کہے تو صرف اس صورت میں زور سے آمین کہے گا، اور اگر جماعت

(۱) الفتاویٰ الہدیہ ۲/ ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱

آمین ۱۰

روایت ہے جس میں یہ ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا ”إذا قال الإمام: (عير المصوب عليهم ولا الصالحين) فقولوا آمين، فإنه من وافق قوله قول الملائكة عمر له ما تقدم من دبه“ (۱) (جب امام غیر المصوب علیہم ولا الصالحین کہے تو آمین کہو، اس لئے کہ جس کا آمین بہائرشقوں کے آمین سے کہے تو اس کے ساتھ ہوگا اس کے پیچھے نا و معاف نہ لے جائے گا۔)

اگر کوئی مقتدی امام کے ساتھ ساتھ آمین میں کہہ سکا تو امام کے بعد کہے گا۔ اے مقتدی کو امام کے آمین کہنے کا علم نہ ہوا، امام نے اس کو اس کے وقت منتخب سے موخر کر دیا تو مقتدی (وقت پر) آمین (خود) کہہ لے گا، ثانیہ کے یہاں اس کی صراحت ہے، جیسا کہ انہوں نے یہ صراحت کی ہے کہ مقتدی نے امام کے ساتھ قرأت کی اور دونوں ایک ساتھ قارئ ہوئے تو ایک آمین کافی ہوگا، اگر مقتدی امام سے پہلے قارئ ہو جائے تو بغوی نے کہا ہے کہ مقتدی انتظار کرے اور مختار یا درست بات یہ ہے کہ وہ پہلے اپنے لئے آمین کہے گا، پھر امام کی متابعت میں آمین کہے گا (۲)۔

”آمین“ اور ”ولا الضالین“ کے درمیان فصل کرنا:

۱۰- ثانویہ اور حنبلیہ کا مسلک یہ ہے کہ ولا الضالین اور آمین کے درمیان ایک لطیف وقفہ کرے گا تاکہ یہ معلوم ہو جائے کہ آمین قرآن کا تر نہیں ہے، اور وہ اس پر بھی متفق ہیں کہ اس وقفہ میں کوئی لفظ

نہ ما تقدم من دبه“ (جب امام آمین کہے تو تم بھی آمین کہو، بیشک جس کی آمین فرشتوں کی آمین کے ساتھ ہوگی اس کے پیچھے نا و معاف نہ لے جائے گا)۔ نیز یہ بھی آپ ﷺ کا ارشاد ہے: ”إذا قال أحدكم آمين، وقال الملائكة في السماء آمين، لوافقت إحداهما الأخرى، عمر له ما تقدم من دبه“ (تم میں سے جب کوئی ”آمین“ کہتا ہے اور فرشتے آسمان میں ”آمین“ کہتے ہیں، اور ایک آمین دوسری آمین کے ساتھ ہو جاتی ہے تو اس کے پیچھے گناہ معاف ہو جاتے ہیں)، شیخین نے اس کو روایت کیا ہے۔

حنابلہ کے صحیح قول کے مقابلہ میں ایک قول یہ ہے کہ مقتدی امام کے آمین کہنے کے بعد آمین کہے گا (۲)۔

ہمیں اس سلسلہ میں حنفی اور مالکیہ کی کوئی صریح عبارت نہیں مل سکی، لیکن انہوں نے جو کچھ بیان کیا ہے اس سے یہ سمجھ میں آتا ہے کہ یہ لوگ اس بات کے قائل ہیں کہ مقتدی کا آمین بنا امام کے آمین کہنے کے ساتھ ساتھ ہونا چاہیے، اس کی دلیل حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ہے جو پہلے گزری چکی، اور جس میں یہ ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا: ”إذا قال أحدكم: آمين وقالت الملائكة في السماء آمين...“ (جب تم میں سے کوئی شخص آمین کہتا ہے، اور فرشتے آسمان میں آمین کہتے ہیں....)، نیز حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت

(۱) شرح لروضة، ۱/۵۳، مفتی المناع، ۱/۶۱، الشروانی علی التلخیص، ۵/۱۲، الخی مع شرح الکبیر، ۵/۲۹، مجمع الفروع، ۷/۳۰۷، حدیث ”إذا آمین الإمام“ کی روایت امام مالک، احمد، شیخین و صاحب السنن نے حضرت ابو ہریرہؓ سے کی ہے، راجع الکبیر، ۸/۸۸، و حدیث ”إذا قال أحدكم...“ کی روایت امام مالک نے کی ہے اور شیخین و ترمذی نے حضرت ابو ہریرہؓ سے اسی کے مثل روایت کیا ہے (راجع الکبیر، ۱/۱۳۶)۔

(۲) مجمع الفروع، ۷/۳۰۷۔

(۱) اہدایہ، ۸/۵۸، البحر الرائق، ۳/۳۱، ابن ماجہ، ۳/۳۱، التلخیص، ۵/۸۲، مسالک اللہ اللہ فی شرح متن الرسالہ، ص ۳۱، تابع حنفی نے اس مسئلہ میں سکوت کیا ہے کیونکہ قاضی اکثر ظاہر نہیں ہوئی، کیونکہ قاضی کے نزدیک آمین برا کہنے کا حکم ہے (دیکھئے فقرہ ۸/۸۸) دونوں روایات کی ترجیح (فقرہ ۵/۵) پر گذر چکی ہے۔

(۲) الشروانی علی التلخیص، ۵/۱۲۔

آمین ۱۱-۱۳

آمین نہ دینا:

۱۲- مذاہب اربعہ اس بات پر متفق ہیں کہ اگر نمازی "آمین" چھوڑ کر نماز کے بعد کام میں مشغول ہو جائے تو نہ تو اس کی نماز فاسد ہوئی اور نہ تجدید سبوح کی ضرورت ہوگی، اس لئے کہ "آمین" کہنا سنت ہے اور اب اس کا موقع نہیں رہا (۱)۔

امام کی قرأت پر آمین کہنے سے مقتدی کی قرأت کا منقطع نہ ہوتا:

۱۳- شافعیہ اور حنابلہ کا مسلک ہے کہ مقتدی کی قرأت کے درمیان اور امام سورہ فاتحہ سے قارئین ہو جائے تو مقتدی کو چاہئے کہ پہلے "آمین" کہے پھر اپنی قرأت پوری کرے۔
حنبلہ، مالکیہ کے روئے ایک مقتدی کو قرأت عی نہیں کرنا ہے (۲)۔

نماز کے باہر سورہ فاتحہ پڑھنے کے بعد آمین کہنا:

۱۴- چاروں فقہی مذاہب میں سورہ فاتحہ پڑھنے کے بعد آمین کہنا سنت ہے، کیونکہ حضور ﷺ کا ارشاد ہے: "لقسی جبریل علیہ السلام عند فراغی من الفاتحة آمین" (۳) (مجھے جبریل علیہ السلام نے سورہ فاتحہ سے فراغت پر "آمین" کہنے کی تلقین فرمائی ہے)۔

(۱) شرح المروضہ ۱/ ۵۳، الشروانی علی التلخیص ۵۰۲، المغنی مع الشرح ۵۳۰، الفروع ۱/ ۳۰۷، مطالب ولی الی ۱/ ۵۰۳، الاصاب ۲/ ۲۲، البحر الرائق ۱۰۶۲، ابن ماجہ ۳۲۵، المدسوق ۵۹۲، مقدسات ابن رشد ۱/ ۱۱ مطبوعہ السعادیہ۔

(۲) فتح البیور ۱/ ۵۰، طبع النسخ، المغنی مع الشرح ۵۲۸، البحر الرائق ۱/ ۳۶۳، التہذیب ۵۵۵، بلوغ المصالح ۱۱۳، طبع النسخ، الصغری علی الخرش ۲۶۹، الدرر ۲۳۷۔

(۳) الخطابی علی مرتبہ اصلاح ۱۳۲، مطبوعہ دار الفکر، مصر، ۱۳۳۱ھ، علوم البحرین ۱/ ۳۳، طبع التجار، الترغیب علی ابو طار ۵۲، طبع التجار،

زبور پر نہیں لایا جائے گا، البتہ شافعیہ کے نزدیک "رب اعصر لی" کہا جاتا ہے، شافعیہ نے یہ بھی کہا ہے کہ "رب اعصر لی" کے ساتھ "ولوالدی ولجميع المسلمين" پڑھالے تو کوئی حرج نہیں (۱)۔
ہمارے علم کی حد تک حنفیہ اور مالکیہ نے اس مسئلہ کو نہیں چھیڑا ہے۔

آمین کو مکرر کہنا اور آمین کے بعد کچھ اور پڑھنا:

۱۱- شافعیہ کے نزدیک بہتہ یہ ہے کہ "آمین رب العالمین" کہا جائے، اس کے علاوہ دوسرے "وَرَبِّیْ" بھی یا حاشا ہے، امام احمد کے روئے ایک میں پڑھنا مستحب نہیں، بین (۲) کوئی پڑھ لے تو نماز باطل نہیں ہوگی اور نہ اس کی وجہ سے تجدید سبوح کی ضرورت ہوگی (۲)۔
شافعیہ و حنابلہ کے ماسوا کسی دوسری فقہ میں ہم نے مکرر سے تحقیق کوئی صراحت نہیں پائی۔

کردی نے ابن حجر سے نقل کیا ہے کہ نماز میں "آمین" کی تکرار مندوب ہے، دلیل یہ ہے کہ حضرت اہل بیت جبرائیل علیہ السلام نے فرمایا ہے: "رايت رسول الله ﷺ دخل الصلاة، فلما فرغ من فاتحة الكتاب قال: آمين، ثلاثا" (میں نے دیکھا کہ حضور ﷺ نماز میں داخل ہوئے اور سورہ فاتحہ سے قارئین ہوئے تو تین مرتبہ "آمین" کہا، اس روایت سے "آمین" کا تین بار کہنا یہاں تک کہ نماز میں بھی کہنا مفاد کیا جاتا ہے (۳)۔

(۱) البحر علی المنہج ۳/ ۵۳، الحاشیہ ۱۶۶، کتاب الفرائض ۱/ ۱۳۳۔
(۲) مغنی المحتاج ۱/ ۱۶۱، مطالب ولی الی ۱/ ۵۱۱، المغنی مع الشرح ۵۷۱۔
(۳) الحاشیہ ۱۶۶، الشرح علی التہذیب ۳۶۹، طبع مصطفیٰ النسخ، وائل بن حجر کی حدیث کی تخریج پہلے گذری تھی۔

آمین ۱۵-۱۶

دعاے قنوت میں آمین کہنا:

۱۵- قنوت کبھی مارا ہوتا ہے اور کبھی غیر مارا میں، غیر مارا میں آمین کہنے کے بعد میں قنوت میں آتا ہوں:

۱- راقی مقتدی امامی دعا ہے ”آمین“ زور سے کہے، ورنہ قنوت پر ہمارے شافعیہ کا یہی مسلک ہے اور حنبلیہ کا صحیح قول یہی ہے قنوت پر اس کے حدیثی دعا کے بارے میں امام محمد کی بھی یہی رائے ہے (۱)، حضور ﷺ پر درود پڑھنے کے سلسلہ میں بھی یہی حکم ہے، جیسا کہ شافعیہ کے یہاں اس کی صراحت ہے، شافعیہ کے علاوہ دوسرے اماموں کے یہاں بھی بظاہر یہی سہ ہے کیونکہ دعا کا لغوی معنی کو بھی شامل ہے۔

۲- آمین نہ کہنا، یہ مالکیہ کا مسلک ہے، حنبلیہ کا یہ صحیح قول یہی ہے، امام احمد سے بھی یہی روایت ہے، شافعیہ کا بھی ایک ضعیف قول ہے (۲)۔

۳- آمین کہنے، ورنہ کہنے میں اختیار ہوگا، یہ امام ابو یوسف کی رائے ہے، شافعیہ کا بھی ایک ضعیف قول ہے (۳)۔

شافعیہ، حنبلیہ کے نزدیک مارا اور غیر مارا کی قنوت میں کوئی فرق نہیں ہے۔

حنبلہ کے ”یک“ چونکہ قنوت مارا پر بھی جاتی ہے اس سے آمین نہیں کہا جائے گا، لیکن اگر امام قنوت زور سے پڑھے تو مقتدی آمین کہے گا، ابن عابدین نے لکھا ہے کہ میری رائے ہے کہ مقتدی امام کی اتنا کرے گا، لیکن جب امام زور سے قنوت پڑھے تو مقتدی آمین کہے گا۔

مشہور قول کے مطابق مالکیہ کے ”یک“ قنوت مارا نہیں ہے (۱)۔

فجر کی نماز میں اگر امام قنوت پڑھے تو حنبلیہ مقتدی کو آمین کہنے کی اجازت دیتے ہیں اور ان کے ساتھ اس سلسلے میں مالکیہ میں سے ابن فرحون ہیں (۲) لیکن حنبلیہ کا مسلک ہے کہ فجر میں قنوت پڑھنے والے امام کے پیچھے مقتدی خاموش رہے (۳) اگر امام فجر میں قنوت نہیں پڑھا تو شافعیہ کی رائے ہے کہ مقتدی خود پڑھ لے، بشرطیکہ امام کی صلاحت میں کوئی خلل نہ ہو (۴)۔

دوم: نماز کے باہر آمین کہنا

خطیب کی دعا پر آمین کہنا:

۱۶- خطیب کی دعا پر آمین کہنا مالکیہ، شافعیہ اور حنبلیہ کے نزدیک مسنون ہے، مالکیہ اور حنبلیہ کے نزدیک ”سرا“ کہا جائے گا، شافعیہ کے نزدیک ”انچی آواز“ سے نہیں کہا جائے گا۔

(۱) الشروانی علی التبع ۲/ ۶۸-۶۹، مطالب ولی فی ۵۵۸، الفتاویٰ الہندیہ ۱/ ۱۱۱، ابن ماجہ ۱/ ۵۱۵، جوہر طویل ۱/ ۵۱، دارلکاتبین صحت حدیث ہے جیسے طاعون (ابن ماجہ ۱/ ۵۱۵، ۲/ ۵۱۵)۔

(۲) مطالب ولی فی ۵۶۲، ۵۶۳، طبع الجہاد، الحدوی علی فیصل ۱/ ۲۸۳، درود کہتے کہ شیعہ۔

(۳) الفتاویٰ الہندیہ ۱/ ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶۔

(۴) معنی الجہاد ۱/ ۲۰۵۔

= ابجد النور ۱/ ۳۲۵، طبع المکرم، زاد المسیر ۱/ ۱۶۸، طبع المکتب الاسلامی، تعمیر الحدیث ۱/ ۳۱۸، طبع الجہاد ۱/ ۵۱۵، جوبیل۔۔۔ کی روایت ابن ابی شیبہ کی ہے اور کجی نے ابو یوسف سے اسی مفہوم کی روایت نقل کی ہے (ندۃ المشرق ۱/ ۱۶۸)۔

() الفتاویٰ الہندیہ ۱/ ۱۱۱، الحدادی علی سرائی اصلاح ۲/ ۲۰۹، الحواشی طبعیہ ۱/ ۱۵۰، الترمذی شرح لمجموع النور ۱/ ۳۳۱، البیہقی علی الخطیب ۲/ ۵۸۲، الشروانی علی التبع ۲/ ۵۶۲، شرح المروض ۱/ ۱۵۹، الجمل علی الحجج ۱/ ۳۷۳، الاوصاف ۲/ ۵۶۲، المغنی مع الشرح المکبر ۱/ ۵۹۰، مطالب ولی فی ۵۵۸، کتاب الفتاویٰ ۱/ ۳۳۸، الحدوی علی الخرش ۱/ ۲۸۳۔

(۲) الحدوی علی الخرش ۱/ ۲۸۳، الحدادی علی سرائی اصلاح ۲/ ۲۰۹، الاوصاف ۲/ ۵۸۲، معنی الجہاد ۱/ ۱۶۸۔

(۳) معنی الجہاد ۱/ ۱۶۸، الحدوی علی الخرش ۱/ ۱۰۶۔

آئین ۱۷-۱۸

ور حنفیہ کا مسلک یہ ہے کہ ”زبان“ سے اور ”زور“ سے آئین نہیں کہا جائے گا بلکہ دل ہی دل میں کہا جائے گا (۱)۔
امام کے یہ کہنے کے بعد کہ ”قبول ہونے کے یقین کے ساتھ، دعا کر“ ”مکبرین کے چوتھہ پر ایک“ ”جماعت“ آئین آئین کا جو شور مچاتی ہے مالکیہ اسے حرام اور بدعتِ محرمہ کہتے ہیں (۲)۔

استسقاء کی دعا میں آئین کہنا:

۱۷- جب امام بلند آواز سے استسقاء کی دعا کر رہا ہو، ثانیہ اور ثانیہ کا مسلک ہے کہ مقتدی کے لئے آئین کہنا صحیح ہے، مالکیہ کا بھی ایک قول یہی ہے، حنفیہ اس سلسلے میں ان کے مخالف ہیں۔
مالکیہ کا دوسرا قول یہ ہے کہ امام اور مقتدی دعا کریں گے، اور ایک قول یہ ہے کہ سب کی دعا کے فوراً بعد امام مقتدیوں کی طرف رخ کرے اور دعا کرے، اور مقتدی ”مین“ میں (۳)۔

نماز کے بعد دو پر آئین کہنا:

۱۸- ہمارے علم میں بعض مالکیہ کے سوا کوئی بھی نماز کے بعد امام کی دعا پر ”مین کہنے کا قائل نہیں ہے، جواز کے قائلین میں ابن عرفہ ہیں، ابن عرفہ سے اس کی رسمیت میں کسی قسم کے اختلاف کا انکار کیا ہے، علامہ فقیہ ابو مہدی عمرینی سے (ایک سوال کے) اپنے جواب میں یہ لکھا ہے: ”نماز کے بعد دعا کرے کی شریعت میں کوئی ممانعت نہیں

(۱) بشرح الصغیر ۵۰۹/۱، مطالب ولی اُمی ۹۰/۱، الفروع ۵۶۸/۱، اصابہ ابن سین ۸۷۲/۲ طبع نجفی، ابن ماجہ ۵۵۰۔

(۲) بشرح الصغیر ۵۱۰/۱ طبع دار طحاوی۔

(۳) شرح المروسی ۲۹۲/۱، مطالب ولی اُمی ۸۱۹/۱، بشرح الکبیر والفضی ۳۹۵/۲، المصنوع علی المراتبی ۳۰۱/۱، الخرش ۱۵۲/۲، کلیۃ الطالب المراتبی وجامعہ مصیدی ۱/۳ طبع مطبعہ نجفی۔

آتی ہے، جیسا کہ آج امتیازی عمل میں دعا کرنے کی عادت بن گئی ہے، بلکہ شریعت میں فی الجملہ اس کی ترغیب تھی ہے“ پھر علامہ موصوف نے بہت سے دلائل لکھے ہیں اور فرمایا ہے کہ: ”اس سب کا حاصل یہ ہے کہ قدیم زمانہ سے جماعت کی مسجدوں میں جو جامع مسجد ہیں، اور قبائل کی مسجدوں میں بھی بوشہ کے اطراف کی دوسرے کی مساجد ہیں، ماسوں کا یہ عمل یعنی نمازوں سے فرغت کے بعد جند آواز سے ہو، جو دو متعارف طریقہ سے دعا کرنا، اس میں حاضرین کو شریک کرنا اور سب سے، انوں کا آئین کہنا، ہاتھوں کو اٹھانا، اور پھیلانا اور کریمہ راری کرنا کی اختلاف جراثیم کے پھیل جانے کے لیے۔
حضرت امام مالک اور اس کے حدود مالکی حضرات کی ایک جماعت اس کو عمرہ سمجھتی ہے، چونکہ اس سے امام کے دل میں پٹی عظمت اور بڑائی کا خیال پیدا ہوگا، جو لوگ نماز کے بعد دعا کے قائل ہیں، وہ صحیح سمجھتے ہیں کہ سر دعا کی جائے، اس میں اور بھی تمسیدات ہیں (۱) (دیکھئے ”دعا“۔)

(۱) المروسی ۱۱/۱، الفروع ۳۰۰/۲ طبع دار المعرفۃ لبنان، المروسی ۳۶۸/۲، الآداب للشرعہ ۲۸۳/۲ طبع لبنان۔

اربہ کے مسلک میں حرام ہے (۱) اس لئے کہ حضور ﷺ نے فرمایا:
 "لَا تَشْرَبُوا فِي آيَةِ الذَّهَبِ وَالْفِصَّةِ وَلَا تَأْكُلُوا فِي
 صَحَافِهِمَا فَإِنَّهَا لَهُمْ فِي الدُّنْيَا وَلَكُمْ فِي الْآخِرَةِ" (۲)
 (سوئے اور چاندی کے برتن میں مت پیو اور نہ ان کے پیالوں میں
 کھاؤ۔ اس لئے کہ یہ دنیا میں کافروں کے سے ہیں اور آخرت میں
 تمہارے لئے ہیں)۔ حضور ﷺ نے چاندی کے برتن میں پینے
 سے منع کرتے ہوئے فرمایا: "مَنْ شَرِبَ فِيهَا فِي الدُّنْيَا لَمْ
 يَشْرَبْ فِيهَا فِي الْآخِرَةِ" (۳) (جو شخص چاندی کے برتن میں دنیا
 میں پئے گا وہ آخرت میں اس میں نہیں پئے گا)۔ اسی حرمت کی مقتضی
 ہوتی ہے۔ ایسے برتنوں میں پینے کے حرام ہونے کی علت (۴) یہ ہے
 کہ اس سے پیئے والوں میں "فخر" "تکبر" پیدا ہوتا ہے۔ اور غریبوں
 بالوتا ہے۔

آیہ

دل: تعریف:

۱- "آیہ" نام کی جمع ہے اماں کا معنی ہے برتن اور اس سے مراد ایسا
 ظرف ہے جو کسی چیز کو اپنے اندر سمیٹ سکے۔ آیہ کی جمع ایاں
 ہے (۱)۔ اس کے قریب معنی لحاظ "ظرف" اور "مأمون" ہیں۔
 اس لفظ کو جب فقہاء استعمال کرتے ہیں تو وہ لغوی معنی سے خارج
 نہیں ہوتا۔

دوم: استعمال کے اعتبار سے برتنوں کے احکام:

(سب) میسریل کے لحاظ سے:

۲- میسریل کے اعتبار سے برتن کی کئی قسمیں ہیں: سوئے چاندی
 کے برتن، اور برتن جس پر چاندی مزین ہو، سوئے چاندی کا پانی
 چڑھایا ہو برتن، اور عمدہ برتن جن کا میسریل بہت قیمتی ہے یا جس کی
 کارگیری عمدہ ہے، پھڑے کے برتن، بدی کے برتن، اور ان کے مااد
 دھری چیزوں کے برتن۔

پہلی قسم: سوئے چاندی کے برتن:

۳- یہ قسم بہت نادر و ممنوع ہے، سوئے اور چاندی کا استعمال اور

(۱) تکرار فتح ہند ۸۱/۸ طبع بلاق ۱۳۱۸ھ، المشرح الکبیر بحمدہ الدروقی
 ۶۳ طبع عیسیٰ الجلی، البجری علی الخلیف ۲۲۹/۲ طبع معطفی الجلی
 ۱۳۷۰ھ (مجموع) ۲۲۶/۱ اور اس کے بعد کے صفحات طبع مہرپا انش لائبر
 قدامہ ۸۸/۱۱۶ طبع بول۔

(۲) حدیث: لا تشربوا "کی روایت امام احمد، شافعی اور اصحاب السنن سے
 حضرت حفصہ سے مروی ان الفاظ میں کی ہے: "لا تشربوا فی آیۃ
 الذهب والفضۃ ولا تأکلوا فی صحافہا، ولا لبسوا بحویر ولا
 الدیاج، لانیہم فی الدنیا وهو لکم فی الآخرۃ" (سوئے اور
 چاندی کے برتن میں مت پیو اور نہ ان کے پیالوں میں کھاؤ اور نہ
 مستہ بنو، اس لئے کہ یہ دنیا میں کافروں کے لئے ہیں اور آخرت میں تمہارے
 لئے ہیں) (اصح الکبیر ۳۲۶/۳ طبع معطفی الجلی ۳۵۰ھ۔

(۳) حدیث: من شرب... کی روایت مسلم نے متعدد سندوں سے کی ہے،
 اس میں یہ الفاظ ہیں: "لانیہ من شرب فیہا فی الدنیا لم یشررب فیہا
 فی الآخرۃ" (کیونکہ جو شخص ان میں سے پئے گا وہ آخرت میں اس میں
 نہیں پئے گا) (صحیح مسلم ۳۶۳/۳، تحقیق محمد ابو عبد الباقی طبع عیسیٰ الجلی)۔
 (۴) علت سے مراد یہاں علت ہے وہ علت مراد نہیں ہے نہ معلوم یہی کہ ایک
 معروف ہے۔

مرغت ترچہ کھانے اور پینے کے متعلق آئی ہے بین اس کی
صحت سونے چاندی کے برتن کے ہر طرح استعمال اور اس سے
طہارت لینے میں بھی موجود ہے۔

جب غیر عبادت میں یہ ممنوع ہے تو عبادت میں ہرچہ اولیٰ مسمون
ہوں، امام ثانی کا قول قدیم یہ ہے کہ عمرہ و تہجد کی ہے (۱)۔

ترسوںے چاندی کے برتن سے منویا غسل کر لے یا حنیہ مالایہ
اور ثانیہ اور شہناجہ کے رد ایک طہارت درست ہوگی، اس لئے
کہ طہارت اور پانی کا کوئی تحقق سونے چاندی سے نہیں ہے، جیسے
مصب کی ہوئی زمین میں طہارت درست ہوئی ہے اسی طرح ان
برتنوں سے طہارت درست ہوگی۔

بعض حنا بلہ کی رائے یہ ہے کہ طہارت درست نہ ہوگی، اس لئے
کہ عبادت کے اندر حرام فعل کا ارتکاب کیا گیا ہے، تو یہ ایسے ہی
درست نہ ہوگی جیسے غصب کی ہوئی زمین میں نماز درست نہیں ہوتی،
(سونے چاندی کے برتنوں کے استعمال کی) یہ حرمت مردوں اور
عورتوں دونوں کے سے ہے (۲)۔

دوسری قسم: ۱۰ برتن جن پر چاندی مڑھی گئی ہو یا ان کو
چاندی کے تار سے باندھا گیا ہو (۳):

۴۔ فقہاء مذہب کی آراء اس میں مختلف ہیں کہ اس برتن کے

استعمال کا یا حکم ہے جس پر چاندی چڑھائی گئی ہو یا اس پر چاندی سے
کام کیا گیا ہو یا چاندی کے تار سے باندھا گیا ہو، امام ابو حنیفہ کے
نویس: ایک اور یہی ایک روایت امام محمد کی ہے، امام ثانی کی بھی
ایک روایت ہے، نہ بعض متاבלہ کا قول ہے کہ یہ برتن کا استعمال
جائز ہے شطیکہ استعمال کرنے والا چاندی کی جگہ سے بچے (یعنی
چاندی و طلا حصہ اس کے منہ سے نہ لگے)، اکثر متاבלہ کہتے ہیں کہ اگر
چاندی تھوڑی ہو تو اس کا استعمال جائز ہے۔

چاندی چڑھائے ہوئے برتن کے سلسلہ میں مالکیہ کی روایتیں
ہیں: ایک روایت یہ ہے کہ ممنوع ہے، دوسری روایت یہ ہے کہ جائز
ہے، بعض لوگ جو درکوریٰ کہتے ہیں۔

۱۰۔ جڑے ہوئے برتن کو سونے یا چاندی سے باندھنا حضرت
کے ایک جائز نہیں ہے۔

ثانیہ کا نتیجہ مذہب یہ ہے کہ جس برتن کو سونے سے جوڑ گیا ہو
اس کا استعمال جائز نہیں ہے، خود سونے کا استعمال تھوڑا ہو یا زیادہ،
اور خود مسرت ہو یا بلاضرت، بعض لوگوں کا مسلک یہ ہے کہ
سورے سے جڑا برتن چاندی سے جڑے ہوئے برتن کی طرح ہے،
اگر بڑا ہے اور زینت کے لئے نہیں ہے تو استعمال جائز ہے، اور اگر
زینت کے لئے ہے تو حرام ہے اگرچہ چھوٹا ہو، چھوٹے اور بڑے
دونوں کا عرف پر ہے (۱)۔

متاבלہ کا مسلک یہ ہے کہ سونے اور چاندی سے جڑے ہوئے برتن
میں اگر مقدمہ دریا ہو ہے تو، حال میں حرام ہے، خود سونا ہو یا چاندی،
ضد مرت سے ہو یا بلاضرت، ابو بکر کا قول یہ ہے کہ چاندی اور سونا

جائے تو اس وقت "صب لسانہ بفضہ" بولتے ہیں (اس کا دین
۲۱۹/۵ بحوالہ لغت عرب، تھوڑے فقرے، ۱۰۷)۔
(۱) البیہقی علی الخطیب ۱۰۱ اور اس کے بعد ۷ صفحات، اس میں تفصیلات اور
متعدد اقوال ہیں۔

(۱) البیہقی ۱۰۱ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۲) حلیۃ المدنی ۱۳۷، طبع اللہ علیہ مع حاشیہ البیہقی ۱۰۳ اور اس کے
بعد کے صفحات، مسی ۱۳۱ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۳) چاندی کا پلایا چاندی کا ورق جس پر جڑے ہو گیا ہو، اس کو بخش مزین اور
مزوق بھی کہا جاتا ہے (ابن ماجہ بن کثیر ۲۱۸/۵ طبع بول) اور
دروارہ کو اس وقت "مغیب" کہا جاتا ہے جبکہ غیب سے باہر آ گیا ہو، غیب وہ
چوڑا ٹوہ ہے جس کو دروازہ میں لگایا جاتا ہے چاندی سے جب دانت کو باہر آ

آیت ۵

ابن اُمید ر. اسحاق بن راہویہ رحمہ اللہ وغیرہ میں رک

تیسری قسم : وہ برتن جس پر سونے چاندی کا پانی یا پتر چہ حایاً یا ہو :

۵- حنیہ کا ندب اور مالک کا یہ قول ہے کہ وہ برتن جس پر سونے یا چاندی کا پانی چہ حایاً یا ہو (۲) اس کا استعمال جائز ہے لیکن حنیہ یہ قید لگاتے ہیں کہ سونے چاندی کا پانی اس طرح چہ حایاً یا ہو کہ اس کو برتن سے الگ کرنا ممکن نہ ہو (تو جائز ہے)۔

کامانی کا قول ہے کہ وہ برتن جس پر سونے چاندی کا پانی چہ حایاً یا ہو جو برتن سے الگ نہیں یا جاستا ہو تو اس سے تغافل میں کوئی حرج نہیں، ایسے برتن میں کھانا چیا وغیرہ بالاجماع جائز ہے (۳) اور اگر الگ کرنا ممکن ہو تو ایسے برتن میں امام ابو حنیہ اور ان کے صاحبزادے کا وہی اختلاف ہے جو چاندی چہ حایاً ہوئے اور چاندی سے جوڑے ہوئے برتن میں ہے۔

ثانیہ کا مسلک یہ ہے کہ سونے چاندی کا پانی اگر تھوڑا ہو تو استعمال جائز ہے (۴)۔

حنابلہ کا مسلک یہ ہے کہ وہ برتن جس پر سونے یا چاندی کا پانی چہ حایاً یا ہو یا جس میں سونا چاندی بھری ہو یا جس میں سونے چاندی کا تار ہو وہ خالص سونے چاندی کی طرح ہیں (۵)۔

تھوڑا ہو تو جائز ہے، حنابلہ کی رائے ہے کہ سونے کا استعمال درست نہیں ہے لیکن ضرورت ہو تو درست ہے، اور تھوڑی چاندی کا استعمال جائز ہے، قاضی نے کہا کہ تھوڑی چاندی حال میں جائز ہے خو ضرورت ہو یا نہ ہو، ابو الخطاب کہتے ہیں کہ تھوڑی چاندی کا بھی استعمال وقت حاجت ہی درست ہے۔

جس جگہ چاندی لگی ہو اس جگہ کو استعمال کرنا حنابلہ کے نزدیک مکروہ ہے تاکہ چاندی کو استعمال کرنے والا گناہ نہ پائے (۱)۔

حنیہ میں سے امام ابو یوسف کی رائے ہے کہ چاندی چہ حایاً یا چاندی سے جوڑے ہوئے برتن استعمال کرنا مکروہ ہے، امام محمد کی بھی دوسری روایت یہی ہے، امام ابو حنیہ اور ان کے مؤلفین کی دلیل کہ سونا اور چاندی میں سے ہر ایک برتن کے تابع ہے، تابع کا مقرر نہیں، جیسے جبہ میں ریشم کا ٹوٹ لگا ہوا یا کپڑے میں ریشم کا نقش ہو، یہ عینہ کی کیل سونے کی ہو تو (تابع ہوئے کی وجہ سے) جائز ہیں (۲)۔

ورعیت کی بنا پر جو لوگ تھوڑی چاندی کے جواز کے قائل ہیں ان کی دلیل یہ ہے کہ "إِنْ قَدَحَ النَّبِيُّ مِنْهُ الشَّعْبَ، فَاتَّخَذَ مَكَانَ الشَّعْبِ سِلْسِلَةً مِنْ لُصَّةٍ" (۳) نبی ﷺ کا پیار ٹوٹ گیا تو اس میں آپ ﷺ نے چاندی کا تار لگا دیا، اور یہ کہ ضرورت اس کی ہوتی ہے، اور اس میں نہ عاف ہے اور نہ تشابہد دینا ہے سے جوڑے کی طرح ہے۔

سلف میں سے جو لوگ چاندی سے جوڑنے کے جواز کے قائل ہیں ان میں حضرت عمر بن عبد العزیز، سعید بن جبیر، حاکم، ابو ثور،

(۱) ابی داؤد احمد ۱۳۷ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۲) مشکوٰۃ فتح القدیر ۸/۸۳۔

(۳) اس کی روایت بخاری نے حضرت انس بن مالک سے کی ہے (فتح المبارک

۱/۱۱، فتح عبد الرحمن ۱/۱۱) اور شعب کا حق پھرنا اور ٹوٹ

(۱) ابی داؤد ۱۱۵۔

(۲) برتن تو بالکل لکڑی کا ہو لیکن اس پر حایاً چاندی کا پانی چہ حایاً یا ہو تو اس کو موقوفہ کہتے ہیں (مجموع برتن الفہم)۔

(۳) البدیع ۲/۲۹۸ طبع بول (مراد حنیہ کا اجماع ہے)۔

(۴) فتح القدیر ۸/۸۲، خطاب ۱/۱۲۹، طبع لیب، البیہ ۱/۱۳، غنیۃ الاولیاء ۱/۱۲ طبع خیر۔

(۵) غنیۃ الاولیاء ۱/۱۲۔

صاحبِ مجتہد نے یہی بات لکھی ہے میں نے نقل کیا ہے کہ صاحبِ الہیاں نے اپنی زمرہ میں اس برتن کے استعمال کے بارے میں اختلاف نقل کیا ہے جس میں نہ ست کارگیری کی وجہ سے ہو، اور یہ کیا ہے کہ صحیح یہی ہے کہ جائز ہے کہ

پانچویں قسم: چمڑے کے برتن:

۹- مذہبِ اربعہ کے فقہاء کا قول ہے کہ بافت سے پہلے ہر مرد کا چمڑا پاک ہے، اور بافت کے بعد تو مالکیہ اور حنبلیہ کے نزدیک مشتبہ رہی ہے کہ وہ بھی نجس ہے، اس کا کہنا یہ ہے کہ یہ جو حدیث میں آیا ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا: "ایضا بھاب ذبیح فقد طہر" (۲) (جس کے چمڑے کو بافت دی جائے گی وہ پاک ہو جائے گا) اس سے مراد طہارت لغوی یعنی بافت ہے شرعی طہارت نہیں ہے، نتیجہ اس کا یہ ہو گا کہ ایسے چمڑے کے ساتھ نماز پڑھی جاسکتی ہے ورنہ ایسے چمڑے پر۔

مالکیہ اور حنبلیہ کا یہ مشتبہ قول یہ ہے کہ بافت کے ذریعہ چمڑا شرعی طور پر پاک ہو جاتا ہے، اس کے ساتھ نماز پڑھی جائے گی اور اس چمڑے پر بھی۔

نجاست کا قول حضرت عمرؓ اور ان کے صاحبزادے عبداللہ، عمر ان بن حصین اور حضرت عائشہؓ سے منقول ہے۔

امام احمد سے ایک روایت ہے کہ مرد کے چمڑے میں

(۱) فتح القدیر ۸/۸۳، شرح الصغیر ۶۲ طبع دارالحدیث، مجموعہ ۵۳، بعضی ۵۸ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۲) حدیث: "ایضا بھاب" کی روایت احمد بن حنبل، ابی اور اس ماجہ سے حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے کیے، حدیث صحیح ہے (فیض القدیر ۳/۳۹۳ طبع اول انجاریہ) اور اس کی روایت مسلم اور ابو داؤد سے بھی ان سے اس لفظ کے ساتھ ہے "ایضا بھاب بھاب طہر" (جس کے چمڑے کو بافت دے دی جائے وہ پاک ہو جائے گا) (فتح الکبیر ۱۶۶)۔

گر برتن سوے یا چاندی کا ہو، اس پر غیہ سونا چاندی کا پتہ چڑھایا گیا ہو تو اس مالک میں مالکیہ کے بقول میں، ثانیہ کا قول یہ ہے کہ اگر سونا چاندی چھپائی ہو تو اس کا استعمال جائز ہے چونکہ تاثر پیدا ہونے کی علت اب ختم ہوگئی ہے (۱)۔

چوتھی قسم: ہونے چاندی کے ماسوا دوسرے عمدہ برتنوں کا حکم:

۶- ہونے چاندی کے علاوہ جو برتن ہوں گے ان کی عمدگی اور نفاست یا تو میسریل کی وجہ سے ہوگی یا کارگیری کے سبب ہوگی۔

سب- میسریل کی وجہ سے طلی قسم کا برتن:

۷- حنفیہ اور حنبلیہ کے یہاں صراحت ہے، امر ثانیہ اور مالکیہ کا صحیح مذہب ہے کہ اہل قسم کے برتنوں کا استعمال جائز ہے، جیسے عقیق، یاقوت، زبرجد کے برتن، اس لئے اس چیز میں نہ ان جیسی چیزوں کی عمدگی سے ان کے استعمال کا حرام ہو ماضی میں نہیں ہے، اس سے کہ شیا کی اصل صحت ہے، یہ علت پر باقی رہے گی، اور ان کو سوے چاندی پر قیاس کرنا درست نہیں، اس لئے کہ حرمت کا مطلق ۲ سوے چاندی سے ہے جن کا استعمال پر مٹا ہوا ہے، لہذا حرمت کا حکم ان سے قیاس نہیں کرے گا۔

بعض مالکیہ کا قول ہے کہ اہل قسم کے برتنوں کا استعمال جائز نہیں ہے میں یہ بہت ہی ضعیف قول ہے، ثانیہ کا بھی ایک قول یہی ہے۔

ب- وہ برتن جن کی نفاست کارگیری کی وجہ سے ہو:

۸- وہ برتن جن میں نفاست کارگیری کی وجہ سے ہو، جیسے نقاشی والے شیشے وغیرہ، اس کا استعمال بلا اختلاف حرام نہیں ہے۔

ہے، اور آدمی کا چہرہ آدمی کے تحتہ ہونے کی وجہ سے دباغت سے بھی پاک نہیں ہوتا تاکہ اس کی ترمیم کا تعلق نہ ہو سکے، اور اگر اس کی پاکی کا فی اہل علم بھی پایا جائے سبب بھی اس کا استعمال جائز نہ ہوگا جیسے کہ آدمی کے اور ہرگز اس کا استعمال جائز نہیں ہے۔

چھٹی قسم: ہڈیوں سے بنے ہوئے برتن:

۱۰- ذبح شدہ ماکول اللحم جانور کی ہڈی سے بنے ہوئے برتن کا استعمال مالا جہات جائز ہے، اگر برتن غیر ماکول اللحم جانور کی ہڈی سے بنے ہوں تو حنفیہ کے نزدیک وہ پاک ہیں، بشرطیکہ جانور ذبح کیا گیا ہو، نیز حنفیہ کا مسلک یہ ہے کہ سینک، مائٹن، ورنہ کی پاک ہے، اس کی دلیل یہ ہے کہ حضور ﷺ ہاتھی کے دانت کا کنگھا استعمال فرماتے تھے (۱)، اور وہ پاک نہ ہوتا تو حضور ﷺ اس کو استعمال نہ فرماتے، اس سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ ہاتھی کی ہڈی سے برتن بننا جائز ہے مثلاً فحیح کی ایک رائے یہی ہے، اور یہی رائے ابن تیمیہ کی ہے، ان حضرات کا استدلال یہ ہے کہ ہڈی، دانت، سینک، ورنہ، ہوں، اور ان کی طرح ہیں، ان میں نہ اس پانی جاتی ہے، نہ تھلک، نیز حضور ﷺ نے فرمایا ہے: ”ما حرم من العینۃ اکلھا“ (۲) (مردار کا صرف کھانا حرام ہے)، اور حضور اکرم ﷺ کا یہ ارشاد مردار کی جو چیز حرام ہے اس کو محدود کر دیتا ہے، لہذا اس کے ماسو قہم چیزیں حلت پر ہیں۔

(۱) المشرح المستعبر ۱/ ۱۵۵، المغنی ۱/ ۵۵۵، المجموع ۱/ ۲۱۵، ۲۲۵، مراقی الفلاح مع حاشیہ الطحاوی ۸۹ اور اس کے بعد کے صفحات طبع المصنف عثمانیہ۔
(۲) حدیث: ”کان یسقط“۔ اس کی روایت بخاری نے اپنی سنن کی کتاب الطہارہ میں حضرت انسؓ سے کی ہے، اور اس کو صحیح ترمذی نے (ص ۱۱۹) ۱۲۰۔

(۳) حدیث: ”ما حرم من العینۃ اکلھا“ صحیحین میں متعدد طرق سے آئی ہے، ایک روایت امام مسلم نے حضرت ابن عباسؓ کے واسطے دلیل کے

سے وہی چیز پاک ہوگا جو مرد کی حیاست میں پاک تھا۔
حضرت عیسیٰ، حسن، شعیب، نجی، قتادہ، یحییٰ، انساری، زعید بن جبیر وغیرہم سے ایسا ہی منقول ہے۔

مثلاً فحیح کا مسلک ہے کہ جب کوئی حیوان ماکول اللحم ذبح کیا جائے تو ذبح کی وجہ سے اس کے اجزاء میں سے کوئی چیز پاک نہیں ہوگا، اور اس کے چہرے سے انتفاع جائز ہوگا، اور جو جانور نہیں کھایا جاتا ہے اگر سے ذبح کر دیا جائے تو وہ ذبح کی وجہ سے نجس ہو جائے گا جیسا کہ موت کی وجہ سے وہ نجس ہو جاتا ہے، لہذا وہ اس کا چہرہ پاک ہوگا اور نہ اس کے تیز میں سے کوئی چیز پاک ہوگا۔

۱۱- وہ جانور جو موت کی وجہ سے نجس ہو گیا ہو، دباغت سے اس کا چہرہ پاک ہو جائے گا، سوئے گا، ”خزیر“ کے، نیز کھسور کا ارشاد ہے: ”ایما اہاب ذبح فقد طہر“ (۱) (جس چیز کو دباغت دے دی جائے گی وہ پاک ہو جائے گا)، پاک اس لئے بھی ہوگا کہ دباغت چہرے کو خراب ہونے سے محفوظ رکھتی ہے اور اس کو انتفاع کے لائق بناتی ہے جیسے مردہ در بنانا، جس طرح ”مردہ“ کی چیز سے بچا ست کو دور کرتی ہے، یسے ہی دباغت بھی دور کرتی ہے، لہذا نہ تہا، خزیر، اور ان دونوں سے جو جانور پیدا ہوں ان کا چہرہ دباغت سے پاک نہیں ہوگا۔

حنفیہ کا مسلک یہ ہے کہ خزیر، اور آدمی، اگر چہ کافر ہو، ان دونوں کے علاوہ ہر مردار کا چہرہ دباغت سے پاک ہو جاتا ہے، جو دباغت حقیقی ہو، جیسے بول کی جہی اور نار کے چھلکے اور شب (پھٹری) یا دباغت حکمی ہو، جیسے نیکام، صوب میں، ”انا“، ”ربو“ میں رکنا، لہذا نماز اس کے ساتھ اور اس پر دونوں طرح جائز ہے، اور اس سے وضو کرنا بھی جائز ہے۔

خزیر کا چہرہ دباغت سے اس لئے پاک نہیں ہوتا ہے کہ وہ نجس نہیں حدیث: ”ایما اہاب“ کی تخریج پہلے گذری تھی۔

شافعیہ کی دوسری رائے یہ ہے کہ وہ نجس ہے، اور یہی ان کا مذہب ہے۔

۱۱- اگر غیر مذہب جانور کی ہڈی ہو، جانور جو ہوا کو لے کر پیدا ہوتا ہے، حنفیہ و شافعیہ کے مفسرین اس مسئلہ کے مطابق اس کی طہارت کے قائل ہیں بشرطیکہ اس میں چھانی نہ ہو لہذا سب تک اس سے چھانی دہرنہ کر دی جائے وہ پاک نہ ہوگی۔ شافعیہ، مالکیہ و حنبلیہ کا قول یہ ہے کہ ہڈی اس صورت میں پاک رہے گی اگر اس کی حل میں پاک نہ ہوگی (۱)۔

فقہاء حنبلیہ کا جہاز ہے کہ خنزیر کی ہڈی کا استعمال حرام ہے اس لئے کہ وہ نجس محض ہے، اور آدمی کی ہڈی کا استعمال کرنا بھی جائز نہیں، اگرچہ کافر ہو، اس لئے کہ وہ مکرم ہے۔

۱۲- امام محمد بن الحسن کے نزدیک ہاتھی کا بھی حکم ہے جو خنزیر کا ہے، کیونکہ ہاتھی ان کے نزدیک نجس الحین ہے (۲) شافعیہ کے نزدیک کتے کا بھی حکم ہے جو خنزیر کا ہے، عواء، حاء، سن، اور عمر بن عبد العزیز ہاتھی کی ہڈی کو مکروہ سمجھتے ہیں (۳) محمد بن یحییٰ بن عمر بن جریر وغیرہ نے ہاتھی کی ہڈی کے استعمال کو جائز قرار دیا ہے، کیونکہ ابو داؤد نے اپنی سند سے حضرت ثوبانؓ کے واسطے سے نقل کیا ہے: "ان رسول اللہ ﷺ اشتری لفاطمة قلادة من عصب و سوارین من عاح" (۴) (نبی ﷺ سے حضرت

لفاطمہؓ کی ہے) "الما حرم اکلها" (بیچنا اس کا کھانا حرام ہے) اس میں ایک واقعہ کا ذکر ہے اور اس کی روایت دارقطنی نے ان الفاظ میں کی ہے "الما حرم من المہنة اکلها" (تخصیص البحر ۱/ ۳۶-۳۸ طبع مطبعہ المدینۃ المنیر ۱/ ۳۱-۳۲)۔

(۱) شرح اربعہ ۱/ ۶۰۔

(۲) مرآۃ الفلاح ۱/ ۸۰۔

(۳) مرآۃ الفلاح ۱/ ۸۰، شرح البحر ۱/ ۳۳ اور اس کے بعد کے صفحات، البیہ ۱/ ۶۰۔

(۴) اس کی روایت احمد اور ابو داؤد نے حضرت ثوبانؓ سے کی ہے اس میں ایک طویل واقعہ کا ذکر ہے اس میں یہ بھی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا اے ثوبان،

فاطمہؓ کے لئے پٹے کا مار اور ہاتھی دانت کے دو ٹکٹن خریدے تھے (۱)۔ اور نجاست کے قائلین کا استدلال اللہ تعالیٰ کے ارشاد: "حزق علیکم المہنة" (۱) (تم پر حرام کے گئے ہیں مرا رہا ہے) اور ہڈی بھی مرا رہا جانور کا ایک حصہ ہے لہذا حرام ہوگی، اور ہاتھی کا گوشت نہیں کھایا جاتا اس لئے کہ وہ نجس ہے خواہ مذہب ہو یا غیر مذہب۔

"بعض مالکیہ نے کہا ہے کہ ہاتھی کی ہڈی کا استعمال مکروہ ہے اور یہ قول صحیف ہے۔

امام مالک کا ایک قول یہ ہے کہ ہاتھی کی ہڈی کر دی جائے تو اس کی ہڈی پاک ہے ورنہ نجس (۲)۔

ساتویں قسم: دیگر قسم کے برتن:

۱۳- جس قسم کے برتن کا استعمال میں میں یہ ہے ان کا استعمال مباح ہے، چاہے وہ قیمتی ہوں جیسے مزی درمنی کی بعض قسمیں، اور جیسے یاقوت، عقیق، ہریتل، یا کم قیمت ہوں جیسے عام ستھان کے برتن (۳)۔ بعض برتن کا ان میں مینہ: لئے کے اعتبار سے خاص حکم ہے، چنانچہ نبی ﷺ نے اعلان کیا، ختم، تقیر اور مزفت (۴) نامی

= اشترى لفاطمة قلادة من عصب و سوارین من عاح (۱) فاطمہ کے لئے چمکے کا مار اور ہاتھی کے دو ٹکٹن خریدے، اس کی سند میں دو روایں مجہول ہیں (سنن ابی داؤد ۳/ ۱۳۰-۱۳۱ طبع المطبعۃ المدینۃ المنیر ۱/ ۳۱-۳۲)۔ نصب البرایہ ۱/ ۱۱۹ طبع اول)۔

(۱) سورۃ مائدہ ۳۔

(۲) شرح البحر ۱/ ۳۹ اور اس کے بعد کے صفحات، جز ۱/ ۶۳، مجموع ۱/ ۵۳۵، البیہ ۱/ ۵۰۔

(۳) البیہ ۱/ ۸۲، ابن ماجہ ۵/ ۲۸۸، اور اس کے بعد کے صفحات، کچھ تصرف کے ساتھ۔

(۴) دایۃ سوکھا بواکدو ہے اس کے بعد کا مضر کمال کر چھلکے کا برتن بناتے تھے، اس سے اس لئے سمانت کی گئی ہے کہ اس میں خشہ جلد پہنچاتا تھا۔ بخیر: فضیل ورن پر ہے مجاہد کے جاکو کھولا کر دیتے تھے اور اس طرح اس کو برتن بناتے

حضور ﷺ کو جو کی روٹی اور بودار چہنی پیش کی۔ یہ بھی منقوش ہے کہ حضرت عمرؓ نے ایک نصرانی عورت کے گڑے سے منور مایہ - مالکیہ میں سے قرآن نے "الفرق" میں لکھا ہے کہ اہل کتاب اور وہ مسلمان جو مار نہیں پڑھتے، اعتقادی نہیں کرتے اور نبی ستوں سے اجتناب نہیں کرتے جو بھی کھانا وغیرہ تیار کریں وہ پاک سمجھا جائے گا۔ اُچھوڑا شاپاک رچتے ہوں (۲)۔

ثانیہ کاغذ سب "دھنا بلانا یکتوں ہے۔ اہل کتاب کے برتن کا استعمال مکرہ ہے، اُسر اس کی پاکی کا قیاس ہو جائے تو مکروہ نہیں ہے۔ اس کو بعد از درغیہ دیندہ راجی لوگ ستمنا کرتے ہیں، اہل حضرت ابو طلحہؓ ششی کی روایت ہے، ابو طلحہ ششی کا بیٹا ہے، میں نے کہا: "یا رسول اللہ! بجا بارض اهل کتاب، انا کل فی آیتہم؟ فقال: لا تأکلوا فی آیتہم إلا ان لم تجدوا عنہا بداء، فاعسلوها بالماء، ثم کلوا فیہا" (۳) (اے اللہ کے رسول! ہم لوگ اہل کتاب کی سرزمین میں جاتے ہیں، کیا ہم لوگ ان کے برتنوں میں کھائیں؟ تو حضور ﷺ نے فرمایا کہ ان کے برتنوں میں مت کھاؤ، اگر کوئی چاروہ، تو پہلے پانی سے دھو، پھر اس میں کھاؤ۔) "نہی" کا تم سے حکم یہ ہے کہ بہت سے کی (بعد مکروہ ہے)، مکروہ اس لئے بھی ہے کہ اہل کتاب نجاستوں سے بھتاب نہیں کرتے، بلکہ ثانیہ کی رائے ہے کہ اہل کتاب کے جو برتن پانی کے لئے استعمال کئے گئے ہوں ان میں بہت کم ہوں (۴)۔

(۱) حدیث موطؤ حرم من جوف لصور ابیہ کی روایت ثانی اور بخاری سے سند صحیح کے ساتھ ہے (المجموع ۲۰۰ ص ۳۰۰ طبع المکتبۃ النبیہ ۷۰)۔

(۲) لفظ اب ۱۲۲۔

(۳) حدیث صحیح لا تأکلوا فی آیتہم۔ کی روایت بخاری (فتح الباری ۵۱۳۹) اور مسلم (۱۵۳۲) نے کی ہے۔

(۴) المجموع ۲۳۳-۲۶۳، نہلیہ لکھنؤ ۱۲۷۷ طبع معضی لکھنؤ، بمعنی مع الشرح ۱۸۷۸۔

مشرکین نجس ہیں، کیونکہ وہاں نجاست اعتقادی مرہ ہے (۱)۔ اہل کتاب کے برتنوں کا استعمال بدرجہ اولیٰ درست ہوگا قرآن شریف میں ہے: "و طعام النبیؐ نوما، الکتاب حل لکم و طعامکم حل لہم" (۲) (اور جو لوگ اہل کتاب ہیں ان کا کھانا تمہارے لئے جائز، تمہارا کھانا ان کے لئے جائز ہے)۔ حضرت عبداللہ بن مغفل کی روایت ہے کہ انہوں نے کہا: "دلی جواب من شحم یوم حیر، فاسرمہ وقت و لله لا اعطی الیوم احدا من ہذا شینا فانہک فاد رسول اللہ ﷺ ینسم" (۳) (نہی کی بڑائی کے موقع پر) (تمامہ سے) چہنی کی ایک تھیلی رانی بی میں نے اس کو دہ سے چننا یہ دہنا کہ اس میں سے میں ہی کو نہیں دہ گا، میں پھر تو چاک میں سے دیکھا حضور ﷺ مسکرا رہے ہیں، حضرت انسؓ کی روایت ہے: "ان النبی ﷺ اصافہ یہودی بحیر شحیر و اہالہ منخۃ" (۴) (ایک یہودی نے

(۱) احادیث مع فتح القدیر ۵۷۔

(۲) سورہ مائدہ ۵۷۔

(۳) اس کی روایت مسلم نے ان الفاظ کے ساتھ کی ہے "صحت جواب من شحم یوم حیر، لال، فاسرمہ وقت، لا اعطی الیوم احدا من ہذا شینا، قال فانہک فاد رسول اللہ ﷺ مسما (غیر کی لاف) کے موقع پر چہنی کا ایک گڑا مجھے دے دیتے ہیں کہ میں نے اس کو بدن سے چنا لیا اور میں نے کہا آج میں اس میں سے کسی کو نہیں دہ گا، میں پھر تو اپنا ایک میں سے دیکھا کہ حضور ﷺ مسکرا رہے ہیں) (صحیح مسلم ۳۳۳)۔

(۴) حدیث: "ان النبی ﷺ اصافہ یہودی۔" کی روایت امام احمد نے متعدد روایتوں میں اپنی سند سے قنادہ عن انسؓ کے واسطے کی ہے کہ "ایک یہودی نے حضور ﷺ کو جو کی روٹی اور بودار چہنی کی دھوت دی، تو آپ ﷺ نے اسے قبول فرمایا" (مسند احمد ۲۱۰-۲۱۱) اور اس کی اصل بخاری میں موجود ہے (فتح الباری ۲۳۲)۔

حدیث ہمزہ کے دہر اور حاء کے سکون کے ساتھ کا معنی ہے کھلائی ہوئی چہنی اور ایک قول ہے کہ ہر جامہ کھلائی ہوئی قول ہے کہ وہ تل جو بطور سالن استعمال کیا جائے اور صحیح کا معنی ہے بودار (فتح الباری ۱۰۵/۵)۔

مصحف کے شائع نہیں ہے (۱)۔

فقہاء کے درمیان اس امر میں بھی اختلاف ہے کہ نماز کے اندر ایک آیت کی قرائت کاٹا ہے یا نہیں، اس نمائندگی کے مطابق جو فقہاء نے ذکر کی ہے۔

آیت

بحث کے مقامات:

۳- طہارت: فقہاء ہانکی کے بیان میں یہ بحث کرتے ہیں کہ بے وضو شخص کے لئے یا حج یرحام میں، چنانچہ کسی حتمی پر قرآن کی ایک آیت یا چند آیتیں بھی ہوں تو بے وضو شخص کے سے اس کا چھوٹا کیا ہے؟ اس سے بھی بحث کرتے ہیں۔

نماز: فقہاء امام کے اوصاف اور مستحبات کے بیان میں قرآنی آیت یا آیات کی قرائت کے احکام کا ذکر کرتے ہیں اور ۱۳ آیات سے متعلق جو احکام ہیں ان کو بھی بیان کرتے ہیں، مثلاً آیات کو الٹا پڑھنا، انگلیوں پر شمار کرنا، رحمت یا عذاب کی آیت پر دعا کرنا، سبحان اللہ، یا ایلہ الاہود، باللہ کہنا، ایک آیت کو دو بار پڑھنا، درمیان سورت سے چند آیات کا پڑھنا (۲)۔

یہ بھی بیان کرتے ہیں کہ جمعہ، عیدین، سوہ و مستحقہ کی نماز کے موقع پر خطبہ میں خطیب کا کوئی آیت پڑھنا کیا ہے؟ جیسا کہ بعض علماء صلاۃ سوہ میں یہ بیان کرتے ہیں کہ قدرتی احکامات کے موقع پر ماریا ہنے کا یہ حکم ہے؟

عیدہ تلاوت: عیدہ ۱۳ آیات کے بیان میں آیت عیدہ کی ۱۳ آیات کے احکام تفصیل سے ذکر کئے جاتے ہیں (۳)۔

(۱) نہایۃ المحتاج للفرق ۱۰۰/۱ طبع مصطفیٰ کلمی۔

(۲) کتاب التلاوت ۳۲۷-۳۵۵/۳

(۳) دیکھئے کتاب التلاوت ۳۱/۳

تعریف:

۱- لغت میں "آیت" کے معنی علامت، دھندلے کے ہیں۔ شریعت میں "آیت" سے مراد قرآن کی سورت کا ایک کھرا ہے، اس کی ابتدا بھی توقیفی ہے اور نہ تہائی۔

"آیت" اور سورت کے درمیان فرق یہ ہے کہ سورت کے لئے ایک خاص نام کا ہونا ضروری ہے، اور سورت تین آیتوں سے کم نہیں ہوتی۔ "آیت" کا کبھی خاص نام ہوتا ہے جیسے آیت الکرسی، اور کبھی نہیں ہوتا، اور یہی آیتیں ریہ و تین (۱)۔

فقہاء "آیت" کو کبھی لغوی معنی میں بھی استعمال کرتے ہیں، یعنی "آیت" کا علاقہ قدرتی احکامات جیسے رزق، آمد مہیاں، سورج گرہن اور چاند گرہن وغیرہ پر کرتے ہیں۔

جہاں حکم:

۲- یہ تو متعلق علیہ ہے کہ آیت قرآن کریم کا جزو ہے، اب یہ بحث ہے کہ قرآن کریم کے احکام اس پر جاری ہوں گے یا نہیں؟ مثلاً کسی حتمی پر اگر کوئی آیت بھی ہو تو کیا بے وضو شخص کو اسے چھو یا جاز ہو گا یا نہیں؟ بعض فقہاء اس وجہ سے ناجاز کہتے ہیں کہ اس حتمی پر قرآن کی آیت بھی ہوتی ہے، اور بعض فقہاء اسے جاز کہتے ہیں، کیونکہ دو

آب ۱-۲

آب

مختلف مقامات میں آیت کا حکم: نماز کے اوصاف کے بیان میں اور استعاذہ کے ذیل میں آیت کی تلاوت کرنے سے قبل "بسم اللہ الرحمن الرحیم" کہنے اور "عوذ باللہ من الشیطان الرجیم" پڑھنے کے احکام فقہاء تفصیل سے بیان کرتے ہیں۔

ذکار و رُتوب کی کتاب میں یہ بھی بیان ہے کہ مخصوص حالات میں قرآن کریم کی مخصوص آیات پڑھنا کیسا ہے؟ جیسے سونے سے قبل اور نماز کے بعد حیثیت الکرسی پڑھنا وغیرہ (۱)۔

تعریف:

۱- آب: والد کے معنی میں ہے (۱)۔ والد وہ انسان ہے جس کے طلعہ سے دوسرا انسان پیدا ہوتا ہے (۲)۔ "آب" کی متعدد جمع جاتی ہیں: "سبح زین جمع" آباء ہے۔ کے ساتھ۔

ثابت فی اصطلاح میں آب (باپ) دوسرا ہے۔ بذات خود جس کے طلعہ سے شریعتی طریقہ سے باپ کے نریش پر (یعنی اس کی رویت میں رہتے ہوئے کسی عورت کے طبع سے) دوسرا انسان پیدا ہو۔

رضاعی باپ اس کو کہا جاتا ہے جس کی طرف دودھ پلانے والی عورت کا دودھ منسوب ہو (اس کو دودھ سے کہہ اس زمانہ میں اس مرد کا اس سے بی بی کا خلق ہونا ہے اور یہ تعلق ہی دودھ کے اترنے کا ذریعہ بنتا ہے) اور اس عورت نے اپنے شوہر کی اولاد کے علاوہ کسی دوسرے شخص کی اولاد کو دودھ پلایا ہو، فقہاء اس کی تعبیر "ابن الحمل" سے کرتے ہیں (۳)۔

اجمائی حکم:

۲- چونکہ باپ دودھ کا ایک چیز کی طرح ہیں اس سے کہ اولاد (نرہ

(۱) لسان العرب: ۱۰۰ (۱)۔

(۲) الکلیات ۱/ ۱۵۱ طبع بوراۃ اعداد و اش۔

(۳) المغنی وشرح الکبیر ۲/ ۲۰۲ طبع بول الدار، منی، ۱۴۰۸ھ، ۲۸ ص ۲۸ طبع مصطفیٰ البعلبکی۔

آب ۳

واسب نہیں ہوگا۔ اس مسئلہ میں مائیدہ کے یہاں کچھ تفصیل ہے ۔
فتاویٰ کا اس بات پر بھی اتفاق ہے کہ باپ اس چھوڑنا نہیں سے
ایک ہے جو عمر سے وارث کی وجہ سے کسی حال میں میراث سے
کامل طور پر محروم نہیں ہوسکتے، چھوڑنا عید ہیں: (۱) باپ (۲) ماں
(۳) شوہر (۴) بیوی (۵) بیٹا (۶) بیٹی۔ باپ کبھی صاحب فرغن
میں داخل ہونے کی وجہ سے وارث ہوتا ہے کبھی عصبہ ہونے کی وجہ
سے "رہی، بنوں حیثیتوں سے وارث ہوتا ہے (۲)۔

بحث کے مقامات:

۳- باپ سے متعلق فقہی مسائل بہت سے ہیں، اس کے احکام کی
تفصیل کتب فقہ میں اپنی اپنی جگہ درج ہے، فقہ کے درج ذیل ابواب
میں باپ سے متعلق مسائل فقہیہ مذکور ہیں: میراث، عقیقہ، ولایت،
میدہ، وصیت، حق بحرمات نکاح، نفقہ، تناسل، ماں، شہادت، اتر رہ

ڑکی) پ باپ کی عاجز ہوتے ہیں، لہذا باپ کو اولاد کی جان اور
ماں کے بارے میں بعض خصوصی احکام حاصل ہیں، جن کا حاصل
ہو بھی ترحم اور فمردہ کی ہے (یعنی یکہ و ہرے کے ساتھ شفقت کا
معاملہ ہر یکہ و ہرے کی فمردہ کی) مثلاً والد کی و مہرہ کی ہے کہ
اولاد کی نگہداشت کرے، اس پر شرف کرے، ان کے فتاویٰ کا اس پر
اتفاق ہے کہ اولاد کا نفقہ جملہ باپ پر واجب ہے۔ اولاد کے نفقہ کی
تفصیل کے سے فقہی کتابوں میں نفقہ کے مباحث کا مطالعہ
کیا جائے (۱)۔

فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ باپ کو اپنی لڑکی کا نکاح کرنے کا
حق حاصل ہے، ماں و کردہ (نہ ثانی شدہ) "شبیہ (ثانی شدہ)
کے بارے میں ان میں کچھ اختلاف ہے عورت کا نکاح کرے
میں اس کے باپ کو بیٹے کے مالد و ہرے تمام "یا، پر تقدم حاصل
ہے، لہذا جب عورت کے باپ "بیٹے "بنوں موجود ہوں تو جمہور
فقہاء کے ریک اس کا نکاح کرے کے لئے باپ پر بیٹے کو تقدم
حاصل ہوگا (۲)، البتہ اس مسئلہ میں جلی فتاویٰ کا اختلاف ہے کہ ان
کے ریک نکاح کی ولایت میں باپ بیٹے پر تقدم ہوگا۔

فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ باپ کو اپنی ماں باغ (صفیہ)
یا پگل (مجنون) یا کم عقل (سیدہ) "اولاد کے مال پر ولایت کا سب
سے زیادہ حق حاصل ہے (۳)، فقہاء کا اس بات پر بھی اتفاق ہے کہ
گر باپ اپنی اولاد کو قتل کرے تو اس کی وجہ سے باپ پر تناسل

(۱) الہدیہ ۲۵۲ طبع معطفی لکھنؤ، لشرح المستعیر ۵۳۰ طبع معطفی لکھنؤ، مفتی
الکناج ۳۲۶ طبع معطفی لکھنؤ، المس ۲۵۶۔

(۲) مفتی الکناج ۳۲۹، ۵۱۰، لشرح المستعیر ۳۸۲، ۳۸۳، شرح المنہج
۳۷۷، الہدیہ ۱۹۸۔

(۳) امرب ۳۳۵ طبع معطفی لکھنؤ، لکھ ۳۲۶، الہادیہ ۲۸، بلع
۳۸۲ طبع معطفی لکھنؤ۔

(۱) الہادیہ ۳۷۱، لکھ ۲۵۰، الہادیہ ۳۷۱، لشرح المستعیر ۳۸۶۔

(۲) نہایت الکناج ۱۹۱، لکھ ۲۵۰، الہادیہ ۳۷۱، لشرح المستعیر ۳۸۶۔
بلع ۳۷۱، لشرح المستعیر ۳۸۶، لکھ ۲۵۰، الہادیہ ۳۷۱، لشرح المستعیر ۳۸۶۔
دارلطائف، تبیین الحقائق ۲۴۰، الہادیہ ۳۷۱، لشرح المستعیر ۳۸۶۔
الامریہ

اباحت سے تعلق رکھنے والے الفاظ:

جواز:

۲- اصول فقہ کے ماہرین میں اس بارے میں اختلاف ہے کہ اباحت اور جواز کے درمیان کیا رشتہ ہے بعض حضرات نے کہا ہے کہ لفظ جواز کا اطلاق پابندی معافی پر ہوتا ہے: ۱- مباح، ۲- جو چیز شرعاً ممنوع نہ ہو، ۳- جو چیز عقلاً محال نہ ہو، ۴- جس میں دغوں پہلو ہر اہم ہوں، ۵- جس چیز کا حکم مشکوک ہو مثلاً گدھے کا جھوٹا (۱)، اصول فقہ کے بعض ماہرین نے جواز کو مباح سے عامتر اردیا ہے (۲) بعض نے جواز اور مباح دغوں کو مساوی قرار دیتے ہوئے جو زکو اباحت کا نام معنی لفظ بتایا ہے (۳)۔

فقہاء جواز کا استعمال حرام کے مقابلہ میں کرتے ہیں، لہذا ان کے استعمال کے اعتبار سے جواز مکروہ کو بھی شامل ہوتا ہے (۴)، لفظ جواز کا ایک فقہی استعمال صحت کے معنی میں بھی ہوتا ہے، اور صحت کا مطلب یہ ہے کہ ایسا کام جس میں شریعت کے مطابق ہونے نہ ہوئے دغوں کا امکان ہے، وہ شریعت کے مطابق منع ہو جائے، اس استعمال کے اعتبار سے جواز ایک صحتی حکم ہے، اور دغوں سابقہ استمالوں کے اعتبار سے جو حکم تکلیفی ہے۔

حلت:

۳- اباحت میں اختیار ہوتا ہے، لیکن حلت شریعت میں اباحت سے

اباحت

تعریف:

۱- لغت میں اباحت حال کرنے کو کہتے ہیں، کہا جاتا ہے "اہتک الشئ" یعنی میں نے تمہارے لئے فلاں چیز حال کر دی۔ مباح کا استعمال بمقابلہ محکوم ہوتا ہے یعنی وہ چیز یا شئی جو ممنوع نہ ہو (۱)۔

اصول فقہ کے ماہرین نے اباحت کی تعریف اس طرح کی ہے کہ اباحت مکلف انسانوں کے افعال کے بارے میں اللہ تعالیٰ کا وہ خطاب ہے جس میں بندوں کو کسی کام کا اختیار دیا گیا ہو اور یہ اختیار بطور بدل کے نہ ہو (۲)۔

فقہاء نے اباحت کی تعریف اس طرح کی ہے کہ اباحت کام کرنے والے کو اپنی مرضی کے مطابق کوئی کام کرنے کی اجازت ہے، کام کا نام بشرطیکہ وہ کام جارت کے ۱۰ روپی میں رو رہو (۳)، اباحت کا اطلاق کبھی کبھی ممانعت کے مقابلہ میں ہوتا ہے، ایسی صورت میں اباحت کے دائرہ میں فرض، واجب اور مستحب بھی جاتے ہیں (۴)۔

- (۱) مسلم مشہوت ۱۰۳/۱ ۱۰۴۔
(۲) تنبیہ الخیر ۲۲۵/۲ طبع معینی اہلی ۱۳۵۰ھ، المصباح علی تصحیح ۶۹ طبع اول ۱۳۲۲ھ۔
(۳) المسحلی ۱/۲ طبع الامیر ۱۳۲۲ھ۔
(۴) حاشیہ الجوزی علی ابن کاسم ۱/۱ طبع اہلی ۱۳۲۳ھ۔

- (۱) لسان العرب (بیروت) کچھ زمیم کے ساتھ۔
(۲) مسلم مشہوت شرح ذوات المصنوع ۱۱۲ طبع بلاقہ دار احکام الشریعہ ۱۳۱۱ھ طبع مبین۔
(۳) اشرفیات بحر جانی ۲ طبع مولہ کچھ زمیم کے ساتھ۔
(۴) تنبیہ الخیر ۱/۱ طبع الامیر ۱۳۱۵ھ۔

باحث ۴

اس تفصیل سے معلوم ہوتا ہے کہ ہر مباح حال ہے لیکن ہر حال مباح نہیں ہے۔

صحت:

۴۔ صحت نام ہے ایسے فعل کے ثبوت کے مطابق وقوع ہونے کا جس میں دو چیزیں پائی جاتی ہوں (۱)، فعل کے دو جهت ہونے کا مطلب یہ ہے کہ وہ فعل (کام) کبھی تو شریعت کے موافق وقوع ہوتا ہے کہ شریعت نے اس فعل کے معتبر ہونے کے لئے جو شرطیں لازم قرار دی ہیں اس پر وہ فعل مشتمل ہوتا ہے، اور کبھی وہ فعل شریعت کے مخالف واقع ہوتا ہے، "رباحت جس میں مکلف کو کسی کام کے کرنے اور نہ کرنے کا اختیار رہتا ہے، دو صحت کے علاوہ اور اس سے مختلف ہے، "باحث" صحت اور چاروں حکام شریعہ میں سے ہیں لیکن جمہور کی رائے میں باحث حکم تکلفی ہے اور صحت حکم قضی ہے۔

بعض متاخرات کو باحثی کی طرف لٹاتے ہیں، پتا چ کتے ہیں کہ صحت کسی چیز سے منع اٹھانے کی باحث کا نام ہے (۲)۔

فعل مباح کبھی کبھی فعل تنجیج کے ساتھ جمع ہوتا ہے، مثلاً رمضان کے عیدونسی اور دن کاروزہ مباح ہے یعنی شریعت کی طرف سے اس روزہ کی باحث ہے، اور وہ روزہ تنجیج بھی ہے بشرطیکہ اس میں روزہ کے تمام ارکان و شرائط پائے جا رہے ہوں، اور کبھی ایک فعل چنی اصل کے اعتبار سے مباح ہوتا ہے لیکن کسی شرط کے نہ پائے جانے کی وجہ سے غیر تنجیج ہو جاتا ہے، مثلاً فاسد حقو (بیج فاسد، غیرہ)، جیسے کہ کبھی

ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "أهض الحلال إلی الله الطلاق" (تمام طلاق جہوں میں اللہ کو سب سے زیادہ ناپسندیدہ خلق ہے) (فیض القدیر، ۱/۹۷ طبع انجمن ۱۹۳۷ء)۔

(۱) مجمع الجوامع ۳/۱۰۰ طبع مول ۱۹۳۳ء۔

(۲) راسخون علی المباح علی ہاشم القریری و تاجیر ۲۷۷۔

نہیں زیادہ عام ہے، یہ نکتہ حلت کا احاطہ حرمت کے علاوہ تمام احکام پر ہوتا ہے مگر آں سنت میں حلت کا استعمال حرمت کے مقابلہ میں ہو ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الزَّوْجَ" (۱)، (اللہ نے بیع کو حلال کیا ہے اور زواج کو حرام یا ہے)، مری "یت میں ارشاد ہے: "يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ" (۲)، (اے نبی جس چیز کو اللہ نے آپ کے لئے حلال کیا ہے سے آپ میں حرام کر رہے ہیں)، رسول اکرم ﷺ کا ارشاد ہے: "أَمَّا ابْنِي وَاللَّهِ لَا أَحِلُّ حَرَامًا وَلَا أَحَرِّمُ حَلَالًا" (۳) (خبردار ہوا خدا کی قسم میں کسی حرام کو حلال نہیں کرتا ہوں اور نہ ہی حلال کو حرام قرار دیتا ہوں)، اور چونکہ "حلال" حرام کے مقابل استعمال ہوتا ہے اس لئے وہ (حلال) حرام کے علاوہ تمام قسموں مباح، مندوب، واجب اور جمہور فقہاء کے نزدیک مطلقاً مکروہ کو شامل ہوگا، اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک صرف مکروہ تنجیج کو شامل ہوگا، اسی لئے کبھی ایک ہی چیز ایک ہی وقت میں حلال بھی ہوتی ہے اور مکروہ بھی ہوتی ہے۔ مثلاً طلاق، پنا مکروہ ہے اگرچہ رسول اللہ ﷺ نے اس کو حلال کے ساتھ موصوف کیا ہے (۴)۔

(۱) سورہ بقرہ ۲۷۵۔

(۲) سورہ حجر ۱۵۔

(۳) حدیث: "أَمَّا ابْنِي وَاللَّهِ لَا أَحِلُّ حَرَامًا..." کی روایت احمد، بخاری، مسلم، ابوداؤد و ابن ماجہ نے سورہ بن عمر سے ان الفاظ میں کی ہے: "إِنْ لَاحِظَ بَعْضُ مَنِيَّ وَأَنَا أَخْشَوْفُ أَنْ نَفْسِي فِي دَيْبِهَا، وَإِنِّي لَسْتُ أَحَرِّمُ حَلَالًا وَلَا أَحِلُّ حَرَامًا، وَلَكِنَّ وَاللَّهِ لَا نَجْمِيحُ بِنْتُ رَسُولِ اللَّهِ وَبَنَاتُ اللَّهِ نَحْتُ وَجَلَّ وَاحِدًا لَهَا (فاطمہ میرا گھرا ہے مجھے نہ پشہ ہے کہ وہ اپنے دین کے معاملہ میں آرائش میں پڑ جائے، بلکہ خبر میں کسی عدا کو کر، نہیں کرتا اور نہ کسی حرام کو حلال کرتا ہوں، لیکن خدا کی قسم اللہ کے رسول کی بیٹی اور اللہ کے دشمن کی بیٹی ایک شخص کے تحت کبھی جمع نہیں ہو سکتیں اگر صحیح الکبیر ۱/۳۹۸ طبع دارالکتب العربیہ)۔

۴۔ ابوداؤد ابن ماجہ و عمرہ نے حضرت ابن عمر سے سند ضعیف کے ساتھ روایت کی

مباحث ۵-۶

”کبھی چند منتخب چیزوں میں سے کسی ایک کے کرنے کا بھی اختیار دیا جاتا ہے، مثلاً نماز عصر سے پہلے نفل پڑھنا، منتخب ہے، اور نماز کو اختیار ہے کہ دو رکعت نماز پڑھیں یا چار رکعتیں پڑھیں۔ یہ مفہوم کے اعتبار سے منتخب کا معاملہ یہ ہے کہ اس کو کرنے اور نہ کرنے کا اختیار دیا جاتا ہے، لیکن اس میں کرنے کا پہلو ترجیح ہوتا ہے اور نہ کرنے پر شائبہ ملتا ہے، جبکہ بدعت والی تعمیر میں اس فعل کے کرنے اور نہ کرنے میں سے کسی ایک پہلو کو دوسرے پہلو پر ترجیح نہیں حاصل ہوتی، نہ تو کرنے پر شائبہ ملتا ہے اور نہ ہی نہ کرنے پر شائبہ ملتا ہے۔“

غلو:

۶- غلو (معافی) جس میں کرنے والے سے باز پرس اٹھ جاتی ہے اور کرنے میں کوئی حرج نہیں ہوتا، اس غلو کا قص ملانے، مباحث کے مسائل قرار دیا ہے، جیسا کہ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے: ”إِنَّ اللَّهَ فَرَصَ فَرَائِصَ فَلَا تَصْبِرُهَا وَحَدَّ حُدُودَهَا فَلَا تَعْتَدِهَا وَحَرَّمَ أَشْيَاءَ فَلَا تَنْتَهِكُهَا وَعَمَّا عَنْ أَشْيَاءَ رَحِمَهُ بِكُمْ مِنْ غَيْرِ نَسِيَانٍ فَلَا تَبْحَثُوا عَنْهَا“ (۲) (بیّنات) اللہ نے کچھ فرائض مقرر کئے ہیں، انہیں سنبھال نہ کرنا، کچھ حدود مقرر کئے ہیں ان سے تجاوز نہ کرنا، کچھ چیزیں حرام مقرر دی ہیں ان کا ارتکاب نہ کرنا، اور تم پر شفقت کرتے ہوئے مقرر کئے بغیر کچھ چیزیں معاف فرمادی ہیں، ان

(۱) الہدایہ ۶۶۸ طبع مصطفیٰ لکھنؤ۔

(۲) حدیث: ”إِنَّ اللَّهَ فَرَصَ فَرَائِصَ فَلَا تَصْبِرُهَا وَحَدَّ حُدُودَهَا فَلَا تَعْتَدِهَا وَحَرَّمَ أَشْيَاءَ فَلَا تَنْتَهِكُهَا وَعَمَّا عَنْ أَشْيَاءَ رَحِمَهُ بِكُمْ مِنْ غَيْرِ نَسِيَانٍ فَلَا تَبْحَثُوا عَنْهَا“ کی روایت دارقطنی نے تقریباً نئی الفاظ میں کی ہے اور حاکم نے حوض سغریٰ کے ساتھ روایت کی ہے، یہ حدیث ضعیف ہے (المدار قطنی ص ۲۹۷-۲۹۸ طبع دارالاحسان، لکھنؤ رک ص ۱۱۵ طبع مولیٰ لطیف نظامیہ حیدرآباد دہلوی نے اس کی روایت پنی تعمیر ص ۱۱۳ طبع دارالمعارف میں موقوف کی ہے)۔

کبھی کوئی فعل صحیح ہوتا ہے لیکن مباح نہیں ہوتا، مثلاً کسی کا غصب کئے ہوئے کپڑے کو لیکن رنما پڑھنا، اگر اس نماز کے بعد نماز کے تمام ارکان و شرائط پائے جا رہے ہوں تو، مثلاً اس کے لئے ایک یہ نماز صحیح ہوگی لیکن مباح نہیں ہوگی۔

تخیر:

۵- مباحث شارع کی طرف سے کسی چیز کے کرنے اور نہ کرنے کا اختیار دینے کا کام ہے اس طور پر کہ شارع کی نگاہ میں اس کا کرنا اور نہ کرنا وہی ہے، نہ تو کرتے پر شائبہ ہوتا ہے اور نہ ہی اس کے نہ کرنے پر شائبہ ہے، لیکن تعمیر (اختیار دینا) کبھی باسٹ کے طور پر ہوتا ہے، یعنی شریعت مباح میں کے کرنے اور نہ کرنے میں ہونا اختیار دیتی ہے، اور کبھی تعمیر چند مباحات کے درمیان ہوتی ہے، جبکہ تعدد ہیروں میں سے جانتیں کسی ایک کا کسوا واجب ہوتا ہے، جیسا کہ کفارہ یحییٰ (قسم کا کفارہ) کے بارے میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِیْ أَيْمَانِكُمْ وَلَٰكِنْ يُؤَاخِذُكُمْ بِمَا عَقَّدْتُمْ لَآیْمَانٍ فَكَفَّارَتُهُ إِطْعَامُ عَشْرَةِ مَسَاكِينَ مِنْ أَوْسَطِ مَا تُطْعَمُونَ أَهْبَکُمْ أَوْ كَسْرَتِهِمْ أَوْ نَحْرِیرُ دَفِیَّةٍ“ (۱) (اللہ تم سے تمہاری بے معنی قسموں پر مواخذہ نہیں کرتا، لیکن جن قسموں کو تم مضبوط کر چکے ہو ان پر تم سے مواخذہ کرتا ہے، سو اس کا کفارہ دس مسکینوں کو اوسط درجہ کا کھانا ہے جو تم اپنے گھروالوں کو دیا کرتے ہو یا انہیں کپڑے پہنا یا غلام آزاد کرنا) کفارہ یحییٰ میں اس آیت میں مذکور کوئی ایک کام کر لینے سے کفارہ کا مطالبہ ادا ہو جاتا ہے لیکن سب کو چھوڑ دینے سے کفارہ لازم آتا ہے۔

اباحت ۷-۸

(حرق) اثم (گناہ) حث (گناہ) بئیل (گرفت) یا سوخذہ کی نفی کی گئی ہو کہ فلاں کام کرنے میں گناہ ہے یا کوئی مؤخذہ نہیں ہے، غیر صریح لفظی اباحت میں اباحت پر دلالت کے لئے کسی قرینہ کی ضرورت ہوتی ہے، مثلاً کسی چیز کی ممانعت کے بعد اس چیز کے مارے میں صیغہ امر استعمال کیا گیا ہو، مثلاً اللہ تعالیٰ کا قول: "وَالَّذِينَ حَلَلْنَاهُمْ فَاَصْطَادُوا" (۱) (اور سب تم حرام کھو چکے ہو تو اب تم شکار کر سکتے ہو)، اسی طرح اگر اس کے ساتھ مشیت کو جوڑ دیا گیا ہے یا حلت کی یا حرمت کی غی کی تعبیر اختیار کی گئی ہے، یا حرمت سے کسی چیز کو مستثنیٰ کیا گیا ہے تو یہ بھی غیر صریح لفظی اباحت کے تحت آئے گا۔

اباحت کا حق کس کو حاصل ہے: شارع (اللہ اور رسول):

۸- اصل تو یہی ہے کہ اباحت کا حق تب صرف شارع کو حاصل ہے، شارع کی اباحت سے دوسرے کی جارت پر موقوف نہیں ہوتی، پھر کبھی اباحت مطلق ہوتی ہے، مثلاً، وہ چیزیں جنہیں شریعت نے مباحاتِ اصلیہ میں شمار کیا ہے، اور کبھی اباحت کسی شرط کے ساتھ متعید ہوتی ہے مثلاً، خطہ در کے بغیر دوسرے کی ملکیت میں سے کھانے کی اباحت کے لئے اللہ تعالیٰ نے یہ قید لگائی ہے: "أَوْ مَمْلُوكَةٍ مَّعْتَقَةٍ" (۲) (یا (ان گھروں سے) ان کی کھجیاں تمہارے اختیار میں ہوں)، اور کبھی کسی خاص وقت کے ساتھ محدود ہوتی ہے، مثلاً جو شخص حالتِ خطرہ میں ہو اس کے لئے مردار کا کھانا مباح قرار دیا گیا ہے۔

(۱) سورہ مائدہ ۳۰

(۲) سورہ نور ۱۱

کے بارے میں کھوت کرید نہ کرنا) قرآن پاک کی درج ذیل آیت سے بھی غلو کا مباحث کے مساوی ہونا معلوم ہوتا ہے: "لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَنْبَاءِ إِيۡتۡمِنَہٗ لَكُمْ مَسۡئُومٌ ۚ وَإِنۢ سَأَلُوا عَنْہَا حِیۡثُ یَبۡرُءُ الْقُرۡآنُ فَبِدِّ لَکُمۡ عَنِ اللّٰہِ عَنْہَا" (۱) (ایسی باتیں مت پوچھو کہ اگر تم پر ظاہر کر دی جائیں تو تمہیں ماسواہ زریں اور اگر تم انہیں دریافت کرتے ہو گے اس زمانہ میں سب کہ قرآن فرما دے تو تم پر ظاہر کر دی جائے گی حد سے یہی باتوں (کے پوچھنے) سے درگزر فرمایا ہے)، جس چیز کے بارے میں اللہ نے ہمیں معاف کر دیا ہمیں نہ اس کے کرنے کا مکلف بنایا ہے، نہ نہ چھوڑ دینے کا پھر نہ اس کے کرنے پر پشیمان رکھا ہے، نہ نہ اس کے چھوڑنے پر مذاب اس لحاظ سے غلو مباح کے مساوی ہوا۔

باحت کے الفاظ:

۷- باحت یا توافقت کے ذریعہ ہوگی یا لفظ کے بغیر ہوگی، جو اباحت شارع کی طرف سے ہو یا بندوں کی طرف سے، شارع کی طرف سے غیر لفظی باحت کی مثال یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ کسی شخص کو کوئی کام کرتے دیکھیں یا کسی کی کوئی بات سنیں اور اس پر نکیر نہ فرمائیں تو یہ رسول اللہ ﷺ کی جانب سے اس عمل یا قول کی تائید ہے جس سے اس کی باحت معلوم ہوتی ہے۔

بندوں کی جانب سے غیر لفظی باحت کی مثال یہ ہے کہ کوئی شخص عام دسترخوان بچھا دے تاکہ جو شخص بھی چاہے اس دسترخوان سے کھائے۔

اور باحت کا لفظ کبھی صریح ہوتا ہے اور کبھی غیر صریح ہوتا ہے، صریح باحت کی مثال یہ ہے کہ کسی کام کے بارے میں جناح

باتوں بھیجے جاتے ہیں (۱)۔

بندوں کی طرف سے اباحت:

۹- بندوں کی طرف سے اباحت میں یہ ضروری ہے کہ شریعت میں اس سے ممانعت نہ ملے ہو، نہ یہ بھی شرط ہے کہ وہ بطور تسلیم (مالک بنائے کے) نہ ہو، نہ وہ نہ معیاریت کے حکم میں ہو جائے۔
اور اگر حاکم کی طرف سے اباحت ہو تو اس کی صحت کے لئے مذکورہ بالا دونوں شرطوں کے ساتھ ایک مزید شرط یہ ہے کہ اس اباحت میں عمومی مصمت ہو۔

بندوں کی طرف سے اباحت بھی یوں ہوتی ہے کہ اس کی وجہ سے بندہ کے ذمہ سے کوئی وجہ ساتھ ہوتا ہے، مثلاً کسی شخص کے ذمہ کفارہ ہو، وہ فقیر، کو کھانا کھلا کر کفارہ ادا کرنا چاہے تو کھانا کھانے کے لئے اس کا فقیر کو دینا اس کی طرف سے اباحت ہے جس کے ذریعہ سے کفارہ ساتھ ہو رہا ہے، کیونکہ اسے اختیار ہے کہ چاہے فقیر کو کھانا دے، مالک دنا، یہ نہیں بطور اباحت کھانا کھانا۔

یہ صورت بعض فقہاء کے نزدیک ہے جیسے حنفی، شافعی، مالکی، حنبلیہ، حنبلہ کے، مگر فقہاء کو اس سے اختلاف ہے، ان فقہاء نے یہ نہیں کہا کہ کفارہ دینا ہوئے کے لئے ضروری ہے کہ فقیر کو کھانا دے، مالک دنا، یہ جائے (۱)، انسان کو دینے کی طرف سے جہالت کا علم یہ تو یہ ہوتا ہے کہ اجازت دینے والے سے براہ راست اجازت کوئی، یا کسی عامل اعتماد شخص کے ذریعہ سے اجازت کا علم ہو جس کی سچائی پر اس کا دل مصمم ہو جائے، مثلاً کسی غلام نے کہا: یہ مدیہ ہے، میرے مالک نے یہ مدیہ آپ کے پاس بھیجی ہے، یا کسی بچے نے کہا کہ میرے باپ نے آپ کے لئے یہ مدیہ بھیجی ہے تو یہ مدیہ کے حال ہوئے کے بارے میں غلام اور بچے کی بات قبول کر لی جائے، کیونکہ عموماً مدیاں ایسی جیسے لوگوں کے

اباحت کی دلیل اور اس کے اسباب:

۱۰- کبھی کوئی ایسا فعل پایا جاتا ہے جس کے حکم پہ کوئی دلیل سمعی، خصوصی طور پر اباحت نہیں کرتی ہے اس کی دو صورتیں ہوتی ہیں، ایک یہ کہ اس فعل کے بارے میں اس سے کوئی دلیل نہ ملے ہو، دوسرے یہ کہ دلیل تو آتی ہو مگر اس سے اتفاق نہ ہو، بشرط انحال کے بارے میں دلیل سمعی پائی جاتی ہے جو حکم کو تانی ہے، اس کی تعمیل رت مل ہے:

الف- اصل اباحت پر باقی رہنا:

۱۱- اسے "اباحت اہلیہ" کے نام سے جانا جاتا ہے، جمہور علماء کی رائے یہ ہے کہ جو چیز اباحت اہلیہ پر باقی ہو، نہ اس کے کرنے میں کوئی حرج ہے اور نہ اس کے چھوڑنے میں، اباحت اہلیہ کا اثر خاص طور سے بعثت محمدی ﷺ سے پہلے کفارہ کے بارے میں ظاہر ہوتا ہے۔

اس مسئلہ کے بارے میں علماء کلام کی تقابلی بحثیں ہیں جنہیں ہم کلام کی کتابوں میں یا اصولی ضمیمہ میں ملاحظہ کیا جاسکتا ہے، بعثت نبوی ﷺ کے بعد اس مسئلہ میں علماء کلام کے اختلافات کا کوئی عملی نتیجہ نہیں ہے، کیونکہ کتاب اللہ کی آیت اس بات کو واضح کر چکی ہے کہ چیزوں میں اصل اباحت ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَسَخَّرَ لَكُم مَّا فِی السَّمٰوٰتِ وَمَا فِی الْاَرْضِ جَمِیْعًا مِّنْہٗ اِنْ فِیْ دَلٰلٍ لَا یَاۡتِیْ لِقَوْمٍ یَّتَعَكَّرُوْنَ" (۲) (اور اس نے تمہارے لئے مسخر بنادیا جو کچھ بھی آسمانوں میں اور جو کچھ بھی زمین میں ہے سب کو اپنی طرف

(۱) ابن ماجہ ۵/۲۲۷ طبع سوم رامیرہ ۱۳۲۶ھ

(۲) سورہ بقرہ ۳

(۳) الزیلعی ۲/۸۳ طبع مکتبہ المدینہ ۱۳۷۷ھ

ہے، بیشک اس میں ان لوگوں کے لئے نکاحیاں ہیں جو غور کرتے رہتے ہیں۔

اباحت جانے کے طریقے:

۱۳- باسٹ جانے کے بہت سے طریقے ہیں جن میں سب سے اہم طریقہ ہے:

نفس (کتاب و سنت): اس پر تعین ہو چکی ہے۔

رخصت کے بعض اسباب: رخصت شریعت کا وہ حکم ہے جو کسی پر مشقت خذ رکھنے سے ممانعت کا قائل کرنے والے کلی حکم سے استثناء کے طور پر دیا گیا ہو یا بائیں طور پر اصل حکم باقی رہنے کے ساتھ یہ استثنائی حکم نہ مدت کی جہوں تک محدود ہو، مثلاً رمضان میں سفر کی وجہ سے روزہ رکھنا، عیسائی پر مسیح کرنا، فقہائے متقدمہ مباحث میں جو تفصیلی رہنمائی دہی ہے اس کی طرف رجوع کیا جائے۔

نتیجہ: سن بعد میں آنے والی نفس (آیت یا حدیث) کے ذریعہ حکم شری کو ختم کر دینے کا کام ہے۔

یہاں ہمیں سن کی ایک خاص شکل سے بحث ہے، وہ شکل یہ ہے کہ جو چیز پہلے مباح تھی پھر سے شریعت نے منوع قرار دیا، اس ممانعت کو بعد میں آنے والی کسی شری نفس کے ذریعہ منسوخ کر دیا جائے، مثلاً رسول اللہ ﷺ نے شراب کی حرمت کے ساتھ شراب کے برتنوں میں فیہ بنانے کو منع فرمایا تھا، پھر اس ممانعت کو آپ ﷺ نے اس فرمان کے ذریعہ اباحت سے بدل دیا: "کت بہینکم عن الاوعیۃ فانبتوا، واجتنبوا کل مسکر" (میں نے تمہیں شراب کے برتنوں کے استعمال سے منع کیا تھا، اب (۱)

(۱) حدیث: "کت بہینکم" اس روایت کی وجہ سے حضرت ابوہریرہؓ ان الفاظ میں کی ہے: "کت بہینکم عن الاوعیۃ فانبتوا، واجتنبوا کل مسکر" (میں نے تمہیں شراب کے برتنوں کے استعمال سے منع کیا تھا، اب اس میں خیر نہ آوے اور نہ شر اور شیوے دور ہو، اس وجہ سے) (۱) (۲) (۳) (۴) (۵) (۶) (۷) (۸) (۹) (۱۰) (۱۱) (۱۲) (۱۳) (۱۴) (۱۵) (۱۶) (۱۷) (۱۸) (۱۹) (۲۰) (۲۱) (۲۲) (۲۳) (۲۴) (۲۵) (۲۶) (۲۷) (۲۸) (۲۹) (۳۰) (۳۱) (۳۲) (۳۳) (۳۴) (۳۵) (۳۶) (۳۷) (۳۸) (۳۹) (۴۰) (۴۱) (۴۲) (۴۳) (۴۴) (۴۵) (۴۶) (۴۷) (۴۸) (۴۹) (۵۰) (۵۱) (۵۲) (۵۳) (۵۴) (۵۵) (۵۶) (۵۷) (۵۸) (۵۹) (۶۰) (۶۱) (۶۲) (۶۳) (۶۴) (۶۵) (۶۶) (۶۷) (۶۸) (۶۹) (۷۰) (۷۱) (۷۲) (۷۳) (۷۴) (۷۵) (۷۶) (۷۷) (۷۸) (۷۹) (۸۰) (۸۱) (۸۲) (۸۳) (۸۴) (۸۵) (۸۶) (۸۷) (۸۸) (۸۹) (۹۰) (۹۱) (۹۲) (۹۳) (۹۴) (۹۵) (۹۶) (۹۷) (۹۸) (۹۹) (۱۰۰)

ب۔ جس چیز کا حکم معصوم نہ ہو:

۱۲- کبھی حکم شری سے مادہ اقلیت دلیل پائے جانے کے باوجود ہوتی ہے کہ دلیل تو موجود ہوتی ہے مین مکلف انسان (خود مجتہد ہو یا غیر مجتہد) کو اس دلیل کی اقلیت نہیں ہوتی یا ایک مجتہد دلیل سے واقف ہوتا ہے لیکن اس سے حکم مستحب نہیں کر پاتا۔

اس سلسلہ میں تاہم یہ ہے کہ احکام شرعیہ سے مادہ اقلیت اسی وقت عذر شرعی کی جاتی ہے جب دلیل سے واقف ہوا مکلف کے لئے انتہائی دشوار ہو، ورنہ تو دلیل سے واقف ہونا جس شخص کے امکان میں تھا مین اس نے دلیل کی تلاش میں کوتاہی کی تو وہ معذور نہیں ماما حاتا، احکام شرعیہ سے جہالت کے احکام کو متناہا، حسب موقع تفصیل سے بیان کرتے ہیں۔

جس شخص کو کسی حکم شری سے مادہ اقلیت کی وجہ سے معذور تسلیم کر لیا گیا ہو اس حکم کا مخاطب نہیں قرار دیا جاتا، اس کے فعل کو اصطلاحی معنی میں بوجہ میں کہا جاتا، کیونکہ اصطلاحی اباحت میں خیر کے سلسلہ میں شارع کا خطاب موجود ہوتا ہے، میں عذر جہالت کی وجہ سے حکم پر عمل نہ کرے کا سناد اس شخص کے لئے نہیں ہوتا (۱)۔

جہالت کی بحث میں ہم یہ حکم تفصیل سے بیان کریں گے، اس سلسلہ میں اصولی ضمیمہ ملاحظہ کر لیا جائے۔

(۱) تبصرہ تقریر ۲۲۱-۲۲۲، تقریر و تقریر ۲۱۲-۲۱۳ طبع لاہور ۱۳۱۶ھ
تقریر ۵۰۲ طبع دار احیاء الکتاب العربیہ ۱۳۲۲ھ

(یعنی جس بات سے بائست حاصل کی جاتی ہے) اس کے اعتبار سے اس کی دو قسمیں کی ہیں: ۱۔ جس چیز کی اجازت شارع نے دی، ۲۔ جس چیز کی اجازت بندوں نے دی۔ بات کی نوعیت کے اعتبار سے بھی فقہاء نے اس کی دو قسمیں کی ہیں: ۱۔ وہ بات جس میں مالک بنا اور استعمال کر کے ختم کرنا نیز منفعہ ہوا ہو، ۲۔ جس بات میں ملکیت کے بغیر استعمال اور نفع ہوا اس میں سے ہر قسم کے مخصوص اقسام میں جنہیں درج ذیل صفحات میں واضح کیا جاتا ہے۔

جس چیز کی اجازت شارع کی طرف سے ہے:

۱۵۔ شریعت کی طرف سے جس چیز کی اجازت ملتی ہے وہ ہے جس کی بائست پر کوئی دلیل نہ ہو، خواہ وہ کوئی نص ہو یا شریعت کے ماخذ میں سے کوئی ماخذ ہو، ہم صرف ان چیزوں کے بارے میں متکلف کریں گے جن کے بارے میں شریعت نے عام اجازت دی ہے اور جو بعض افراد کے ساتھ خاص نہیں ہے۔

اس سلسلہ میں دو بحثیں ہیں: پہلی بحث اس چیز کے بارے میں ہے جس کی اجازت شارع نے اس طور سے دی ہے کہ کوئی شخص بھی اس کا مالک بن سکتا ہے اور اسے اپنے استعمال میں لاسکتا ہے، اسے فقہاء کی زبان میں مال مباح کہا جاتا ہے، دوسری بحث اس چیز کے بارے میں ہے جس کی اجازت شارع نے صرف نفع اٹھانے کی حد تک دی ہے، (مالک بننے کی اجازت نہیں دی ہے اور نہ استعمال کر کے ختم کرنے کی اجازت دی ہے) اسے فقہاء کی زبان میں ”منافع عامہ“ کہتے ہیں۔

اس میں فیذ بناؤ اور منہ نہ ڈرتیج سے دور رہو) شراب کے برتنوں میں فیذ بنانے کی ممانعت کے بعد ان میں فیذ بنانے کا حکم دینا چکی کو دور رہنا ہے، اور یہی بائست کا مفہوم ہے۔

عرف: عرف کی پسندیدہ تعریف یہ ہے کہ عرف وہ چیز ہے جو نفوس انسانی میں از روئے عقل جاگزین ہو چکی ہو، (میں چکی ہو) اور طبائع سید نے سے قبول کیا ہو (۱) عرف بھی حکم شریعت سے پروردگار نے والی ایک دلیل ہے جب اس کے معتبر ہونے کے بارے میں نہ نص پائی جائے اور نہ اجماع پایا جائے جیسے ایسے یہ متعین معروضہ پر ایجہ رکھنا جو نزاع کا باعث نہ بنے۔

اصلاح (مصلحت مرسلہ):

مصلحت مرسلہ وہ مصلحت ہے جس کے معتبر یا غیر معتبر ہونے کے بارے میں شارع کی جانب سے خاص طور پر کوئی نص موجود نہ ہو لیکن سے اختیار کرنے میں کسی منفعت کا حصول ہو یا کسی مضرت کا انہیب ہو، جیسے حضرت عمرؓ کا یہ اقدام کہ انہوں نے اپنے ان مال کے مال کا نصف حصہ بخت بیت المال ضبط کر لیا جن پر یہ تمت تھی کہ حکومت کے عہدوں پر فائز ہو جانے کی وجہ سے وہ صاحب ثروت ہو گئے ہیں، حضرت عمرؓ نے یہ اقدام اس مقصد سے کیا کہ حکومت کے کارندوں کے سے یہ اصول بنا جائے کہ وہ اپنے عہدے پر منصب کو اپنا ذاتی فائدہ حاصل کرے کے لئے استعمال نہ کریں۔

بات کے متعلقات:

۱۶۔ بات کا تعلق جن چیزوں سے ہوتا ہے ان پر فقہاء نے بات تو جہدی ہے اور ان کے اقسام فروغ پر کلام آیا ہے، ماخذ بائست

پہلی بحث

جس چیز کی اجازت شارع نے مالک بننے اور ذاتی

استعمال میں لانے کے طور پر دی ہے

۱۶۔ مال مباح وہ مال ہے جسے اللہ تعالیٰ نے اس لئے پیدا کیا ہے کہ مرہون طریقہ پر تمام لوگ اس سے نفع اٹھائیں اور اس پر قبضہ کے مرکاب کے باوجود وہ کسی کے قبضہ میں نہ ہو، مال مباح کا مالک بے حق ہر انسان کو ہے خواہ مال مباح دیوان ہو یا نباتات یا جمادات میں سے ہو، اس کی دلیل رسول اللہ ﷺ کا یہ فرمان ہے: "مَنْ مَسَقَ إِلَى مَالِهِ يَسْبِقْهُ إِلَيْهِ مُسْلِمٌ لِيُؤْخَذَ" (۱) (جس شخص نے اس چیز کی طرف پہل کی جس کی طرف کسی دوسرے مسلمان نے پہل نہیں کی تھی تو یہ چیز پہل کرے۔) لے کی ملکیت ہے، یہ ملکیت حقیقی قبضہ کے وقت ہی پیدا ہوگی، حقیقی قبضہ کی تحدید فقہاء نے اس طرح کی ہے کہ اس مال مباح پر محمد اس شخص کا قبضہ رہتا ہو جائے یا یہ کہ وہ مال مباح اس انسان کی دسترس میں ہو یوں کہ وہ جب چاہے اپنے قبضہ تصرف میں لے لے کر چہرہ آفتاب فی الحال۔ اس کا اس پر قبضہ نہ پیدا ہوتا ہو، دیکھتے ہیں کہ قبضہ رہتا یا نہیں، ان دونوں صورتوں میں ملکیت کی پیدائش کے لئے قصد و ارادہ کی ضرورت نہیں، ہاں اگر قبضہ کی نیت پیشہ ورانہ کے رعبہ ہو تو اس کے حقیقی قبضہ ہونے کے لئے نیت و ارادہ کی ضرورت ہوگی، اگر نیت و ارادہ شامل نہ ہوگا تو وہ حقیقی قبضہ میں بلکہ حکمی قبضہ ہوگا، قادی ہمدیہ (قادی مانگیر)۔

(۱) حدیث: "مَنْ مَسَقَ إِلَى مَالِهِ يَسْبِقْهُ إِلَيْهِ مُسْلِمٌ لِيُؤْخَذَ" کی روایت جو دائرے باب الخراج میں اور ضیاء مقدسی نے ام حبیب سے کی ہے، اس کی سند صحیح ہے جیسا کہ حافظ ابن حجر نے کہا ہے، حافظ ابن القیم وغیرہ نے بھی اس حدیث کی سند کو صحیح قرار دیا ہے، فیض القدیر ۱/۲۸ طبع اول المکتبۃ المجلد ۱، مسند ذی نے کہا ہے کہ یہ حدیث غریبہ ہے، مگر کتب میں ۳۲ طبع دارالکتب المشرقیہ۔

میں لکھا ہوا ہے کہ ایک شخص نے اگر اپنا پیالہ لٹکا دیا یا اس کو پٹی چھت پر رکھ دیا، اس کے بعد بارش ہوئی اور وہ پیالہ پانی سے بھر لیا پھر اس پیالہ کو کسی دوسرے شخص نے لے لیا تو اس صورت میں حکم یہ ہوگا کہ وہ شخص پیالہ مالک کو واپس کرے، یہ تک پیالہ اس شخص کی ملکیت ہے جس نے اس کو لٹکا یا چھت پر رکھا تھا، جہاں تک پیالہ کے پانی کا معاملہ ہے اس کے حکم کی تفصیل یہ ہے کہ اگر پیالہ کے مالک نے پانی کھنکھارنے کی لے رکھا تھا تو پانی بھی اس شخص کو واپس کرنا پڑے گا، یہ تک اس صورت میں پیالہ کے پانی پر چلنے کے مالک کی حقیقی ملکیت ہوتی ہے، "اگر اس شخص نے پانی کھنکھارنے کے مقصد سے پیالہ نہیں رکھا تھا تو پیالہ کے مالک کو پانی واپس میں لے گا"۔

۱۷۔ مال مباح میں یہ چیزیں، فصل میں، پانی، کھس، گ، بھر، زمین، دریا، (زمین اور دریا)، معدنیات، وہ بیانات جو کسی کی ملکیت میں نہیں ہوتے (یعنی جنگل وغیرہ میں "پھر لے لے)، ان میں سے ہر ایک کے مخصوص مقام ہیں۔

دوسری بحث

شارع نے جن چیزوں کی اجازت بطور انتفاع کے دی ہے:

۱۔ ان میں منافع عامہ کہا جاتا ہے، اللہ تعالیٰ نے بندوں کی ساری کے لئے ان میں مباح قرار دیا ہے تاکہ ان کو استعمال کر کے اللہ کا قرب اختیار کریں، یا ان کی مدد سے دنیا کی زندگی میں پنی سرگرمیاں انجام دیں، مثلاً مسجدیں اور راستے، ان دونوں کے حکام کی تفصیل جانے کے لئے ان دونوں کی اصطلاحوں کی طرف رجوع کیا جائے۔

(۱) الفتاویٰ المہندیہ ۳/۳۰۳ طبع المصروف ۱۳۱۰ھ

ہوتا ہے، مثلاً کوئی چیز کرانے پر لینے یا عاریت پر لینے والا دوسرے شخص کو اس چیز سے مستفیع ہونے کی اجازت دے، گراہ پر لی ہوئی چیز یا عاریت پر لی ہوئی چیز ان وقت کی دوسرے کو مستفیع کے لیے دے جاسکتی ہے جب کہ اس کے مالک نے یہ شرط نہ لگائی ہو کہ گراہ پر لینے اور عاریت پر لینے والا خود ہی اس سے مستفیع ہو سکتا ہے دوسرے کو استعمال کے لیے نہیں دے سکتا۔

اباحت کی تقسیمیں:

۲۱- مختلف پہلوؤں سے اباحت کی مختلف تقسیمیں کی گئی ہیں اس میں سے اشیاء کا ترہ و چنا، مال، پہلوؤں سے اباحت کی تقسیم پر تنگلوپ تک نہ ہوگی، بلکہ اباحت کے ماخذ اور پشمہ کے اعتبار سے اباحت کی تقسیم، اہم، ہیئت، بیت کے اعتبار سے اباحت کی تقسیم۔

الف۔ ماخذ اباحت کے اعتبار سے اباحت کی تقسیم:

۲۲- اس اعتبار سے اباحت کی تقسیمیں ہیں: اباحت اہلیہ، اباحت شرعیہ۔

اباحت اہلیہ یہ ہے کہ اباحت کے بارے میں شارح کی طرف سے کوئی نص نہ آئی ہو، بلکہ اس کی اباحت اشیاء میں اصل اباحت ہونے کے اعتبار سے تسلیم کی گئی ہو، اس کا بیان پہلے ہو چکا۔

اباحت شرعیہ یہ ہے کہ اس چیز کے کرنے اور نہ کرنے کا اختیار دینے کے سلسلہ میں شارح کی طرف سے کوئی نص وارد ہوئی ہو، خواہ اباحت والی نص ابتداءً آئی ہو (جس کا مطلب یہ ہے کہ اس شے سے متعلق شریعت کی پہلی نص وہاں آیت ہو) مثلاً کھانے پینے کی اباحت، یا پہلے ایک حکم آجائے اور اس کے بعد اباحت کی نص آئی ہو، جیسا کہ سنہ شرعی رخصتوں میں ہوتا ہے (مثلاً حالت اضطرار میں مرد اور

جن چیزوں کی اجازت بندوں کی طرف سے ہوتی ہے:

۱۸- بندوں کی طرف سے نہ جانے والی اباحت کی بھی تقسیمیں ہیں: ایک یہ کہ عین کے ہر قبضہ اس طرح رہا جائے کہ اس میں عین کو آسانی استعمال کے تمام رویے دوسری قسم یہ ہے کہ عین پر قبضہ صرف اس کی منفعت سے استفادہ کے لیے دیا جائے، اصل چیز کو اپنے استعمال میں لائے تمام کرنے کی اجازت نہ ہو، پہلی قسم کی اباحت کلام "اباحت اہلاک" اور دوسری قسم کی اباحت کلام "اباحت انتفاع" ہے۔

اباحت اہلاک:

۱۹- اس اباحت کی بہت سی بیانات ہیں، ہم ان میں سے صرف وہ بیانات پر اکتفا کرتے ہیں:

الف۔ مختلف تقریبات کے موقع پر کھانے کی دعوت، ان تقریبات کی دعوتوں میں کھانا چاہا جاتا ہوتا ہے، عین لے جانے کی اجازت نہیں ہوتی۔

ب۔ خفیہ۔

وہمہ، درسیات کے تفصیلی احکام ان دونوں الفاظ کے ذیل میں دیکھے جائیں۔

اباحت انتفاع:

۲۰- اباحت کی یہ قسم بھی اس طور سے ہوتی ہے کہ اجازت دینے والا اس سامان کا مالک ہوتا ہے جس سے نفع اٹھانے کی اجازت دے رہا ہے، مثلاً چوپائے یا کار کے مالک کا دوسرے کو اس پر سواری کی اجازت دینا، کتابوں کے مالک کا کتاب کے مطالعہ کی اجازت دینا، اگر کبھی اجازت کی یہ صورت ہوتی ہے کہ خواہ اجازت دینے والا بھی اصل چیز کا مالک نہیں ہوتا، بلکہ صرف اس چیز کی منفعت کا مالک

کھانا) اس کا یہاں بھی پتہ ہو چکا۔

یہ بات ملحوظ رہے کہ شریعت کے آجانے کے بعد باہت
اصلیہ بھی باہت شرعیہ ہو گئی، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”هُوَ الَّذِي خَلَقَ
لَكُمْ مَّا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا“ (۱) (وہی (خدا) ہے جس نے پیدا کیا
تمہارے لئے جو کچھ بھی زمین میں ہے سب کا سب)۔ دوسری آیت
ہے: ”وَسَخَّرَ لَكُمْ مَّا فِي السَّمُوتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا
مِّنْهُ“ (۲) (اور اس نے تمہارے لئے مسخر بنایا جو کچھ بھی آسمانوں میں ہے
اور جو کچھ بھی زمین میں ہے سب کو اپنی طرف سے)۔

ان نصوص سے معلوم ہوتا ہے کہ اللہ کی پیدا کردہ چیزیں مباح ہیں،
سوئے ان چیزوں کے جن کے بارے میں دلیل شرعی سے باہت کے
علاوہ کوئی دوسرا حکم ثابت ہو، اس کے بارے میں کچھ انتہائیات اور
تفصیل ہے جس کے لئے اصولی ضمیمہ کی طرف رجوع کیا جائے (۳)۔
کبھی باہت کا مأخذ یہ ہوتا ہے کہ بندے ایک دوسرے کو اپنی
چیزوں کے استعمال کی اجازت دیتے ہوں جیسا کہ پہلے کہہ چکا (۴)۔
(نثر نمبر ۹)۔

ب۔ کلی و جزئی ہونے کے اعتبار سے، باہت کی تقسیم:
۲۳۔ اس اعتبار سے باہت کی چار قسمیں ہیں:

(۱) کلی بخیر، جو مطلوب ہو اور شرعی کے بارے میں باہت
ہو، مثلاً انسان کے سے کھانا کھانا، شریعت کے جن چیزوں کے

(۱) سورہ بقرہ ۲۹۹۔

(۲) سورہ جاثیہ ۱۳۔

(۳) امام عزیزی کی کتاب فضاء التعلیل (ص ۳۳) اور آدمی کی کتاب
’الاحکام‘ (۱/۱۷۱ طبع دار المعارف) میں بیان ہے کہ اس اختلاف کا کچھ
تجملہ ہوتا ہے اس سلسلہ میں اصولی ضمیمہ کی طرف رجوع کیا جائے۔

(۴) مجمع ص ۹۹، الجہان شرح السنوی ۵۳، تیسیر القری ۲/۲۲۸۔

کھانے کی اجازت کی ہے ان میں سے کسی قسم کا کھانا اور کسی قسم کا نہ
کھانا دونوں جائز ہے، لیکن کھانے سے مکمل طور سے رک جانا حرام
ہے، کیونکہ بالکل نہ کھانے سے انسان ملاک ہو جائے گا۔

(۲) کل طور انتخاب مطلوب ہو اور شرعی کے بارے میں باہت
ہو، مثلاً پانیہ دوا کولات و شرابات میں سے قدر ضرورت سے زیادہ
ممتنع ہونا، ایسا کرنا مباح ہے جس سے نقص و قاتل چیزوں کا جواز ہے
لیکن کل کے اعتبار سے یہ ممتنع ہونے کی زنجیر کی ٹی ہے، یعنی سے
مکمل طور پر مجوز، بنا شریعت کی اس تعلیم کے خلاف ہے۔ شریعت
نے اللہ کی نعمت یاں کرنے اور اس میں دہشت کرنے کی زنجیر کی
ہے، حدیث شریف میں آیا ہے: ”ان الله تعالى يحب ان يوری
اثر نعمته على عبده“ (۱) (بیگ اللہ تعالیٰ اس بات کو پسند کرتا ہے
کہ اس کے بندے پر اس کی نعمت کا اثر ظاہر ہو)۔

حضرت عمر بن الخطابؓ نے ارشاد فرمایا: ”بدا أوسع الله
عليكم فلوسعوا على أنفسكم“ (۲) (جب اللہ نے تمہارے
اپنے کھانا کی فراوانی اور مالدار بنایا ہے تم بھی اپنے اوپر کھانا کی فراوانی
اور مالدار بنو)۔

(۱) حدیث: ”ان الله تعالى يحب“ کی روایت ترمذی اور حاکم نے حضرت

ابن عمرؓ سے کی ہے ترمذی نے کہا حدیث حسن ہے (فیض القدیر ۲/۲۹۳)۔

(۲) انعمہ: ”بدا أوسع الله عليكم“... اس حدیث کا جز ہے جس کی روایت

بخاری نے حضرت ابو ہریرہؓ سے کی ہے حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ ایک
مخلص نے نبی اکرم ﷺ کی مجلس میں کھڑے ہو کر دعا پڑھ کر کہا کہ ایک کپڑے
میں نماز پڑھنا کیا ہے؟ تو رسول اکرم ﷺ نے فرمایا: ”اوكلکم بعد
نوبیس“ (کیا تم میں سے ہر شخص کو دو کپڑے میسر ہیں)، پھر ایک شخص نے
حضرت عمرؓ سے یہی سوال کیا تو انہوں نے فرمایا کہ جب اللہ وسعت دے
تو تم بھی اپنے اوپر وسعت کو ایک شخص اپنے کپڑے اپنے اوپر جمع کر کے (یعنی
امباری ۲/۳۷۸ طبع عبدالرحمن محمد) امام مالک نے ابن عمرؓ سے روایت کیا
کہ حضرت عمرؓ نے فرمایا: ”بدا أوسع الله عليكم فلوسعوا على
أنفسكم“ (الموطا ۱/۱۹۱، تحقیق محمد ابوالاعلیٰ مرفوع ۳/۱۳۳)۔

پہلے دینے کے کھانے میں کوئی دوسرا تصرف کرنا درست نہیں ہے، ہاں اگر دعوت دینے والے نے اجازت کی ہو یا رسم و رواج کی دوسرے قرینہ کی وجہ سے کسی دوسرے تصرف کی اجازت ظاہر ہو رہی ہو تو دوسری بات ہے۔ اسی سے باعث و بہینہ صدق کا فرق معلوم ہو گیا، میری صدق میں جس شخص کو میرا جانا ہے یہ جس پر صدق کیا جاتا ہے اسے مالک بنایا جاتا ہے اور وہ شخص اس کا مالک ہو جاتا ہے اور باعث کا بصیرت سے فرق یہ ہے کہ بصیرت کا تہ و ناسب کی وفات کے بعد ہوتا ہے، نیز بصیرت کے سے قرض خواہوں اور ملکا کی اجازت بھی کبھی ضروری ہوتی ہے، اسی طرح بصیرت پر ولایت کرنے والا تملکہ نامہ ضروری ہوتا ہے (د)۔ باعث میں یہ چیزیں نہیں ہوتیں۔

۲۵- یہ اثرات اس باعث کے ہیں جس کا تعلق اعیان (شیء و سامان) سے ہو اور جو بندوں کی طرف سے ہو، اور اگر بندوں کی طرف سے صرف منافع کی باعث ہو تو اس کا اثر صرف یہ ہوتا ہے کہ جس شخص کے لئے باعث کی گئی ہے اس کے لئے اس چیز سے منفع ہو جائے ہو جاتا ہے، جیسا کہ اس کی تفصیل پہلے آچکی ہے، خلاصہ یہ ہے کہ شخص حق امتیاز میں صرف شخص خور پر اس چیز سے منفع ہونے کی اجازت ہوتی ہے، منافع کا مالک نہیں بنایا جاتا، اور ملک منفعت میں منفعت پر ایک خاص قسم کا حق قائم ہو جاتا ہے جو دوسروں کو اس منفعت سے روکتا ہے، مثلاً جو گریہ پر کوئی چیز جیتا ہے اس کو گریہ پر لی ہونی چیز کے منافع کی طبیعت حاصل ہو جاتی ہے حتیٰ کہ مالک اگر یہ پر لینے والا بھی پابند ہو جاتا ہے، لہذا ملک منفعت کا مالک ہونا حق امتیاز سے زیادہ قوی اور زیادہ جامع چیز ہے، یہ نہ کہ ملک منفعت میں

(۳) کوئی چیز کل کے شمار سے حرام ہو بین جز کی باعث ہو، مثلاً وہ مباح چیزیں جن کا مستفاد کرتے رہنا آدمی کی حد است یعنی دینی حیثیت و ہتار کو ختم کرنے سے۔ مثلاً شہم کھانے کا عادی ہونا، اولاد کو سب و شہم کرنے کا عادی ہونا، یہ دونوں چیزیں اصل میں مباح ہیں لیکن ان کا عادی ہونا حرام ہے۔

(۴) جو چیز کل کے شمار سے مکروہ ہو بین اس کا جز مباح ہو، مثلاً جابر نہیں کو یہ چیز اگرچہ اصل کے شمار سے مباح ہے بین اس پر بدعت مکروہ ہے۔

باحث کے اثرات:

۲۴- جب باعث ثابت ہوتی ہے تو اسے درج اول اثرات بھی ثابت ہوتے ہیں:

سبب - گناہ و تنگی کا ختم ہونا:

باعث کے اس اثر پر خود باعث کی یہ تعریف ولایت کرتی ہے کہ مباح وہ ہے جس کے کرنے پر گناہ مرتب نہ ہو۔

ب - باعث کی وجہ سے اعیان پر پاکدار ملکیت کا اور منفعت پر خصوصی اختیار کا موقع فراہم ہونا:

در یہ اس لئے کہ باعث بھی عین (متعین ملک) کے مالک بننے کا ایک ذریعہ ہے، اسی طرح جس منفعت کو مباح کر دیا یا بھلا اس پر باعث کا اثر یہ ہوتا ہے کہ منفعت جس کے لئے مباح کی گئی ہے اسے نفع ٹھانے کا خصوصی اختیار حاصل ہو جاتا ہے، مختلف مذہب فقہیہ کے فقہاء کی عادتیں اس بات پر متفق ہیں کہ جس شخص کو دعوت دینے کے سے بدعت دیا گیا ہے اس کے لئے وہ گناہ کا کھانا اپنے منہ میں رکھنے سے

(۱) فتاویٰ الہندیہ ۵/۲۲۲، حاشیہ: بحیر علی الخلیف ۳/۳۹۱ طبع اٹلی ۱۹۵۱ء حاشیہ: بحیر علی الخلیف ۳/۳۳۳، نہایت الامام ۲/۳۷۰ طبع اٹلی ۱۹۳۸ء حاشیہ: لسانک ۵۲۹/۲ طبع اٹلی ۱۹۵۳ء، تہذیب و فروع ۱/۱۵۵، الخلیف ۲/۲۸۸ طبع مکتبہ القادریہ

اور جہاں تک بندوں میں سے بعض کا بعض کے سے مباح کرنا ہے، مطلق ہے تو اس پر تقیہ کی بحث مذہبی ہے۔

حق انتفاع بھی ہوتا ہے اور اس سے زیادہ کچھ دوسرے حقوق بھی ہوتے ہیں، ملک منفعہ کے اثرات پر شکوہ ہو چکی ہے۔

باحث جس چیز سے ختم ہو جاتی ہے:

۲۶- اول: فقہ تعالیٰ کی باحث خود اس کی جانب سے ختم نہیں ہوتی اس لئے کہ اللہ سبحانہ تعالیٰ مدد دہوتی ہے، وحی کا سلسلہ ختم ہو چکا، جنسور انرم علیہ السلام کے بعد کوئی وحی نہ آئی نہیں ہے، اللہ کی طرف سے کوئی باحث کے ختم ہونے کی صرف یہ صورت ہے کہ اس باحث کے اسباب ختم ہو جائیں، جیسا کہ شرعی رخصتوں میں ہوتا ہے مثلاً رمضان کے دنوں میں سفر کی حالت میں روزہ نہ رکھنے کی باحث ہوتی ہے، لیکن سفر ختم ہوتے ہی یہ رخصت ختم ہو جاتی ہے۔

۲۸- ۲۷: بندوں کی طرف سے باحث چند طرح سے ختم ہوتی ہے: (الف) اگر باحث کسی مدت کے ساتھ مخصوص ہے تو مدت کے ختم ہونے پر باحث بھی ختم ہو جائے گی، کیونکہ اہل ایمان اپنی شرطوں کے پابند ہوتے ہیں، جب شرط ختم ہوگی تو شرط بھی ختم ہو جائے گا۔

(ب) اجازت دینے والا اپنی اجازت سے رجوع کر لے، اور اجازت کو ختم و فسخ کر دے یہ اس وقت ہوگا جب کہ اجازت دینا اس کے لئے واجب نہ ہو، بلکہ اس کی طرف سے محض تمرد ہو، جیسا کہ جمہور علماء کی رائے ہے، لیکن اس صورت میں باحث محض اجازت سے رجوع کرنے سے ختم نہیں ہوتی بلکہ باحث ختم ہونے کے لئے یہ بھی ضروری ہے کہ جس شخص کو اجازت دی گئی تھی اسے اجازت دینے والے کی اجازت سے رجوع کرنے کا علم ہو چکا ہو، جیسا کہ فقہاء حنفیہ کے قواعد کا تقاضا ہے، امام شافعی کا بھی ایک قول یہی ہے، سیوطی نے الامام ابو النخاس (۱) میں امام شافعی کا ایک دوسرا قول نقل کیا ہے، جس

باحث و رمضان:

۲۶- باحث ابی احمد ضامن کے منافی نہیں ہے، کیونکہ اللہ کی طرف سے جو باحث ہوتی ہے اس میں اگرچہ گناہ اور گنہگار ہو جاتی ہے لیکن اس باحث کے ساتھ کبھی ضمان بھی لازم آتا ہے، نفع اٹھانے کی باحث اس بات کا تقاضا کرتی ہے کہ مباح کی ہوئی چیز کو اب ترے اور نقصان پہنچانے سے بچا جائے، اب اس سے نقصان پہنچایا گیا اور شراب پیا گیا تو ضامن ضروری ہوتا ہے، اللہ کی طرف سے کسی سہانہ کو استعمال میں لانے کی باحث مثلاً مضطر کے لئے حالت مضطر میں دوسرے کا کھانا استعمال کرنا اس کی اجازت کے بغیر اس کی قیمت کے ضمان سے مانع نہیں ہے، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے بندہ کا حق اس کی عیبت میں مقرر فرمایا ہے، لہذا اعلیٰت اس سے نکل کر دوسرے کی طرف اس کی رضامندی کے بغیر نہیں منتقل ہوئی، اور ضمان سے بری کرنا حق کو ساتھ کئے بغیر درست نہیں ہے، جیسا کہ امام قرطبی نے "المروق" میں فرمایا ہے کہ:

امام قرطبی نے اس مسئلہ میں دو قول نقل کئے ہیں: اول: ضامن نہیں ہوگا، اس لئے کہ مضطر کی بھوک مٹانا کھانے کے مالک پر واجب تھا، اور واجب کا عوض نہیں پایا جاتا ہے۔

دوم: ضمان واجب ہوگا، قول زیادہ مشہور و مرہوم ہے، اس لئے کہ مالک کی اجازت نہیں پائی گئی، صرف صاحب شرع کی اجازت پائی گئی، اور یہ اجازت ضمان کو ساتھ نہیں کرتی صرف گناہ اور باز پرس کی غی کرتی ہے۔

اباق ۱-۲

سے معلوم ہوتا ہے کہ باحث جارت دینے والے کے شخص رجوع کرنے سے متم ہو جاتی ہے، اگرچہ جس شخص کو اجازت دی گئی تھی سے رجوع کرے قائم نہ ہو سکتا ہو۔

(ج) جارت دینے والے کی موت سے بھی باست مائل ہو جاتی ہے اور باحث کے اثر سے متم ہو جاتے ہیں۔

(د) جس شخص کو جارت دی گئی تھی اس کی وفات سے بھی باحث متم ہو جاتی ہے، کیونکہ حق انتفاء اس کے لئے شخصی اجازت تھی جو اس کے ورثہ کی طرف منتقل نہیں ہوگی، ہاں اگر اجازت دینے والے نے یہ صراحت کر دی تھی کہ اس شخص کے انتقال کے بعد اس کے ورثہ کو حق انتفاء ہوگا تو اس کے انتقال کے بعد ورثہ کے لئے باست باقی رہے گی۔

اباق

تعریف:

۱- لغت میں اَبَاقُ اَبَقِ الْعِدَّةِ (باء کے فتح کے ساتھ) باقی و باقی (باء کے کسرہ اور ضمہ کے ساتھ) اَبَقَا و اَبَقَا کا مصدر ہے، جس کا معنی بچنا ہے (۱)، اَبَاق انسان کے ساتھ خاص ہے، خواہ بھاگنے والا انسان غلام ہو یا آزاد۔

اور اصطلاح میں اَبَاق کا مفہوم یہ ہے کہ غلام سرکشی کر کے اس شخص کے پاس سے بھاگ جائے جس کے قبضہ میں ہے، اور اس کا یہ جانا نہ تو کسی خوف کی وجہ سے ہو اور نہ ہی زیادہ محنت سے کھینچ کر، اگر یہ شرطیں نہ پائی جائیں تو جانے والے غلام کو آبدی نہیں کہا جائے گا، بلکہ یا ”مارب“ یا ”ضائن“ اور ”قار“ کہا جائے گا (۲)۔

لین بعض متاخر کتب میں آبق کا لفظ اس شخص کے لئے استعمال کرتے ہیں جو کسی سبب سے یا بغیر کسی سبب کے چھپ کر چلا گیا ہو (۳)۔

اباق کا شرعی حکم:

۲- اَبَاق شرعاً بالاتفاق حرام ہے، یہ غلام کا عیب شمار ہوتا ہے، حافظ

(۱) لسان العرب (آبق)۔

(۲) رد المحتار ۳/۲۵۵ طبع بول، جامعہ الدبوقی علی الشرح الکبیر ۳/۲۵۷، مغنی المحتاج ۳/۲۴ طبع المکتبۃ۔

(۳) ماہدہ مراجع۔

باق ۳-۴

میں حجر ثقیل اور حنفی دہی سے وفاق کو نبیہ دینا ہوں میں شمار کیا ہے (۱) وفاق سے ممانعت کے بارے میں متعدد حدیثیں آئی ہیں۔ ان میں سے بعض یہ ہیں: حضرت ترمذی بن عبد اللہ النخعیؒ رسول اللہ ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "ایما عبد ابق من موالیه فقد کفر حتی یرجع الیہم" (جو غلام بھی اپنے مالکوں کے پاس سے بھاگا اس نے کفر کیا، یہاں تک کہ ان کے پاس واپس آجائے)، ایک دوسری روایت میں ہے: "ایما عبد ابق فقد ہونت عند اللہ" (۲) (جو غلام بھی مالک کے پاس سے بھاگا اللہ تعالیٰ اس سے بری اللہ مرہ ہے)۔

رباق کی شرطیں:

۳- فقہاء کی عبارتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ مذکور بالا مفہوم میں کسی غلام کو آبق قرار دینے کے لئے اس غلام کا عاقل اور بالغ ہونا شرط ہے (۳)، جو غلام عاقل و بالغ نہ ہو وہ رباق کا مفہوم میں سمجھا جاتا ہے۔ چاہے (۳) چاہے تو اس کو آبق نہیں کہا جائے گا، بلکہ اسے بھٹکا ہوا غلام یا کشیدہ غلام کہا جائے گا (۴)۔

آبق (بھاگے ہوئے) غلام کو پکڑنا:

۴- حنفیہ اور مالکیہ کا مسلک یہ ہے کہ اگر بھاگے ہوئے (آبق)

غلام کے ضائع ہونے کا خطرہ ہو اور اس بات کا ظن غالب ہو کہ اگر غلام کو نہیں پکڑا گیا تو یہ اپنے مالک سے ضائع ہو جائے گا تو ایسی صورت میں بھاگے ہوئے غلام کو پکڑنا واجب ہے بشرطیکہ اسے پکڑنے کی کامل قدرت حاصل ہو۔ بین ان حضرات کے نزدیک اس کو اپنی ذات کے لئے پکڑنا حرام ہوگا (۱)۔

۱۔ بھاگے ہوئے غلام کے ضائع ہونے کا خوف نہ ہو اور اسے پکڑنے کی قدرت ہو تو اسے پکڑنا حنفیہ کے نزدیک مستحب ہے، بین فقہاء مالکیہ کی رائے یہ ہے کہ جو شخص کسی بھاگے ہوئے غلام کو پکڑے اور وہ اس کے مالک سے واقف ہو تو اس کے سے اس غلام کو پکڑنا مستحب ہے، چونکہ یہ کام وہ اس کی حفاظت میں شامل ہے، پکڑنے کا اعتبار اس وقت ہے جبکہ اس کے ضائع ہونے کا خطرہ نہ ہو، اگر وہ شخص مالک کے مالک سے واقف میں ہے تو اس کے لئے غلام کو پکڑنا مکروہ نہ ہوگا، کیونکہ اسے مالک کو تلاش کرنا پڑے گا اور غلام کی تشہیر کرنی ہوگی (۲)۔

۲۔ ثانیہ کے نزدیک بھاگے ہوئے غلام کو مالک کی اجازت کے بغیر پکڑنا جائز نہیں ہے، اور مالک کی اجازت سے پکڑنا جائز ہے (۳)۔

فقہاء حنابلہ کے نزدیک بھاگے ہوئے غلام کا پکڑنا جائز ہے، کیونکہ اس کا خطرہ ہے کہ وہ غلام دار الحرب چلا جائے اور مرید ہو جائے، اور فساد کے کاموں میں مشغول ہو جائے، برخلاف ان کشیدہ جانوروں کے جو اپنی حفاظت خود کر لیتے ہیں (۴)۔

(۱-۲) فتح القدیر ۴/۳۳۲ طبع مصر، دار الفکر ۱۳۲۵، جامعہ ندوۃ علی الشرح الکبیر ۳/۱۲۷۔
(۳) مفتی الحاج شریعہ صاحب ۲/۱۰۷۔
(۴) کتاب القناع ۲/۲۱۱۔

(۱) کتبہ المدینہ (کبیر ۵۵۵) الرواج لابن حجر ۴/۸۳ طبع دار المعرفہ۔
(۲) حدیث: "ایما عبد ابق..." کی روایت سے مسلم نے دونوں نسخوں کے ساتھ ترمذی بن عبد اللہ سے کی ہے (صحیح مسلم ۸/۸۳ تحقیق محمد ذوالعبد اللہ)۔
(۳) الفتاویٰ والنقویہ ۱/۲۰۳ طبع مصر، جامعہ ندوۃ علی الشرح الکبیر ۳/۱۲۷ طبع مجلس، مفتی الحاج شریعہ صاحب ۲/۲۰۹ طبع مجلس، کتاب القناع ۲/۲۰۷ طبع مشرفہ۔
(۴) صہبہ مرجع۔

باقی ۵-۷

«رفقاء، شافعیہ کی رائے یہ ہے کہ بھگے ہوئے غلام کو پکڑنے والا شخص اگر حاکم کو نہ پکڑے تو وہ لوگوں کو اس بات پر گواہ بنا لے کہ وہ غلام پر جو کچھ خرچ کرے گا اس کے مالک سے وصول کر لے گا (۱)۔
«رفقاء، مالکیہ کا مسلک یہ ہے کہ بھگے ہوئے غلام کا نفقہ اس کی سرپرست پر ہوگا اس کے مالک کے ذمہ نہ ہوگا (۲)۔

«رضی خلی فقاء کی رائے یہ ہے کہ جس شخص نے بھگے ہوئے غلام کو اس کے مالک کے پاس واپس کرنے کے سے پکڑا ہے وہ غلام پر جو کچھ بھی خرچ کرے گا وہ خرچ مالک کے ذمہ ہے گا، جب وہ شخص غلام کو مالک کے حوالہ کرے گا اس وقت جو کچھ اس نے خرچ کیا تھا مالک سے وصول کر لے گا (۳)۔

بھگائے والے غلام کے کئے ہوئے نقصان کا ضمان :
۷- فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ بھگنے والا غلام بھگنے کے دوران کسی کے خلاف اگر کتاب جرم کرتا ہے تو اس کا مدعی حکم ہے جو بھگنے سے پہلے ارتکاب جرم کا حکم ہے، کیونکہ بھگنے کی حالت میں بھی وہ اپنے مالک کی طبیعت میں ہے۔

اس کا تہم یا تو اس نوعیت کا ہوگا کہ اس نے کسی کی جان لی ہوئی یا اس نے انسان کے کسی حصہ جسم کو تلف کیا ہوگا یا اس نوعیت کا ہوگا کہ اس نے کسی قابل شائع کیا ہوگا۔

بھگنے والے غلام نے اگر کسی انسان کو ناحق دانستہ قتل کیا تو اس پر قتل لایم ہوگا، اس امر مقتول قابل غلام کو معاف کرنے پر راضی

بھگے ہوئے غلام کو پکڑنے والے کے قبضہ کی نوعیت :

۵- فقہاء کی عمارتوں سے یہ بات سمجھ میں آتی ہے کہ بھگایا ہوا غلام پکڑنے والے کے قبضہ میں امانت قرار دیا جائے گا یہاں تک کہ پکڑنے والا اس کے مالک کے حوالہ نہ دے، اگر پکڑنے والے کی زیر دہی یا کوتاہی کے بغیر اس غلام کے اندر کوئی عیب پیدا ہوتا ہے یا غلام ہلاک ہو جائے تو پکڑنے والا ضامن نہیں ہوگا، اور بھگے ہوئے غلام کو پکڑنے والا اگر اس کے مالک کو نہ پاسکے تو وہ اسے عام المسلمین یا اس کے نائب کے حوالہ کرے گا (۱)۔

بھگے ہوئے غلام پر آنے والے خراجات :

۶- فقہاء حنفیہ، شافعیہ کا مسلک یہ ہے کہ بھگے ہوئے غلام کو پکڑنے والے شخص نے اگر اس غلام پر حاکم کی اجازت کے بغیر کچھ خرچ کیا ہے تو وہ بطور احسان خرچ کرنے والا قرار پائے گا، لہذا اس سے جو خرچ کیا ہے اس کا مطالبہ غلام کے مالک سے نہیں کرے گا (۲)، اگر پکڑنے والے نے حاکم کی اجازت سے اس غلام پر خرچ کیا ہے تو اس کو یہ حق ہے کہ اس سے غلام پر جتنا خرچ کیا ہے وہ اس کے مالک سے وصول کرے۔

حاکم کی اجازت کی صورت میں مدعی کے نزدیک مالک سے خرچ کو وصول کرنے کے لئے یہ شرط ہے کہ حاکم نے اجازت دیتے وقت یہ بات بھی ہو کہ تم اس غلام پر جو کچھ خرچ کرو گے وہ اس کے مالک سے وصول کر لو گے (۳)۔

(۱) الفتاویٰ را قریب ۲۰۳، جوہر الکلیل ۲/ ۲۲۰ طبع اہلی، منی الحج

۲/ ۳۱۰، منی ۱۱ دولت ۵۵۲ طبع دارالمغرب

(۲) مجمع لاہور ۲۳۲ طبع المطبعہ الحرم منی الحج ۲۳۲

(۳) مجمع لاہور ۲۳۲

(۱) شرح روضہ طائیں ۲/ ۲۳۲ طبع المصنف

(۲) حاشیہ الدسوقی علی المشرح الکبیر ۳/ ۱۲۷

(۳) المنی مع المشرح الکبیر ۳/ ۱۷۷ طبع اول المطبعہ

ایاق ۸-۱۱

غلام کو فرہشت نہ مانا جائز ہے اس طرح نہ بھاگا ہو غلام تماشی کے
 جوہر یا نہ یا اور کچھ انوں غلام کو روکے رکھنے کے بعد تماشی کی نگاہ میں
 غلام کا بیچنا مساحت معلوم ہو تو تماشی کے سے اس کا بیچنا جائز ہے۔
 نہیں تماشی اسے کہتے انوں محبوں نہ کرنے کے بعد بیچ سکتا ہے اس کے
 بارے میں مختلف مذاہب فقہیہ کے درمیان اختلاف ہے (۱)، بھاگے
 ہوئے غلام کو پکڑنے والے کے لئے جائز نہیں ہے کہ وہ خود اس غلام
 کو فرہشت نہ مانے جو فقہاء فضولی کی بیع کو معتبر نہیں مانتے اس کے
 نزدیک مذکور مالات کا عدم جو اس سے ہے کہ وہ غلام پکڑنے
 والے کی ملکیت نہیں ہے اور جو فقہاء فضولی کی بیع کو معتبر مانتے ہیں ان
 کے نزدیک یہ بیع اس واسطے منوط ہے کہ اس بھاگنے والے غلام کا
 مالک معلوم نہیں ہے جو اس کی اجازت دے۔

اباق غلام میں عیب ہے:

۱۰۔ بھکیڑ و بھنا غلام اور باندی میں ایسا عیب ہے کہ جس کی بھناہ فرینگی کے بعد شریہ کہہ غلام۔ باندی کو، اپس کر دیا جاتا ہے، اس کی تفصیل خیانت عیب کے باب میں ملتی ہے۔

پکڑنے والے کے پاس سے غلام کا بھگ چنا:

۱۱۔ (نمبر ۵ میں) یہ بات گزرجی ہے کہ بھگے ہوئے غلام پر پکڑنے والے شخص کا قبضہ قبضہ مانت ہوتا ہے، اس لئے اگر پکڑنے والے لی ریا، قی، کوٹوالی کے غیر غلام اس کے پاس سے بھی بھاگ جاتا ہے تو اس پر تھانہ واجب نہیں۔

ہو جائے اور مال کے بدلہ میں صبح برائے وقت جتنے مال پر صبح ہوئی ہے اتنا مال واجب ہوگا۔ اب یا تو اس مال کے بدلہ میں یہ غلام مقتول کے ورثاء کے حوالہ کیا جائے گا یا غلام کا مالک اتنا مال دے کر غلام کو چھڑا لے گا۔

اگر بھی گئے، اگلے غلام نے انسان کے ہی عضو کو کھنپ لیا یا ہی کا
 ماں ضائع کیا تو اس مسئلہ میں چاروں طرف مذہب میں سے ۔
 ایک کی لگ، لگ رائے ہے، اس کے بارے میں ضمان کے باب میں
 طرف رجوع ہو جائے ۔

بھائے ہوئے غلام کی دیت کا مستحق کون ہے؟

۸۔ فقہاء اس بات پر اتفاق ہے کہ بھگوان نام اپنے مالک یعنی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی حیثیت رہتا ہے۔ لہذا اگر کسی سے کسی صورت سے قتل یا زہر یا جس میں دیت (خون بہا) لازم ہوتی ہے، یا اس کے جسم کا کوئی حصہ اس طرح تلف یا گیارہ جس سے مائت لازم ہوتا ہے تو اس کا خون بہا، اس کے حصہ جسم کا مائت اس کے مالک کا حق ہوگا (۱)۔ یہ نقصان رے لے پر واجب ہوگا (۲)۔

بھڑے ہوئے نا، مکی فر و تھلی کب چارز ہے؟

۹۔ مقب وکاس بات پر تفاق ہے کہ مالک اُنر بھی گئے ہوئے غایب کو خرید رکے حوالہ کرے پر تاجر ہو تو اس کے لئے اپنے بھی گئے ہوئے

(۲) تبیین احوال و ۵۴ طبع لایمیه بشرح الکبیر للذریعۃ ۲۳۱ طبع
مجلس، لکھنؤ ۱۲۵ طبع المصنف بشرح المروض ۲۳۵، ۳۳، اقلیہ فی
۱۵۴-۱۵۵ طبع مجلس۔

(۴) الموسوعه المشرقة / طبع بول، والمدرس علی المشرع الکبیر ۱۲۸۳ھ، حاشیہ
المشرع حسن علی المہدیہ الکناج ۱۲۸۷ھ طبع مصطفیٰ الحلی، انشی لابن قدامہ
۱۲۵۵ھ

(۱) الفتاویٰ الہندیہ ۲۹۹/۲ طبع مکتبۃ الاسلامیہ، لاہور، ۱۳۷۱ھ، ج ۳، ص ۱۸۷
۲۷۳/۲ طبع لاہور، ۱۳۷۱ھ، ج ۱، ص ۱۸۷ طبع بولاق۔

باقی ۱۵-۱۸

کسی اور شخص سے نکاح نہ کرنا اس وقت تک صحیح نہیں ہوگا جب تک کہ یہ بات متحقق نہ ہو جائے کہ اس غلام کا انتقال ہو چکا ہے، یا اس نے اس بیوی کو طلاق دے دی ہے یا شومہ کے غائب ہونے یا نفقہ نہ دینے کی وجہ سے فاضلی نے اس گمشدہ غلام کی طرف سے اس کی بیوی کے لئے طلاق کا فیصلہ کر دیا ہے، اس سلسلہ میں کچھ مزید تفصیلات ہیں جو مفقود اور طلاق کے احکام میں مذکور ہیں (۱)۔

مال غنیمت کے غلام کا تقسیم سے پہلے بھاگنا:

۱- فقہاء کے متفق علیہ اصولوں میں سے ایک اصل یہ ہے کہ جب تک مال غنیمت تقسیم نہ ہو جو عام مسلمانوں کا مال ہے، یہ مجاہدین کی ملکیت میں تقسیم کے بعد ہی داخل ہوتا ہے، لہذا اگر مال غنیمت تقسیم ہونے سے پہلے اس میں سے کوئی غلام بھاگ گیا ہے تو جہاں جہاں اس غلام کے ملنے اور ہونے کا امکان ہوگا، وہاں وہاں اسے تلاش کیا جائے گا اور وہاں یا جائے گا کہ جو اسے لائے گا اسے انعام دیا جائے گا، اور یہ اعام بیت المال میں سے دیا جائے گا یا اسی مال غنیمت سے دیا جائے گا، جب بھاگا ہو غلام وہیں مل جائے تو مال غنیمت کے ہرے اموال کی طرح اسے بھی مجاہدین میں تقسیم دیا جائے گا (۲)۔

بھاگے ہوئے غلام کی ملکیت کا دعویٰ اور اس کا ثبوت:

۱۸- اگر کوئی شخص بھاگے ہوئے غلام کی ملکیت کا دعویٰ کرے گا تو وہ غلام یا تو فاضلی کے قبضہ میں ہوگا یا پکڑنے والے اور لانے والے کے قبضہ میں ہوگا۔

غلام کا اپنے مالک اور پکڑنے والے کے علاوہ کسی اور کے پاس سے بھاگنا:

۱۵- فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ اگر غلام اس شخص کے پاس سے بھاگ جائے جس کے پاس عاریت یا اجارہ کے طور پر ہے یا وصیت کی وجہ سے ہے تو یہ لوگ غلام کے صائب نہیں ہوں گے۔ سو اس کے کہ غلام کے بھاگنے میں ان کی زیادتی یا کوتاہی کا دخل ہو، چونکہ ان سب کا غلام پر قبضہ قبضہ کمانت ہے (۱)۔

اور اگر غلام غاصب کے پاس سے بھاگ جائے تو وہ ضامن ہوگا، کیونکہ اس نے زیادتی کی ہے، لہذا غصب کے دن غلام کی جو قیمت تھی اس کی ادائیگی غاصب کے ذمہ لازم ہوگی۔

اور غلام جس شخص کے پاس رہن رکھا ہوا تھا، اس کے پاس سے بھاگ گیا تو وہ بلا تعلق ضامن ہوگا بشرطیکہ غلام کا بھانساں کی زیادتی یا کوتاہی کی وجہ سے ہو ہے، میں اگر غلام اس کی زیادتی اور کوتاہی کے بغیر بھاگ گیا ہے تو مجبور تھا، کے نزدیک مرتبین پر ضمان لازم نہیں ہوگا، کیونکہ مال رہن پر مرتبین کا قبضہ قبضہ کمانت ہے، اس مسئلہ میں فقہاء و حنفیہ کا اختلاف ہے، ان کے نزدیک مال رہن کا معاملہ یہ ہے کہ اس کی قیمت اور وین میں سے جو کم ہے اس کے قدر اس کا ضمان ہوتا ہے (۲)۔

بھاگے ہوئے غلام کی بیوی کا نکاح:

۱۶- فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ بھاگے ہوئے غلام کی بیوی کا

- (۱) جامع المقبولین ۱۵/۲ طبع بولہ، حنفیۃ الدسوقی علی المشرع الکبیر ۱۲۸/۲، المہاج شرح اسی ۳۵۱/۳۔
(۲) جامع المقبولین ۱۶/۲، الدسوقی علی المشرع الکبیر ۱۲۸/۲، اختصار ۳۳/۲، طبع معظی مجلس، المشرع المہاج ۲۶/۲، الفتا ۳۳۵/۲۔

- (۱) البحرۃ المیر ۱۳/۲ طبع بولہ، المشرع الکبیر و حنفیۃ الدسوقی ۱۲۹/۲، حنفیۃ المجلس علی شرح المسحک ۳۵۷/۲ طبع المصنف، اسی ۳۵۰/۲۔
(۲) اسی لابن قدامہ ۶۱۰/۲۔

گر تاضی کے قبضہ میں ہے تو فقہاء کی رائے ہے کہ تاضی اس غلام کی ملکیت کا دعویٰ کرنے والے کو اس وقت تک نہیں دے گا جب تک وہ مضبوط ثبوت نہ پیش کرے۔ جس سے غلام کے حالات کا علم ہو جائے اور یہ معلوم ہو جائے کہ وہ غلام واقعی اپنی مدعی کی ملکیت ہے، نہ اس نے اسے کسی کو سہ کیا ہے، ورنہ ہی کے ماتحت نہشت یا ہے یا کم زرم اس دلیل ثبوت سے یہ بات ثابت ہو جائے کہ وہ غلام اپنی شخص کا ہے، ورنہ غلام کے بیٹے یا سہ کرنے کا کوئی علم نہیں ہے، پوری تحقیق ہو جانے کے بعد ہی تاضی غلام کو اس مدعی کے حوالہ کرے گا (۱) فقہاء حنفیہ میں سے امام ابو یوسف نے یہ اضافہ کیا ہے کہ تاضی اس سے قسم بھی لے گا۔

دوسرے بھگتا ہو غلام پکڑنے والے کے قبضہ میں ہے تو حنفی کی رائے یہ ہے کہ پکڑنے والا شخص تاضی کے حکم کے بغیر اس غلام کو مدعی کے حوالہ نہیں کرے گا (۲)۔

مالکیہ کی رائے یہ ہے کہ وہ غلام کی ملکیت کا دعویٰ کرنے والا شخص اگر ایک کو او پیش کرنے کے ساتھ ساتھ قسم بھی کھائے تو پکڑنے والا شخص غلام کو اس کے حوالہ کر دے گا (۳)۔

شافعیہ و حنبلیہ کی رائے یہ ہے کہ اگر دعویٰ کرے والا شخص کو او پیش کرے، غلام احترام کر لے کہ دعویٰ کرے، الا شخص اسے مالک ہے تو پکڑنے والے شخص کے لئے جائز ہے کہ وہ اس کو مدعی کے حوالہ کر دے، لیکن زیادہ احتیاط اس میں ہے کہ حاکم کے حکم کے بغیر غلام کو مدعی کے حوالہ نہ کرے (۴)۔

(۱) مع القدر ۳۳۳-۳۳۵، اشرح الکبیر و صلیہ الدسوقی ۱۲۷/۳، ۱۲۷/۳
 ۳۵۷/۱، ۱۶۷/۱
 (۲) الفتاویٰ لا سقویہ ۳۹۳-
 (۳) الدسوقی ۱۲۸/۳
 (۴) ۱۲۸/۳، ۱۶۷/۱، ۳۵۷/۳

بھاگے ہوئے غلام کی طرف سے صدقہ فطر:

۱۹- خلیفہ کا مسلک یہ ہے کہ جو غلام بھاگ چکا ہے اس کی طرف سے صدقہ فطر "اسے مالک کے ذمہ" جب نہیں ہے (۱)، حضرت عطاء اور سفیان ثوری کا بھی یہی مسلک ہے (۲)۔

"مالکیہ، شافعیہ و حنبلیہ کا مسلک یہ ہے کہ بھاگے ہوئے غلام کی طرف سے صدقہ فطر "اسے مالک کے ذمہ" واجب ہے، فقہاء کے یہاں اس مسئلہ میں کچھ تفصیل ہے جس کے بیان کی جگہ صدقہ فطر کا باب ہے (۳)، ابو ثور، ابن المنذر اور امام زہری نے بھاگے ہوئے غلام کے مالک کے ذمہ بھاگے ہوئے غلام کی طرف سے صدقہ فطر "اگر اس وقت واجب قرار دیا ہے جب کہ مالک کو یہ معلوم ہو کہ غلام کہاں ہے، اور امام ابو زاعلی کی رائے یہ ہے کہ اگر بھاگتا ہو، امام دار السلام ہی میں ہے تو اس کی طرف سے صدقہ فطر ادا کرنا مالک کے ذمہ واجب ہے (۴)۔

غلام کے بھاگنے کی سزا:

۲۰- یہ بات پہلے آچکی ہے کہ غلام کے لئے بھاگنا شرعاً حرام ہے، بھاگنے کو بعض فقہاء نے ہار میں شمار کیا ہے (ملاحظہ ہو فقرہ ۲)، لیکن اس سزا پر شریعت میں کوئی حد شرعی نہیں ہے البتہ بھاگنے والے غلام کے لئے تعزیر ہے، یہ تعزیری سزا حاکم کی طرف سے ہوگی یا غلام کے مالک کی طرف سے۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ۵/۳
 (۲) ۱۶۷/۲
 (۳) حاشیہ الدسوقی علی اشرح الکبیر ۵۰۷/۱، المجموع ۱۳۷/۱، ۱۶۷/۲
 (۴) ۱۶۷/۲

» رجائور کے منہ رنے کے بعد اس کے مرنے سے پہلے پہلے
اس کے جسم کا جو حصہ کاٹ کر علیحدہ کیا جائے گا اس کا کھانا حلال ہے،
اگر چہ اس میں فی الجملہ کراہت ہے (۱)۔

ابانتہ

بحث کے مقامات:

۳-۱۔ رت ذیل فتویٰ جواب اور مسائل میں لابانت پر گفتگو ہوتی ہے:
نچاست کی بحث، متر کی بحث (جدا کئے ہوئے عضو کو چھونے اور
دیکھنے کے بارے میں)، میت کی تدفین (۲)، طلاق اور خلع (۳)،
جنایات (اعضا و پر جنایت کے تحت) (۴)، لعن، ذباح (طریقہ
ذبح کے تحت)، شکار (صيد ۵)۔

تعریف:

۱- لایۃ "ابانت" کا مصدر ہے اس کے لغوی معانی میں طہ "سنا اور
جد کرنا۔ صاحب الحکم نے لکھا ہے کہ "قطع" ہی جسم کے رتہ کو
جد کر دینے کا نام ہے، اور لابانت جو جدا کرنے کے معنی میں ہو وہ
"تفریق" کا مرادف ہے (۱)۔

فقہاء نے "بانت" کو اکثر جدا کرنے اور کاٹنے کے معنی میں
استعمال کیا ہے، بیوی کی جدائی طلاق یا نیک طلع کے ذریعہ ہوتی ہے،
اس کے بعد عورت اپنی ویت کی مالک ہو جاتی ہے، شوہر کو اس کے
بعد رجوع کا حق باقی نہیں رہتا ہے، البتہ وہ بیوی نہیں ہو رہی۔
نکاح کر سکتے ہیں۔

جس کا حکم:

۲- لابانت کا ایک حکم جس پر فی جملہ تمام فقہاء کا اتفاق ہے، یہ ہے کہ
ون اور بال کے سوا کول اہم زندہ جانوروں کے جسم کا جو بھی حصہ اس
سے جدا کیا جائے گا اس کا وہی حکم ہوگا جو حکم مرد ارکا ہے، کیونکہ حدیث
شریف میں وارد ہے: "ما آتیں من حی فہو میت" (۲) (زندہ
جانور کا جو حصہ اس کے جسم سے جدا یا یا دمردار ہے)۔

(۱) مغرب، نایطروس، لمصباح (بین فرق) تہذیب و تمدن و الفات
قطع کی

(۲) بدائع الصالح ۵/۲۳ طبع الجمالیہ، الدوسوی علی المشرع الکبیر ۲/۱۰۸، نوراس

= کے بعد کے صفحات طبع النہج، البیرونی علی المصیب ۳/۵۶، المغنی مع المشرع
الکبیر ۱۱/۵۳-۵۳ طبع بول الدار۔ حدیث "ما آتیں من حی فہو
میت" متحدہ طرق سے مروی ہے، چنانچہ حاکم نے اس کی روایت حضرت
ابو سعید سے ابن الاثیر کے ساتھ کی ہے "ما قطع من حی فہو میت"
اس روایت میں ایک واقعہ بھی مذکور ہے، دارقطنی نے اس کا معقول ہونا ذکر کیا
ہے اور کہا ہے: مرسل زیادہ صحیح ہے اور اس کی روایت ابن ماجہ وغیرہ سے کچھ
اختلاف کے ساتھ کی ہے اس کی سند ضعیف ہے (تفہیم البیرونی ۲/۲۹، ۲۸
طبع القدیر، نوذہبی نے حاکم کی تصحیح پر تنقید کیا ہے (فیض القدیر ۵/۳۶
طبع بول الدار) اور اس کی سند میں ضعف ہے، ترمذی نے اس کی روایت کرے کے
بعد کہا ہے: یہ حدیث حسن غریب ہے (تحتہ الاحوالی ۵/۵۵-۵۶، طبع
المجلد)۔

(۱) بدائع الصالح ۵/۲۵ طبع الجمالیہ، الدوسوی ۲/۱۰۸، المغنی مع المشرع، البیرونی
علی المشرع ۲/۵۳، ۵۳۔

(۲) اقلیو بی ۳/۲۱۱، طبع مصنفی النہج، البیرونی علی المصیب ۳/۲۶۵۔

(۳) اقلیو بی ۳/۳۸۔

(۴) اقلیو بی ۳/۱۱۳۔

(۵) البدائع ۵/۲۳-۲۵، الدوسوی ۲/۱۰۸-۱۰۹۔

ابتداع

دیکھئے ”ہدوت“۔

ابدال

تعریف:

۱- لغت میں ابدال ایک چیز کو دوسری چیز کی جگہ کرنے کا نام ہے۔
استبدال بھی اسی مفہوم میں آتا ہے۔ لغت کے ایک ابدال اور
استبدال میں معنی کے اعتبار سے کوئی فرق نہیں ہے (۱)۔ فقہاء کے
یہاں بھی یہی صورت حال ہے، یہ بھی لفظ ابدال اور استبدال کو ایک
اورے کی جگہ استعمال کرتے ہیں (۲)۔

اجمائی حکم:

۲- ابدال یا استبدال تصرفات کی ایک قسم ہے، اصلاً یہ تصرف جائز
ہے بشرطیکہ یہ تصرف ایسے شے کی طرف سے ہو جو تصرف کا اہل ہے،
اور اس چیز کے بارے میں تصرف کرنے میں تصرف کرنا اس کے
لئے جائز ہے، مخالف شرع تصرف نہ کرے (۳)۔

کبھی اس حکم کے ساتھ کوئی سی چیز جمع ہو جاتی ہے جس کی وجہ سے
مقتباء کے درمیان اس کے جو درمدم جو رہا، اور جو ب کے بارے میں
اختلاف پیدا ہو جاتا ہے، مثلاً حق شرعی کی چیز سے متعلق ہے اس کے

(۱) لسان العرب، تاج المعروس، المصباح المیر (بول)۔

(۲) ابن ماجہ ۲ / ۲ طبع بلاق، الخرجی ۷ / ۱۵ طبع بلاق، التبیوی

۳۷۷، ۸۰، ۴ طبع مصطفیٰ لکھنؤ، الفی ۲ / ۵۳۳ طبع اول ارد۔

(۳) بدائع الصنائع ۵ / ۸۱ طبع بجلال، الشرح المستر ۲ / ۳۷ طبع تونس، نہایت

الکتاب ۸ / ۸۱ طبع مصطفیٰ لکھنؤ، الفی ۳ / ۱۱۳

إبدال ۳

بارے میں اختلاف، جیسا کہ زکاة اور کفارہ کے بارے میں ہے، جمہور فقہاء کثیر اہل بات کو ممنوع قرار دیتے ہیں کہ زکاة اور کفارہ میں اصل و حسب جگہ اس کی قیمت دی جائے، اس لئے کہ زکاة اور کفارہ فقہ کا حق ہے اور اس کی «مٹی کو اللہ تعالیٰ نے نہیں چیزوں پر موقوف کیا ہے» نہ ہا نہ رخص میں یہ ہے لہذا جو چیز واجب ہے اس کو، ہر کی چیز کی طرف منتقل کرنا صحیح نہیں ہوگا اس کے برخلاف حنفیہ کے، ایک یہ بات جائز ہے کہ زکاة اور کفارہ میں جو مال واجب ہوتا ہے اس کی جگہ اس کی قیمت دیکر دی جائے۔ یونکہ اس کے برخلاف ایک وجوب مال کی حقیقت سے متعلق ہے اور مال کی حقیقت مالیت اور قیمت ہے (۱)۔

۳- حقوق و معاوضات مثلاً خرید و فروخت میں، فقہاء کا اس باب میں اختلاف ہے کہ شمس کو بدلے کا کیا حکم ہے، حسب کہتے ہیں کہ قبل اس کے کہ بیچنے والا شمس (یعنی اس چیز پر جو بیچنے والا بیچے) مالے کے درمیان بطور قیمت طے ہوتی ہے (۲) پر قبضہ کر لے، یہ ارشمن کو تبدیل کر سکتا ہے یونکہ شمس کے لئے «متعین کرے» سے متعین نہیں ہوتے، اور اس سے بھی کہ مقدس شمس کے مالک ہوئے سے منع نہیں ہوتا، اس سلسلہ میں، لیل حضرت ابن عمرؓ کی یہ روایت ہے: «کانا بیع الابل بالبیع بالدراہم، فناخذ بدل الدراہم الدناہم، ونبيعها بالدناہم فناخذ بدلها الدراہم، فسلنا النبی ﷺ عن ذلك فقال: لا بأس اذا تعرقما وليس بيسكما شيء» (۳) (ہم لوگ بیع میں دراہم سے اونٹ فروخت کرتے اور

(۱) ابن ماجہ ص ۲۲/۲ طبع الامیر، البدیع ۵/۱۰۲، ۳۲، اشرح البیہر مع حامیہ المصاوی ص ۲۳۵ طبع مصطفیٰ الحلبي، المہذب ص ۱۵۰ طبع عیسی الحلبي، مسمی ۳۳، ۶۵، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳

ابہال ۴

بحث کے مقامات:

۴۔ قباء کے یہاں ”ابہال و استبدال“ کے احکام مختلف مسئلہ کے تحت اور متعدد مقامات پر آتے ہیں، جہاں تفصیلی طور پر ہر مسئلہ کا حکم ہوا۔ یا نہایت یا وجوب کے لحاظ سے بیان کر دیا گیا ہے، اس میں سے چند مقامات یہ ہیں: رکاتۃ اخیرہ کفارہ، شفعہ، جارد و وقف وغیرہ۔

قبضہ سے پہلے ہونا جائز نہ ہوگا۔

اور مالکیہ قبضہ سے پہلے بیع میں تصرف جائز قرار دیتے ہیں سوئے اس صورت کہ جب معاوضہ میں ملنے والی چیز ملے ہو۔ یہ سارے احکام ان عقود کے ہیں جو بیع صرف، بیع سلم اور عقود ربویہ کے ملو وہ ہوں، صرف، سلم اور اسواہل ربویہ میں تبدیل کرنا جائز نہیں ہے (۱)۔

کبھی تبدیل کرنا واجب ہوتا ہے، مثلاً ”اجارہ مؤدہ“ میں اگر راجع کا جائز خرید رہو یا یہ یہ مدت ظاہر ہوئی کہ وہ جائز رہی اور اس ملک ہے تو جارہ فسخ نہیں ہوگا بلکہ کرایہ پر دینے والے کے ذمہ اس کے بدلے دوسرا جائز دینا لازم ہوگا (۲)۔

کبھی ابہال (تبدیل کرنے) کے لئے کچھ مخصوص احوال اور شرطیں ہوتی ہیں جیسا کہ وقف میں ہوتا ہے (۳)۔

وہ وہ یہ ہے کہ ابہال ان میں شرطوں میں سے ایک ہے زمین کا، کر وقف کرنے والے نے وقف ناموں میں عموماً کرتے ہیں، وقف کرنے والے ابہال کے ساتھ استبدال کو بھی مانتے ہیں، جس کی وجہ سے وقف کی دستاویزیں لکھنے والے ابہال اور استبدال کے درمیان فرق کرے گئے، مثلاً وقف ابہال کا احاطہ اس پر کرتے ہیں کہ موقوفہ زمین یا مکان کے بدلے میں دوسری زمین یا مکان لے یا جائے، اور استبدال کا احاطہ اس پر کرتے ہیں کہ موقوفہ چیز بیع کر نقد لے لیا جائے۔

(۱) بدائع الصنائع ۵/۳۳۳، مہامیۃ لکھنؤ ۳/۸۳، انہی ۳/۴۳، ۴۳، ۱۱۳ طبع سہ ماہی الشرح المفسر ۲/۴۳-۴۵ طبع مصطفیٰ لکھنؤ، مہامیۃ البکلیں ۳۰۳، ۳۰۴ طبع مکتبۃ المصاحف لکھنؤ۔

(۲) انصوبی ۳/۸۰ طبع مصطفیٰ لکھنؤ، الخرش ۵/۱۵، انہی ۵/۳۳۔

(۳) ابن عابدین ۳/۳۸۸ اور اس کے بعد کے مفتاح، طبع مولانا امیر، الخرش ۵/۵۵ طبع مکتبۃ الخرش ۵/۵۵۔

معلقۃ الفاظ:

الف- برائت، مبارات، استعبر، :

۲- (برائت) اہل اوکاثر و بیچہ ہے، یہ بڑی کا مصدر ہے، فقہ میں برائت اہل او سے الگ چیز ہے، اس لئے کہ برائت جس طرح اہل او (برائی کرنے) سے حاصل ہوتی ہے جو کہ قرض خواہ (دائن) کا فعل ہے اسی طرح اہل او کے علاوہ کچھ اور سے اسباب سے بھی برائت حاصل ہوتی ہے، مثلاً خواہ مقروض نے یا اس کے کفیل نے قرض او کر دیا ہو، اور شرط لگانے سے بھی برائت حاصل ہو جاتی ہے، مثلاً سامان بیچتے وقت اگر بیچنے والا سامان کے بیوب سے برائت کی شرط لگا دے تو برائت حاصل ہو جاتی ہے، سے "تہر" بھی کہ جاتا ہے، اس کی تفصیل خیامی عرب و کفایات کے باب میں ملے گی۔

کبھی برائت اس طرح بھی حاصل ہو جاتی ہے کہ ضمان کے سبب کا ازالہ کر دیا جائے، یا ضمان جس شخص کا حق ہے وہ اس شخص کو جس پر ضمان واجب ہے، سبب ضمان کا ازالہ کرنے سے روک دے، اسی طرح کا ایک مسئلہ وہ ہے جس کی صراحت شافعیہ نے کی ہے کہ اگر عینی زمین میں کتا اس کو، نے دھلا کر اس کو پاؤں کو پاؤں چا ہے اور زمین کا مالک اسے کتاوں پانے سے روک دے تو کتاوں کو، نے دھلا ضمان سے بری ہو جاتا ہے اگرچہ یہاں اہل او (برائی کرنے) کا کوئی لفظ نہیں پایا گیا (۱)۔

برائت اور اہل او کے ایک دوسرے سے مختلف ہونے کی تائید اس سے بھی ہوتی ہے کہ بعض مسائل میں برائت کے ساتھ اہل او یا سقاط لی قیدی ہوتی ہے تاکہ برائت بالا اہل او (برائی کرنے) سے حاصل ہونے والی برائت (برائت بالا استیفاء) حق وصول کر لینے کی وجہ سے برائت (سے) قلمبر ہو جائے، مثلاً اس ہمام لکھتے ہیں برائت

(۱) حاشیہ اقلیدس علی شرح السہاج ۳۷۷ ۲ طبع بیس لکھنؤ۔

ابراء

دیر کی تعریف:

۱- لغت میں اہل او کے چند معانی یہ ہیں: پاک کرنا، چھڑانا، لانا، ہی چڑا سے دور کرنا۔ ابن الاعرابی نے کہا ہے: ہوی کا معنی ہے چھڑانا پڑا پاک ہو، دور ہو، لے لے اس متبار سے اہل او کا مفہوم ہے ہی شخص کو (مثلاً مقترض کو) قرض سے یا اس حق سے بری کرنا جو اس شخص کے ذمہ لازم تھا، اور تہر نفقہ برائت کو صحیح قرار دینے کا نام ہے، مبارات: عورت سے نکاح ختم کرنے پر صبح کرنے کا نام ہے۔

شریعت کی اصطلاح میں اہل او کا مفہوم ہے آدمی کا دوسرے کے ذمہ یا دوسرے کی جانب جو حق ہے اسے ساقط کرنا، اگر کسی کے دہ یا کسی کی جانب حق نہ ہو، مثلاً حق شفعہ یا حق رہائش جس کی مرنے والے نے وصیت کی تھی تو اسے ترک کرنے کو اہل او (برائی کرنا) نہیں کہا جاتا بلکہ اسے سقاط محض (محض ساقط کرنا) کہتے ہیں۔ اہل او کی تعریف میں لفظ سقاط (ساقط کرنا) کو اختیار کرنا اس کے معانی میں سے ایک کو غالب قرار دینے کی وجہ سے ہے، کیونکہ اہل او میں معانی ہیں: ساقط کرنا، مالک بنانا، اور اس وجہ سے بھی کہ اہل او میں ایسی نہ ہی وجہ میں سقاط پایا جاتا ہے، جیسا کہ آئندہ آئے گا (۱)۔

(۱) لسان العرب، السہاج (برائی) تہذیب اللہ و اللغات للعویدہ ص ۲۳، طبع المطبعہ النسخیہ ۳۳، بدیع الجہد ۲/ ۱۵۳ طبع المجلدی، فتح القدر ۳/ ۳۵۶ طبع برواق، حاشیہ ابن طبرہ علی الدر المختار شرح تہذیب الاصلہ ۳/ ۲۷۶ طبع برواق۔

آئے گی (۱)۔

۱۔ اے کے بدلے دی ہوئی طلاق کے بارے میں بنیم خفی کا ایک رسالہ ہے، اس رسالہ میں انہوں نے ثابت کیا ہے کہ یہ طلاق بائن ہوئی ہے، چونکہ یہ طلاق مال کے بدلے میں ہوئی ہے، بین کر شوہر یوں کہے کہ جب ایسا ظاہر ہو، تم مجھے پہلے سے بری کر دو تو تمہیں طلاق، تو اس صورت میں طلاق بائن نہیں ہوگی، چونکہ شوہر نے طلاق کو اہل پر طلق کیا ہے تو اس صورت میں اہل طلاق کے سے شرط ہو، طلاق کا عوض نہیں ہو (۲)۔

۴- (انتہاء) کے معانی آتے ہیں: وہ بچہ، بیٹی کی ہر مدت سے واقف ہوا یعنی، سرے کے عقد سے بچہ، بیٹی کے پاک ہونے کا علم ہوا، یہ ماں ہونا ہے جہاں عورت پر مدت و حسب میں ہوتی، اس کے اقسام انتہاء کے تحت تفصیل سے بیان کئے گئے ہیں۔ ہم: انتہاء کا معنی ہے چیتاب اور پاخانہ کے مقام کا مثالی طہارت چیز میں سے پاک کرنے کی کوشش کرنا، اس کے حکام کی تفصیل تشناہ حاجت کے تحت آئے گی (۳)۔

ب- ا قاط:

۵- لغت میں ا قاط ارادہ کو کہتے ہیں، اور شریعت کی اصطلاح میں ا قاط کا معہوم ہے طہیت یا حق کو اس طور سے رمل سنا کہ ہی اورے کو مالک یا مستحق نہ بتلایا گیا ہو، ا قاط کبھی ایسے حق کا ہونا ہے

(۱) جزیہ الحجۃ ۶۶/۲ طبع مطابع فقہانہ اور بیچہ جاش ہدیہ ۲۰۰۳ء
حاجیہ دن طہرین ۶۶/۲، الشریعی علی الفقہ ۵۷ طبع مکر، القلیوبی ۳۷
۵۰۳۳۱۳ مجمع ۱۲۹۳، جزیہ طہرین ۳۳۱۳۔

(۲) دن حکم کے رسائل میں سے رسالہ ۴ الطلاق العلق علی الامام ۲۶ ص ۲۶،
بدرالہ "حاجیہ لہوی علی شہادہ" طبع انجول کے آخر میں لگا ہوا ہے۔

(۳) طہرین طہرین ۹۵۳، ۵۶۳۳۔

بالا میں غنیل کے فعل سے متحقق نہیں ہوتی بلکہ اصل فرض خود کے فعل سے متحقق ہوتی ہے، لہذا یہی صورت میں یہ مدت نیل کی طرف منسوب نہیں ہوں، اسی طرح بعض فقہاء شافعیہ نے اہل اور مدت کی شہادت کو ایک دوسرے کے ساتھ ملانے پر بحث کی ہے، مثلاً ایک شخص نے کوئی وی کہہ دی ہے مقررہ فی کوئی وی، یا ۱۰ اور ۱۰ دوسرے شخص نے کوئی وی کہہ مقررہ فی فرض سے ہزار ۱۰، انکی یہی ہو گیا ہے، تو فقہاء شافعیہ نے اس تلمیق کو جائز قرار دیا ہے اور نصاب شہادت کو کامل مانتا ہے (۱)۔

۳- جہاں تک لفظ "مباراة" کا تعلق ہے تو وہ اب غلط ہے جو مدت میں شرکت کا تقاضہ کرتا ہے (۲)، اور اصطلاح شریعت میں مباراة حلق کے بعد ماموں میں سے ایک مام ہے، حلق اور مباراة وہ وہاں ایک ہی مفہوم ہے یعنی عورت کا معاملہ کرنا۔ عورت سے طلاق حاصل کرنا میں مباراة کی خصوصیت یہ ہے کہ مباراة میں عورت شوہر سے پہلے کوئی حق ساتھ کرتی ہے، لہذا مباراة اہل کی ایک خصوصیت یہ ہے جو میں بیوی کے دوسروں میں آتی ہے، جس میں کہ عورت شوہر پر جب ہوئے ۱۰ لے اپنے مالی حقوق، مثلاً ۱۰ موبائل یا مدت کا نفقہ، معاف کرنے کی پیشکش کرتی ہے تاکہ شوہر اس کو طلاق دیدے اور شوہر اس کی پیشکش کو قبول کرتے ہوئے طلاق دیتا ہے، جمہور فقہاء کا مسلک یہ ہے کہ مباراة سے صرف ہی حقوق ساتھ ہوتے ہیں جن کی مناسبت کر ہی بنی ہو، لیکن امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کا مسلک یہ ہے کہ مباراة سے عورت کے تمام حقوق زہدیت ساتھ ہو جاتے ہیں، اس مسئلہ کی تفصیل حلق کے بیان میں

(۱) منہج القدیر ۶/۳۱۰ طبع دار احیاء التراث، القلیوبی ۳۷، اسکی الطالب شرح روض الطالب ۳۰۹/۲ طبع مکتبہ اسلامیہ۔

(۲) طہرین طہرین ۵۹۔

جو دوسرے شخص کے ذمہ یا اس کی جانب مہیون (قرض) ہونے کی حیثیت سے لازم ہوتا ہے (جیسا کہ امام میں ہوتا ہے)، اور کسی نقطہ کا تحقق شریعت کے درمیان ثابت شدہ فی ایسے حق سے ہوتا ہے جو کسی کے ذمہ لازم نہ ہو (مثلاً حق شفعہ)۔ نیز یہاں قاطعاً کبھی ہی عوض کے ساتھ ہوتا ہے اور کبھی بغیر عوض کے ہوتا ہے، لہذا امام ۱۱۰ قاطعاً سے خاص ہے، وہ اس سے مراد ۱۰۰ قاطعاً ہوتا ہے بین ۱۰۰ قاطعاً امام نہیں ہوتا (۱)۔

امام ۱۰۰ قاطعاً کی ایک قسم ہے اس کی ایک مثال یہ ہے کہ ملائم قرانی نے ۱۰۰ قاطعاً کی دو قسمیں کی ہیں: معاوضہ کے ساتھ ۱۰۰ قاطعاً، بلا معاوضہ کے بغیر ۱۰۰ قاطعاً اس دوسری قسم کی مثال میں انہوں نے امام ۱۰۰ من الدیون (قرض) سے بری کرے (کا) لیا ہے، اس کی تفصیل آئندہ آئے گی (۲)۔

۱۰۰ قاطعاً میں بالاتفاق صرف اس شے کا ہی سقوط ہوتا ہے جس کا ۱۰۰ قاطعاً کیا جائے، جبکہ امام ۱۰۰ کے بارے میں اختلاف ہے کہ وہ آیا ۱۰۰ قاطعاً ہے جس میں ملکیت کا پہلو بھی شامل ہے، یا یہ کہ وہ ملکیت محض ہے یا خالص ۱۰۰ قاطعاً ہے، اس کی تفصیل آئندہ آئے گی۔

۱۰۰ قاطعاً میں سے قلیوبی نے کہا ہے کہ تناس کے ساتھ ۱۰۰ حقوق کے ترک کرے کو ۱۰۰ قاطعاً میں بہا جاتا بلکہ ۱۰۰ سے بہا جاتا ہے (۳)، میں ظاہر یہ ہے کہ قلیوبی کی یہ بات محض فقہ شافعی کے عرف استعمال کے مطابق ہے۔

۱۰۰ قاطعاً کبھی بر ۱۰۰ کو ۱۰۰ قاطعاً کی جگہ بھی استعمال لیا جاتا ہے، جیسا کہ خیر عیب کے باب میں ہوتا ہے، وہاں امام ۱۰۰ من العیب

(عیب سے بری کرنا) سے مراد خیر عیب کا ساتھ لیا ہوتا ہے۔

ترجمہ:

۶۔ لغت میں مبدیہ ایہ ضمیمہ کو کہتے ہیں جو عوض (ہادی) و مخرج (معنوی) دونوں سے خالی ہو یا کسی چیز مفت میں دینا جس سے اس شخص کو مطلقاً ملے جسے مخرج مبدیہ فی ہے۔ شریعت کی اصطلاح میں مبدیہ کی تعریف یہ ہے کہ کسی شخص کو کسی عوض کے بغیر کسی چیز کا مالک بنانا (۱)۔ مبدیہ کی دو قسم ہو ۱۰۰ کے نام معنی ہے، وہ یہ ہے کہ دین اس شخص کو بخش دینا ہے جس کے ذمہ دین واجب ہے، ایک مبدیہ اور امام جمہور کے ۱۰۰ ایک ایک معنی میں ہے جو اس بات کے قائل ہیں کہ قبضہ کے بعد مبدیہ میں رجوع جاری نہیں۔

لیکن حنفیہ کے ۱۰۰ ایک یونی اجماع مبدیہ سے رجوع کے جوہر کے قائل ہیں، ۱۰۰ مختلف ہے اس صورت سے جس میں دین مبدیہ کو مبدیہ کر دیا جائے، اس لئے کہ امام کی صورت میں اس کو قبول کر لینے کے بعد رجوع کا جواز نہ ہوتا متفق علیہ ہے، اس لئے کہ یہ ۱۰۰ قاطعاً ہے اور ساتھ ساتھ ۱۰۰ قاطعاً ہے جیسا کہ اس مشہور قاعدہ میں اس کی صراحت ہے (۲)۔

مدیون کے علاوہ دین کسی اور کو مبدیہ کا فقہاء کے درمیان مختلف فیہ ہے، اس کی تفصیل کی جگہ مبدیہ اور دین کا لفظ ہے، پس اس کا امام ۱۰۰ سے کوئی تعلق نہیں ہے۔

ترجمہ:

۷۔ لغت میں صلح موافقت کرنے کو کہتے ہیں، صلح مصدحت کا نام

(۱) لسان العرب (دہب) ۱۰۰ مال ابن کیم ص ۹ طبع بیروت۔

(۲) المشرح المشرع لسانک ۱۳۲۲ طبع دار المعارف العربیہ المشرع ۱۳۲۲، المخرج ۵/۱۰۳، المشرح المخرج ۲/۳۸۱ طبع المکتبۃ الاسلامیہ، الفتاویٰ الہدیہ ۲/۳۸۳ طبع بیروت، المخرج ۲/۱۹۳ طبع دار المعرف۔

(۱) تاج المعرف، لسان العرب (مخطوط)۔

(۲) قدیر مقرر علی ۵/۱۰۳، المخرج ۱۱۰ طبع دار المعرف۔
۳ تصنیف ۳۸۷۲۔

جو۔ اقرار:

۸- لغت میں اقرار کے معنی میں: مان سنا اور اقرار کرنا۔ فقہی حکم کی اصطلاح میں اقرار کی تعریف یہ ہے: اپنے دہرے کے حق کی خبر دینا (۱)۔

اقرار کسی قرض کی وصولی کا ہوا کرتا ہے، پس یہ وسائل فریق دانی کے ہیں۔ یہی اقرار ہونے کا اقرار ہے، اس لئے کہ اقرار تو اقرار ہے، ہونا یا نہ ہونا، قاطع جیسا کہ آگے آ رہا ہے۔ اور دین کی وصولی کا اقرار اور دین و سبب قدمہ سے یہی تمام دو صورتوں میں منکر ختم ہو جاتا ہے اور خصوصیت کا فیصلہ ہو جاتا ہے (اور یہی مناسبت کا ہے)۔ پس اس دونوں کا مقصد ایک ہے، اس لئے دونوں الفاظ میں سے ہر ایک سے دہرے کی تعبیر کی جاتی ہے اور چہ معہم میں، دونوں مختلف ہیں (۲)۔

۱- اقرار کا دعویٰ اپنے دامن میں اقرار کو بھی سمیٹے ہوئے ہے، جب کسی شخص نے کہا: آپ نے مجھ کو ناس چیرا سے یہی کر دیا ہے یا مجھے ناس چیرا سے یہی کر دیا ہے، تو یہ اپنے دامن میں شخص کے حق لازم ہونے کا اقرار ہے اور اس کی طرف سے اس کے حق کے ساتھ لئے جانے کا دعویٰ ہے، اور اصل حکم اپنا حق ساتھ نہ کرنا ہے، لہذا اس شخص کو ہر عین حق کی ہنگامی پر توجہ پیش کرنا ہوگا (اس کے عین اس کی بات معتبر نہ ہوں) (۳)۔

و۔ ضمان:

۹- لغت میں ضمان، کفالت اور کوئی چیز اپنے دامن لازم کرنے کو کہتے ہیں۔

یہ شریعت کی اصطلاح میں صلح وہ عقد ہے جس کے ذریعہ رات اور دن جاتی ہے اور وہ صلح کرنے والوں کے بیچ ان دونوں کی باہمی رضا مندی سے جھگڑا ختم کیا جاتا ہے (۱)۔

فقہ میں یہ بات طے شدہ ہے کہ صلح کی تین شکلیں ہوتی ہیں: پہلی صلح یہ ہے کہ مدعا علیہ مدعی کے دعویٰ کا اقرار کرے، دہریہ صلح یہ ہے کہ مدعا علیہ مدعی کے دعویٰ کا انکار کرے، تیسری صلح یہ ہے کہ مدعا علیہ مدعی کے دعویٰ کے بارے میں خاموش ہو نہ اقرار کرے نہ انکار کرے۔ پس صلح اقرار دعویٰ کی صورت میں ہو تو فی الواقعہ کے کسی حصہ پر مدعی اپنا دعویٰ چھوڑ دے اور باقی حصہ مدعا علیہ کو عطا کر دے، پس صلح کی یہ صورت ابراء کے مشابہ ہے۔ اس لئے کہ اس صورت میں حق کا بعض حصہ وصول کر لیا اور باقی سے یہی کر دینا ہے، عین صلح کی بدل کے لینے پر ہو تو یہ معاوضہ ہے۔

۱- یہی حال اس صورت کا ہے جبکہ صلح مدعا علیہ کے انکار کے ساتھ یا اس کے سکوت کے ساتھ ہو، اور اس میں مدعی کے حق کا کوئی حصہ ساتھ نہ لیا جا رہا ہو، یہ صلح مدعی کی نسبت سے حق کے بعض حصہ کی بہت ابراء ہے، اور مدعا علیہ کی نسبت سے اس پر واجب ہوئے والی قسم کا نفاذ یہ ہے، اور باہمی جھگڑے کو ختم کرنا ہے۔

۲- مالکیت میں سے اس چیز کی صلح کی دو قسمیں ہیں: صلح اقطاع اور صلح علی غرض (معاوضہ پر صلح)، یہی چیز صلح کی پہلی قسم کو مطلقاً جائز کہتے ہیں، اور دہریہ قسم کے بارے میں عین فی رائے یہ ہے کہ یہ صلح بھی جائز ہے الا یہ کہ کسی حرام کا ذریعہ ہو (۲)۔

(۱) سنن العرب (صلح)، درسا کی ۱۲۱، طبع استنبول۔

(۲) انوارین الکلیہ، ابن جزیری ص ۳۲۳ طبع تونس، الباب ۱۱، ابن رشد العنصر ص ۱۹۲ طبع تونس، کلیہ ۱۱، فی الدھن ص ۱۱۱، مثنیٰ الحجاج ص ۱۹۲، شرح المروض ص ۱۱۹، مثنیٰ الحجاج اور شرح المروض کے مضمون سے یہی صلح کی قہ میں شمار کیا ہے۔

(۱) الرسائل المروية لابن القيم ص ۱۲۱۔

(۲) اعلام الاعلام لابن عابدین ص ۶۲ (یہ رسالہ مجموعہ رسائل ابن عابدین میں شامل ہے)۔ المدون علی المشرع الکبیر ص ۱۱۱، لکھنؤ، الدار الفکر، ۱۳۶۶ھ۔

(۳) شرح المروض ص ۲۱۷، ۲۱۷، ۲۱۷۔

خفیہ اور بعض متبادل کے کام میں ہیں۔ ان کا بعض حصہ سناٹا کرنے کو
اہم بنا دیا گیا ہے، یہ درحقیقت نزوی اہم ہے، اور فقہاء شافعیہ میں
سے قاضی زریا انصاری نے لکھا ہے کہ صلح طویلہ (وہ صلح جس میں
مدعی اپنے دعویٰ سے کم پر صلح کرتا ہے) دراصل اہم ہے، اس لئے کہ
لفظ صلح اس بات کا پتہ دیتا ہے کہ مستحق شخص اپنے مدعی کے بدلہ میں
اس سے کم لینے پر راضی ہو گیا ہے (۱)۔

ح - ترک:

۱۱- لغت میں ترک کا ایک معنی اسقاط (ساتا کرنا) بھی ہے، کہا جاتا
ہے: ”ترک حقہ“ جب کوئی شخص اپنے حق ساتا کرے۔ ترک
کا اصطلاحی معنی لغوی معنی سے ملتا ہے (۲)۔

اہم سے ترک کا تعلق بعض شافیہ کی اس صورت سے معلوم ہوتا
ہے کہ اگر دین مدیون کو ترک کے لفظ کے ذریعہ سبھا یا جائے بیٹھے کہ
یہ کہے: ”میں نے دین چھوڑ دیا“، یا ”میں تم سے دین میں لوں گا“،
یہ نایہ اہم ہے، لیکن قاضی زریا نے یہ قول نقل کیا ہے کہ یہ صریح
اہم ہے، اور یہی قطعی رائے نووی اور مقرر کی ہے (۳)۔

ترک عموماً اسقاط کے لئے استعمال کیا جاتا ہے اس لئے کہ اس کا
حاصل وہی ہے جو اسقاط کا ہے اور اس پر اسقاطی کے احکام مرتب
ہوتے ہیں، اسی وجہ سے علامہ ربیع شافعی نے اسے ان الفاظ کی فہرست
میں رکھا ہے جن میں اسقاط قبول کا محتاج نہیں ہوتا جیسا کہ ان کے
نزدیک اہم کا حکم ہے درنحالیہ لفظ صلح قبول کا محتاج ہے (۴)۔

بعض فقہاء نے ضامن کی تعریف کی ہے: وہ جس کے ذمہ ثابت
ہوے، لے حق کو اپنے ذمہ لایا کرنا یا جس شخص کے ذمہ حق لازم
ہے سے حاضر روپے کی ذمہ داری قبول کرنا۔

ضامن اہم کے برعکس ہے، ضامن سے ذمہ کا مشغول ہونا معلوم
ہوتا ہے جبکہ اہم سے ذمہ کا خالی ہونا ظاہر ہوتا ہے، اہم اور ضامن
میں تضاد کے ہی رشتہ کی وجہ سے شافیہ نے اہم کے اکثر احکام ضامن
کے باب میں ذکر کئے ہیں (۱)۔

اسی کے ساتھ اہم کا ضامن سے ایک اور تعلق ہے، وہ یہ ہے کہ اہم
ضامن ساتا ہونے کے متعدد اسباب میں سے ایک سبب ہے، بلکہ اکثر
الزامات میں اہم کا دخل ہے اس اعتبار سے کہ اہم کے ذریعہ یہ
الزامات ساتا ہوتے ہیں، کیونکہ التزامات (ذمہ داریاں) یا ذمہ انگلی
سے ساتا ہوتے ہیں یہ مقاصد (بام بدلہ یا بالعامہ معاملہ کرے) کی
وجہ سے یہ اہم سے یہ اس طرح کی کسی نتیجہ سے (۲)۔

ز - دھڑ:

۱۰- دھڑ لغت میں جٹ، بنایا ساتا کرنا ہے (۳)۔

وہ دھڑ اصطلاحی دین کا کچھ حصہ یا پورا دین ساتا کرے کا نام ہے،
اس سے دھڑ معنوی طور پر اہم ہے، اسی لئے کبھی کبھی اہم پر دھڑ کا حلقہ
کڑ دیا جاتا ہے، میں اس میں یہ قول کی قید لگی ہوتی ہے یا بعض کی، اکثر
بیثباتہ دھڑ کا استعمال قیمت کے یک حصہ سے بری کرے پر ہوتا ہے، اور
پوری قیمت سے بری کرنے کے لئے اہم کا استعمال ہوتا ہے (۴)۔

(۱) شرح المروسی ۲/۳۹۴، مغنی المحتاج ۲/۱۹۸۔

(۲) مرشد النجاشی ۵: دفعہ ۱۹۵، اور اس کے بعد کی صفحات۔

(۳) المغر ۵: مادہ (دھڑ)۔

(۴) حاشیہ ابن ماجہ ۲/۳۳۸، فتاویٰ الہندیہ ۲/۳۷۳، المجتہد العربیۃ دفعہ

(۱) شرح المروسی ۲/۳۹۴۔

(۲) القاموس المحیط: مادہ (ترک)۔

(۳) المطبوعات المائیں ۳/۵۲، تحت المحتاج حاشیہ الشروانی ۲/۳۰۵، مجمع مدنی شرح

المروسی حاشیہ المربی ۲/۳۸۲، ۳۸۱، ۳۸۲۔

(۴) شرح المروسی مع حاشیہ المربی ۲/۳۱۵۔

کا ثامنہ ہے جس کا اس آیت میں حکم دیا گیا ہے: "بِإِذْنِ اللَّهِ يَتَصَدَّقُونَ بِالْعَلَلِ" (۱) (بیشک اللہ تعالیٰ انسان کا حکم دیتا ہے) اور حج دہل حدیث سے بھی یہ بات موکد ہوتی ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "عَلَى الْيَدِ مَا أَخَذْتَ حَتَّى تُؤَدِّيَهُ" (۲) (انسان نے جو ہرے سے جو چیز لی ہے وہ اس کے لئے لازم ہے جب تک کہ وہ اسے واپس نہ دے)۔ حج تعلیم کے باب میں اس کی ایک مثال یہ ہے کہ حج تعلیم میں بائع (فروختہ کرنے والا) اگر اس مال تمام کو تسکلی دینی کا وقت آیا ہے حاضراً نہ کہ بعداً تو وہی الذمہ ہو جائے تو خریدار کو مجبوراً یا جائے گا کہ اسے قبول کر لے یا مال تمام سے اسے بری کر دے، یہ موجب اختیار ہے (یعنی اسے یہ اختیار ہے کہ مال تمام کو قبول کرے یا اس سے بری کر دے)۔ اسی طرح اگر وہ شخص جو بوالید ہو یا ہے قرض خواہوں کو جو اس کا حق ہے اس کے ضمن سے اسے دے دے تو اس کو مجبوراً یا جائے گا کہ وہ اس کو نہیں یا اس قرض کو بری کر دے (۳)۔

وہ کبھی حرام ہوتا ہے، مثلاً اگر ایسی باطل معاملہ کے ضمن میں ہو، ہو، کیونکہ باطل معاملہ کو باقی رکھنا حرام ہے، اس کی تفصیل بطاوان اہل اہل کے دلیل میں آئے گی۔

اہل اہل صورت میں قمر وہ ہے جب کہ کوئی شخص مرض موت میں ہو اور اس حالت میں اپنے کسی وارث یا اجنبی شخص کو اپنے کل مال کے قبضہ سے بھی ریا د سے بری کر دے اور اس کے ورثاء اس کی اجازت دیں، اس اہل اہل کے مکروہ ہونے کی دلیل یہ ہے کہ اس میں ورثاء (۱) سورہ نحل ۹۰۔

(۲) حدیث: "عَلَى الْيَدِ مَا أَخَذْتَ"۔ اس کی روایت امام احمد بن حنبل، ابن ماجہ اور حاکم نے حضرت حسن بن سمرہ ابن جندب سے مرفوعاً کی ہے اور انور اور ترمذی نے اس سے ابن القاضی کے ساتھ کی ہے "عَلَى يَدِي" (یہاں تک کہ وہ اسے واپس نہ کرے)۔ سمرہ ابن جندب سے حضرت حسن کے تابع کے بارے میں اختلاف ہے (انصار الحدیث ص ۲۹۰ تا ۲۹۱)۔

(۳) اہل بی ۲۵۶/۲ شرح المروغی ۲۰۱/۲۔

وہ کبھی لفظ ترک کا طاق اپنے حق کو ساتوں بغیر اس کے استعمال سے باز نہ جانے پر ہوتا ہے، مثلاً بیوی کا اپنی باری کا حق ترک کر دینا اور ہماری بیوی کو یہ حق دے دینا، کیونکہ ایسی صورت میں اس کو رجوع کرنے اور تادمہ پنا حصہ شوم سے طلب کرنے کا حق باقی رہتا ہے۔

لفظ ترک کا شہادۃً استعمال دعویٰ کے سلسلہ میں ہوتا ہے، چنانچہ مدعی کی سب سے مشہور تعریف یہ ہے: "من ادّٰى ترک مبرک (یعنی مدعی وہ شخص ہے جو اگر اپنا دعویٰ ترک کر دے تو اس سے صرف نظر کر لیا جائے)۔ مدعی کو ترک دعویٰ کا اختیار اسی وقت تک ہوتا ہے جب تک کہ مدعا علیہ نے اس کے دعویٰ کا جواب نہ دیا ہو، اگر مدعا علیہ کی طرف سے جواب دعویٰ ہو چکا ہے تو مدعی کو ترک کا اختیار نہ ہوگا، کیونکہ کبھی کبھی ترک دعویٰ کا مقصد مدعا علیہ کو صحت دینا ہوتا ہے، لہذا مدعا علیہ کی طرف سے جواب دعویٰ کا مرحلہ گزرنے کے بعد مدعی کے اپنے دعویٰ پر برقرار رہنا ضروری ہوتا تاکہ دونوں کے درمیان رستہ کا فیصلہ ہو جائے، بعض فقہاء نے ایسی صورت میں مدعا علیہ کو اس معنی میں مدعا علیہ قرار دیا ہے کہ مدعا علیہ یہ دعویٰ کر رہا ہے کہ مدعی اس معاملہ میں اس سے باحق قرض کرتا ہے، لہذا مدعا علیہ کی طرف سے قرض کو روکنے کا مطالبہ ہوتا ہے (۱)۔

برہان کا شرعی حکم:

۱۲۔ اہل اہل فی الجملہ مشروع ہے، اس کے پانچ معروف شرعی احکام ہیں: اہل اہل صورت میں واجب ہوتا ہے جب کہ اس سے پہلے انسان پنا حق وصول کر چکا ہو، کیونکہ ایسی صورت میں اہل اہل اصل مستحق برائت کے لئے برائت کا اعتراف ہے، لہذا اہل اہل اس معاملہ میں

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ص ۳۱۹ طبع اول بوق۔

کے حق کا ضیاع ہے، جیسا کہ حضرت سعد بن ابی وقاصؓ نے سب اپنا پورا مال صدقہ بنا چاہا تو رسول اکرم ﷺ نے ان سے فرمایا: ”بک ان قدر ودر شک اعیاء حیر من ان ملوهم عاله یتکفون الماس“ (۱) (تم اپنے دینا کو مالدار چھوڑ کر مرہ یہ اس سے بہتر ہے کہ تم نہیں محتاج چھوڑ کر مرہ کہ وہ لوگوں کے سامنے ماتھو چھیدا میں)، البتہ ایک تہائی مال کی وصیت کرنے کی آپ ﷺ نے اجازت دی۔

۱۳- ستر وقات میں امراء کا حکم انتخاب کا ہوتا ہے، اسی لئے خطیب شریعتی لکھتے ہیں کہ ”امراء مطلوب ہے، اس لئے اس کے بارے میں وسعت رکھی گئی، یہ خلاف ضابطہ کے“ (۲) یہ اس لئے کہ امراء ایک قسم کا حساب ہے کیونکہ ستر وقات امراء کی وجہ سے ایسے تنگ دست شخص سے حق ساقط یا جاتا ہے جس کے کندھے پر دین کا بوجھ ہو، اور اگر کسی یہ شخص کو بری کیا جا رہا ہے جس کے لئے حق کی اورانگی دشوار نہیں تھی تو بھی اس قدم سے قرض خوار اور متروک کے درمیان الفت و محبت میں اضافہ ہوتا ہے، اس لئے یہ امراء بھی حسن سلوک اور نیکی سے خالی نہیں، امراء اس آیت کے دائرہ میں آتا ہے: ”وای

(۱) حدیث: ”انک ان ملو....“ اس حدیث کا کرا ہے جس کی روایت بخاری اور مسلم نے کی ہے (الملوک والمرجان ص ۹۹) صحیح کرمہ وزارت الاوقاف کویت۔

(۲) مفتی امجد ۲۴/۲۰۳، خطیب شریعتی نے مٹا دیا ہے کہ امراء میں وسعت ہی کی وجہ سے اس کی صحت کے لئے نیت اور قرینہ کی ضرورت نہیں ہوتی، قاضی رکیا نے اس جانب مٹا دیا ہے کہ امراء عقد میں ہے اس لئے اس میں وسعت رکھی گئی ہے (یہ خلاف قرینہ و قرینہ کے جو کہ حلوفہ پر مبنی ہے) اسی لئے امراء میں کوئی ذمہ داری نہیں ہوگی اور نہ اس میں اختیار ہوتا ہے جس شخص کو امراء کا وکیل بنایا گیا ہے مگر اسے دین کی مقدار نہیں معلوم ہے تو بھی کوئی حرج نہیں، امراء میں عہد کی کتابت بھی مستحکم ہوتے ہیں اور ان کی تشریح کی جاتی ہے، کچھ ان تمام باتوں میں امراء سے مختلف ہے (شرح المروض ۲/۲۳، تصنیف ۱۹۰۲ء)۔

کان ذو عسرة فظرة الى ميسرة وان تصدقوا حیو لکم ان ککم بعلیوں“ (۱) (اور اگر تنگ دست ہے، تو اس کے سے آسودہ حالی تک مصلحت ہے، اور اگر معاف کر دے تو تمہارے حق میں (اور) بہتر ہے اگر تم علم رکھتے ہو)، اس سلسلہ میں بہت سی حدیثیں آئی ہیں، انہیں میں سے ایک حضرت جابر بن عبد اللہؓ کی حدیث ہے جب امراء نے اپنے باپ کا قرض ”یا نیر“ حضرت معاویہ بن جابرؓ اور حضرت عتب بن مالکؓ کا واقعہ جہد و دواؤں تک دست ہو گئے تھے، اس لئے رسول اکرم ﷺ نے قرض خواروں کو پورا قرض یا قرض کے کچھ حصے اس سے ساقط کر دینے کی ترغیب دی (۲)۔

بعض ثانیہ نے اس بات کی صراحت کی ہے کہ تنگ دست کو بری کرنا یا قرض دینے سے افضل ہے، اور خوشحالی میں قرض دینا امراء سے افضل ہے (۳)۔

اوپر جن صورتوں کا تذکرہ ہوا ان کے علاوہ صورتوں میں امراء کا اصل حکم راست کا ہے جیسا کہ اس ذیل سے معائنات تصرفات میں (۱) سورہ بقرہ ۲۸۰۔

(۲) اس کی روایت بخاری بشرح امجدی ۱۶۰/۱۳ اور مسلم ۳۰/۵ کے کی ہے حدیث کعب بن مالکؓ ”ان النبی ﷺ حجرو علی معاذ بن وہبہ فی دین کان علیہ“ (رسول اکرم ﷺ نے حضرت معاذ کو اپنے مال میں تصرف کرنے سے روک دیا، اور ان کا مال اس دین کے سلسلہ میں فروخت کر دیا جو ان پر لازم تھا) کی روایت دارقطنی، تاجی اور حاکم نے کی ہے، حاکم نے اس حدیث کو صحیح قرار دیا ہے (میل الاوطار، ۵/۲۲۳ طبع مصریہ ۱۹۵۷ء)۔ حدیث جابرؓ قال جابر: ”فضل ابی وعبہ دین فقال النبی ﷺ هو ماء ان یقبلوا فموا حانطی ویمضوا ابی“ (حضرت جابر نے کہا میرے والد کل کر دئے گئے اور ان کے ذمہ دین تھا، رسول اللہ ﷺ نے قرض خواروں سے کہا کہ میرے باغ کی پیداوار تمہیں کر لیں اور میرے والد کو میری ذمہ دہ کر دیں) بخاری (۱۳/۶۰) طبع المیزان بیروت کے سے نیز دیکھئے میل الاوطار ۵/۲۸۸۔

(۳) اقلیو بی علی شرح المنہاج، ۲/۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴

بحث کا حکم ہے جو رسول اللہ ﷺ کی بعثت کے وقت لوگوں میں رائج تھے اور اس پر آپ ﷺ نے ان کو باقی رکھا، خصوصاً اس وقت جبکہ بری کرنے والا انکار کرنے والے سے اپنا حق حاصل کرنے سے عاجز ہو، کیونکہ اس صورت میں احسان کا محل نہ ہونے کی وجہ سے حساب کا موقع نہیں ہے۔

بر کے قسم :

۱۳۰۔ بعض مصنفین نے اہل اہل کی دو قسمیں کی ہیں: اہل اہل- قاطعہ اور اہل استیفاء۔ اہل اہل کے تمام کے تحت وہ حضرات اہل اہل کی پہلی قسم ہی پر بحث کرنا مناسب سمجھتے ہیں، کیونکہ اہل اہل کی دوسری قسم جو دراصل دہرے کے ذمہ ہے ثابت شدہ حق کے وصول کرنے اور اس پر قبضہ کرنے کا اعتراف ہے اہل اہل کی ایک قسم ہے، اہل اہل کی اس قسم کا شرع یہ ظاہر ہوتا ہے کہ قرض خواہ نے اُتر نیل کو ان الفاظ ”ہرمت الہی من المال“ کے ذریعہ بری کر دیا ہے تو نیل اور اصل مترہن دونوں مطالبہ سے بری ہو جائیں گے، اور نیل مترہن سے وصول کرے گا کیونکہ قرض خواہ کے قول ”ہرمت الہی من المال“ سے مراد قبضہ اور وصولی دلی برأت ہے، گویا اس نے یہ کہا کہ تم نے مجھے مال دیا، اس کے برعکس ”ترقرض خواہ نے نیل سے یہ کہا کہ ”ہرمت من المال“ (تم مال سے بری ہو گئے) یا ”ابرحک“ (میں سے تم کو بری یا) لفظ ”الہی“ کے بغیر اس سے یہ بات کہی تو نیل کو اصل مترہن سے اس مال کے وصول کرنے کا حق نہیں ہوگا، کیونکہ یہ اہل اہل قاطعہ ہے، اور یہ قبضہ کا مترہن نہیں ہے، اس مسئلہ میں کچھ حشاشہ تفصیل ہے، اس کا موقع لفظ کفالت ہے (۱)۔

اہل اہل- قاطعہ اور اہل اہل استیفاء کو ایک دہرے کا تقسیم ماننے کی

وجہ یہ ہے کہ اہل اہل اور اہل اہل دونوں کا مقصد یہ ہوتا ہے کہ جس کا تقاضا اور جملہ اہل اہل ہو جانے اور اس کے بعد مطالبہ کرنا جائز نہ رہے، لہذا دونوں کا مقصد ایک ہے ان سے دونوں کا مفہوم ایک دہرے سے مختلف ہونے کے باوجود ایک کی تعبیر دہرے سے کرائی جاتی ہے (۱)۔

اس تفصیل سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ یہ تقسیم دراصل اہل اہل کی تقسیم نہیں ہے بلکہ اہل اہل کے مقصود و اثر و ثمر کی تقسیم ہے، ورنہ تو اہل اہل (جس کی ایک قسم اہل اہل استیفاء بھی ہے) کی شرطیں، ارکان، اور اثرات اہل اہل سے مختلف ہیں، اہل اہل کیساں طور پر دین اور عین دونوں کا ہوتا ہے، جبکہ اہل اہل استیفاء دین کے ساتھ مخصوص ہے، جیسا کہ آئندہ آئے گا اور اس پر مستظاہر ”تنگلوی“ چاہی، کیونکہ اہل اہل استیفاء سے تعلق رکھنے والی بحثوں کی تفصیل کا مقام لفظ اہل اہل کی اصطلاح ہے۔

اہل اہل کی مذکورہ بالا تقسیم ہمیں صریح فقہ حنفی کے علاوہ کہیں ورنہ نہیں ملے گی، لیکن تمام نے اب ہم یہ میں ایسی صورتیں ملتی ہیں جن میں وہ ہرمت استیفاء اور ہرمت استیفاء میں فرق کرتے ہیں۔

اہل اہل کی ایک اور تقسیم اہل اہل کے لئے استعمال کئے جانے والے الفاظ کے عین کی بنا پر یہ ہے کہ اہل اہل خاص ہے یا عام، الفاظ اہل اہل کے عموم و خصوص کے اعتبار سے اہل اہل کے اہل اہل میں فرق پڑتا ہے، اس کی تفصیل ارکان اہل اہل پر بحث کرنے کے بعد افواہ اہل اہل کے عنوان کے تحت آئے گی۔

(۱) اعلام العلوم من رسائل ابن ماجہ بن ۱۰۶۲، جامع المصنفین ۳/۲، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳

میں استعمال نہ ہو تو دوسری طرف سے تسلیم ہے، اور جس کو بری یا گیا ہے اس کے لحاظ سے اسقاط ہے، کیونکہ اگر تسلیم اس اعتبار سے ہوتا ہے کہ ذریعہ مال ہے، اور اس کا مال ہونا اس شخص کے حق میں ہوتا ہے جو صاحب دین ہے کیونکہ مالیت کے حکام اسی کے حق میں ظاہر ہوتے ہیں، لہذا اس سے یہ نتیجہ نکلے گا کہ صرف پسند یعنی (بری کرنے والے) کا دین سے واقف ہونا ضروری ہوگا۔ دوسرے (مدعیوں) کی واقفیت شرط نہ ہونی چاہیے۔

۱۵-۱۶ میں اسقاط یا تسلیم کا غالب ہونا یہ دونوں کامسبوقی ہونا:

۱۶- فقہاء کے کلام سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ اگر کسی کے اندر اسقاط اور تسلیم دونوں معنی پائے جاتے ہیں، اور اگر کسی بعض صورتوں میں اسقاط کا پہلا غالب ہوتا ہے، بعض میں تسلیم کا پہلا، بعض صورتوں میں ایسی ہوتی ہیں جہاں اگر کسی کے موضوع کے اعتبار سے اسقاط تسلیم میں سے ایک کوئی پہلو متعین ہو جاتا ہے، مثلاً کسی کا کوئی سامان جو دوسرے کے پاس ہو اس سے بری کرنا، یہاں پر اگر تسلیم کے لئے ہے کیونکہ اعیان (سامان و شے) اسقاط (ساقط کرنے) کو قبول نہیں کرتیں، مگر جو دیون و عہدوں کے ذمہ ثابت ہوں ان میں دونوں معنی پائے جائیں گے، اسی وجہ سے ابن نجیم نے کہا ہے کہ دین سے بری کرنے میں تسلیم اور اسقاط دونوں کا مفہوم پایا جاتا ہے، جس امر میں تسلیم کا معنی غالب ہو اس کی مثال ابن نجیم نے اس طرح دی ہے کہ جس امر کو شرط پر معتق کرنا صحیح نہ ہو اور رد کرنے سے رد ہو جائے اس میں تسلیم کا معنی غالب ہوتا ہے (۱)۔

(۱) شرح لروض مع حاشی اربعی ۳۳۹ ص ۱۰۰

(۲) تجویب الشاہد انظار ابن نجیم ص ۸۴

۱۷- اسقاط کے سے ہے یا تسلیم کے لئے:

۱۵- اگر کسی کے بارے میں فقہاء کا ایک اختلاف یہ ہے کہ اگر حق ساقط کرنے کے لئے ہے یا مالک بنانے کے لئے، اس سلسلہ میں ایک ہی فقہی مذہب کے اقوال، احکام کی توجیہ و بیان میں مانع معارض ہیں، اس کے باوجود اس بارے میں فقہی مذہب کی ایک غالب رائے ہے اس کی تفصیل درج ذیل ہے:

پہلا رجحان: جمہور فقہ کا مسلک یہ ہے کہ اگر اپنا حق ساقط کرنے کے لئے ہے، مثلاً غنیمت کا مالک یا کسی کا بھی ایک قول یہی ہے۔ دنا بد کے رد میں بھی یہی قول راجح ہے سنی لکھتے ہیں کہ اگر اگر تسلیم (مالک بنانا) ہوتا تو عیاب سے بھی امر مستحب ہوتا۔

دوسرا رجحان: بعض فقہاء مثلاً غنیمت نقل یا ہے کہ اگر دین وجہ تسلیم ہے، بن مطلق حبلی۔ بھی بعض مسائل میں یہی بات نقل کی ہے، قاضی ذکر کیا کہتے ہیں: کہ اگر اگر چہ تسلیم ہے لیکن اس کا مقصد نہ حق ساقط کرنا ہے (۱)۔

تیسرا رجحان: بن مطلق حبلی نے یہ بھی نقل کیا ہے کہ فقہاء دنا بد کی ایک جماعت تین کے ساتھ امر کو تسلیم قرار دیتی ہے، وہ لوگ کہتے ہیں کہ اگر ہم یہ بات تسلیم بھی کریں کہ اگر اسقاط ہے تو کو یہ صورتحال یہ ہوتی کہ صاحب حق نے دوسرے شخص کو اس حق کا مالک بنا لیا پھر وہ حق ساقط ہو گیا (۲)۔

اس سلسلہ میں ایک درشتی بھی ہے، جسے فقہاء مثلاً غنیمت میں سے اس معانی سے اختیار کیا ہے، وہ یہ ہے کہ اگر اگر طلاق کے مقابلہ

(۱) تجویب الشاہد انظار ابن نجیم ص ۸۳ شرح لروض ص ۱۰۰ ص ۳۳۸، تصدیق ص ۳۳۶ ص ۳۳۷، الشاہد انظار للشیخ علی بن محمد ص ۱۸۹ طبع عیسیٰ الخلی، الدبوتی ص ۱۰ ص ۹۳، الفروع لابن مفلح ص ۱۹۳۔

(۲) الفروع لابن مفلح ص ۱۹۳۔

بعض حنبلی فقہاء نے اس امر کی مثال (جس میں اسقاط کا معنی غالب ہے) یہی ہے کہ کسی نے قسم کھائی کہ وہ ملاں شخص کو سہ نہیں کرے گا پھر اس نے اس شخص کو سہ کر دیا تو وہ جائز نہیں ہوگا۔ یونکہ سہ کی عین مالک ہونا ہے اور یہی سہ اسقاط ہے، ان حنبلی فقہاء نے یہ بات بھی سمجھی ہے کہ یہ مستحق زکاۃ کو، ین سے یہی کرنے سے رقاۃ نہیں ہوتی، یونکہ یہاں مالک ہونا نہیں پایا جا رہا ہے۔

قاضی زکریا نے امام نووی کی کتاب روضۃ الطالبین میں ان کا یہ قول نقل کیا ہے کہ رائج بات یہ ہے کہ امراء کا تملیک یا اسقاط ہونا ان مسائل میں سے ہے جن میں مطلقاً ترجیح نہیں دی جاسکتی بلکہ مسائل کے اعتبار سے دلیل کی قوت، وضع کے پیش نظر ترجیح مختلف ہوگی۔ یونکہ امراء اس اعتبار سے تملیک ہوتا ہے کہ ین مل ہو، ین د مال ہو صرف صاحب دین کے حق میں ہوتا ہے، کیونکہ مالیت کے احکام ہی کے حق میں ظاہر ہوتے ہیں۔

فقہاء مالکیہ کے نزدیک امراء میں تملیک کا پہا غالب ہونا اس سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ وہ امراء میں قبول کی شرط کو رائج قرار دیتے ہیں، جیسا کہ اس کی تفصیل آئندہ آئے گی (۱)۔

کچھ مسائل ایسے بھی ہیں جن میں اسقاط اور تملیک کو یکساں حیثیت حاصل ہے، انہیں مسائل میں سے ایک وہ ہے جس کی صراحت فقہاء وغیرہ سے یہ کی ہے کہ امراء اسقاط کے لئے اپنے مورث کے مدیون کو دین سے بری کیا اور بری کرتے وقت اس کو یہ علم نہیں ہے کہ اس کے مورث کا انتقال ہو چکا ہے، امراء کے بعد یہ بات معلوم ہوتی کہ وارث نے جس بقت امراء کیا تھا اس وقت اس کا مورث مر چکا تھا تو امراء کے اسقاط ہونے کے اعتبار سے یہ امراء صحیح ہوگا،

(۱) الفروع لا یصلح ص ۱۹۳، شرح الموضوع حواشی المجلد ۲/۳۸-۳۳۹،

القیادی ۲/۳۷۲، الدرر ۳/۹۹، ۳/۱۰۳

اور تملیک ہونے کے اعتبار سے بھی یہ امر صحیح ہوگا، یونکہ وارث مورث کی موت کا علم ہونے سے پہلے مورث کی کوئی چیز کی ماتحت فرہشت کرتا ہے اور بعد میں یہ بات ظاہر ہوتی ہے کہ جس وقت اس نے دو ترجیح فرہشت کی تھی اس کا مورث مر چکا تھا تو وارث کی طرف سے یہ صحیح مانی جائے گی جیسا کہ فقہاء نے اس کی صراحت کی ہے، تو زیر بحث مسئلہ میں امراء بدرجہ اولیٰ صحیح ہونا چاہئے۔

امراء کے تملیک یا اسقاط ہونے کے اعتبار سے اس کے حکم کا اختلاف:

۱۷۔ کبھی امراء کے اسقاط یا تملیک ہونے کے اعتبار سے اس کا حکم بدل جاتا ہے، اس کی ایک مثال یہ ہے جس کی صراحت فقہاء حنفیہ نے کی ہے کہ اگر قرض خوہ نے مقرض کو اس بات کا وکیل بنادیا کہ وہ قرض خوہ کی طرف سے اپنے آپ کو دین سے بری کر لے تو اگر اس پہا کا لحاظ یا جائے کہ امراء اسقاط ہے تو یہ وکیل ہونا صحیح ہوگا، ورنہ اگر اس پہلو کا لحاظ کیا جائے کہ امراء تملیک ہے تو یہ وکیل ہونا صحیح نہیں ہوگا، جیسے کہ اگر کوئی شخص دوسرے کو اس بات کا وکیل بنائے کہ میرا سامان اپنے ماتحت فرہشت کر، تو یہ وکیل صحیح نہیں ہوتی (۲)۔

امراء کے ارکان

تمہید:

۱۸۔ رکن کے معنی تر استعمال، مطابق کے اعتبار سے امراء کے چار ارکان ہیں، رکن کے معنی تر استعمال سے مراد یہ ہے کہ تمام وقیریہ اس سے کوئی شے جو درمیں آتی ہے ان سب کو اس چیز کا رکن قرار دیا جائے، خوہ وہ اس کی حقیقت کا جز ہو یا اس سے خارج ہو، مثلاً اس چیز

(۱) تجویب الشاہ مظاہر ص ۸۴

(۲) تجویب الشاہ مظاہر ص ۸۴

کے اطراف اور اس کا محل، جمہور فقہاء رکن کو ان کے نزدیک اور اس کے ارکان یہ ہیں: اہل اہل کے الفاظ، بری کرنے والا (یعنی صاحب حق یا قرض خواہ)، جس شخص کو بری کیا جا رہا ہے (یعنی یون)، جس چیز سے بری کیا جا رہا ہے (یعنی اہل کا محل خواہ دین ہو یا عین ہو یا حق)۔

فقہاء حنفیہ کے نزدیک اہل کا رکن تباہی اہل کے الفاظ ہیں، جہاں تک بری کرنے والے شخص اور بری کئے گئے شخص اور بری کی ہوئی چیز کا تعلق ہے تو یہ تینوں حنفیہ کے نزدیک عقد اہل کے اطراف ہیں رکاب نہیں جیسا کہ مذکور چکا۔

بر کے الفاظ:

۱۹- اہل کے الفاظ کے سلسلہ میں اصل بات یہ ہے کہ اس سے مراد یہاں قبول و قبول کا ایک ساتھ عقد میں پایا جاتا ہے، اور یہ ان تمام کے نزدیک ہے جو اہل کو قبول پر موقوف قرار دیتے ہیں، عین عین فقہاء کے نزدیک اہل کے لئے قبولیت شرط نہیں ہے ان کے نزدیک اہل کے الفاظ صرف ایجاب ہیں۔

ایجاب:

۲۰- اہل کا ایجاب سراسر الفاظ سے وجود میں آتا ہے جن سے یہ بات واضح ہوتی ہو کہ صاحب دین یون کے ذمہ لازم دین سے کنارہ کش ہو رہا ہے، عین ایجاب کے لئے جو لفظ استعمال کیا جائے اس کے لئے ضروری ہے کہ اہل کے اثر پر اس کی دلالت واضح ہو (یعنی اہل کے ذریعہ جس حق سے بری کیا جا رہا ہے اس حق کا ساتھ ہونا اس لفظ سے واضح ہو رہا ہو)، لہذا وہ لفظ جو اس مفہوم پر سرایت نہ کرے دلالت کرتا ہو بشرطیکہ لفظ کتابہ کے ساتھ واضح قرآن بھی

شامل ہوں ایسے لفظ سے اہل کا ایجاب وجود میں آتا ہے، خواہ اہل کا ایجاب مستقل طور پر آنے یا کسی دوسرے عقد کے ضمن میں تابع کی حیثیت سے آنے (۱)۔

ایجاب کی صحت کے لئے یہ بات ضروری ہے کہ ایجاب کا صیغہ ایسا ہو جس میں معاوضہ کا خیال مرے سے نہ پیدا جائے، نیز یہ بات نہ ظاہر ہوتی ہو کہ محض مطالبہ کو مؤخر کرنا مقصود ہے، مثلاً کسی نے کہا کہ میں نے آپ کو، یون سے اس شرط پر بری کیا کہ آپ مجھے فلاں چیز دیں۔ تو یہ دراصل اہل نہیں بلکہ مال کے بدلہ میں صلح ہے، اس سلسلہ میں مؤخر اس اذعاناف ہے جس کا بعد میں ذکر کیا جائے گا، اسی طرح اہل صاحب دین نے یہ کہا کہ میں نے تمہیں دین کی فوری ادائیگی سے بری یا تو یہ دین کو ساتھ کرنا میں ہے بلکہ مطالبہ دین کو مؤخر کرنا ہے۔

اہل مطلق میں بلا تعلق حق کا ساتھ کرنا ہی اہلیہ کے سے ہوتا ہے لہذا اسی خاص وقت تک کے سے بری کرنا (اہل، موقت) درست نہیں ہے، مثلاً کوئی شخص یہ کہے کہ میرا تمہارے ذمہ جو دین ہے اس سے میں نے تم کو ایک سال کے لئے بری کر دیا، یہ اہل، فقہاء شافعیہ کی سراسر احت کے مطابق درست نہیں ہے، اہل مطلق کی صورت میں شافعیہ کے مذاہب کے فقہاء نے عبارتوں کا حاصل بھی یہی ہے، اہل میں یہ قید لگانا کہ یہ اہل مطالبہ دین کو مؤخر کرنے کے سے ہے، اس قسم کا اہل اہل مطلق میں سے نہیں ہے اگرچہ اس نام نے سے

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ص ۵۶۲ طبع بلاق، الحکمہ ۲۰۰۳ء، ص ۳۴۷، ص ۳۴۸، ص ۳۴۹، ص ۳۵۰، ص ۳۵۱، ص ۳۵۲، ص ۳۵۳، ص ۳۵۴، ص ۳۵۵، ص ۳۵۶، ص ۳۵۷، ص ۳۵۸، ص ۳۵۹، ص ۳۶۰، ص ۳۶۱، ص ۳۶۲، ص ۳۶۳، ص ۳۶۴، ص ۳۶۵، ص ۳۶۶، ص ۳۶۷، ص ۳۶۸، ص ۳۶۹، ص ۳۷۰، ص ۳۷۱، ص ۳۷۲، ص ۳۷۳، ص ۳۷۴، ص ۳۷۵، ص ۳۷۶، ص ۳۷۷، ص ۳۷۸، ص ۳۷۹، ص ۳۸۰، ص ۳۸۱، ص ۳۸۲، ص ۳۸۳، ص ۳۸۴، ص ۳۸۵، ص ۳۸۶، ص ۳۸۷، ص ۳۸۸، ص ۳۸۹، ص ۳۹۰، ص ۳۹۱، ص ۳۹۲، ص ۳۹۳، ص ۳۹۴، ص ۳۹۵، ص ۳۹۶، ص ۳۹۷، ص ۳۹۸، ص ۳۹۹، ص ۴۰۰، ص ۴۰۱، ص ۴۰۲، ص ۴۰۳، ص ۴۰۴، ص ۴۰۵، ص ۴۰۶، ص ۴۰۷، ص ۴۰۸، ص ۴۰۹، ص ۴۱۰، ص ۴۱۱، ص ۴۱۲، ص ۴۱۳، ص ۴۱۴، ص ۴۱۵، ص ۴۱۶، ص ۴۱۷، ص ۴۱۸، ص ۴۱۹، ص ۴۲۰، ص ۴۲۱، ص ۴۲۲، ص ۴۲۳، ص ۴۲۴، ص ۴۲۵، ص ۴۲۶، ص ۴۲۷، ص ۴۲۸، ص ۴۲۹، ص ۴۳۰، ص ۴۳۱، ص ۴۳۲، ص ۴۳۳، ص ۴۳۴، ص ۴۳۵، ص ۴۳۶، ص ۴۳۷، ص ۴۳۸، ص ۴۳۹، ص ۴۴۰، ص ۴۴۱، ص ۴۴۲، ص ۴۴۳، ص ۴۴۴، ص ۴۴۵، ص ۴۴۶، ص ۴۴۷، ص ۴۴۸، ص ۴۴۹، ص ۴۵۰، ص ۴۵۱، ص ۴۵۲، ص ۴۵۳، ص ۴۵۴، ص ۴۵۵، ص ۴۵۶، ص ۴۵۷، ص ۴۵۸، ص ۴۵۹، ص ۴۶۰، ص ۴۶۱، ص ۴۶۲، ص ۴۶۳، ص ۴۶۴، ص ۴۶۵، ص ۴۶۶، ص ۴۶۷، ص ۴۶۸، ص ۴۶۹، ص ۴۷۰، ص ۴۷۱، ص ۴۷۲، ص ۴۷۳، ص ۴۷۴، ص ۴۷۵، ص ۴۷۶، ص ۴۷۷، ص ۴۷۸، ص ۴۷۹، ص ۴۸۰، ص ۴۸۱، ص ۴۸۲، ص ۴۸۳، ص ۴۸۴، ص ۴۸۵، ص ۴۸۶، ص ۴۸۷، ص ۴۸۸، ص ۴۸۹، ص ۴۹۰، ص ۴۹۱، ص ۴۹۲، ص ۴۹۳، ص ۴۹۴، ص ۴۹۵، ص ۴۹۶، ص ۴۹۷، ص ۴۹۸، ص ۴۹۹، ص ۵۰۰، ص ۵۰۱، ص ۵۰۲، ص ۵۰۳، ص ۵۰۴، ص ۵۰۵، ص ۵۰۶، ص ۵۰۷، ص ۵۰۸، ص ۵۰۹، ص ۵۱۰، ص ۵۱۱، ص ۵۱۲، ص ۵۱۳، ص ۵۱۴، ص ۵۱۵، ص ۵۱۶، ص ۵۱۷، ص ۵۱۸، ص ۵۱۹، ص ۵۲۰، ص ۵۲۱، ص ۵۲۲، ص ۵۲۳، ص ۵۲۴، ص ۵۲۵، ص ۵۲۶، ص ۵۲۷، ص ۵۲۸، ص ۵۲۹، ص ۵۳۰، ص ۵۳۱، ص ۵۳۲، ص ۵۳۳، ص ۵۳۴، ص ۵۳۵، ص ۵۳۶، ص ۵۳۷، ص ۵۳۸، ص ۵۳۹، ص ۵۴۰، ص ۵۴۱، ص ۵۴۲، ص ۵۴۳، ص ۵۴۴، ص ۵۴۵، ص ۵۴۶، ص ۵۴۷، ص ۵۴۸، ص ۵۴۹، ص ۵۵۰، ص ۵۵۱، ص ۵۵۲، ص ۵۵۳، ص ۵۵۴، ص ۵۵۵، ص ۵۵۶، ص ۵۵۷، ص ۵۵۸، ص ۵۵۹، ص ۵۶۰، ص ۵۶۱، ص ۵۶۲، ص ۵۶۳، ص ۵۶۴، ص ۵۶۵، ص ۵۶۶، ص ۵۶۷، ص ۵۶۸، ص ۵۶۹، ص ۵۷۰، ص ۵۷۱، ص ۵۷۲، ص ۵۷۳، ص ۵۷۴، ص ۵۷۵، ص ۵۷۶، ص ۵۷۷، ص ۵۷۸، ص ۵۷۹، ص ۵۸۰، ص ۵۸۱، ص ۵۸۲، ص ۵۸۳، ص ۵۸۴، ص ۵۸۵، ص ۵۸۶، ص ۵۸۷، ص ۵۸۸، ص ۵۸۹، ص ۵۹۰، ص ۵۹۱، ص ۵۹۲، ص ۵۹۳، ص ۵۹۴، ص ۵۹۵، ص ۵۹۶، ص ۵۹۷، ص ۵۹۸، ص ۵۹۹، ص ۶۰۰، ص ۶۰۱، ص ۶۰۲، ص ۶۰۳، ص ۶۰۴، ص ۶۰۵، ص ۶۰۶، ص ۶۰۷، ص ۶۰۸، ص ۶۰۹، ص ۶۱۰، ص ۶۱۱، ص ۶۱۲، ص ۶۱۳، ص ۶۱۴، ص ۶۱۵، ص ۶۱۶، ص ۶۱۷، ص ۶۱۸، ص ۶۱۹، ص ۶۲۰، ص ۶۲۱، ص ۶۲۲، ص ۶۲۳، ص ۶۲۴، ص ۶۲۵، ص ۶۲۶، ص ۶۲۷، ص ۶۲۸، ص ۶۲۹، ص ۶۳۰، ص ۶۳۱، ص ۶۳۲، ص ۶۳۳، ص ۶۳۴، ص ۶۳۵، ص ۶۳۶، ص ۶۳۷، ص ۶۳۸، ص ۶۳۹، ص ۶۴۰، ص ۶۴۱، ص ۶۴۲، ص ۶۴۳، ص ۶۴۴، ص ۶۴۵، ص ۶۴۶، ص ۶۴۷، ص ۶۴۸، ص ۶۴۹، ص ۶۵۰، ص ۶۵۱، ص ۶۵۲، ص ۶۵۳، ص ۶۵۴، ص ۶۵۵، ص ۶۵۶، ص ۶۵۷، ص ۶۵۸، ص ۶۵۹، ص ۶۶۰، ص ۶۶۱، ص ۶۶۲، ص ۶۶۳، ص ۶۶۴، ص ۶۶۵، ص ۶۶۶، ص ۶۶۷، ص ۶۶۸، ص ۶۶۹، ص ۶۷۰، ص ۶۷۱، ص ۶۷۲، ص ۶۷۳، ص ۶۷۴، ص ۶۷۵، ص ۶۷۶، ص ۶۷۷، ص ۶۷۸، ص ۶۷۹، ص ۶۸۰، ص ۶۸۱، ص ۶۸۲، ص ۶۸۳، ص ۶۸۴، ص ۶۸۵، ص ۶۸۶، ص ۶۸۷، ص ۶۸۸، ص ۶۸۹، ص ۶۹۰، ص ۶۹۱، ص ۶۹۲، ص ۶۹۳، ص ۶۹۴، ص ۶۹۵، ص ۶۹۶، ص ۶۹۷، ص ۶۹۸، ص ۶۹۹، ص ۷۰۰، ص ۷۰۱، ص ۷۰۲، ص ۷۰۳، ص ۷۰۴، ص ۷۰۵، ص ۷۰۶، ص ۷۰۷، ص ۷۰۸، ص ۷۰۹، ص ۷۱۰، ص ۷۱۱، ص ۷۱۲، ص ۷۱۳، ص ۷۱۴، ص ۷۱۵، ص ۷۱۶، ص ۷۱۷، ص ۷۱۸، ص ۷۱۹، ص ۷۲۰، ص ۷۲۱، ص ۷۲۲، ص ۷۲۳، ص ۷۲۴، ص ۷۲۵، ص ۷۲۶، ص ۷۲۷، ص ۷۲۸، ص ۷۲۹، ص ۷۳۰، ص ۷۳۱، ص ۷۳۲، ص ۷۳۳، ص ۷۳۴، ص ۷۳۵، ص ۷۳۶، ص ۷۳۷، ص ۷۳۸، ص ۷۳۹، ص ۷۴۰، ص ۷۴۱، ص ۷۴۲، ص ۷۴۳، ص ۷۴۴، ص ۷۴۵، ص ۷۴۶، ص ۷۴۷، ص ۷۴۸، ص ۷۴۹، ص ۷۵۰، ص ۷۵۱، ص ۷۵۲، ص ۷۵۳، ص ۷۵۴، ص ۷۵۵، ص ۷۵۶، ص ۷۵۷، ص ۷۵۸، ص ۷۵۹، ص ۷۶۰، ص ۷۶۱، ص ۷۶۲، ص ۷۶۳، ص ۷۶۴، ص ۷۶۵، ص ۷۶۶، ص ۷۶۷، ص ۷۶۸، ص ۷۶۹، ص ۷۷۰، ص ۷۷۱، ص ۷۷۲، ص ۷۷۳، ص ۷۷۴، ص ۷۷۵، ص ۷۷۶، ص ۷۷۷، ص ۷۷۸، ص ۷۷۹، ص ۷۸۰، ص ۷۸۱، ص ۷۸۲، ص ۷۸۳، ص ۷۸۴، ص ۷۸۵، ص ۷۸۶، ص ۷۸۷، ص ۷۸۸، ص ۷۸۹، ص ۷۹۰، ص ۷۹۱، ص ۷۹۲، ص ۷۹۳، ص ۷۹۴، ص ۷۹۵، ص ۷۹۶، ص ۷۹۷، ص ۷۹۸، ص ۷۹۹، ص ۸۰۰، ص ۸۰۱، ص ۸۰۲، ص ۸۰۳، ص ۸۰۴، ص ۸۰۵، ص ۸۰۶، ص ۸۰۷، ص ۸۰۸، ص ۸۰۹، ص ۸۱۰، ص ۸۱۱، ص ۸۱۲، ص ۸۱۳، ص ۸۱۴، ص ۸۱۵، ص ۸۱۶، ص ۸۱۷، ص ۸۱۸، ص ۸۱۹، ص ۸۲۰، ص ۸۲۱، ص ۸۲۲، ص ۸۲۳، ص ۸۲۴، ص ۸۲۵، ص ۸۲۶، ص ۸۲۷، ص ۸۲۸، ص ۸۲۹، ص ۸۳۰، ص ۸۳۱، ص ۸۳۲، ص ۸۳۳، ص ۸۳۴، ص ۸۳۵، ص ۸۳۶، ص ۸۳۷، ص ۸۳۸، ص ۸۳۹، ص ۸۴۰، ص ۸۴۱، ص ۸۴۲، ص ۸۴۳، ص ۸۴۴، ص ۸۴۵، ص ۸۴۶، ص ۸۴۷، ص ۸۴۸، ص ۸۴۹، ص ۸۵۰، ص ۸۵۱، ص ۸۵۲، ص ۸۵۳، ص ۸۵۴، ص ۸۵۵، ص ۸۵۶، ص ۸۵۷، ص ۸۵۸، ص ۸۵۹، ص ۸۶۰، ص ۸۶۱، ص ۸۶۲، ص ۸۶۳، ص ۸۶۴، ص ۸۶۵، ص ۸۶۶، ص ۸۶۷، ص ۸۶۸، ص ۸۶۹، ص ۸۷۰، ص ۸۷۱، ص ۸۷۲، ص ۸۷۳، ص ۸۷۴، ص ۸۷۵، ص ۸۷۶، ص ۸۷۷، ص ۸۷۸، ص ۸۷۹، ص ۸۸۰، ص ۸۸۱، ص ۸۸۲، ص ۸۸۳، ص ۸۸۴، ص ۸۸۵، ص ۸۸۶، ص ۸۸۷، ص ۸۸۸، ص ۸۸۹، ص ۸۹۰، ص ۸۹۱، ص ۸۹۲، ص ۸۹۳، ص ۸۹۴، ص ۸۹۵، ص ۸۹۶، ص ۸۹۷، ص ۸۹۸، ص ۸۹۹، ص ۹۰۰، ص ۹۰۱، ص ۹۰۲، ص ۹۰۳، ص ۹۰۴، ص ۹۰۵، ص ۹۰۶، ص ۹۰۷، ص ۹۰۸، ص ۹۰۹، ص ۹۱۰، ص ۹۱۱، ص ۹۱۲، ص ۹۱۳، ص ۹۱۴، ص ۹۱۵، ص ۹۱۶، ص ۹۱۷، ص ۹۱۸، ص ۹۱۹، ص ۹۲۰، ص ۹۲۱، ص ۹۲۲، ص ۹۲۳، ص ۹۲۴، ص ۹۲۵، ص ۹۲۶، ص ۹۲۷، ص ۹۲۸، ص ۹۲۹، ص ۹۳۰، ص ۹۳۱، ص ۹۳۲، ص ۹۳۳، ص ۹۳۴، ص ۹۳۵، ص ۹۳۶، ص ۹۳۷، ص ۹۳۸، ص ۹۳۹، ص ۹۴۰، ص ۹۴۱، ص ۹۴۲، ص ۹۴۳، ص ۹۴۴، ص ۹۴۵، ص ۹۴۶، ص ۹۴۷، ص ۹۴۸، ص ۹۴۹، ص ۹۵۰، ص ۹۵۱، ص ۹۵۲، ص ۹۵۳، ص ۹۵۴، ص ۹۵۵، ص ۹۵۶، ص ۹۵۷، ص ۹۵۸، ص ۹۵۹، ص ۹۶۰، ص ۹۶۱، ص ۹۶۲، ص ۹۶۳، ص ۹۶۴، ص ۹۶۵، ص ۹۶۶، ص ۹۶۷، ص ۹۶۸، ص ۹۶۹، ص ۹۷۰، ص ۹۷۱، ص ۹۷۲، ص ۹۷۳، ص ۹۷۴، ص ۹۷۵، ص ۹۷۶، ص ۹۷۷، ص ۹۷۸، ص ۹۷۹، ص ۹۸۰، ص ۹۸۱، ص ۹۸۲، ص ۹۸۳، ص ۹۸۴، ص ۹۸۵، ص ۹۸۶، ص ۹۸۷، ص ۹۸۸، ص ۹۸۹، ص ۹۹۰، ص ۹۹۱، ص ۹۹۲، ص ۹۹۳، ص ۹۹۴، ص ۹۹۵، ص ۹۹۶، ص ۹۹۷، ص ۹۹۸، ص ۹۹۹، ص ۱۰۰۰، ص ۱۰۰۱، ص ۱۰۰۲، ص ۱۰۰۳، ص ۱۰۰۴، ص ۱۰۰۵، ص ۱۰۰۶، ص ۱۰۰۷، ص ۱۰۰۸، ص ۱۰۰۹، ص ۱۰۱۰، ص ۱۰۱۱، ص ۱۰۱۲، ص ۱۰۱۳، ص ۱۰۱۴، ص ۱۰۱۵، ص ۱۰۱۶، ص ۱۰۱۷، ص ۱۰۱۸، ص ۱۰۱۹، ص ۱۰۲۰، ص ۱۰۲۱، ص ۱۰۲۲، ص ۱۰۲۳، ص ۱۰۲۴، ص ۱۰۲۵، ص ۱۰۲۶، ص ۱۰۲۷، ص ۱۰۲۸، ص ۱۰۲۹، ص ۱۰۳۰، ص ۱۰۳۱، ص ۱۰۳۲، ص ۱۰۳۳، ص ۱۰۳۴، ص ۱۰۳۵، ص ۱۰۳۶، ص ۱۰۳۷، ص ۱۰۳۸، ص ۱۰۳۹، ص ۱۰۴۰، ص ۱۰۴۱، ص ۱۰۴۲، ص ۱۰۴۳، ص ۱۰۴۴، ص ۱۰۴۵، ص ۱۰۴۶، ص ۱۰۴۷، ص ۱۰۴۸، ص ۱۰۴۹، ص ۱۰۵۰، ص ۱۰۵۱، ص ۱۰۵۲، ص ۱۰۵۳، ص ۱۰۵۴، ص ۱۰۵۵، ص ۱۰۵۶، ص ۱۰۵۷، ص ۱۰۵۸، ص ۱۰۵۹، ص ۱۰۶۰، ص ۱۰۶۱، ص ۱۰۶۲، ص ۱۰۶۳، ص ۱۰۶۴، ص ۱۰۶۵، ص ۱۰۶۶، ص ۱۰۶۷، ص ۱۰۶۸، ص ۱۰۶۹، ص ۱۰۷۰، ص ۱۰۷۱، ص ۱۰۷۲، ص ۱۰۷۳، ص ۱۰۷۴، ص ۱۰۷۵، ص ۱۰۷۶، ص ۱۰۷۷، ص ۱۰۷۸، ص ۱۰۷۹، ص ۱۰۸۰، ص ۱۰۸۱، ص ۱۰۸۲، ص ۱۰۸۳، ص ۱۰۸۴، ص ۱۰۸۵، ص ۱۰۸۶، ص ۱۰۸۷، ص ۱۰۸۸، ص ۱۰۸۹، ص ۱۰۹۰، ص ۱۰۹۱، ص ۱۰۹۲، ص ۱۰۹۳، ص ۱۰۹۴، ص ۱۰۹۵، ص ۱۰۹۶، ص ۱۰۹۷، ص ۱۰۹۸، ص ۱۰۹۹، ص ۱۱۰۰، ص ۱۱۰۱، ص ۱۱۰۲، ص ۱۱۰۳، ص ۱۱۰۴، ص ۱۱۰۵، ص ۱۱۰۶، ص ۱۱۰۷، ص ۱۱۰۸، ص ۱۱۰۹، ص ۱۱۱۰، ص ۱۱۱۱، ص ۱۱۱۲، ص ۱۱۱۳، ص ۱۱۱۴، ص ۱۱۱۵، ص ۱۱۱۶، ص ۱۱۱۷، ص ۱۱۱۸، ص ۱۱۱۹، ص ۱۱۲۰، ص ۱۱۲۱، ص ۱۱۲۲، ص ۱۱۲۳، ص ۱۱۲۴، ص ۱۱۲۵، ص ۱۱۲۶، ص ۱۱۲۷، ص ۱۱۲۸، ص ۱۱۲۹، ص ۱۱۳۰، ص ۱۱۳۱، ص ۱۱۳۲، ص ۱۱۳۳، ص ۱۱۳۴، ص ۱۱۳۵، ص ۱۱۳۶، ص ۱۱۳۷، ص ۱۱۳۸، ص ۱۱۳۹، ص ۱۱۴۰، ص ۱۱۴۱، ص ۱۱۴۲، ص ۱۱۴۳، ص ۱۱۴۴، ص ۱۱۴۵، ص ۱۱۴۶، ص ۱۱۴۷، ص ۱۱۴۸، ص ۱۱۴۹، ص ۱۱۵۰، ص ۱۱۵۱، ص ۱۱۵۲، ص ۱۱۵۳، ص ۱۱۵۴، ص ۱۱۵۵، ص ۱۱۵۶، ص ۱۱۵۷، ص ۱۱۵۸، ص ۱۱۵۹، ص ۱۱۶۰، ص ۱۱۶۱، ص ۱۱۶۲، ص ۱۱۶۳، ص ۱۱۶۴، ص ۱۱۶۵، ص ۱۱۶۶، ص ۱۱۶۷، ص ۱۱۶۸، ص ۱۱۶۹، ص ۱۱۷۰، ص ۱۱۷۱، ص ۱۱۷۲، ص ۱۱۷۳، ص ۱۱۷۴، ص ۱۱۷۵، ص ۱۱۷۶، ص ۱۱۷۷، ص ۱۱۷۸، ص ۱۱۷۹، ص ۱۱۸۰، ص ۱۱۸۱، ص ۱۱۸۲، ص ۱۱۸۳، ص ۱۱۸۴، ص ۱۱۸۵، ص ۱۱۸۶، ص ۱۱۸۷، ص ۱۱۸۸، ص ۱۱۸۹، ص ۱۱۹۰، ص ۱۱۹۱، ص ۱۱۹۲، ص ۱۱۹۳، ص ۱۱۹۴، ص ۱۱۹۵، ص ۱۱۹۶، ص ۱۱۹۷، ص ۱۱۹۸، ص ۱۱۹۹، ص ۱۲۰۰، ص ۱۲۰۱، ص ۱۲۰۲، ص ۱۲۰۳، ص ۱۲۰۴، ص ۱۲۰۵، ص ۱۲۰۶، ص ۱۲۰۷، ص ۱۲۰۸، ص ۱۲۰۹، ص ۱۲۱۰، ص ۱۲۱۱، ص ۱۲۱۲، ص ۱۲۱۳، ص ۱۲۱۴، ص ۱۲۱۵، ص ۱۲۱۶، ص ۱۲۱۷، ص ۱۲۱۸، ص ۱۲۱۹، ص ۱۲۲۰، ص ۱۲۲۱، ص ۱۲۲۲، ص ۱۲۲۳، ص ۱۲۲۴، ص ۱۲۲۵، ص ۱۲۲۶، ص ۱۲۲۷، ص ۱۲۲۸، ص ۱۲۲۹، ص ۱۲۳۰، ص ۱۲۳۱، ص ۱۲۳۲، ص ۱۲۳۳، ص ۱۲۳۴، ص ۱۲۳۵، ص ۱۲۳۶، ص ۱۲۳۷، ص ۱۲۳۸، ص ۱۲۳۹، ص ۱۲۴۰، ص ۱۲۴۱، ص ۱۲۴۲، ص ۱۲۴۳، ص ۱۲۴۴، ص ۱۲۴۵، ص ۱۲۴۶، ص ۱۲۴۷، ص ۱۲۴۸، ص ۱۲۴۹، ص ۱۲۵۰، ص ۱۲۵۱، ص ۱۲۵۲، ص ۱۲۵۳، ص ۱۲۵۴، ص ۱۲۵۵، ص ۱۲۵۶، ص ۱۲۵۷، ص ۱۲۵۸، ص ۱۲۵۹، ص ۱۲۶۰، ص ۱۲۶۱، ص ۱۲۶۲، ص ۱۲۶۳، ص ۱۲۶۴، ص ۱۲۶۵، ص ۱۲۶۶، ص ۱۲۶۷، ص ۱۲۶۸، ص ۱۲۶۹، ص ۱۲۷۰، ص ۱۲۷۱، ص ۱۲۷۲، ص ۱۲۷۳، ص ۱۲۷۴، ص ۱۲۷۵، ص ۱۲۷۶، ص ۱۲۷۷، ص ۱۲۷۸، ص ۱۲۷۹، ص ۱۲۸۰، ص ۱۲۸۱، ص ۱۲۸۲، ص ۱۲۸۳، ص ۱۲۸۴، ص ۱۲۸۵، ص ۱۲۸۶، ص ۱۲۸۷، ص ۱۲۸۸، ص ۱۲۸۹، ص ۱۲۹۰، ص ۱۲۹۱، ص ۱۲۹۲، ص ۱۲۹۳، ص ۱۲۹۴، ص ۱۲۹۵، ص ۱۲۹۶، ص ۱۲۹۷، ص ۱۲۹۸، ص ۱۲۹۹، ص ۱۳۰۰، ص ۱۳۰۱، ص ۱۳۰۲، ص ۱۳۰۳، ص ۱۳۰۴، ص ۱۳۰۵، ص ۱۳۰۶، ص ۱۳۰۷، ص ۱۳۰۸، ص ۱۳۰۹، ص ۱۳۱۰، ص ۱۳۱۱، ص ۱۳۱۲، ص ۱۳۱۳، ص ۱۳۱۴، ص ۱۳۱۵، ص ۱۳۱۶، ص ۱۳۱۷، ص ۱۳۱۸، ص ۱۳۱۹، ص ۱۳۲۰، ص ۱۳۲۱، ص ۱۳۲۲، ص ۱۳۲۳، ص ۱۳۲۴، ص ۱۳۲۵، ص ۱۳۲۶، ص ۱۳۲۷، ص ۱۳۲۸، ص ۱۳۲۹، ص ۱۳۳۰، ص ۱۳۳۱، ص ۱۳۳۲، ص ۱۳۳۳، ص ۱۳۳۴، ص ۱۳۳۵، ص ۱۳۳۶، ص ۱۳۳۷، ص ۱۳۳۸، ص ۱۳۳۹، ص ۱۳۴۰، ص ۱۳۴۱، ص ۱۳۴۲، ص ۱۳۴۳، ص ۱۳۴۴، ص ۱۳۴۵، ص ۱۳۴۶، ص ۱۳۴۷، ص ۱۳۴۸، ص ۱۳۴۹، ص ۱۳۵۰، ص ۱۳۵۱، ص ۱۳۵۲، ص ۱۳۵۳، ص ۱۳۵۴، ص ۱۳۵۵، ص ۱۳۵۶، ص ۱۳۵۷، ص ۱۳۵۸، ص ۱۳۵۹، ص ۱۳۶۰، ص ۱۳۶۱، ص ۱۳۶۲، ص ۱۳۶۳، ص ۱۳۶۴، ص ۱۳۶۵، ص ۱۳۶۶، ص ۱۳۶۷، ص ۱۳۶۸، ص ۱۳۶۹، ص ۱۳۷۰، ص ۱۳۷۱، ص ۱۳۷۲، ص ۱۳۷۳، ص ۱۳۷۴، ص ۱۳۷۵، ص ۱۳۷۶، ص ۱۳۷۷، ص ۱۳۷۸، ص ۱۳۷۹، ص ۱۳۸۰، ص ۱۳۸۱، ص ۱۳۸۲، ص ۱۳۸۳، ص ۱۳۸۴، ص ۱۳۸۵، ص ۱۳۸۶، ص ۱۳۸۷، ص ۱۳۸۸، ص ۱۳۸۹، ص ۱۳۹۰، ص ۱۳۹۱، ص ۱۳۹۲، ص ۱۳۹۳، ص ۱۳۹۴، ص ۱۳۹۵، ص ۱۳۹۶، ص ۱۳۹۷، ص ۱۳۹۸، ص ۱۳۹۹، ص ۱۴۰۰، ص ۱۴۰۱، ص ۱۴۰۲، ص ۱۴۰۳، ص ۱۴۰۴، ص ۱۴۰۵، ص ۱۴۰۶، ص ۱۴۰۷، ص ۱۴۰۸، ص ۱۴۰۹، ص ۱۴۱۰، ص ۱۴۱۱، ص ۱۴۱۲، ص ۱۴۱۳، ص ۱۴۱۴، ص ۱۴۱۵، ص ۱۴۱۶، ص ۱۴۱۷، ص ۱۴۱۸، ص ۱۴۱۹، ص ۱۴۲۰، ص ۱۴۲۱، ص ۱۴۲۲، ص ۱۴۲۳، ص ۱۴۲۴، ص ۱۴۲۵، ص ۱۴۲۶، ص ۱۴۲۷، ص ۱۴۲۸، ص ۱۴۲۹، ص ۱۴۳۰، ص ۱۴۳۱، ص ۱۴۳۲، ص ۱۴۳۳، ص ۱۴۳۴، ص ۱۴۳۵، ص ۱۴۳۶، ص ۱۴۳۷، ص ۱۴۳۸، ص ۱۴۳۹، ص ۱۴۴۰، ص ۱۴۴۱، ص ۱۴۴۲، ص ۱۴۴۳، ص ۱۴۴۴، ص ۱۴۴۵، ص ۱۴۴۶، ص ۱۴۴۷، ص ۱۴۴۸، ص ۱۴۴۹، ص ۱۴۵۰، ص ۱۴۵۱، ص ۱۴۵۲، ص ۱۴۵۳، ص ۱۴۵۴، ص ۱۴۵۵، ص ۱۴۵۶، ص ۱۴۵۷، ص ۱۴۵۸، ص ۱۴۵۹، ص ۱۴۶۰، ص ۱۴۶۱، ص ۱۴۶۲، ص ۱۴۶۳، ص ۱۴۶۴، ص ۱۴۶۵، ص ۱۴۶۶، ص ۱۴۶۷، ص ۱۴۶۸، ص ۱۴۶۹، ص ۱

میں نے اس وقت کا مویا ہے (۱)۔

جس طرح ہم اقوال کے ذریعہ ہوتا ہے اسی طرح ایسی تحریر سے جسے علامتوں و رعنائیوں کے ذریعہ واضح کر دیا گیا ہو، پورا یہ اشارہ کے ذریعہ جس سے ہم اس مفہوم سمجھا جائے اس شے کے ساتھ جن کی تفصیل کے مقدم پر مبنی ہے۔

۲۱- لفظ اہمہ کے ذریعہ مقدمہ، باہجاء و جود میں آنے پر تمام فقہاء کا اتفاق ہے، اس کے علاوہ فقہاء کے متعدد الفاظ و اسرارے میں جن سے اہمہ کا مفہوم دہو جاتا ہے اس میں سے کسی فقیہ نے یہ تصریح نہیں کی ہے۔ اہمہ کا حقیق صرف اس الفاظ کے ذریعہ ہی ہوگا جن کی طرف انہوں نے اشارہ کیا ہے، اس سلسلہ میں فقہاء کے جن الفاظ کا تذکرہ کیا ہے وہ یہ ہیں: ارسقاط، تسلک، احوال، تحلیل، بیع، عفو، دلو، ترک، تصدق، مہبہ، عطیہ۔ یہودی کہتے ہیں کہ اہمہ مہبہ، صدق و عطیہ کے الفاظ سے صحیح ہوتا ہے، کیونکہ ان الفاظ کا استعمال جب یہ موقع نہ پائے ہو جہاں کوئی شخص چیز موجود نہیں ہے۔ جس کو ان الفاظ کا مصداق قرار دیا جائے تو یہ الفاظ لامحالہ اہمہ (برکی کرنا) کے معنی پر محمول ہوں گے، اس کے بعد یہودی کے خارجی کا یقین غل کیا ہے کہ اگر کسی شخص سے مہر لے کوہنا، یعنی معنی میں بہد کیا تو یہ بہد صحیح نہیں ہوگا، کیونکہ یہاں نہ تو الفاظ کا مفہوم پایا جا رہا ہے اور نہ ہی مہبہ کی شرط پوری ہو رہی ہے (۲) لفظ عفو اور لفظ تصدق کے ذریعہ اہمہ کی صحت کا بطور مثال ذکر کرنے والوں نے مہر سے

() فتح القدیر ۱/۳۰۸ فتح بوق۔

(۲) الشرونی علی تفسیر المحتاج ۱۹۲/۵، نہایت المحتاج ۳۷۳/۳، اقلیہ فی
 ۳۷۳/۵، ۵۸۰/۵، فتح المعبود ۲۳۳، شرح مشق و دولت ۵۲۱/۲، طبع
 دار الفکر، القروہ ۱۹۲/۳، المدون علی التشریح المکبیر ۹۹، حاشیہ ابن
 ماجہ ۳۷۶، فتح القدیر ۳۱۰، طبع دار البیاء، قرآنہ المصحح
 ۳۳۳/۲، طبع المنقہ، التشریح المکبیر علی المصحح ۳/۵، طبع المنار۔

۱۰۰۰ کے بارے میں قرآن کی آیت: "لَا تُقْبَلُ زَكَوٰتُكُمْ اَوْ يَعْصُوْا اَوْ يَعْصُوْا" (بقرہ ۲۳۷) (جو اس صورت کے کہ (یا تو) وہ عورتیں خود معاف کر دیں یا وہ (بناحق) معاف کر لیں جس کے ماتحت میں کافروں ہے) ورنہ یہ سے اہل کے سلسلہ میں اللہ تعالیٰ کے ارشاد: "وَدِيْنُهُ مُسْلِمَةٌ اِلٰی اِهْلِهِ لَا اَنْ يَّضَلُّوْا" (ساء ۹۲) "وہ خوب پہنچے ہو اس کے عزیزوں کے خوف یا جانے گا اس کے کہ وہ لوگ (خواری) سے معاف کریں) اور تک دست کے اہل کے بارے میں اللہ تعالیٰ کے قول: "وَاَنْ تَصَلُّوْا اٰخِرًا لَّكُمْ" (بقرہ ۲۸۰) (اور اگر معاف کرو تو تمہارے حق میں (اور) بہتر ہے) سے استدلال کیا ہے۔ اسی طرح لفظ تصدق کے ذریعہ اہل کی صحت پر رسول اللہ ﷺ کے ایک ارشاد سے بھی استدلال کیا گیا ہے، وہ یہ ہے کہ ایک شخص نے بٹ کے پھل خرچ لئے تھے اتفاق سے کسی حادثہ کی وجہ سے پھل ضائع ہو گئے، تو رسول اللہ ﷺ نے یہ رکوعیت سے بری کرنے کی ترغیب دیتے ہوئے فرمایا: "تَصَدَّقُوا عَمِيْهِ" (یعنی سے امین سے بری کرنا)۔ ابھی ہم اسے جملہ سے بتانا ہے جو مجموعی طور پر اہل کے معصوم پر ملائے کرے مثلاً کوئی شخص یہ کہے کہ میرا نقد کے پاس کوئی حق نہیں ہے، یا یہ کہے کہ میرا غلام کے پاس کوئی حق باقی نہیں رہا، یا یہ کہا جائے کہ میرا غلام پر کوئی دعوٰی نہیں ہے یا یہ کہے کہ نقد پر جو میرا دعوٰی تھا اس سے میں فارغ ہو گیا، یا میں نے اسے ترک کر دیا۔

(۱) حضرت ابو سعید خدریؓ کی روایت ہے کہ ہمیں سے فرمایا کہ میں اللہ ﷻ کے مہر میں ایک غنصے کے چل کر رہا ہوں، اس چلوں کو نصیب نہ ہو، یعنی گنہگار اور اس غنصے پر بہت ذہین ہو گیا، تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "نصف مہم علیہ" (دین اس پر صدقہ کر دو، جسکی اس کا دین حافہ کر دو)، نام مہم سے اس حدیث کی روایت کی ہے (صحیح مسلم ۵/۳۰ طبع محمد علی بیچ ۱۹۱۰ء لاہور)۔

(۲) کنز العمال ۱۵۶۔

۲۲۔ بعض فقہاء مالکیہ وغیرہ نے مذہب حنفی اور مذہب مالکی کی بعض کتابوں میں مذکور اس بات پر جو نقد کیا ہے کہ امانت اور ین وغیرہ سے بری کرنے کے لئے کچھ خصوص صیغے ہیں، انہیں کے ذریعہ اہل حاصل ہوگا، اور دوسرے بعض الفاظ ہیں جن سے ہی عام اہل حاصل ہوگا، اس سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ کن الفاظ سے اہل حاصل ہوگا؟ اہل کے کون سے الفاظ عام ہیں اور کون سے الفاظ کسی ایک موضوع کے ساتھ خاص ہیں؟ ان سب کا فیصلہ عرف سے ہوگا، اہل کے وہ الفاظ جن میں یک سے زائد معانی کا امکان ہے ان کے ذریعہ اہل کی تیس تیر ان سے ہوگی، مثلاً "برئت من فلان" کا جملہ دو معانی کا احتمال رکھتا ہے؛ موالات کی نفی اور رد یہ حقوق سے برأت۔ اب اگر عرف میں یہ جملہ حقوق سے برأت کے لئے استعمال کیا جاتا ہو، یا قرآن اس بات پر دلالت کریں کہ یہ جملہ یا اس طرح کا کوئی اور جملہ اہل کو جو، میں لانے کے لئے بولا گیا ہے تو اس کے ذریعہ اہل ہو جائے گا، مثلاً لفظ "تنازل" اور لفظ "تخلی عن الحق" (حق سے دست برداری) کا استعمال عرف میں اہل کے لئے ہوتا ہے، غلام یہ ہے کہ اس سلسلہ میں اصل وارود عرف کے اہل پر ہے (۱)۔

قبول:

۲۳۔ فقہاء کا اس بارے میں اختلاف ہے کہ اہل قبول پر متوقف ہے یا نہیں، اس سلسلہ میں روایات ہیں:

اس پہ الامسک یہ ہے کہ اہل کی صحت کے لئے اس بات کی ضرورت نہیں ہے کہ جس کو بری یا جا رہا ہے وہ اہل کو قبول بھی کرے، جمہور فقہاء کا یہی مذہب ہے (میں اور شافعیہ اپنی قول اسج

(۱) الدسوقی ص ۱۱ طبع عیسیٰ الخلیسی، اعلام الاعلام لابن ماجہ ص ۲۷۲، حاشیہ ابن ماجہ ص ۲۷۲، تجویب الاشیاء و انظار لابن کیم ص ۹۳۔

میں اور حنابلہ اور مالکیہ میں سے شہب کا بھی ایک شاذ قول یہی ہے کہ اس تمام فقہاء کی رائے میں اہل کی صحت کے لئے بری کے جانے والے شخص کی طرف سے اہل کو قبول کے جانے کی حاجت نہیں ہے، یہ کہ اہل اپنا حق ساتھ کرنے کا نام ہے، جو چیز یہ بھی اہل کی قبیل سے ہیں وہ قبول کی محتاج نہیں ہیں جیسے طاق، حق (آزاد نما) جن شعبہ اور حق تناس کو ساتھ لے کر، فقہاء شافعیہ میں سے خطیب ثربی نے یہاں تک لکھ دیا ہے کہ یہی مذہب ہے، خود نام یہ ہیں کہ اہل اہل قاطب ہے یا اسے تسلیم کر لیں۔

۱۔ ہم نے دوسری کتابیں یہ ہے کہ اہل قبول کی محتاج ہے، مذہب مالکی کا رائج قول یہی ہے، فقہاء شافعیہ کا بھی یہی قول یہی ہے، اس قول کی بنیاد یہ ہے کہ اہل اصل نقل عدلیت ہے، مدیون کے ذمہ صاحب دین کا جو دین ہے اہل کے ذریعہ صاحب دین اس کی عدلیت مدیون کی طرف منتقل کرتا ہے اور مدیون کو اس کا مالک بناتا ہے، لہذا اہل بہ کے قبیل سے ہوگا، اور بہ کے لئے موبوبہ (حس کو سہ یا سہ ہے) کی طرف سے قبولیت ضروری ہوتی ہے (۲)۔ برائی نکلتے ہیں: "اہل کا محتاج قبول ہونا اس دلیل سے مرہونہ ہو جاتا ہے کہ اہل کی

(۱) العناجی شرح اہل القدر ص ۳۳، تنکبہ حامیہ ابن ماجہ ص ۵۰۱ طبع الخلیسی، تجویب الاشیاء و انظار لابن کیم ص ۳۸۲، اہل العدیۃ دفعہ ۱۵۶، حاشیہ لکھنؤ ص ۲۷۲، شرح اروض ص ۲۵۵-۳۸۱، القیو بی ص ۳۰۷، ص ۱۱۲، الاشیاء و انظار للسیوطی ص ۸۹ طبع عیسیٰ الخلیسی، الفروع ص ۱۹۲، شرح منی الامارات ص ۲۷۵ طبع در الفکر

(۲) الدسوقی علی المشرع الکبیر ص ۹۹، المشرع امیر و یوسف ہما نک ص ۱۳۲ طبع دار طعارف، المرقا فی علی غلیل ص ۶، الخرقی ص ۲۰، ص ۳۰، ص ۳۰، المشرع امیر ص ۳۷۲ میں لکھی عبارت ہے خود اس کے ساتھ مقدمات اور فقرہ مالکی کی مشہور کتابوں کے برخلاف یہاں ظاہر گنتی ہے کہ اہل کی صحت بری کے جانے والے کی طرف سے قبولیت پر حقوق نہیں ملتا، اہل کا محتاج قبول نہ ہونا صلح کے باب کے ساتھ خاص ہو، جس کے دلیل میں الدسوقی اور المشرع الکبیر کے مذکورہ الامتات پر وہ عبارت درج ہے۔

فصل میں بری رہے، لے کی طرف سے بری کے لئے شخص پر جو حساب ہوتا ہے وہ احسان بنا، نکات مدیون پر گراں گذرتا ہے، غیرت و حمیت، لے لوگ اس طرح کے احسان کو اپنے لئے نقصان و تصور کرتے ہیں، خاص کر جبکہ یہ احسان اپنے سے پست لوگوں سے ہو، اس سے شریعت نے مدیون کو اختیار دیا ہے کہ وہ صاحب دین کی طرف سے اہم قبول کرے یا مسترد کرے تاکہ اس سے کسی ایسے شخص کی طرف سے احسان کا ضرر لاحق نہ ہو، جس کا احسان اپنے سر لہما منظور نہ ہو یا بل ضرر ورت کے احسان سے بچ سکے (۱) بعض فقہاء شافعیہ اہم کے محتاج قبول ہو یا نہ ہو، کو اہم کے مضموم کے بارے میں پائے جانے، لے اختلاف (یعنی یہ کہ اہم، اسقاط ہے یا تسلیم) سے مراد نہیں کرتے جیسا کہ یہ بات گذر چکی ہے۔

۲۴- فقہاء اہم کوئی فرق نہیں کرتے کہ صاحب دین کو بری کرنا اور اہم کے لفظ کے ذریعہ ہو تو محتاج قبول نہ ہو، اور مدیون کو دین بہہ کرنے کے عنوان سے ہو تو اہم کی صحت کے لئے مدیون کی طرف سے قبولیت کی ضرورت ہو، اس میں فقہاء حنفیہ نے یہ فرق تسلیم کیا ہے کہ ن کے نزدیک اگر بری کرنا لفظ اہم کے ذریعہ ہو تو اس کی صحت قبولیت کی محتاج نہیں اور اگر لفظ بہہ کے ذریعہ ہو تو محتاج قبول ہوگا کیونکہ بہہ کے لفظ میں تسلیم کا معنی پایا جاتا ہے، فقہاء مالکیہ کی عمومی رائے یہ ہے کہ مدیون کو دین بہہ کرنے میں قبولیت کی ضرورت زیادہ سخت ہے، کیونکہ بہہ کا لفظ صرف یہ تسلیم پر دلالت کرتا ہے، اس کے برعکس فقہاء شافعیہ، فقہاء حنبلیہ اور جمہور فقہاء حنفیہ کی رائے یہ ہے کہ مدیون کو دین سے بری کرنا خود لفظ اہم کے ذریعہ ہو یا بہہ دین کے عنوان سے ہو، دونوں کا حکم یکساں ہے، کیونکہ اتقاط اور تعبیر میں فرق کے باوجود، دونوں کا مقصد بالکل ایک ہے۔

۲۵- رباء جو اس کے کتبائے کے نزدیک یہ مسلم، طے شدہ امر ہے کہ مجلس جب تک برقرار ہے تب تک آدمی کو قبول کرنے کا حق حاصل رہتا ہے، فقہاء شافعیہ نے یہ شرط لگائی ہے کہ اگر صاحب دین مدیون کو اس بات کا دلیل بنائے کہ وہ پے پے کو دین سے بری کر لے، تو اہم کی صحت کے لئے ضروری ہوگا کہ صاحب دین کی طرف سے توکیل ہو، تہی مدیون فور قبولیت کا لفظ بول دے، رباء فقہاء مالکیہ نے اس بات کی صراحت کی ہے کہ قبول اہم کا ایجاب اہم سے منحصر ہونا جائز ہے، اگر صاحب دین کی طرف سے اہم کے اتقاط بولے جانے کے بعد مدیون نے اہم تک قبولیت اہم کے اتقاط نہیں بولے بلکہ خاموش رہا تو بھی اہم کے اندر اسے قبول اہم کا حق ہے، قرآنی لکھتے ہیں کہ یہی ظاہر مذہب ہے (۲)۔

۲۵- فقہاء حنفیہ نے قبول پر موقوف نہ ہونے سے اس عقد کو مستثنیٰ کیا ہے جن کی صحت کے لئے عین میں سے ۱۰ دنوں پر یا ایک پر مجلس عقد میں قبضہ ضروری ہوتا ہے، بخلاف صرف مدتی علم (یعنی علم میں اس اہمال سے بری کرنا)، لہذا ان عقد میں اہم کی صحت قبول پر موقوف ہوئی، کیونکہ بیع صرف میں اگر کسی ایک فریق نے دوسرے کو عوض سے بری کر دیا تو عوضین پر مجلس عقد میں قبضہ کرنا جو بیع صرف کی صحت کے لئے بنیادی شرط ہے مفقود ہو جائے گی، اسی طرح بیع علم میں اگر بیچنے والے نے شرط رکھ دی کہ طے شدہ قیمت سے بری کرنا تو بیع علم کی صحت کے لئے اس اہمال (قیمت) پر مجلس بیع میں قبضہ کرنے کی شرط طاعت ہو جائے گی، اور قبضہ کے فوت ہونے سے بیع صرف اور

(۱) الدرر المنثور، ۹۹، ۲، ۲۰، الفتاویٰ، ج ۳، ۲۶۳، نہایت اکتاج ۱۰۵، کتاب الفتناء، ۲، ۷۸، طبع مشرق۔
(۲) الدرر المنثور علی شرح الکبیر، ۹۹، ۲، الدرر المنثور نے یہ بات علامہ قرطبی کی کتاب الفروق سے نقل کی ہے اور اس کی تائید کی ہے یہاں الفروق کی ۲، ۱۰ پر موجود ہے۔

قول میں اور ثانیہ اپنے (۱۰) قول میں (۱) کے نزدیک اور کرنے سے رہا ہو جاتا ہے، اور اس بارے میں حنفیہ جنہوں نے اس میں معنی تسلیم کی رعایت رکھی ہے اس میں حضرات کے ساتھ ہیں، باوجودیکہ ان کے نزدیک یہ قبولیت کا محتاج نہیں اس سے کہ وہ حق کا ماتر نہ ہو، پھر فقہاء حنفیہ میں اس بات میں اختلاف ہے کہ بری کئے جانے والے شخص کی طرف سے اہل اور کو روکنا کیا اہل کی مجلس میں نہ دینی ہے یا اسے مجلس اہل میں، نیز مجلس اہل کے بعد بھی اہل کو روکنا کرنے کا اختیار ہے صاحب بحر اوراق اور الاشبہ و نظائر کے شارح علامہ حموی کی رائے یہ ہے کہ روکنا مطلقاً صحیح ہوگا چاہے مجلس اہل میں ہو یا اس کے بعد۔

اہل اور کو روکنا وہی معتبر ہوگا جو بری کئے جانے والے شخص کی طرف سے ہو یا اس کی موت کے بعد اس کے وارث کی طرف سے ۱۰ امام محمد بن الحسن کے نزدیک بری کئے جانے والے شخص ہی کو روکنا اختیار ہے، اس کی وفات کے بعد اس کے وارث کو یہ اختیار حاصل نہیں (۱)۔

فقہاء حنفیہ نے اس سلسلہ میں چند مسائل کا اشتہار کیا ہے جن میں اہل اور روکنے سے رو نہیں ہوگا ۱۰ مسائل درج ذیل ہیں:

۱۔ حوالہ میں اہل اور، کفالت میں اہل اور (ارجح قول کے مطابق)۔

اس لئے کہ یہ دونوں صورتیں خالصتاً اسقاط حق کی ہیں، اس لئے کہ نیل کے حق میں اہل اور محض اسقاط ہے اس میں کسی مال کی تمسک

(۱) المجتہد شرح الہدیہ مع تكملة فتح القدیر ۷/ ۳۳، حاشیہ ابن عابدین ۳/ ۶۹، الفتاویٰ الہندیہ ۳/ ۳۸۳، تكملة ابن عابدین ۲/ ۳۲، ۳۳، کشف القناع ۲/ ۸۲، طبع المشرق، المروغ ۳/ ۱۹۲، المہذب ۲/ ۵۳، شرح المروغ ۲/ ۲۳۰، مطالب ولی النہی ۳/ ۳۹۲، شادہ و انظار مسیحی ۱۸۹، طبع عیسیٰ الخلی، المجتہد الہدیہ دفعہ ۱۵۸۶، مذکورہ لادہ میں یقین لگی ہوئی ہے کہ اہل اور کو روکنا مجلس اہل اور ہی میں ہے، اس قدر پر المجتہد کے بعض مآخذ میں بحث کی ہے کہ یہ قدر ازادی ہے یا افعال۔

بیع مسمیٰ باطل ہو جائے گی، ورنہ کو توڑنے کا حق عائدین میں سے تھا کسی ایک کو نہیں ہے بلکہ دوسرے کی قبولیت پر موقوف ہے، پس اگر دوسرے نے فریق نے سے قبول کر لیا تو یہی ہو جائے گا، اور اگر قبول نہیں کیا تو یہی نہیں ہوگا بیع صرف اور بیع مسلم کے ساتھ دوسرے، یون میں یہ بات نہیں ہے اس سے بری کرنے میں ہی ثابت شدہ عقد کو فتح کرنے کی بات نہیں پائی جاتی بلکہ مال پر اہل اور ایک اعتبار سے تمسک اور دوسرے قرار سے۔ قاطع ہے کہ مسمیٰ فیہ یا مسمیٰ شدہ حق کی قیمت سے بری کرنا تو یہ بغیر قبول کے جائز ہے۔ چونکہ اس میں صحت بیع کی کسی شرط کو ساتھ کرنا لازم نہیں آتا ہے (۱)۔

بر اور دوسرا:

۲۶۔ اور اس مسئلہ میں نظر فقہی کے اختلاف کی بنیاد اس بارے میں اختلاف پر ہے کہ اہل اور اسقاط ہے یا تمسک، اسی اختلاف پر یہ مسئلہ بھی مرتب ہوتا ہے کہ اہل اور اپنی صحت کے لئے قبولیت کا محتاج ہے یا نہیں؟ پس حنبلیہ درج ذیل قول کے مطابق ثانیہ اور مالکیہ اپنے قول مرجوح میں، جن میں اکثریت اس کی قائل ہے کہ اہل اور میں قبول کی حاجت نہیں ہے، یہ بھی حضرات اس طرف گئے ہیں کہ اہل اور کو روکنے سے رو نہیں ہوگا، اس لئے کہ وہ حق کا ساتھ کرنا ہے، جیسے قساس، شفعہ، حد قذف، خیار، رط، ق، نہ کہ کسی بھی کاما ملک بنانا جیسے بہ۔

نہ فقہاء کی رائے یہ ہے کہ اہل اور کی صحت بری کئے جانے والے شخص کی طرف سے قبولیت کی محتاج ہے (۱) اور مالکیہ ہیں اپنے راجح

(۱) المجتہد الہدیہ دفعہ ۱۵۶۸۔ حموی نے حاشیہ الاشادہ و انظار میں مذکورہ بالا دونوں حالتوں کو مسلول قرار دیا ہے اس پر المجتہد الہدیہ کے بعض شراح نے نقد کیا ہے (جیسے تاسی کی شرح ۵۸۹، ۵۹۰، توجیب الاشادہ و انظار ۲/ ۸۳) نقل کردہ ازید الخ ۲/ ۶۶، طبع دارالکتب العربیہ۔

نہیں، اس لئے کہ نفیل پر صرف مطالبہ واجب ہے اور خالص اقطاع اور
کا احتمال نہیں رکھتا، اس لئے کہ صاحب حق کی طرف سے بری کرتے
ہی ساتھ کردہ حق ختم ہو جاتا ہے، بخلاف اس صورت کے کہ حق ساتھ
نہیا جائے بلکہ منہ سے روک دیا جائے، اس صورت میں حق ختم نہیں
ہوتا بلکہ ایک خاص مدت کے بعد لوٹ آتا ہے۔

۳۔ اگر صاحب حق کی طرف سے بری کرنے کا اقدام کرنے
سے پہلے مدیون نے یہ مطالبہ کیا کہ مجھے بری کر دیجئے اس کے جواب
میں صاحب حق نے مدیون کو بری یا بین مدیون نے اس پر انکار
کر دیا تو یہ اندہ ور نہیں ہوگا۔

۴۔ اگر بری کے ہوئے شخص نے پہلے یہ انکار قبول کیا پھر اس سے
کیا تو اندہ ور نہیں ہوگا (۱)۔

بری کرنے والے شخص کے لئے شرطیں:

۲۷۔ دوسرے تصرفات کی طرح ہر ایک صحت کے لئے بھی یہ شرط
ہے کہ امراء کا اقدام کرنے والے شخص میں معاملہ کرنے کی مکمل اہلیت
موجود ہو، یعنی وہ عاقل اور بالغ ہو، لفظ اہلیت اور لفظ عقد کے تحت اس
کی تفصیل آئے گی، تمام عقود میں عقد کرنے والے کے لئے جو
اوصاف ضروری ہیں ان کے علاوہ امراء کا اقدام کرنے والے کے
لئے یہ بھی ضروری ہے کہ اس میں تصرف کی اہلیت پائی جائے، یعنی وہ کم
عقل نہ ہو، بلکہ معاملات کی سمجھ رکھتا ہو، کم عقل کی وجہ سے یا وہ اس
کے مالی حقوق، حسب ہونے کی وجہ سے اس کے تصرفات پر پابندی
نہ لگائی گئی ہو، اس مسئلہ میں کچھ اختلاف ہے اس کی تفصیلی بحث لفظ
”تجر“ کے تحت آئے گی۔

ہر ایک صحت کے لئے ولایت کی بھی شرط ہے، چونکہ ہر ایک
بری کرنے والے کی نہ کسی حق سے دست بردار ہونا ہے (اس حق کو
ساتھ نہ کرے یا دوسرے کو اس کا مالک بنا کر)، اسی سے یہ بات ضروری
ہے کہ حق سے مستثنیٰ ہر ایک کا یہ کام نہ، صاحب حق کی جانب سے ہو یا
ایسے شخص کی جانب سے ہو جو صاحب حق کی جانب سے تصرف
کا مجاز ہے۔ لہذا ہر ایک اسی وقت صحیح ہوگا جبکہ بری کرنے والے شخص کو
اس حق پر ولایت (اختیار) حاصل ہو جس سے وہ بری کر رہا ہے، اور
یہ اس طرح کہ بری کرنے والا خود اس حق کا مالک ہو یا مالک حق کی
طرف سے اسے بری کرنے کا وکیل بنوایا ہو یا صاحب حق کی
طرف سے بحیثیت قضوی امراء کا اقدام کرے اور اس کے بعد مالک
اس امراء کو جائز قرار دے، تیسری صورت یہ فقہاء کے نزدیک
درست ہوئی جو قضوی کے تصرف کو صحیح قرار دیتے ہیں، اس کی تفصیل
قضوی کی اصطلاح میں کی گئی ہے۔

جس حق سے بری کیا جا رہا ہے اس پر بری کرنے والے کی
ولایت نفس الامر اور واقع کے اعتبار سے معتبر ہے، ظن کا اعتبار نہیں
ہے (یعنی اگر واقعہ بری کرنے والے شخص کو بری کرتے وقت اس حق
پر ولایت حاصل ہے تو اس کی جانب سے بری کیا جانا معتبر ہوگا خواہ وہ
یہ سمجھتا ہو کہ مجھے اس حق پر ولایت حاصل نہیں ہے)، لہذا اگر ایک
شخص یہ سمجھتا ہے کہ میرا باپ ابھی زندہ ہے، اور باپ کو زندہ سمجھتے
ہوئے اس نے اپنے باپ کے مال کے کسی حصہ سے کسی کو بری کیا
لیکن بعد میں یہ بات ظاہر ہوئی کہ جس وقت وہ بری کر رہا تھا اس سے
پہلے ہی اس کے باپ کا انتقال ہو چکا تھا تو یہ امر صحیح ہوگا، چونکہ جس
مال سے وہ بری کر رہا تھا، وہ حقیقت امراء کے وقت اسی کی
ملکیت میں تھا۔

بری کرنے والے کا اپنی رضامندی سے بری کرنا ایک بنیادی شرط

حاشیہ: من عادیہ ص ۳۷۲، تہذیب الفقہاء، ابن نجیم ص ۸۳

ہے، پس مکڑہ کا اہم صحیح نہیں ہوگا، اس لئے کہ اہل اہل کے ساتھ صحیح نہیں ہوتا، کہ اس میں موثر ہو، اس لئے کہ اہل اہل میں اس بات کا اثر ہوتا ہے کہ بری کئے ہوئے شخص کا ذمہ قارش ہو چکا ہے (۱)۔

فقہاء حنابلہ نے اس بات کی صراحت کی ہے کہ اہل اہل میں بری کرنے والے کی رضامندی کی شرط کا وجود اس صورت میں مشتبہ ہو جاتا ہے جبکہ تنہا یون کو دین کی مقدار کا علم ہے، اور وہ صاحب دین سے دین کی مقدار اس ڈر سے چھپا رہا ہے کہ کہیں وہ اس مقدار کو زیادہ سمجھ کر اسے بری نہ کرے، اس لئے کہ اس صورت میں صاحب دین کی طرف سے اہل اہل کا اقدام غیر معتبر ارادے کے ساتھ صادر ہو رہا ہے (۲)۔

بر وکیل بنانا:

۲۸- صاحب حق کی طرف سے کسی کو اہل وکیل بنایا جاتا ہے۔ لیکن اہل وکالت کے لئے ہر طرح کے حقوق کی عمومی بات کافی نہیں ہے بلکہ یہ ضروری ہے کہ خاص طور سے اہل وکیل بنایا گیا ہو (۳)، بیع سلم کے بارے میں فقہاء حنفیہ نے صراحت کی ہے کہ اگر بیع سلم کرنے والے کے وکیل نے بیع سلم کے خریدار (مسلم ایلیہ) کو بیع سلم کرنے والے کی اجازت کے بغیر بری کر دیا تو مسلم ایلیہ (بیع سلم

(۱) الفتاویٰ الہندیہ ۱۷۹۳ء تکملہ حاشیہ ابن ماجہ ج ۲/۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، شرح المروغی ج ۲، ۱۱، الفیہ ج ۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۱۶۴، الفیہ ج ۲، ۱۰۲، طبع ۱۳۰۴، مہدیہ الکتاب ج ۵، ۷۰، طبع المجلدی، مرشد الخیر ج ۵، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵

مقرر ہنس کے ہے اپنے آپ کو یہی رسا درست تھا اگر اس نے مقرر ہنس
کو اپنے آپ کو یہی رے کا کیل بنایا ہوگا (۱)۔

مرض الموت میں بتا! شخص کی جانب سے ابراء:

۲۹- ہر ایک کی صحت کے لئے شرط یہ ہے کہ بری کرنے والا
مرض الموت میں مبتلا نہ ہو۔ اور جس شخص کو یہی یا جارا ہے اس کے
حالات کے اعتبار سے اس مسئلہ میں کچھ تفصیل ہے۔ وہ شخص جسے بری
کیا گیا ہے اگر اجنبی ہو (یعنی بری کرنے والے کا وارث نہ ہو) اور
جس دین سے بری کیا جا رہا ہے وہ بری کرنے والے کے ترک کے
ایک تہائی سے زیادہ ہو۔ پس ورثہ کی اجازت ایک تہائی سے زیادہ مال
کی حد تک ہوگی۔ اس سے کہ یہ ہمہ جو مرض الموت میں یا گیا ہے یہ
تعمرت ہے میں اس کا حکم وصیت کا ہے۔ اور اگر وہ شخص جسے بری یا گیا
ہے ورثہ ہو تو پورا پورا ورثہ کی اجازت پر موقوف ہو گا اور چہ
دین تہائی ترک سے کم ہو، اور اگر مرض الموت میں مبتلا شخص نے اپنے
مقرر ہر لوگوں میں سے کسی ایک کو یہی یا کر ترک کی صورت حال یہ ہے
کہ پورا ترک ہو۔ مرنے کے قریبوں سے لے کر ہوا ہے (یعنی مرنے والا
شخص دین و نقد وغیرہ اور حقیقی مالیت کا ترک چھوڑ رہا ہے اتنا یا
اس سے زیادہ مرنے کا دین اس کے ملازم ہے انہوں کا ہوا
مرے سے مانند نہیں ہوگا۔ کیونکہ اس کے پورے ترک سے قرض
خوبوں کا حق متعلق ہے (۲)۔ اس کی تفصیل مرض الموت پر ننگو کے
مقت سے کی۔

برائی کے ہونے شخص سے لے شریطیں:

۳۰۔ اگر ان کی صحت سے لئے قصداً اس شرط پر متعلق ہیں کہ یہی نرنے والے شخص کو اس شخص کا معلم ہونا چاہئے جسے وہ یہی کر رہا ہے، ابید نامعلوم شخص کو یہی کرنا صحیح نہیں ہوگا۔

اسی طرح یہ بات بھی ضروری ہے کہ بری یا ہو شخص متعین ہو۔
 اسی شخص نے کہا کہ میں نے اپنے مقربوں میں سے بغیر
 تعین کے ہی ایک کو بری یا تو یہ صحیح نہیں ہوگا، بین اس سلسلہ میں
 بعض حملی فتوے کا اضافہ ہے (۱)۔ بہرحال یہ بات ضروری ہے کہ
 بری کسے ہوئے شخص کی پوری تعین نہ کی جاتی ہو، اسی طرح اگر کوئی شخص
 اپنے مقربوں کی برائت کا قدر نہ کرتا ہے تو یہ صحیح نہیں ہوگا، الا یہ
 کہ وہ ہی متعین مقربوں یا چند متعین مقربوں کا راہ دہ (۲)۔

۱۔ اوکی صحت کے لئے یہ شرط نہیں ہے کہ بری کئے ہوئے شخص کو اس حق کا اثر اور جو جس سے اسے بری کیا جا رہا ہے، بلکہ بری کیا ہو شخص اگر اس حق کا منکر ہو تو بھی ۱۔ اور صبح ہو گا حتیٰ کہ اگر مدعا علیہ سے قسم کھائی جا چکی ہو کہ اس پر مدعی کا حق نہیں ہے اور اس کے بعد بھی مدعی، مدعا علیہ کو بری کر دے گا تو یہ ۱۔ اور صبح ہوگا، کیونکہ ۱۔ اور کا اختیار رہتا بری کرنے والے شخص کو ہے (اس سے کہ ۱۔ بری کئے ہوئے شخص کی جانب سے قبولیت کا محتاج نہیں ہے)۔ البتہ اس بات کی حاجت نہیں ہے کہ جس کو بری پایا جا رہا ہے وہ اس حق کی تصدیق بھی کرے (۳)۔

(۱) الفتاویٰ الہدیہ ج ۲، ۲۰۲، فہرستی ۶، ۹۹ طبع درمودہ شرح الروض ۲
۲۳۰، جامع المصولین ج ۱، ۱۲۵ طبع دار میریہ الاشیاء و انتظام المسید فی روض
۱۸۹، کشف الغتاج ج ۲، ۷۸، ۲ طبع اشرفیہ۔

(۲) لکھنؤ الہیہ: دفعہ ۱۵، مرشد البحر: دفعہ ۳۳ (محبہ مرشد البحر: دفعہ ۱۵، مرشد البحر: دفعہ ۳۳) سے نقل یا ہے، ۸۰ دعاء
 (۱) علامہ ابن ماجہ: ۱۰۲، المعانی: شرح الہیہ: ۱۸۱، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸

(۳) شرح المروضہ ۲۷۷، ۲۱۷، ۲۰۹، طبع دارالحکم فتح القدیر ۳۳۳
طبع دارعادل۔

() شرح اروض المر ۲۸۱، الاشهاد والظواهر للسيد رشيد رضا ۳۸۲ طبع عيسى الحلبي،
 اقصوى ۳۳۲۔

(۲) تصویبی سہ ۱۵۹، ۱۶۲، ۱۶۸، الجیلۃ النہالیۃ: دفعہ ۱۵۷۰، مرشد
اکبر: دفعہ ۲۳۱، ۲۳۲۔

برء کا محل و رس کی شرطیں:

۳۱- جس چیز سے بری کیا جارہا ہے وہ دیاۃ حقوق میں سے ہوگی یا دیوں میں سے، یا اعیان میں سے، غفریب "امراء کا موضوع" کے تحت اس پر بحث کی جائے گی۔ "پر جو اختلاف تفصیل کے ساتھ بیان ہو ہے یعنی یہ کہ امراء کا نقطہ ہے یا تسلیم ہے یا اس میں، ہوں پہلو ہیں ورنہ ایک پہلو غائب ہے۔ یہ اختلاف کے پیش نظر معلوم چیز سے امراء کی صحت کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے، جن فقہاء کا نقطہ نگاہ یہ ہے کہ امراء تسلیم ہے انہوں نے یہ شرط لگانی ہے کہ جس چیز سے بری کیا جارہا ہے وہ معلوم ہو، کیونکہ نامعلوم چیز کا مالک بنانا ممکن نہیں ہے، ورنہ فقہاء کا نقطہ نظر یہ ہے کہ امراء کا نقطہ ہے ان کی رائے یہ ہے کہ نامعلوم چیز سے بری کرنا صحیح ہے۔

۳۲- مسلک: حسب فقہاء کا مسلک یہ ہے کہ نامعلوم چیز سے بری کرنا صحیح ہے (تمام فقہاء، حنفی، فقہاء مالکیہ کا قول یہی ہے، فقہاء شافعیہ کی بھی ایک روایت یہی ہے)، بلکہ مالکیہ سے سہراست کی ہے کہ کسی اور شخص کو امراء کا تسلیم کرنا صحیح ہے مگر چہ وہ حق جس سے نہی یا جارہا ہے وہ تسلیم کرنا ہے، لے، تسلیم کرنا وہ شخص جس پر وہین واجب ہے تینوں کے سے نامعلوم ہو، کیونکہ اس فقہاء کے نزدیک کسی حق سے بری کرنا دراصل وہ حق کا سہرا ہے، اور نامعلوم چیز کا سہرا ہے، اس کی مثال یہ فقہاء سے یہ پیش کی ہے کہ اگر کوئی قرض جو موثر قرض کو اپنے قرض سے بری الذمہ کرے جبکہ قرض جو او، موثر قرض، انہوں میں سے کسی کو یہ معلوم نہ ہو کہ موثر جس کے، وہ قرض جو او کا کتنا قرض ہے، تو یہ برء صحیح ہوگا، کیونکہ جو حق ساتھ یا جارہا ہے اس کا نامعلوم ہونا چیز سے نہیں بنتا۔

دوسرے مسلک: دوسرے مسلک پہلے مسلک سے قریب تر ہے، یہ مسلک فقہاء و حنابلہ کی ایک روایت ہے، اس کا حاصل یہ ہے کہ جس

حق سے بری کیا جارہا ہے اس کا علم دشواری ہے تو اس کے نامعلوم ہونے کے باوجود وہ صحیح ہوگا، اور اگر اس کا علم دشواری نہیں ہے تو نامعلوم ہونے کی صورت میں وہ صحیح نہیں ہوگا، اس فقہاء نے کہا ہے کہ امراء کا ثبوت شخص اس خوف سے دیں کی مقدار چھپائے کہ اس بری کرنے والا اس کی مقدار سے وقف ہو گیا تو بری نہیں کرے گا، اس صورت میں یہ امر صحیح نہیں ہوگا۔

تیسرے مسلک: تیسرے مسلک یہ ہے کہ نامعلوم حق سے بری کرنا ہی حلال میں صحیح نہیں ہے، یہ فقہاء شافعیہ کا مسلک ہے، فقہاء حنابلہ کی بھی ایک روایت یہی ہے، فقہاء مالکیہ کے ایک اس میں بھی فرق نہیں ہے کہ حساست بری کرنا، حق کی جنس میں ہو، یا مقدار میں ہو، یا صفت میں، حتیٰ کہ اگر یہ بات معلوم نہ ہو کہ وہ حق فوری طور سے واجب ہو، یا قیام اس کی "انگلی کے سے" شدہ کوئی وقت مقرر تھا، یا "انگلی کی مدت" معلوم ہے تو بھی شافعیہ کے ایک امر صحیح نہیں ہوگا، جیسا کہ اسوں نے اس بات کی بھی تصریح کی ہے کہ جب امراء کسی معاملہ کے ضمن میں منع ہو جیسے خلع، تو ضروری ہے کہ طرفین کو معلوم ہو کہ اس حق سے بری یا جارہا ہے، ورنہ صورت معاوضہ کی نہیں ہو تو بری کرنے والے کے لئے معلوم ہونا کافی ہے، جس شخص کو بری کیا جارہا ہے اس کے نہیں جاننے سے حکم پر کوئی اثر نہیں پڑتا۔ (۱)

۳۳- بعض شافعیہ نے سہراست کی ہے کہ مجہول (نامعلوم) سے مراد وہ چیز ہے جس کی اہمیت آسان نہ ہو، جس چیز کی اہمیت آسان نہ ہو وہ مجہول میں داخل نہیں ہے، مثلاً کسی شخص کا اپنے مورث کے ترکہ میں اپنے حصہ سے بری کرنا، اس لئے کہ اگرچہ حصہ کی مقدار

(۱) حاشیہ من مایون ص ۴۰۰، الدبوتی علی بشرح الکبیر ص ۱۱، ص ۴۸، ص ۴۹، ص ۵۰، ص ۵۱، ص ۵۲، ص ۵۳، ص ۵۴، ص ۵۵، ص ۵۶، ص ۵۷، ص ۵۸، ص ۵۹، ص ۶۰، ص ۶۱، ص ۶۲، ص ۶۳، ص ۶۴، ص ۶۵، ص ۶۶، ص ۶۷، ص ۶۸، ص ۶۹، ص ۷۰، ص ۷۱، ص ۷۲، ص ۷۳، ص ۷۴، ص ۷۵، ص ۷۶، ص ۷۷، ص ۷۸، ص ۷۹، ص ۸۰، ص ۸۱، ص ۸۲، ص ۸۳، ص ۸۴، ص ۸۵، ص ۸۶، ص ۸۷، ص ۸۸، ص ۸۹، ص ۹۰، ص ۹۱، ص ۹۲، ص ۹۳، ص ۹۴، ص ۹۵، ص ۹۶، ص ۹۷، ص ۹۸، ص ۹۹، ص ۱۰۰، ص ۱۰۱، ص ۱۰۲، ص ۱۰۳، ص ۱۰۴، ص ۱۰۵، ص ۱۰۶، ص ۱۰۷، ص ۱۰۸، ص ۱۰۹، ص ۱۱۰، ص ۱۱۱، ص ۱۱۲، ص ۱۱۳، ص ۱۱۴، ص ۱۱۵، ص ۱۱۶، ص ۱۱۷، ص ۱۱۸، ص ۱۱۹، ص ۱۲۰، ص ۱۲۱، ص ۱۲۲، ص ۱۲۳، ص ۱۲۴، ص ۱۲۵، ص ۱۲۶، ص ۱۲۷، ص ۱۲۸، ص ۱۲۹، ص ۱۳۰، ص ۱۳۱، ص ۱۳۲، ص ۱۳۳، ص ۱۳۴، ص ۱۳۵، ص ۱۳۶، ص ۱۳۷، ص ۱۳۸، ص ۱۳۹، ص ۱۴۰، ص ۱۴۱، ص ۱۴۲، ص ۱۴۳، ص ۱۴۴، ص ۱۴۵، ص ۱۴۶، ص ۱۴۷، ص ۱۴۸، ص ۱۴۹، ص ۱۵۰، ص ۱۵۱، ص ۱۵۲، ص ۱۵۳، ص ۱۵۴، ص ۱۵۵، ص ۱۵۶، ص ۱۵۷، ص ۱۵۸، ص ۱۵۹، ص ۱۶۰، ص ۱۶۱، ص ۱۶۲، ص ۱۶۳، ص ۱۶۴، ص ۱۶۵، ص ۱۶۶، ص ۱۶۷، ص ۱۶۸، ص ۱۶۹، ص ۱۷۰، ص ۱۷۱، ص ۱۷۲، ص ۱۷۳، ص ۱۷۴، ص ۱۷۵، ص ۱۷۶، ص ۱۷۷، ص ۱۷۸، ص ۱۷۹، ص ۱۸۰، ص ۱۸۱، ص ۱۸۲، ص ۱۸۳، ص ۱۸۴، ص ۱۸۵، ص ۱۸۶، ص ۱۸۷، ص ۱۸۸، ص ۱۸۹، ص ۱۹۰، ص ۱۹۱، ص ۱۹۲، ص ۱۹۳، ص ۱۹۴، ص ۱۹۵، ص ۱۹۶، ص ۱۹۷، ص ۱۹۸، ص ۱۹۹، ص ۲۰۰، ص ۲۰۱، ص ۲۰۲، ص ۲۰۳، ص ۲۰۴، ص ۲۰۵، ص ۲۰۶، ص ۲۰۷، ص ۲۰۸، ص ۲۰۹، ص ۲۱۰، ص ۲۱۱، ص ۲۱۲، ص ۲۱۳، ص ۲۱۴، ص ۲۱۵، ص ۲۱۶، ص ۲۱۷، ص ۲۱۸، ص ۲۱۹، ص ۲۲۰، ص ۲۲۱، ص ۲۲۲، ص ۲۲۳، ص ۲۲۴، ص ۲۲۵، ص ۲۲۶، ص ۲۲۷، ص ۲۲۸، ص ۲۲۹، ص ۲۳۰، ص ۲۳۱، ص ۲۳۲، ص ۲۳۳، ص ۲۳۴، ص ۲۳۵، ص ۲۳۶، ص ۲۳۷، ص ۲۳۸، ص ۲۳۹، ص ۲۴۰، ص ۲۴۱، ص ۲۴۲، ص ۲۴۳، ص ۲۴۴، ص ۲۴۵، ص ۲۴۶، ص ۲۴۷، ص ۲۴۸، ص ۲۴۹، ص ۲۵۰، ص ۲۵۱، ص ۲۵۲، ص ۲۵۳، ص ۲۵۴، ص ۲۵۵، ص ۲۵۶، ص ۲۵۷، ص ۲۵۸، ص ۲۵۹، ص ۲۶۰، ص ۲۶۱، ص ۲۶۲، ص ۲۶۳، ص ۲۶۴، ص ۲۶۵، ص ۲۶۶، ص ۲۶۷، ص ۲۶۸، ص ۲۶۹، ص ۲۷۰، ص ۲۷۱، ص ۲۷۲، ص ۲۷۳، ص ۲۷۴، ص ۲۷۵، ص ۲۷۶، ص ۲۷۷، ص ۲۷۸، ص ۲۷۹، ص ۲۸۰، ص ۲۸۱، ص ۲۸۲، ص ۲۸۳، ص ۲۸۴، ص ۲۸۵، ص ۲۸۶، ص ۲۸۷، ص ۲۸۸، ص ۲۸۹، ص ۲۹۰، ص ۲۹۱، ص ۲۹۲، ص ۲۹۳، ص ۲۹۴، ص ۲۹۵، ص ۲۹۶، ص ۲۹۷، ص ۲۹۸، ص ۲۹۹، ص ۳۰۰، ص ۳۰۱، ص ۳۰۲، ص ۳۰۳، ص ۳۰۴، ص ۳۰۵، ص ۳۰۶، ص ۳۰۷، ص ۳۰۸، ص ۳۰۹، ص ۳۱۰، ص ۳۱۱، ص ۳۱۲، ص ۳۱۳، ص ۳۱۴، ص ۳۱۵، ص ۳۱۶، ص ۳۱۷، ص ۳۱۸، ص ۳۱۹، ص ۳۲۰، ص ۳۲۱، ص ۳۲۲، ص ۳۲۳، ص ۳۲۴، ص ۳۲۵، ص ۳۲۶، ص ۳۲۷، ص ۳۲۸، ص ۳۲۹، ص ۳۳۰، ص ۳۳۱، ص ۳۳۲، ص ۳۳۳، ص ۳۳۴، ص ۳۳۵، ص ۳۳۶، ص ۳۳۷، ص ۳۳۸، ص ۳۳۹، ص ۳۴۰، ص ۳۴۱، ص ۳۴۲، ص ۳۴۳، ص ۳۴۴، ص ۳۴۵، ص ۳۴۶، ص ۳۴۷، ص ۳۴۸، ص ۳۴۹، ص ۳۵۰، ص ۳۵۱، ص ۳۵۲، ص ۳۵۳، ص ۳۵۴، ص ۳۵۵، ص ۳۵۶، ص ۳۵۷، ص ۳۵۸، ص ۳۵۹، ص ۳۶۰، ص ۳۶۱، ص ۳۶۲، ص ۳۶۳، ص ۳۶۴، ص ۳۶۵، ص ۳۶۶، ص ۳۶۷، ص ۳۶۸، ص ۳۶۹، ص ۳۷۰، ص ۳۷۱، ص ۳۷۲، ص ۳۷۳، ص ۳۷۴، ص ۳۷۵، ص ۳۷۶، ص ۳۷۷، ص ۳۷۸، ص ۳۷۹، ص ۳۸۰، ص ۳۸۱، ص ۳۸۲، ص ۳۸۳، ص ۳۸۴، ص ۳۸۵، ص ۳۸۶، ص ۳۸۷، ص ۳۸۸، ص ۳۸۹، ص ۳۹۰، ص ۳۹۱، ص ۳۹۲، ص ۳۹۳، ص ۳۹۴، ص ۳۹۵، ص ۳۹۶، ص ۳۹۷، ص ۳۹۸، ص ۳۹۹، ص ۴۰۰، ص ۴۰۱، ص ۴۰۲، ص ۴۰۳، ص ۴۰۴، ص ۴۰۵، ص ۴۰۶، ص ۴۰۷، ص ۴۰۸، ص ۴۰۹، ص ۴۱۰، ص ۴۱۱، ص ۴۱۲، ص ۴۱۳، ص ۴۱۴، ص ۴۱۵، ص ۴۱۶، ص ۴۱۷، ص ۴۱۸، ص ۴۱۹، ص ۴۲۰، ص ۴۲۱، ص ۴۲۲، ص ۴۲۳، ص ۴۲۴، ص ۴۲۵، ص ۴۲۶، ص ۴۲۷، ص ۴۲۸، ص ۴۲۹، ص ۴۳۰، ص ۴۳۱، ص ۴۳۲، ص ۴۳۳، ص ۴۳۴، ص ۴۳۵، ص ۴۳۶، ص ۴۳۷، ص ۴۳۸، ص ۴۳۹، ص ۴۴۰، ص ۴۴۱، ص ۴۴۲، ص ۴۴۳، ص ۴۴۴، ص ۴۴۵، ص ۴۴۶، ص ۴۴۷، ص ۴۴۸، ص ۴۴۹، ص ۴۵۰، ص ۴۵۱، ص ۴۵۲، ص ۴۵۳، ص ۴۵۴، ص ۴۵۵، ص ۴۵۶، ص ۴۵۷، ص ۴۵۸، ص ۴۵۹، ص ۴۶۰، ص ۴۶۱، ص ۴۶۲، ص ۴۶۳، ص ۴۶۴، ص ۴۶۵، ص ۴۶۶، ص ۴۶۷، ص ۴۶۸، ص ۴۶۹، ص ۴۷۰، ص ۴۷۱، ص ۴۷۲، ص ۴۷۳، ص ۴۷۴، ص ۴۷۵، ص ۴۷۶، ص ۴۷۷، ص ۴۷۸، ص ۴۷۹، ص ۴۸۰، ص ۴۸۱، ص ۴۸۲، ص ۴۸۳، ص ۴۸۴، ص ۴۸۵، ص ۴۸۶، ص ۴۸۷، ص ۴۸۸، ص ۴۸۹، ص ۴۹۰، ص ۴۹۱، ص ۴۹۲، ص ۴۹۳، ص ۴۹۴، ص ۴۹۵، ص ۴۹۶، ص ۴۹۷، ص ۴۹۸، ص ۴۹۹، ص ۵۰۰، ص ۵۰۱، ص ۵۰۲، ص ۵۰۳، ص ۵۰۴، ص ۵۰۵، ص ۵۰۶، ص ۵۰۷، ص ۵۰۸، ص ۵۰۹، ص ۵۱۰، ص ۵۱۱، ص ۵۱۲، ص ۵۱۳، ص ۵۱۴، ص ۵۱۵، ص ۵۱۶، ص ۵۱۷، ص ۵۱۸، ص ۵۱۹، ص ۵۲۰، ص ۵۲۱، ص ۵۲۲، ص ۵۲۳، ص ۵۲۴، ص ۵۲۵، ص ۵۲۶، ص ۵۲۷، ص ۵۲۸، ص ۵۲۹، ص ۵۳۰، ص ۵۳۱، ص ۵۳۲، ص ۵۳۳، ص ۵۳۴، ص ۵۳۵، ص ۵۳۶، ص ۵۳۷، ص ۵۳۸، ص ۵۳۹، ص ۵۴۰، ص ۵۴۱، ص ۵۴۲، ص ۵۴۳، ص ۵۴۴، ص ۵۴۵، ص ۵۴۶، ص ۵۴۷، ص ۵۴۸، ص ۵۴۹، ص ۵۵۰، ص ۵۵۱، ص ۵۵۲، ص ۵۵۳، ص ۵۵۴، ص ۵۵۵، ص ۵۵۶، ص ۵۵۷، ص ۵۵۸، ص ۵۵۹، ص ۵۶۰، ص ۵۶۱، ص ۵۶۲، ص ۵۶۳، ص ۵۶۴، ص ۵۶۵، ص ۵۶۶، ص ۵۶۷، ص ۵۶۸، ص ۵۶۹، ص ۵۷۰، ص ۵۷۱، ص ۵۷۲، ص ۵۷۳، ص ۵۷۴، ص ۵۷۵، ص ۵۷۶، ص ۵۷۷، ص ۵۷۸، ص ۵۷۹، ص ۵۸۰، ص ۵۸۱، ص ۵۸۲، ص ۵۸۳، ص ۵۸۴، ص ۵۸۵، ص ۵۸۶، ص ۵۸۷، ص ۵۸۸، ص ۵۸۹، ص ۵۹۰، ص ۵۹۱، ص ۵۹۲، ص ۵۹۳، ص ۵۹۴، ص ۵۹۵، ص ۵۹۶، ص ۵۹۷، ص ۵۹۸، ص ۵۹۹، ص ۶۰۰، ص ۶۰۱، ص ۶۰۲، ص ۶۰۳، ص ۶۰۴، ص ۶۰۵، ص ۶۰۶، ص ۶۰۷، ص ۶۰۸، ص ۶۰۹، ص ۶۱۰، ص ۶۱۱، ص ۶۱۲، ص ۶۱۳، ص ۶۱۴، ص ۶۱۵، ص ۶۱۶، ص ۶۱۷، ص ۶۱۸، ص ۶۱۹، ص ۶۲۰، ص ۶۲۱، ص ۶۲۲، ص ۶۲۳، ص ۶۲۴، ص ۶۲۵، ص ۶۲۶، ص ۶۲۷، ص ۶۲۸، ص ۶۲۹، ص ۶۳۰، ص ۶۳۱، ص ۶۳۲، ص ۶۳۳، ص ۶۳۴، ص ۶۳۵، ص ۶۳۶، ص ۶۳۷، ص ۶۳۸، ص ۶۳۹، ص ۶۴۰، ص ۶۴۱، ص ۶۴۲، ص ۶۴۳، ص ۶۴۴، ص ۶۴۵، ص ۶۴۶، ص ۶۴۷، ص ۶۴۸، ص ۶۴۹، ص ۶۵۰، ص ۶۵۱، ص ۶۵۲، ص ۶۵۳، ص ۶۵۴، ص ۶۵۵، ص ۶۵۶، ص ۶۵۷، ص ۶۵۸، ص ۶۵۹، ص ۶۶۰، ص ۶۶۱، ص ۶۶۲، ص ۶۶۳، ص ۶۶۴، ص ۶۶۵، ص ۶۶۶، ص ۶۶۷، ص ۶۶۸، ص ۶۶۹، ص ۶۷۰، ص ۶۷۱، ص ۶۷۲، ص ۶۷۳، ص ۶۷۴، ص ۶۷۵، ص ۶۷۶، ص ۶۷۷، ص ۶۷۸، ص ۶۷۹، ص ۶۸۰، ص ۶۸۱، ص ۶۸۲، ص ۶۸۳، ص ۶۸۴، ص ۶۸۵، ص ۶۸۶، ص ۶۸۷، ص ۶۸۸، ص ۶۸۹، ص ۶۹۰، ص ۶۹۱، ص ۶۹۲، ص ۶۹۳، ص ۶۹۴، ص ۶۹۵، ص ۶۹۶، ص ۶۹۷، ص ۶۹۸، ص ۶۹۹، ص ۷۰۰، ص ۷۰۱، ص ۷۰۲، ص ۷۰۳، ص ۷۰۴، ص ۷۰۵، ص ۷۰۶، ص ۷۰۷، ص ۷۰۸، ص ۷۰۹، ص ۷۱۰، ص ۷۱۱، ص ۷۱۲، ص ۷۱۳، ص ۷۱۴، ص ۷۱۵، ص ۷۱۶، ص ۷۱۷، ص ۷۱۸، ص ۷۱۹، ص ۷۲۰، ص ۷۲۱، ص ۷۲۲، ص ۷۲۳، ص ۷۲۴، ص ۷۲۵، ص ۷۲۶، ص ۷۲۷، ص ۷۲۸، ص ۷۲۹، ص ۷۳۰، ص ۷۳۱، ص ۷۳۲، ص ۷۳۳، ص ۷۳۴، ص ۷۳۵، ص ۷۳۶، ص ۷۳۷، ص ۷۳۸، ص ۷۳۹، ص ۷۴۰، ص ۷۴۱، ص ۷۴۲، ص ۷۴۳، ص ۷۴۴، ص ۷۴۵، ص ۷۴۶، ص ۷۴۷، ص ۷۴۸، ص ۷۴۹، ص ۷۵۰، ص ۷۵۱، ص ۷۵۲، ص ۷۵۳، ص ۷۵۴، ص ۷۵۵، ص ۷۵۶، ص ۷۵۷، ص ۷۵۸، ص ۷۵۹، ص ۷۶۰، ص ۷۶۱، ص ۷۶۲، ص ۷۶۳، ص ۷۶۴، ص ۷۶۵، ص ۷۶۶، ص ۷۶۷، ص ۷۶۸، ص ۷۶۹، ص ۷۷۰، ص ۷۷۱، ص ۷۷۲، ص ۷۷۳، ص ۷۷۴، ص ۷۷۵، ص ۷۷۶، ص ۷۷۷، ص ۷۷۸، ص ۷۷۹، ص ۷۸۰، ص ۷۸۱، ص ۷۸۲، ص ۷۸۳، ص ۷۸۴، ص ۷۸۵، ص ۷۸۶، ص ۷۸۷، ص ۷۸۸، ص ۷۸۹، ص ۷۹۰، ص ۷۹۱، ص ۷۹۲، ص ۷۹۳، ص ۷۹۴، ص ۷۹۵، ص ۷۹۶، ص ۷۹۷، ص ۷۹۸، ص ۷۹۹، ص ۸۰۰، ص ۸۰۱، ص ۸۰۲، ص ۸۰۳، ص ۸۰۴، ص ۸۰۵، ص ۸۰۶، ص ۸۰۷، ص ۸۰۸، ص ۸۰۹، ص ۸۱۰، ص ۸۱۱، ص ۸۱۲، ص ۸۱۳، ص ۸۱۴، ص ۸۱۵، ص ۸۱۶، ص ۸۱۷، ص ۸۱۸، ص ۸۱۹، ص ۸۲۰، ص ۸۲۱، ص ۸۲۲، ص ۸۲۳، ص ۸۲۴، ص ۸۲۵، ص ۸۲۶، ص ۸۲۷، ص ۸۲۸، ص ۸۲۹، ص ۸۳۰، ص ۸۳۱، ص ۸۳۲، ص ۸۳۳، ص ۸۳۴، ص ۸۳۵، ص ۸۳۶، ص ۸۳۷، ص ۸۳۸، ص ۸۳۹، ص ۸۴۰، ص ۸۴۱، ص ۸۴۲، ص ۸۴۳، ص ۸۴۴، ص ۸۴۵، ص ۸۴۶، ص ۸۴۷، ص ۸۴۸، ص ۸۴۹، ص ۸۵۰، ص ۸۵۱، ص ۸۵۲، ص ۸۵۳، ص ۸۵۴، ص ۸۵۵، ص ۸۵۶، ص ۸۵۷، ص ۸۵۸، ص ۸۵۹، ص ۸۶۰، ص ۸۶۱، ص ۸۶۲، ص ۸۶۳، ص ۸۶۴، ص ۸۶۵، ص ۸۶۶، ص ۸۶۷، ص ۸۶۸، ص ۸۶۹، ص ۸۷۰، ص ۸۷۱، ص ۸۷۲، ص ۸۷۳، ص ۸۷۴، ص ۸۷۵، ص ۸۷۶، ص ۸۷۷، ص ۸۷۸، ص ۸۷۹، ص ۸۸۰، ص ۸۸۱، ص ۸۸۲، ص ۸۸۳، ص ۸۸۴، ص ۸۸۵، ص ۸۸۶، ص ۸۸۷، ص ۸۸۸، ص ۸۸۹، ص ۸۹۰، ص ۸۹۱، ص ۸۹۲، ص ۸۹۳، ص ۸۹۴، ص ۸۹۵، ص ۸۹۶، ص ۸۹۷، ص ۸۹۸، ص ۸۹۹، ص ۹۰۰، ص ۹۰۱، ص ۹۰۲، ص ۹۰۳، ص ۹۰۴، ص ۹۰۵، ص ۹۰۶، ص ۹۰۷، ص ۹۰۸، ص ۹۰۹، ص ۹۱۰، ص ۹۱۱، ص ۹۱۲، ص ۹۱۳، ص ۹۱۴، ص ۹۱۵، ص ۹۱۶، ص ۹۱۷، ص ۹۱۸، ص ۹۱۹، ص ۹۲۰، ص ۹۲۱، ص ۹۲۲، ص ۹۲۳، ص ۹۲۴، ص ۹۲۵، ص ۹۲۶، ص ۹۲۷، ص ۹۲۸، ص ۹۲۹، ص ۹۳۰، ص ۹۳۱، ص ۹۳۲، ص ۹۳۳، ص ۹۳۴، ص ۹۳۵، ص ۹۳۶، ص ۹۳۷، ص ۹۳۸، ص ۹۳۹، ص ۹۴۰، ص ۹۴۱، ص ۹۴۲، ص ۹۴۳، ص ۹۴۴، ص ۹۴۵، ص ۹۴۶، ص ۹۴۷، ص ۹۴۸، ص ۹۴۹، ص ۹۵۰، ص ۹۵۱، ص ۹۵۲، ص ۹۵۳، ص ۹۵۴، ص ۹۵۵، ص ۹۵۶، ص ۹۵۷، ص ۹۵۸، ص ۹۵۹، ص ۹۶۰، ص ۹۶۱، ص ۹۶۲، ص ۹۶۳، ص ۹۶۴، ص ۹۶۵، ص ۹۶۶، ص ۹۶۷، ص ۹۶۸، ص ۹۶۹، ص ۹۷۰، ص ۹۷۱، ص ۹۷۲، ص ۹۷۳، ص ۹۷۴، ص ۹۷۵، ص ۹۷۶، ص ۹۷۷، ص ۹۷۸، ص ۹۷۹، ص ۹۸۰، ص ۹۸۱، ص ۹۸۲، ص ۹۸۳، ص ۹۸۴، ص ۹۸۵، ص ۹۸۶، ص ۹۸۷، ص ۹۸۸، ص ۹۸۹، ص ۹۹۰، ص ۹۹۱، ص ۹۹۲، ص ۹۹۳، ص ۹۹۴، ص ۹۹۵، ص ۹۹۶، ص ۹۹۷، ص ۹۹۸، ص ۹۹۹، ص ۱۰۰۰، ص ۱۰۰۱، ص ۱۰۰۲، ص ۱۰۰۳، ص ۱۰۰۴، ص ۱۰۰۵، ص ۱۰۰۶، ص ۱۰۰۷، ص ۱۰۰۸، ص ۱۰۰۹، ص ۱۰۱۰، ص ۱۰۱۱، ص ۱۰۱۲، ص ۱۰۱۳، ص ۱۰۱۴، ص ۱۰۱۵، ص ۱۰۱۶، ص ۱۰۱۷، ص ۱۰۱۸، ص ۱۰۱۹، ص ۱۰۲۰، ص ۱۰۲۱، ص ۱۰۲۲، ص ۱۰۲۳، ص ۱۰۲۴، ص ۱۰۲۵، ص ۱۰۲۶، ص ۱۰۲۷، ص ۱۰۲۸، ص ۱۰۲۹، ص ۱۰۳۰، ص ۱۰۳۱، ص ۱۰۳۲، ص ۱۰۳۳، ص ۱۰۳۴، ص ۱۰۳۵، ص ۱۰۳۶، ص ۱۰۳۷، ص ۱۰۳۸، ص ۱۰۳۹، ص ۱۰۴۰، ص ۱۰۴۱، ص ۱۰۴۲، ص ۱۰۴۳، ص ۱۰۴۴، ص ۱۰۴۵، ص ۱۰۴۶، ص ۱۰۴۷، ص ۱۰۴۸، ص ۱۰۴۹، ص ۱۰۵۰، ص ۱۰۵۱، ص ۱۰۵۲، ص ۱۰۵۳، ص ۱۰۵۴، ص ۱۰۵۵، ص ۱۰۵۶، ص ۱۰۵۷، ص ۱۰۵۸، ص ۱۰۵۹، ص ۱۰۶۰، ص ۱۰۶۱، ص ۱۰۶۲، ص ۱۰۶۳، ص ۱۰۶۴، ص ۱۰۶۵، ص ۱۰۶۶، ص ۱۰۶۷، ص ۱۰۶۸، ص ۱۰۶۹، ص ۱۰۷۰، ص ۱۰۷۱، ص ۱۰۷۲، ص ۱۰۷۳، ص ۱۰۷۴، ص ۱۰۷۵، ص ۱۰۷۶، ص ۱۰۷۷، ص ۱۰۷۸، ص ۱۰۷۹، ص ۱۰۸۰، ص ۱۰۸۱، ص ۱۰۸۲، ص ۱۰۸۳، ص ۱۰۸۴، ص ۱۰۸۵، ص ۱۰۸۶، ص ۱۰۸۷، ص ۱۰۸۸، ص ۱۰۸۹، ص ۱۰۹۰، ص ۱۰۹۱، ص ۱۰۹۲، ص ۱۰۹۳، ص ۱۰۹۴، ص ۱۰۹۵، ص ۱۰۹۶، ص ۱۰۹۷، ص ۱۰۹۸، ص ۱۰۹۹، ص ۱۱۰۰، ص ۱۱۰۱، ص ۱۱۰۲، ص ۱۱۰۳، ص ۱۱۰۴، ص ۱۱۰۵، ص ۱۱۰۶، ص ۱۱۰۷، ص ۱۱۰۸، ص ۱۱۰۹، ص ۱۱۱۰، ص ۱۱۱۱، ص ۱۱۱۲، ص ۱۱۱۳، ص ۱۱۱۴، ص ۱۱۱۵، ص ۱۱۱۶، ص ۱۱۱۷، ص ۱۱۱۸، ص ۱۱۱۹، ص ۱۱۲۰، ص ۱۱۲۱، ص ۱۱۲۲، ص ۱۱۲۳، ص ۱۱۲۴، ص ۱۱۲۵، ص ۱۱۲۶، ص ۱۱۲۷، ص ۱۱۲۸، ص ۱۱۲۹، ص ۱۱۳۰، ص ۱۱۳۱، ص ۱۱۳۲، ص ۱۱۳۳، ص ۱۱۳۴، ص ۱۱۳۵، ص ۱۱۳۶، ص ۱۱۳۷، ص ۱۱۳۸، ص ۱۱۳۹، ص ۱۱۴۰، ص ۱۱۴۱، ص ۱۱۴۲، ص ۱۱۴۳، ص ۱۱۴۴، ص ۱۱۴۵، ص ۱۱۴۶، ص ۱۱۴۷، ص ۱۱۴۸، ص ۱۱۴۹، ص ۱۱۵۰، ص ۱۱۵۱، ص ۱۱۵۲، ص ۱۱۵۳، ص ۱۱۵۴، ص ۱۱۵۵، ص ۱۱۵۶، ص ۱۱۵۷، ص ۱۱۵۸، ص ۱۱۵۹، ص ۱۱۶۰، ص ۱۱۶۱، ص ۱۱۶۲، ص ۱۱۶۳، ص ۱۱۶۴، ص ۱۱۶۵، ص ۱۱۶۶، ص ۱۱۶۷، ص ۱۱۶۸، ص ۱۱۶۹، ص ۱۱۷۰، ص ۱۱۷۱، ص ۱۱۷۲، ص ۱۱۷۳، ص ۱۱۷۴، ص ۱۱۷۵، ص ۱۱۷۶، ص ۱۱۷۷، ص ۱۱۷۸، ص ۱۱۷۹، ص ۱۱۸۰، ص ۱۱۸۱، ص ۱۱۸۲، ص ۱۱۸۳، ص ۱۱۸۴، ص ۱۱۸۵، ص ۱۱۸۶، ص ۱۱۸۷، ص ۱۱۸۸، ص ۱۱۸۹، ص ۱۱۹۰، ص ۱۱۹۱، ص ۱۱۹۲، ص ۱۱۹۳، ص ۱۱۹۴، ص ۱۱۹۵، ص ۱۱۹۶، ص ۱۱۹۷، ص ۱۱۹۸، ص ۱۱۹۹، ص ۱۲۰۰، ص ۱۲۰۱، ص ۱۲۰۲، ص ۱۲۰۳، ص ۱۲۰۴، ص ۱۲۰۵، ص ۱۲۰۶، ص ۱۲۰۷، ص ۱۲۰۸، ص ۱۲۰۹، ص ۱۲۱۰، ص ۱۲۱۱، ص ۱۲۱۲، ص ۱۲۱۳، ص ۱۲۱۴، ص ۱۲۱۵، ص ۱۲۱۶، ص ۱۲۱۷، ص ۱۲۱۸، ص ۱۲۱۹، ص ۱۲۲۰، ص ۱۲۲۱، ص ۱۲۲۲، ص ۱۲۲۳، ص ۱۲۲۴، ص ۱۲۲۵، ص ۱۲۲۶، ص ۱

مجبور کی صورتوں میں سے ایک صورت ”یہ میں سے کسی ایک سے (باعتین) بری کرنا ہے“ کتاب میں سے صوفی نے اس پر کوئی ترجیح قرار دیا ہے، ”فرمایا ہے کہ بری کرنے والے سے وضاحت کر دینی جائے گی کہ اس نے میں سے بری کیا جیسے کہ ترکوں شخص اپنی ”بیویوں میں سے بدترین کسی ایک کو طلاق دیتا ہے تو اس سے مطابقت کی تعیین کرانی جاتی ہے“ ابن مصلح لکھتے ہیں کہ مذہب حنبلی کے اعتبار سے اس صورت میں قرعہ اندازی کی جائے گی (۱)۔

نفس اور کی شرطیں

الف- ابراء کا شریعت کے منافی نہ ہونے کی شرط:
۳۳- مجموعی طور پر فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے اور شریعت کے عمومی قواعد بھی اس پر دلالت کرتے ہیں کہ ابراء کے لئے ایک ہم شرط یہ ہے کہ اس کی وجہ سے شریعت کے حکم میں تبدیلی نہ ہو رہی ہو، مثلاً بیع صرف میں عوضین پر قبضہ کی شرط سے بری کرنا، بیہ و وصیت میں رجوع کے حق سے بری کرنا (وصیت کے بارے میں مالکیہ کا اختلاف ہے)، ”اور اسی طرح کسی معاذ کا مدت“ لے گھر میں رہائش کے حق سے بری کرنا، اسی طرح کسی مال بائع پر ولایت کے حق سے بری کرنا (۲) ابراء کی یہ تمام صورتیں درست ہیں کیونکہ شریعت کے حکم کو بدلنے والی چیز باطل ہے، کسی کو یہ اختیار نہیں ہے کہ وہ اللہ کے حکم کو بدل دے (۳)۔

(۱) الفروع ۲/۴۹۳، کتاب الفناح ۲/۲۵۶۔

(۲) المجموع شرح لمحب للحدود ۱۰/۱۰۰ طبع الامام، الہدایہ ۲/۸۲ طبع معصومی النجفی، الفتاویٰ الہندیہ ۳/۳۰۹، الدرر الباقی علی الشرح الکبیر ۲/۱۰، فتح المحتاج ۲/۵۳۳، کتاب الفناح ۳/۳۷، الاثرات للخطاب ضمن فتاویٰ علوش ۱/۲۲۸-۲۲۹، ملاحظہ کرنے والے حقوق کے بارے میں اس حکم کا رسالہ ص ۵۲ مطبوعہ الاشاعہ انظار۔

(۳) فتح القدر لابن کثیر ۲/۵۹۱، طبع بولاق، حاشیہ ص ۵۰، ص ۷۷۔

مجبور ہے لیکن اس کے ترک کی مقدم معلوم ہے، جس حصہ کی معرفت ”سب ہوگی“، ”فقہاء شافعیہ نے بری کرنے اور مجبور کا سامن بننے اس دونوں صورتوں کے مابین فرق کیا ہے، وہی مجبور کسی کے ضامن بننے کو درست قرار نہیں دیتے ہیں اگرچہ اس کی باقییت ممکن ہو، اس سے کہ ضامن میں حقیقہً پہلو پیش نظر رہتا ہے۔ اس احتیاط کی وجہ یہ ہے کہ ضامن کے ذریعہ کسی کے ذمہ کوئی مال لازم یا جائتا ہے اس کے برخلاف ابراء میں ”تھاڑا پہلو غائب ہوتا ہے، یہ بات بخیر نہیں ہے کہ یہ تعیین مختلف فیہ نہیں ہے کیونکہ یہ جماعت مختص اہل صورت کے اعتبار سے ہے۔

”مجبور سے بری کرنا صحیح نہیں ہے“، شافعیہ نے اس سے دو صورتوں کا استثناء کیا ہے: اول دیت (خوں بیا) سے بری کرنا جس کی مقدم معلوم نہ ہو، دوسری صورت وہ ہے جس میں بری کرنے والے نے ایک ایسی انتہائی مقدمہ کا ذکر کر دیا ہو جس سے اس کا حق کم ہوا یقینی ہو، معلوم حق سے ابراء کا یہی طریقہ ہے، یعنی ابراء کی مقدمہ تعیین طور سے معلوم نہ ہو تو اتنی مقدمہ سے نہ ہی کرے۔ جس کے بارے میں اسے یقین ہو کہ یہ مقدمہ بری کئے ہوئے شخص کے ذمہ اس کے حق سے زیادہ ہے۔ مثلاً ۱۰۰ انتہائی صورتوں کے ساتھ ایک اور صورت کا استثناء کیا ہے، ”و صورت یہ ہے کہ کسی صاحب حق نے کسی شخص کو اپنے جملہ حجب حقوق سے اپنے مرے کے بعد بری کر دیا۔ قرعہ پر تو اس صورت میں یہ بری کرنا صحیح ہوگا اگرچہ جب حقوق کی مقدمہ معلوم نہیں، اس لئے کہ یہ ابراء ہیئت کے قائم مقام ہے (۱)۔

(۱) الفروع علی شرح، ص ۳۸۲-۳۸۳، الفروع ۳/۱۸۹، الفروع ۲/۲۵۶، شرح الفروع ۲/۲۳۹، شرح الفروع ۲/۲۳۰، ۲۶۳ وغیرہ پر مبنی طریقہ بیان کیا ہے جس سے معمولی جہالت والے دیون میں غرر (دھوکے) والا پہلو ختم ہو جاتا ہے، مثلاً ایسے درہم سے بری کرنا جو دس کا ہو، اور بعض دوسرے کنایات، از غرر کے یہ طریقے ابراء کے ساتھ خاص نہیں ہیں بلکہ اصل یہ طریقے قرعہ اور طلاق میں جہالت دور کرنے کے لئے ہیں۔

نی طرح یہ بھی شرط ہے کہ امراء کی دہرے کے حق کے خلاف ہونے کا ذریعہ نہ بنے، جیسے معاملہ خاتون کا پردہ پوشی کے حق سے باز آجائے، اس سے کہ حق حضانہ مانع کا حق ہے باوجود، اس میں خود پردہ پوشی کرنے والی عورتوں کا حق بھی موجود ہے، اس کی تفصیل متعلق ہو اب میں ملے گی (۱)۔

ب۔ بری کرنے والے کی طہیت کا پہلا سے ہونے کی شرط:

۳۴- امراء کی صحت کے لئے ایک شرط یہ ہے کہ بری کرنے والا شخص اس حق کا پہلا سے مالک ہو جس سے وہ بری کر رہا ہے، کیونکہ کسی کا دہرے انسان کی طہیت میں تصرف اسی وقت صحیح ہوتا ہے جب کہ مالک نے سے پناہ مانگا ہو یا مالک کی طرف سے وہ شخص بحیثیت منضولی تصرف کرے (دہری صورت اس لوگوں کے رد ایک درست ہوگی جو منضولی کے تصرف کو صحیح قرار دیتے ہیں)۔ یہ شرط فقہاء کے رد ایک اس صورت میں متفق علیہ ہے جب کہ تصرف کرنے والا اپنے کو مالک ظاہر کر کے تصرف کر رہا ہو حتیٰ کہ وقتاً بھی اس شرط سے متفق ہیں جو منضولی کے تصرف کو درست قرار دیتے ہیں، کیونکہ منضولی وہ شخص ہے جو کسی چیز میں تصرف کرے جس کے بارے میں یہ بات ظاہر ہو کہ وہ امرے کی طہیت ہے اور یہ شخص مالک کے سے تصرف کر رہا ہے، مگر یہ صورت نہ ہونی کسی انسان کا دہرے کے مال میں تصرف "بیع مالا بملک" (اس چیز کو بیچنا جو انسان کی طہیت میں نہیں) میں داخل ہوگا، اور "بیع مالا بملک" ممنوع ہے اس شرط پر فقہاء کی دو مارتیں ملامت رتی

میں جن کی تفصیل "طہیت" اور "عقد" کے عنوان کے تحت آتی ہے، اور شرط طہیت کی دلیل وہ بحث بھی ہے جو فقہاء نے مقاصد میں امراء کے مسئلہ میں کی ہے، اس کا حاصل یہ ہے کہ مقاصد کی بنیاد یہ ہے کہ اس مدیون کے دہرے سبب دیں کا مالک ہوتا ہے اور مدیون بھی بوقت ادائیگی بذمہ داران واجب دین کے مثل کا مالک ہوتا ہے، اس ادائیگی مدیون ان کے امثال کے ذریعہ ہوتی ہے نہ کہ اس کے ایمان کے ذریعہ، اور ایسا (یعنی) کے مثل اس پر بھی ہے جس میں اس کے تصرف کا مکمل وہی بنتی ہے جو بری سے گئے شخص کے دہرے واجب ہے، جس پر بری کرنے والے شخص کی طہیت ہے (۲)۔

اس شرط پر مقدمہ حنفی کی وہ بحث بھی ملامت رتی ہے جس کا متعلق باب "الحوالہ" کے ایک مسئلہ میں امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ کے اختلاف سے ہے، اختلافی مسئلہ یہ ہے، مقدمہ حوالہ میں ان (محال) نے اصل مدیون (خیل) کو، دین سے بری کر دیا تو یہ امراء امام ابو یوسف کے رد ایک صحیح میں ہوگا، کیونکہ مقدمہ حوالہ کے ذریعہ دین خیال کے دہرے سے بری اس شخص کی طرف منتقل ہو گیا ہے جس نے مقدمہ حوالہ میں دین "دہرے کی ذمہ داری قبول کی ہے، کیونکہ امام ابو یوسف کے رد ایک مقدمہ حوالہ کے نتیجہ میں دین اور مطالبہ دونوں اصل مدیون سے منتقل ہو جاتا ہے، لیکن امام محمد کے رد ایک مذکورہ بالا امراء صحیح ہوگا، کیونکہ انکار حقائق یہ ہے کہ حوالہ کے ذریعہ صرف مطالبہ منتقل ہوتا ہے اصل دین بذمہ مدیون باقی رہتا ہے، لہذا مذکورہ بالا امراء اپنے دہرے سے متعلق ہو مدیون میں مشغول ہے (۳)۔

امراء کی صحت کے لئے امراء سے پہلے بری کر دہ حق کی طہیت کی شرط کی صراحت کرنے والوں میں فقہاء و مفتاحہ میں سے بقیہ بھی

(۱) تکرار فتح القدیر ۷/۳۱۴، الفتاویٰ الہری لاس حجر ۳۹۷۔

(۲) صحیحہ ذوی الحکام من مجموعہ رسائل اس ماہ ۳۰ ۹۳۔

(۳) الدہسولی ۳/۵۰، طبع دار الفکر، خطاب علی خلیل ۱۶۵، الفتاویٰ الہری لاس حجر ۳۹۷۔

۲۴/۷۰، طبع اوس، لائسنس الملت للخطاب ضمن فتاویٰ علیہ ۳۶۱۔

شافعیہ میں سے ماوردی نے فق صرف کے عوضین میں سے کسی ایک عوض پر قبضہ کرنے سے پہلے اس سے بری کرنے کی عدم صحت کی علت یہ بیاں کی ہے کہ یہ اس چیز سے بری کرنا ہے جس پر عدیت پادار میں ہوئی ہے (۱)۔

دربار یہ بھی ضروری ہے کہ بری کرنے والے کو معصوم ہو کہ وہ اس شخص کا مالک ہے جس سے دوسری بری کر رہا ہے یہ بیکانی ہے کہ وہ واقعی اس کا مالک ہے یا ہے وہ اپنے کو اس کا مالک تصور نہ کرتا ہو، مثلاً کسی کے باپ کا دوسرا شخص کے دوسری حق ہے، بیٹے نے اس مقررہ شخص کو باپ کے مالی حق سے بری کر دیا، در صورت حال یہ ہے کہ بیٹا اپنے باپ کو رد و بھتہ ہے اسے اپنے باپ کی وفات کا حکم نہیں ہے، اگر وہ کے بعد یہ بات کھلتی ہے کہ اس کا باپ تو اس کے بری کرنے سے پہلے ہی مر چکا تھا، لہذا وہ اس کے وقت، حقیقت یہ کہ اس دین کا مالک تھا، اس کو بقاء حنفیہ، در متبادلہ درست قرار دیتے ہیں، فقہاء و معبر نے سہر است کی ہے کہ یہ امر صحیح ہوگا خواہ وہ کو قطعاً مانا جائے یہ تسلیم، یہ بات پہلے گذر چکی ہے، ہے شافعیہ تو ان کے مابین اس میں اختلاف ہے کہ اگر وہ اسقاط ہے یا تمسک، پس پہلی صورت میں امر صحیح ہوگا، دوسری صورت میں امر صحیح نہیں ہوگا (۲)، ہمیں اس مسئلہ کے بارے میں فقہاء مالکیہ کی کوئی سہر است نہیں ملے۔

حق کے ساقط ہونے یا ادا کئے جانے کے بعد ایمراء:

۳۵- تنہاء، دین کے بعد بھی اگر وہ درست ہے، اس لئے کہ قضاء دین سے مطالبہ ساقط ہوتا ہے نہ کہ اصل دین، اس لئے فقہاء نے لکھا

(۱) المجموع شرح المہذب ۱۰، ۱۰۰ طبع الامام۔

(۲) الاشیاء و نظائر للسیوطی ص ۱۸۹ طبع بیسی انجلی شرح معنی الامراء است ۵۲۱ ص، الفروع ص ۱۹۳، المنی ۵/ ۶۶ طبع بیاض، تہذیب الاشیاء و النظائر لابن قیم ص ۸۳، الجلیۃ الفہرستہ د ۶۰۔

ہیں، موصوفے و رتبہ دین عمارت میں اس شرط کا ذکر کیا ہے: ”امراء کے مسئلہ میں بری کرنے والا اس دین کا مالک ہوتا ہے جو مدیون کے ذمہ لارم ہے“ معتبر طور پر اس میں تصرف کرنے کا بھی مالک ہوتا ہے، امراء اس دینے مانڈ ہو گیا ہو کہ یہ عمل مدیون کی عدیت میں جبراً اس شخص کی طرف سے واقع ہوا ہو مدیون کے ذمہ لارم دین کا مالک ہے“ (یہ بات اس لوگوں کے اعتبار سے ہے جو اگر وہ کی صحت کے لئے بری کئے جانے والے شخص کی طرف سے قبولیت کی شرط نہیں مانتے)، پہلی عدیت کے بارے میں اس سے بھی واضح نمبرہ کا یہ قول ہے: ”کہ اگر وہ کی صحت اس بات پر مقید ہے کہ اگر وہ کے پہلے ہی سے اس حق پر بری کرے، لے کو عدیت حاصل ہو“ (۱) فقہاء حنابلہ میں سے ابن حنبلہ اس حدیث ”لا خلاف ولا عتق فی ما لا یصلک“ (۲) (انسان جس کا مالک نہ ہو، اسے طلاق دینا درست، سہر معتبر نہیں ہوگا) کے بعد لکھتے ہیں: ”اگر وہ بھی طلاق و رتبہ کے حکم میں ہے۔“

دوسرے نے یہ سہر است کی ہے کہ جبہ اور دوسرے تمام عمرعات دوسرے کے مال میں صحیح نہیں ہوتے، اس سہر است سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ مالک کے یہاں بھی اگر وہ کی صحت کے لئے یہ شرط ہے کہ بری کرنے والا شخص اس حق کا پہلے سے مالک ہو جس حق سے اس نے بری کیا ہے (۳)۔

فقہاء شافعیہ نے اس سے آگے بڑھ کر یہ بھی سہر است کی ہے کہ اگر وہ کی صحت کے لئے عدیت کا استقراض ضروری ہے، چنانچہ فقہاء (۱) حاشیہ اصل علی شرح المروسی ص ۳۳۸، ۳۳۹، حاشیہ الفہرستہ و غیرہ علی شرح المہذب ص ۵۳۵، الفہرستہ ص ۸۳۔ (اگر وہ کا خفقہ مالک کی ملکیت میں اسی وقت داخل ہوتا ہے جس وقت خفقہ باندی کے حوالہ کیا جا چکا ہو، لہذا حوالگی سے پہلے مالک کا باندی کے شوہر کو خفقہ سے بری کرنا صحیح نہیں ہوگا)۔

(۲) اس حدیث کی تخریج فقرہ (۳۷) کے حاشیہ میں آئے گی۔

(۳) الفروع ص ۱۹۵، الدسوقی ص ۸۹۔

ہے کہ وہ دین کی دین کے ساتھ ہمہ سر ہمہ کے اصول پر ملتے ہیں، اور یہاں سے کہ دین اپنے امثال کے ساتھ لاکھ جاتے ہیں، پس ہر ایک کا وہ دین کے مطابق ہو جائے گا اس لئے کہ ان میں سے ہر ایک کے ذمہ وہ دین کا دین ہے، پس سب دین نے مدیون کو دے دین کے بعد مدیون کا دین کو اس کا حق ہوگا کہ جو کچھ اس نے دیا ہے سے وہیں لے لے بشر طیکہ یہ کہ دین اہم امت استقاط ہو (یعنی بری کرنے والا اپنے دین کو ساتھ لے لے) بخلاف اس صورت کے کہ جس میں برات استیفاء ہو (یعنی اس شخص نے اپنے دین کی وصولی کی وجہ سے مدیون کو بری اللہ مقرر دیا ہو) تو یہی صورت میں ہر مدیون کو دین سے اپنی اہم کی ہونی تم وہیں لینے کا حق نہیں ہوگا۔ برات کا برات استیفاء یا برات استقاط ہونا کہ کے الفاظ سے معلوم ہوتا ہے جیسا کہ اس کی تفسیل ہر ا کے قسم کے ذیل میں آچکی ہے، فقہاء کا اس بارے میں اختلاف ہے کہ اگر دائن نے اہم کے مطلق الفاظ بولے ہیں جس سے اہم استیفاء یا اہم استقاط کی تعیین نہیں ہوتی تو اس صورت میں کیا ہوگا۔ فقہاء حنفیہ میں سے ابن عابدین ثامی نے اس بات کو اختیار کیا ہے کہ اس صورت میں برات کو برات استیفاء پر محمول کیا جائے گا، کیونکہ ابن عابدین ثامی کے دور میں مطلق اہم کے الفاظ سے اہم استیفاء ہی سمجھا جاتا تھا، اس سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ اہم کے مطلق ہونے کی صورت میں اصل دین اہم عرف پر ہوگا۔

اہم کی شخص سے گریز کی طلاق کو اس بات پر مطلق کر دیا کہ عورت سے ہر بری کرے، پھر اس تعلیق کے بعد اس شخص نے بیوی کو دیا یہ تو بھی یہ تعلیق باطل نہیں ہوئی، اگر اس کے بعد بیوی شوہر کو برات استقاط کے طور پر دے سے بری کرے تو یہ اہم صحیح ہوگا، طلاق پڑ جائے گی، اور شوہر نے بیوی کو بطور ہر جو کچھ دیا تھا اسے بیوی

سے واپس لے گا۔

ان طرح کسی شخص نے اگر تہم عا کسی انسان کی طرف سے اس کے قرض خواہ کا، یں "ایا پھر قرض خواہ نے مدیون کو بطور استقاط بری کر دیا تو تہم عامیوں کی طرف سے یں "رے" لے لے کو یہ اختیار ہوگا کہ اس نے بطور تہم مدیون کا ہوا یں "رے" ہے و قرض خود سے واپس لے لے (۱)۔

اور ان صورتوں سے مشابہ مسائل میں حاملہ اس طرف گئے ہیں کہ ی گئی رقم واپس لوٹانے کا حق نہیں ہوگا، اس لئے کہ انہوں نے اس بات کی صراحت کی ہے کہ اگر ضمانت، رے دین "کر دیا پھر سے قرض خواہ نے وصول شدہ دین پر قرضہ رے کے بعد دین سے بری کر دیا تو اس صورت میں ضمانت کو حق میں ہوگا کہ وہ اس شخص سے مطالبہ کرے جس کی اس نے ضمانت دی تھی، اور اگر قرض خواہ نے دین کا بعض حصہ اس کو بید کر دیا ہے تو اس کے بارے میں دقوں ہیں (۲)۔ اس مسئلہ میں میں فقہاء مالکیہ، شافعیہ، حنفیہ کی رائے میں ملی۔

ج۔ حق کے وجوب یا اس کے سبب کے پائے جانے کی شرط:

۳۶۔ اصل یہ ہے کہ اہم اس حق کے واجب ہونے کے بعد واقع ہو جس سے بری کیا جا رہا ہے، اس لئے کہ اہم واجب فی الذمہ کا ساتھ کرنا ہے، اور یہ اسی صورت میں متحقق ہوگا جب اس کے ذمہ کچھ واجب ہو، لیکن کبھی کبھی حق واجب ہونے سے پہلے بھی اہم ہوتا ہے، پھر اس کی دو صورتیں ہوتی ہیں: یا تو اہم واجب حق کا سبب پائے جانے کے بعد ہوگا یا اس سے پہلے ہوگا۔

(۱) تہمب الاشہاد و نظائر ص ۳۸۳، حاشیہ ص ۳۸۳، طبع بلاق، مکتبہ حاشیہ ابن ماجہ ص ۵۰۲، طبع روہی انجمن۔

(۲) التواہد ابن رجب ص ۱۲۰، طبع مول۔

کی قیمت کا سامن ہوگا، یہاں پر اہم قیمت سے متعلق نہیں ہوگا۔
یونکہ صل مقصود بہ سہ ماہ پائے جانے کی حالت میں قیمت واجب
نہیں ہوتی (۱)۔

جیسا کہ فقہاء حنفیہ نے صراحت کی ہے کہ کنالہ بالدرك کی
صورت میں اہم صحیح نہیں ہے (کنالہ بالدرك کی صورت یہ ہے کہ
کوئی شخص اس بات کی ضمانت لے لے کہ فلاں شخص جو، یں، اسے
بغیر مر جائے گا اس کی ادائیگی کا میں ذمہ دار ہوں گا) اس لئے کہ یہ
در اصل اس مال کی ذمہ داری قبول کرنا ہے جو موت کے بعد واجب
ہوگا اور اب تک (یعنی اصل مدیون کی حیات میں) اصل مدیون پر
کفیل کے لئے مال واجب نہیں ہو، پس وجوب سے پہلے اس سے
اہم بھی صحیح نہیں ہوگا، اسی طرح اگر کسی شخص نے کہا کہ تم مجھ سے
مذکورہ کل جو چیز خریدو گے اس کی قیمت سے میں تم کو نہی زیادہ
یہ اہم بھی صحیح نہیں ہوگا۔

اور اس کی مثال کے طور پر ثانیہ لے اس صورت کا، کیا ہے
جس میں مہضہ (مہضہ جس کا نام وقت نکاح متعین نہیں پایا)
کا مہ کے تعین اور جنسی تعلق سے پہلے اپنے شوہر کو مہ سے نہی کرنا
ہے، اور اسی طرح عورت کے مطاقہ ہونے سے پہلے اس کا شوہر کو
مٹاؤ سے نہی کرنا بھی اسی دائرہ میں آتا ہے، کیونکہ ان دونوں
مسکوں میں اہم کے وقت اور مٹاؤ کا وجوب نہیں ہوا۔ فقہاء نے
ایک صورت کا استثناء کیا ہے جس میں اس کے نزدیک واجب

(۱) حاشیہ من ۱۱ دین ۱۱ ۱۵۳ طبع ۱۹۸۳۔ اگر بیوی کے لئے شوہر کے ذمہ
متعین نعتہ قاضی کی طرف سے لازم کیا جا چکا ہے تو کڈے ہوئے دنوں کے
نعتہ سے نہی کرنا صحیح ہوگا، ورنہ کڈے کے نعتہ سے نہی کرنا بھی اس تحصیل کے
بہرہ درست ہوگا کہ مثلاً ایک دن کا نعتہ یا ایک ماہ کا نعتہ یا ایک سال کا نعتہ
جیسا کہ قاضی نے فیصلہ کیا ہو۔

ہونے سے پہلے نہی کرنا صحیح ہوتا ہے، اور وہ صورت یہ ہے کہ کسی شخص
نے اہم کی زمین میں مالک زمین کی اجازت کے بغیر کنواں
کھودا، اور مالک نے کنواں کھودنے والے کو اس تصرف سے نہی کر دیا
یا اپنی زمین میں کنواں باقی رہنے پر راضی ہو گیا، پھر اس کنواں میں گر
کوئی شخص گر پڑا تو کنواں کھودنے والا نہی ہوگا، اس پر کوئی ذمہ داری
نہیں آئے گی (۱)۔

۱۔ مائلیہ کے یہاں اس مسئلہ میں اہم سے پہلے یا محض سبب کا
پایا جاتا ہے، چنانچہ واجب نہ ہو، اور وہی حالت کے سے کافی ہوگا، اور
سبب وجوب نہ تصرف ہے یا وہ واقعہ ہے جس کی وجہ سے وجوب وجوہ
میں آتا ہے جس سے نہی یا جارہا ہے، خطاب نے اپنے رسالہ
”ملاحظات“ میں اس پر تفصیل سے بحث کی ہے، وجوب حق سے
پہلے حق ساتھ کرنے کے سلسلہ میں انہوں نے مستقل فصل قائم کی ہے
اور اس میں اس سلسلہ کے مشہور مسائل کا ذکر کیا ہے، مسئلہ زیر بحث
میں فقہاء مائلیہ کے اختلافات کی طرف اشارہ کیا ہے، اور اس بات کو
ترجیح دی ہے کہ سبب کا وجوب کافی ہے۔ اس مسئلہ پر روشنی ڈالتے
ہوئے خطاب نے لکھا ہے: ”نکاح تنفیذ (یعنی جبر تعین نکاح)
کی صورت میں اگر زوجہ نے جنسی اختلاط اور مہ کے تعین سے پہلے
اپنے زون کو اپنے مہ سے نہی کر دیا تو اس بارے میں ابن شامس اور
ابن حاجب نے لکھا ہے کہ اس کا حکم اہم کی اس صورت سے معلوم
ہوگا کہ ایک چیز کا وجوب نہیں پایا گیا، البتہ اس کے وجوب کا جب
پایا گیا نہ اہم، حق میں آ گیا، (اس کے بعد انہوں نے اس مسئلہ
کے بارے میں مختلف عبارتیں اس نقطہ نظر سے ذکر کی ہیں کہ اہم
سے پہلے جب وجوب کا پایا جانا کافی ہے یا باغفل حق کا، جب ہونا
ضروری ہے) پھر وہ لکھتے ہیں: پس یہ کن حق کو اس کے وجوب سے

(۱) الفتاویٰ الہندیہ سہ ۹۵، الفتاویٰ الخانبہ چائش الفتاویٰ الہندیہ سہ ۱۳، ۱۴،
الاشاہ وفتاویٰ السیوطی سہ ۹۰۔

پہلے واجب و جوب کے پائے جانے کے بعد ساتھ لیا جائے گا (۱)۔
پھر خطاب سے اس مسئلہ کی طرف رجوع اپنے شوم کو مستقبل کے
نفع سے بری کر دیتی ہے، اشارہ کرتے ہوئے کہا کہ ”اس بارے میں
قبول میں یہ عورت اپنے اس جملہ کی پابند رہے گی اس لئے کہ سبب
واجب موجود ہے یا پابند نہیں ہوں، اس لئے کہ حق ابھی تک واجب
نہیں ہو، وہوں اقوال کو بن شدہ تفصیلی نقل لیا ہے“ ”نچہ مسئلہ کے
شر میں کہ یہ“ اس اثبوت کا حاصل یہ ہے کہ عورت اگر اپنے شوم
کے حق میں مستقبل کا نفع ساتھ کرے۔ تو قول رائج کی بنیاد پر اس پر
اس کی پابندی لازم ہوگی“ (۲)۔

۳۸- فقہاء حنفیہ اور فقہاء حنبلیہ نے اس بات کی صراحت کی ہے کہ
بری کردہ حق کے وجوب میں اصل اعتبار واقعی صورتحال کا ہے۔ بری
کرنے والے کے خیال کا اعتبار نہیں ہے۔ لہذا اگر کسی شخص سے
دوسرے کو یہ سمجھتے ہوئے بری کیا کہ اس کے ذمہ میری کوئی چیز لازم
نہیں ہے، پھر بعد میں یہ بات کھلی کہ بری کرنے والے شخص کا بری
کردہ شخص پر حق تھا تو یہ نہ صحیح ہوگا کیونکہ یہ ایہ حق واجب سے
متعلق ہو۔ اس مسئلہ میں ہمیں فقہاء مالکیہ کی کوئی صراحت نہیں
ملی، یہی طرح شافعیہ کے یہاں بھی کوئی صراحت نہیں ملتی سوائے اس
کے کہ اس جزئیہ سے استنباس کیا جائے جس کا ذکر پہلے سے مالک
ہونے کی شرط کے ذیل میں گزر چکا ہے، یعنی اہل اہل کو اسقاط مان کر
وقع کا اعتبار رکانی ہوگا، یا اہل اہل کے تملیک ہونے کی بنیاد پر شخص واقع

(۱) تحریر الکلام فی مسائل الفرائض للکتاب حسن فتاویٰ علیہ فی فہم اہل مالک
۳۲۲ طبع لمباہلی النہج، ۳۰۶-۳۲۲ پر خطاب نے اس کی بہت سی
مثائیل دی ہیں، بعض ایسے مسائل کی طرف بھی اشارہ کیا ہے جن میں کچھ
دوسرے اسباب کی بنا پر اسقاط کی عدم صحت ان مسائل میں اس بنیاد پر نہیں
ہے کہ اسقاط کے وقت حلی واجب ہو تھا۔

(۲) الاثر الملت للکتاب ۳۲۲۔

پر اکتفاء نہیں لیا جائے گا (۱)۔

حنبلہ فقہاء نے اس بات کی صراحت کی ہے کہ دین کی ادائیگی کا
وقت آنے سے پہلے یہ صحیح ہے، دوسرے فقہاء کی عبارتوں سے بھی
یہی بات معلوم ہوتی ہے، کیونکہ یہ واقعہ حق و سبب شدہ حق سے
ہے۔ وجوب کے وقت سے نہیں، اور اس بنا پر بھی کہ فقہاء نے دین
کے فوری واجب الادا ہونے کو اور تاخیر (تعدد وقت مقررہ پر
واجب الادا ہونے) کو دونوں کو دین کی صفت قرار دیا ہے، اور یہ
تعلق اصل وجوب حق سے ہے، وجوب حق کی صفات سے نہیں، نیز
فقہاء نے صراحت کی ہے کہ اہل اہل مطلقاً مطالبہ دین کو ساتھ کرنے
کے لئے ہے، لہذا دین کے مطالبہ کا حق اگرچہ موثر ہو پھر بھی حق
واجب مانا جاتا ہے (۲)۔

اہل اہل کا موضوع

۳۹- اہل اہل کا موضوع یا تو کسی کے ذمہ واجب الادا دین ہوگا یا عین
(متعین مال) ہوگا، یا کامل اسقاط حقوق میں سے کوئی حق ہوگا، اس کا
بیان پہلے ہی چٹا ہے۔

دین سے بری کرنا:

۴۰- فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ لوگوں کے ذمہ جو دین لازم
ہوتے ہیں ان میں اہل اہل جاری ہوگا (یعنی واجب الادا دیون سے
بری کرنا درست ہے)، اس کے لالہ اہل کا حکم شرعی بیان کرتے
ہوئے زمر چٹے ہیں، اس لئے کہ اہل اہل دوسروں کے ذمہ میں
واجب حقوق کے اسقاط پر ہے۔

(۱) تجویب الشاہ وافتاؤ ابن نجیم رحمہ ۳۸۲، لغزوع وفتح لغزوع ۳۹۲،

الاشاہ وافتاؤ للشیخ علی رحمہ ۱۸۹۔

(۲) شرح صحیح الاموال ۵۲۱ طبع دار الفکر۔

عین (متعین مال) سے اہاء:

۳۱- اہاء عن اہین (یعنی مال متعین سے بری کرنا) کی دو صورتیں ہیں۔ یہ تو اس کی متعین کے دعویٰ سے بار آجاتا یا تو اس کی سے باز آجاتا۔ وہ دعویٰ سے بری کرنا پنے کے موضوع پر حقوق کی بحث کے ذیل میں منکوت ہے۔

متعین مال سے بری کرنا ساتھ کرنے کے معنی میں ہے جو بلا تائق درست نہیں ہے، اس لئے کہ اعیان (متعین مال) اقاط کو قبول نہیں کرتے، پس اس کی صفت برامت نہیں ہو سکتی، پس جب بھی پیچیر مطلقاً استعمال کی جائے تو اس کی صحیح مراد یہ ہوگی کہ مال متعین کی ذمہ داری سے یہ اس کے دعویٰ سے مطالبہ سے بری یا حارما ہے جیسا کہ اس کی تصریح حنفی، مالکی، شافعی، حنبلی، حنابلہ کے ہے (یا اس میں کا مقصد اصل وجوب سے نفی کے ذریعہ یا مالک کو مال متعین سے بری کر کے بری لزمہ قرار دینا ہے جیسا کہ اہاء استیفاء میں ہے جس پر حنفیہ نے خاص توہیدی ہے)، فقہاء مالکیہ نے صراحت کی ہے کہ متعین مال سے بری کرنے سے مراد اس صورت میں ذمہ داری یا ہوا شخص اس مال کو اپنے ہاتھ سے کھو چکا ہو، یہ ہوا کرتا ہے کہ نہی کرے والا شخص اس مال کی قیمت کے مطابق کو ساتھ کر رہا ہے، اور اگر وہ مال بری کے ہوئے شخص کے قبضہ میں موجود ہے تو اس مال سے نہی کرنے کا مطلب بری کرنے والے کا اس سے دست کش ہو کر اپنے حق سے مطالبہ کو ساتھ کرنا ہے (۱)۔

فقہ حنفیہ نے متعین مال سے اہاء کے بارے میں کچھ تفصیل کی ہے انہوں نے اس کی تین صورتیں کی ہیں: ۱- صریحاً متعین مال سے

(۱) حاشیہ ابن عابدین ۳/ ۳۷۳، ۵۶۶/ ۲، الفتاویٰ الکبریٰ ۳/ ۹۰، اقلیوی ۳/ ۱۳، کشف المحجرات ۲/ ۲۵۷ طبع المستقیم، شرح مفتی دارالافتاء ۲/ ۵۳۱، الدرر السنی ۳/ ۱۱۳، خطاب ۵/ ۳۳۲۔ خطاب نے اپنی کتاب میں قرآن کی اس بات پر گرفت کی ہے کہ انہوں نے مذکورہ بالا تفصیل بیان کے بغیر اپنی کتاب الذخیرہ میں اعیان (متعین مال) سے اہاء کو مطلقاً منوع قرار

بری کیا یا ہو، ۲- ضمانہ بری کیا یا ہو، ۳- اہاء عام کے ذیل میں متعین مال سے بری کیا یا ہو۔ متعین مال سے بری کرنا ضمنی طور پر ہے۔ مثلاً معاملہ و صلح کے ضمن میں اہاء ہو جے تو ظاہر روایت کے اعتبار سے صلح اور اہاء دونوں صحیح ہوگا، اور اس صلح کے بعد بری کرنے والے کا اس مال کے بارے میں دعویٰ قائل مانا نہیں ہوگا، کیونکہ صلح کے ضمن میں اہاء کا مطلب اس متعین مال کے دعویٰ سے اہاء ہے نہ کہ نفس مال سے، اور ہذا یہ کے جواب کے اعتبار سے یہ اہاء صحیح نہیں ہوگا، اس لئے کہ جس چیز کا دعویٰ تھا، اس کے بعض حصہ پر صلح کر لینا اس کے باقی حصہ کو ساتھ کرنا ہے، لہذا صلح کے ضمن میں اہاء ہوا ہوا راست نفس مال سے اہاء اوثار ہوگا۔

۳۲- اہاء عام ہو تو دو امیوں (متعین سامان) در غیر مین سب کو شامل ہوگا، پس اس معاملہ میں کوئی اختلاف نہیں ہے، لہذا فقہ حنفی کی بعض کتابوں میں اہاء عامی بری میں جو یہ بوت تھی ہونی ہے کہ اہاء سب متعین مال سے جزاً کا تو صحیح نہیں ہوگا، اس کا مطلب جیسا کہ ابن عابدین نے بیان کیا ہے یہ ہے کہ جس اہاء میں متعین مال کی قید کی ہونی ہے تو صحیح نہیں ہوتا۔

اس کے بعد ابن عابدین نے لکھا ہے کہ اعیان سے اہاء کے باطل ہونے کا مطلب یہ ہے کہ اعیان (متعین مال) اہاء کی وجہ سے مدعا علیہ کی طلیت نہیں ہو جائے گی، یہ مراد نہیں ہے کہ مدعی اپنے دعویٰ پر قائم مانا جائے گا بلکہ عدالت میں اس کا دعویٰ ساتھ ہو جائے گا، ابن عابدین نے لکھا ہے کہ دھڑے الفاظ میں اس کا مطلب یہ ہے کہ جب تک کہ وہ متعین مال موجود ہے بری کر ڈالنے کو اس کے لینے کا حق ہوگا، اور اگر وہ مال ملاک ہو گیا تو بری کئے ہوئے شخص کے ذمہ سے اس کا ضمان ساتھ ہو گیا کیونکہ اہاء کی وجہ

دیا ہے دونوں نے بھی مطلقاً منوع ہوئے کا اہاء کر دیا ہے، حالانکہ فقہاء مالکیہ کا قول صحیح اس کے برخلاف ہے دیکھئے مجموعہ رسائل ابن عابدین میں ابن کارمالہ، اعلام الاعلام، احکام الاحکام، ۳/ ۹۷، ۹۸۔

تمام حقوق کو شامل ہوتے ہیں اس سب کے، اور بعد ازاں عام ہوگا۔ لغت کے اعتبار سے ان الفاظ کی مختلف لائقوں کی بنیاد پر اس کے حکم میں فرق نہیں یا جانے کا مثلاً اس فرق کا طے نہیں ہوگا کہ وضع دعویٰ کے اعتبار سے "مند" اور "مع" لمانت کے قرار کے لئے آتے ہیں، اور "مطلی" قرار دیں کے لئے آتا ہے جیسے کہ گذر چکا ہے۔

"حقوق مالیہ کے مفہوم کو مالک نے بہت وسیع کیا ہے اس کے نزدیک حقوق مالیہ میں یہ تمام چیزیں آتی ہیں: "دین قرض قرض (منساربت)، بیعت، رہن، میٹھا، کسی کی چیز ضائع کر دینے پر مرتب ہونے والا حق مثلاً مال کا ناواں، "حقوق مالیہ کو اس وسیع مفہوم میں، نا اصطلاحی استعمال ہے، یہ استعمال مالک نے ہی کے ساتھ خاص نہیں ہے، حنفیہ بھی صراحت کرتے ہیں کہ اگر کسی شخص نے کہا: "لاحق لی قبل فلاں" (ملاں کی جانب میرا کوئی حق نہیں ہے) تو حق کے مفہوم میں جین (متعین مال)، یان، کنامت و رہنایت داخل ہو جائیں گی (۱)۔

خالص بندہ کے حقوق سے مراد مثلاً کنفالت و حوالہ سے، تمام مقدمات کے برابر ایک بالاتفاق درست ہے، خالص اللہ کے حقوق سے نہی مراد (مثلاً زنا کی سزا سے) درست نہیں ہے، اسی طرح حد قذف کا مطالبہ کرنے کے بعد اس سے بری کرنا صحیح نہیں ہے، چوری کا معاملہ حاکم کے پاس لے جانے کے بعد چوری کی سزا سے بری کرنا بھی یہی حکم رکھتا ہے۔ جن حقوق میں بندے کا حق غالب ہے ان سے بری کرنا صحیح ہے، مثلاً اس الزام تراشی میں حد شرعی نہیں اس میں تعزیر سے بری کرنا درست ہے۔ اس مسئلہ کے بارے میں کچھ اختلاف و تفسیرات ہیں، اس قسم کا حق قذف کے ان ابواب سے تعلق رکھتا ہے ان ابواب میں اس پر تفصیلی بحث ملے گی۔

(۱) مسالہ الشرحۃ لابن تیمیہ، ۶۹، ۱۲۰، فتح القدیر، لاس، عام ۳۴، ۶۳ طبع بلاقہ المدینہ علی الشرح للکبیر، ۳۴، ۱۲۰، و عدم الاعدام لاس، عام ۳۴، ۶۸، ۹۸، حاشیہ ابن عابدین، ۱۸۶۔

سے وہ مال بری کئے ہوئے شخص کے پاس لمانت ہو گیا تھا (۱)۔ اور یہ اصول کہ کسی متعین مال سے مراد درست نہیں، حنفیہ نے اس سے اس صورت کو مستثنیٰ کر دیا ہے جس میں وہ مال متعین مضمون ہو (یعنی جس کا ضمان لازم ہو) جیسے غصب شدہ مکان، اس لئے کہ غصب کئے ہوئے مکان سے مراد درست ہے چاہے مکان برما، ہو چکا ہو یا موجود ہو، یونکہ غاصب کے قبضہ کے دوران جو مکان ملاک ہو یا اس کا حکم دین کی طرح ہو یا لہذا اس سے بری کرنا صحیح ہوگا، اور جو مکان غاصب کے قبضہ میں برقرار اور موجود ہو اس سے بری کرنے کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ اگر وہ مکان ملاک ہو جائے تو اس کے ضمان سے بری کیا جا رہا ہے، لہذا مراد کے بعد غاصب کے پاس یہ مکان مالی لمانت کی طرح ہو گیا اور جو متعین مال بطور لمانت ہو اس سے بری کرنا تفسیر صحیح ہوتا ہے دیات صحیح نہیں ہوتا۔

حقوق سے بری کرنا:

۳۲- حقوق یا تو خالص اللہ کے ہوتے یا خالص بندے کا حق ہوگا۔ یہ اس میں حق اللہ، حق العبد و دونوں جمع ہوں گے لیکن ان میں سے ایک پسو غالب ہوگا، پھر حقوق کی ایک سری تقسیم یہ ہے کہ حقوق یا تو مالی ہوتے مثلاً کنامت، یا غیر مالی ہوتے مثلاً حد قذف۔

بر کا تعلق ہر کے لحاظ کے اعتبار سے یا تو کسی متعین حق سے ہوگا یا تمام حقوق سے اس کا تعلق ہوگا، مثلاً اسی لئے کہا "لاحق لی قبل فلاں" (ملاں کی جانب میرا کوئی حق نہیں ہے) اور اسی طرح کے، مرے جمعے جن کا مفہوم عرف میں تمام حقوق کو نامی ہوتا ہے، فقہاء حنفیہ اور فقہاء مالکیہ کی صراحت کے اعتبار سے راجح بات یہی ہے کہ اس سلسلہ میں عرف کا اعتبار ہوگا، جو الفاظ بھی عرف میں

(۱) حاشیہ ابن عابدین، ۳۳۸، صحیحہ و اعلام من مجموعہ رسائل ابن عابدین ۸۸، ۹۸، یزدی کتبے ابن عابدین کا ہر سالہ اعلام و اعلام ۲۷۷-۹۸۔

دعویٰ کے حق سے بری کرنا:

۳۳- دعویٰ سے بری کرنے کی بھی دو شرطیں ہیں: پہلی یہ ہے کہ کسی شخص کو برہمیل عموم پر دعویٰ سے بری کیا جائے، دوسری یہ ہے کہ کسی خاص دعویٰ سے بری کیا جائے۔ انی طرح، دوسری تقسیم یہ ہے کہ دعویٰ سے بری کرنا یا تو احکام ہوگا یا نہ کرنا ان اقسام کی تفصیل ذیل میں دی جا رہی ہے:

جب کوئی شخص کسی خاص شخص کے مقابلہ میں مطلقاً قسم کے دعویٰ سے فریق پائی کو بری کر دے تو یہ دعویٰ سے عمومی طور پر علی الاطلاق اہل نہ کہا جائے گا اور یہ جاری نہیں، اس لئے کہ یہ اہل عام ہو، نہ رنجہ موجود ہو، کو شامل ہے، نہ اہل خاص، نہ سب، نہ بوجوب اب تک، نہ جو میں نہایت بالاتفاق داخل ہے (۱)۔

کبھی اہل عام اضافی ہوتا ہے یعنی اہل تمام، عادی سے بار آجائے جو اس کے دوسرے شخص کے درمیان اہل عام کی تاریخ تک موجود تھے، پس یہ اہل مستثنیٰ ہوگا، اور اہل اہل عام کے بعد کسی ایسے حق کا دعویٰ قابلِ حجت نہیں ہوگا جو اہل عام سے پہلے کا ہو (۲)۔

اہل عام کا مطلب یہ ہے کہ کسی متعین چیز کے دعویٰ سے کسی کو بری کیا جائے، یہ اہل بالاتفاق درست ہے، اس اہل عام کے بعد اس متعین مال کے بارے میں بری کرنے والے کا کوئی اور دعویٰ قابل

(۱) الخیر ۲/۲۶۱۔ "الخیر" میں لکھا ہے: "دعویٰ کے بارے میں بری کرنا بے حجت چیز ہے"، بموجب الاشارة والافتاء لابن کیم رحمہ ۳۷۲، حاشیہ من عابدین ۲/۵۶۱، ۳۷۲، شرح المروض ۲/۱۳۰، شرح المروض میں ہے: "اگر کسی شخص نے کہا کہ میں نے تم کو دعویٰ سے بری کیا تو مخاطب دعویٰ سے بری نہیں ہوا، اور بری کرنے والے شخص کو ہمارے دعویٰ کا حق حاصل ہے"، ایسی ۸۸ طبع المریضہ، انہی میں ہے: "دعویٰ سے بری کرنے سے صرف اس دعویٰ کا حق ختم ہوتا ہے جو فی الحال قائم ہے بری کرے والا شخص آئندہ دوسرے دعویٰ کر سکتا ہے۔"

۲ اختلاف حدیث: دفعہ ۵۶۵۔

مال نہیں ہوگا (۱)۔

ثالثی کی تحقیق یہ ہے کہ اگر مال متعین کے دعویٰ سے عمومی اہل عام ہو تو اس میں کوئی فرق نہیں کہ الفاظ اخبار کے استعمال کئے جائیں یا انشاء کے، بخلاف ان لوگوں کے جنہوں نے تمام دعاوی سے اہل عام کے لئے انشاء کے لفظ کا استعمال باطل قرار دیا ہے، دوسری صورت میں اس عمومی اہل عام کو مستثنیٰ قرار دیا ہے جب حدیث خجہ کا مستعمل کیا جائے یا اہل خاص دعویٰ سے متعلق ہو (۲)۔

اصالتاً دعویٰ سے بری کرنے کے بارے میں مذکورہ بالا تفصیل تھی، جہاں تک حق دعویٰ سے نہایت بری کرنے کی بات ہے تو اس کا حاصل وہی ہے جو عین (متعین مال) سے بری کرنے کا ہے، کیونکہ عین سے بری کرنے کا مطلب اس کے ضامن یا اس کے دعویٰ سے بری کرنا ہے، اس لئے کہ خود عین (متعین مال) سے بری کرنا داخل ہے، اور عین کو برادرت کے ساتھ متصف نہیں کیا جاسکتا جیسا کہ گذر۔

اہل عام کی قسمیں:

۳۴- اہل عام کی قسمیں ہیں: اہل عام، اہل خاص، اہل عام کا عام یا خاص ہونا اہل عام کے الفاظ کے اعتبار سے ہے جیسا کہ اس کی وضاحت آچکی ہے۔

اہل عام وہ ہے جس کے رنجہ سے ہر عین، دین و حق سے بری کر دیا جائے، اس کے الفاظ بہت ہیں، الفاظ اہل عام کا عموم طے کرنے میں عرف کا بہت کچھ دخل ہے، جیسا کہ پہلے گذر چکا ہے۔

اہل عام کے عموم، رنجہ ص کے نظر یہ کی جو تفصیل سر حدیث فقہاء و صحیح نے لی ہے اس طرح کی تفصیل سر حدیث ہمیں دوسرے فقہاء کے یہاں

(۱) الدوسلی ۳/۱۱۱، اعلام ۲/۱۰۵۔

(۲) صحیح الاحکام للشرعیہ، شریانی کے اس رسالہ کا خلاصہ ص ۱۰۱ میں دیا ہے رسائل میں سے ایک رسالہ اعلام ۲/۱۰۱ میں پیش کر دیا ہے۔

پس اہم اعام میں ہر حق سے برائت شامل ہے اگرچہ غیر مالی ہو، مثلاً جان کی کفالت، قصاص اور حد قذف، جیسا کہ اس میں وہ حق بھی داخل ہے جو کسی مال کے عوض میں ہو، جیسے کسی فروخت کردہ شے کی قیمت اور امانت، اور اس میں اس حقوق سے برائت بھی داخل ہے جو مال کا بدلہ نہ ہو جیسے مہتمم کا تاواں، اور وہاں بھی داخل ہے جس کا ضمان دینا، جب ہو جیسے غصب یا یا ماں یا وہاں بطور ضمانت ہو، جیسے بیعت، رعاریت جیسا کہ شرعیاتی کی تحقیق ہے۔

زمانہ اور مقدار کے اعتبار سے اہم کا دائرہ:

۳۵- اہم، ان یوں یا حقوق کو شامل نہیں ہوگا جو ہر حق تاریخ کے بعد واجب ہوئے ہوں، بلکہ اہم، صرف ان ہی یوں یا حقوق میں محدود رہے گا جو ہر حق تاریخ سے پہلے واجب ہوئے ہوں، پس اہم عام کے بعد ہر حق کرنے والے کا دعویٰ قائل، صحت میں ہوگا جس کا تعلق کسی ایسی شے سے ہو جو تاریخ اہم سے پہلے واجب ہوئی ہو، اور ایسا اس لئے ہے کہ سبب استحقاق کا وجود اہم کی صحت کے لئے بالاتفاق ضروری ہے جیسا کہ گذر۔

اگر اہم کسی متعین چیز کے ساتھ مخصوص ہے تو اس متعین چیز کے بارے میں ہر حق کرنے والے کا دعویٰ قائل مانا نہیں ہوگا، لیکن یہ حکم اس وقت ہے جبکہ ہر حق کرنے والا شخص اس متعین چیز پر اپنے سے دعویٰ کرے، اگر ہر حق کرنے والا شخص اس چیز پر دوسرے کی طرف سے کیل یا بھی ہونے کی حیثیت سے دعویٰ کرے تو اس کا دعویٰ قائل مانا ہوگا، اس کے برخلاف اگر اس نے کسی متعین مال کے بارے میں یہ قرار دیا ہے کہ یہ مال فلاں شخص کا ہے تو اس مال کے بارے میں نہ اپنے لئے دعویٰ رہتا ہے، نہ کیل یا بھی ہونے کی حیثیت

نہیں ہے، حنفیہ کے نظریہ کا حاصل یہ ہے کہ اہم عام میں دونوں صورتیں یکساں ہیں، چاہے بطور خیر ہو، جیسے کوئی یہ ہے کہ "فلاں شخص میرے حق سے بری ہے"، یا "مکمل امانت ہو، جیسے کسی شخص کا یہ بٹاکہ" "تجھ کو میں نے اپنے حق سے بری کر دیا"، اس تحقیق کے مطابق جو شرعیاتی حنفی نے کی ہے (۱)۔

اہم خاص کی چند صورتیں ہیں جن میں عموم اور خصوص اہم کے موضوع کے اعتبار سے ہوتا ہے:

الف۔ مخصوص دین کا اہم خاص، مثلاً کوئی شخص یہ کہے کہ میں نے فلاں شخص کو دین دین سے بری کر دیا یا، یا دین عام کا اہم خاص، مثلاً کوئی شخص یہ کہے کہ فلاں شخص کے ذمہ میرا جو بھی حق ہے ان سب سے میں نے اسے بری کر دیا، پہلی صورت میں بری یا ہوا شخص دین خاص سے بری ہو جائے گا، اور دوسری صورت میں بلا تعین ہر دین سے بری ہو جائے گا۔

ب۔ اہم خاص جس کا تعلق کسی خاص سامان سے ہو، جیسے فلاں کو میں نے اس گھر سے بری کر دیا، یا، طرح کے سامان سے ہو یا اہم خاص جس کا تعلق مائت سے ہو نہ کہ ان چیزوں سے جن کا صحت واجب ہوتا ہے (۲) (پھر یہ کسی سامان سے نہ کی مراد یہ ہے کہ خود اس سامان سے متعلق ہوگا یا کسی دوسری شے متعلق ہوگا، اور مدبّر انشاء ہوگا یا بطور خبر، اور اس کا اثر یا ہوگا اس کے بارے میں اہم کے موضوع میں نصیں ہیں)۔

اہم عموم اور خصوص کے تابع ہوتا ہے خواہ وہ عموم و خصوص اصل الفاظ اہم میں ہو یا اس کے موضوع میں ہو، پس جن چیزوں کو اہم شامل ہے اس میں ہر حق کرنے والے کا دعویٰ قائل نہیں ہوتا جائے گا،

(۱) صحیح الاحکام بشری، ابن ماجہ بن ماری نے اپنے مجموعہ رسائل میں ۱۰۷۲ میں شریعت کی بحث نقل کی ہے حاشیہ ابن ماجہ بن ۳۷۰۳۔

(۲) اعلام میں مجموعہ رسائل ابن ماجہ بن ۱۰۷۲، الفتاویٰ الہندیہ ۳۷۰۳، تجویب الاشواق لکھنؤ ۳۷۲۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ بن ۳۷۰۳، مجموعہ رسائل ابن ماجہ بن ۱۰۷۲۔

سے دہرے کے سے دعویٰ درست ہے۔

مال سے بری روپے کے بعد اس پر حق نکل آنے کی صورت میں یہ ایمہہ، مستحق کے خلاف کو شامل نہیں ہوگا۔ یونکہ استحقاق اور اس کے بارے میں رجوع کے فیصلہ کے نتیجہ میں لازم آنے والا ضمان پہلے سے اس میں داخل نہیں تھا۔ ایمہہ کے بعد سامنے آیا ہے بعد ازاں ایمہہ میں شامل نہیں ہوگا۔ ایمہہ عام کے دہرے سے رجوع کی قسم کرتے ہوئے قاضی نے اپنے فتویٰ میں لکھا ہے کہ ”ماضی فی بدلت بعد میں لازم ہونے والے دین پر اثر انداز نہیں ہوتی“ (۱)۔

مالک نے صراحت کی ہے کہ ایمہہ عام کی صورت میں اگر بری کرنے والا یہ دعویٰ کرے کہ میرے ایمہہ کا مقصد محض ان حقوق سے بری کرنا تھا جن کے بارے میں عدالت میں مقدمہ چل رہا تھا۔ یا یہ دعویٰ کرے کہ میرا مقصد ایمہہ عام نہیں تھا بلکہ فلاں مخصوص چیز سے بری کرنا میرا مقصد تھا تو اس کا یہ دعویٰ قابل قبول نہیں ہوگا۔ اس مسئلہ میں فقہاء حنابلہ نے مالک سے اختلاف کیا ہے، حنابلہ کی رائے یہ ہے کہ بری کرنے والا اگر یہ کہے کہ بولتے وقت میں نے دل میں بعض بیون کا استشہاد کر لیا تھا تو یہ دعویٰ قابل کیا جائے گا۔ ہاں فریق مخالف کو یہ حق نہ ہوگا کہ وہ اس سبب پر بری کرے۔ (۲)۔

مرضہ بری ہوگا کہ بینہ کے درمیان یہ بات ثابت کی جائے کہ حق مدعی ہے ایمہہ کے بعد ثابت ہوا ہے تاکہ اس کے بارے میں اس کا دعویٰ قبول کیا جائے۔ اسی طرح اگر بری کئے ہوئے حق کی مقدار کے ما معلوم ہونے کا دعویٰ کرے یا اس کے بھول جانے کا دعویٰ کرے، تو یہ دعویٰ بھی بینہ کے غیر تامل قبول نہیں ہوں گے۔ رہے ثانویہ قاضیوں نے جہل کی صورت میں تفصیل کی ہے، یعنی ایک صورت تو وہ ہے کہ خود اس شخص نے سبب دین کو جو پیش کیا، جو سبب کے وقت اس کی (۱) الحلیۃ القدریہ: دفعہ ۱۵۶۵، ۱۶۳۹، الدوسلی سر ۳۱۱، الفتاویٰ الخلیفہ سر ۱۳۹، شرح المروسی ۲/۳۹۷، ۳۹۸۔

طرف رجوع کیا۔ ان پر دو صورتوں میں دعویٰ جس مقبوض نہیں ہوگا، ورنہ قبول کیا جائے گا۔ ”رشیای کے دعویٰ کے سلسلہ میں بری کرنے والے سے قسم لے کر تصدیق کی جائے گی۔“

افراد کے اعتبار سے ایمہہ کا اثر:

۳۶- ایمہہ (اپنے زمانی اور د کے بعد) کبھی کبھی بری کے ہوئے شخص کے خلاف بعض دہرے پر بھی اثر نہ ہو جاتا ہے، مثلاً اگر بیچنے والے شخص نے خریدار کو دشمن کے کچھ حصہ سے بری کر دیا تو امام ابو حنیفہ اس طرف گئے ہیں کہ حق شفعہ رکھنے والے شخص کو اس ایمہہ سے فائدہ پہنچے گا، پس اصل دشمن میں اتنی کمی ہو جائے گی جتنی بائٹ نے اس کے لئے کم کر دیا ہے، اور ایسا ہی مذہب امام مالک کا ہے۔ (۱)۔ دہرے یہ ہے کہ ایمہہ کے بعد باقی مقدار اگر دشمن بننے کی صحت رکھتا ہو (بائیں طور پر دشمن کے کچھ حصہ سے بری کیا گیا ہو) تو ایسی صورت میں حق شفعہ رکھنے والے شخص کو فائدہ پہنچے گا، برخلاف اس صورت کے کہ اگر دشمن کا اکثر حصہ محتاج کر دیا گیا ہو تو ایسی صورت میں اگر یہ ادنیٰ حق شفعہ رکھنے والے سے پوری پوری وقیست لے گا جو مٹانے سے پہلے متعین کی گئی تھی۔

مقام مالک یہ مرفقہ، ثانیہ کی رائے یہ ہے کہ مذکور بالا مسئلہ میں ایمہہ صحیح ہوگا اور اس ایمہہ کا فائدہ صرف یہ رکھنے والا حق شفعہ رکھنے والا یا پوری قیمت دے کر وہ زمین یا مکان لے گا یا چھوڑ دے گا (۲)۔ اسی قبیل سے کفایت بھی ہے جس میں امیل کو بری کرنے کا اثر نفی کو جا پہنچتا ہے، اس کے برخلاف اگر صاحب دین نے کفیل کو بری کیا تو تہا نفیل بری ہوگا، یونکہ نفیل کو بری کرنے کا مصعب یہ ہے

(۱) الدوسلی سر ۳۱۱، الفروع سر ۹۸، شرح المروسی ج ۱ ص ۲۷۷۔

(۲) فتح القدریہ والحدیث ۵/۱۷۷، الدوسلی سر ۹۵، شرح المروسی ۲/۳۷۰، شرح فتحی ۳۱۱، رد المحتار ۲/۳۶۷، فتحی ۲۵۹، طبع مطبعہ القادریہ۔

میں تبدیلی لانے کے لئے ہوتی ہے، تھکید کو "الافتراء بالشروط" (شرط کے ساتھ جڑا ہوا) بھی کہا جاتا ہے۔ اور اضاقت کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ حکم کے آغاز کو زمانہ مستقبل کے کسی جز تک مؤخر کر دیا جائے (۱)۔ بعض قضاہ صورتوں میں حکم مختلف ہو جاتے ہیں اس وجہ سے اسے تطبیق مانا جائے یا تھکید، چونکہ دونوں صورتوں میں وجود شرط کے پیش نظر مجازاً تطبیق کا لفظ استعمال کیا جاتا ہے (۲)۔

الف- ایراء کو شرط پر معلق کرنا:

۳۸- ایراء کو اگر ایسی شرط پر معلق کیا گیا ہو جو اہم و کے وقت موجود ہے تو یہ لہ او فوری طور پر بری کرنے کے حکم میں ہے، اور اگر اہم و کو موت پر معلق کیا گیا ہو (مثلاً یہ کہا جائے کہ اگر میں مر جاؤں تو تم دین سے بری ہو) تو اس کا حکم اس صورت کی طرح ہوگا جس میں اہم و کو موت کے بعد کی طرف منسوب کیا گیا ہو، مثلاً کوئی شخص کہے کہ تم میرے مرنے کے بعد ملاں دین سے بری ہو، اس صورت کا حکم آئندہ آئے گا۔ اگر اہم و کو ایسی شرط پر معلق کیا گیا ہو جس کی اہم و سے مناسبت ہے تو یہ تطبیق بالاتفاق جائز ہوگی، مثلاً یہ کہا جائے کہ اگر میرا تمہارا دمہ دین ہو تو تم بری ہو، یا یہ کہا جائے کہ اگر تمہارا انتقال ہو جائے تو تم بری ہو، اور اس طرح کی تطبیق کے جائز ہونے پر اس واقعہ سے استدلال کیا گیا ہے جس میں صحابی رسول ابو ایسر نے اپنے مترشح سے فرمایا: کہ اگر تم قرض "ا" رنے کے سے ماں پنا تو

(۱) الجلید الثانیہ دفعہ ۸۲، الفتاویٰ شرح الہدیۃ مہدیٰ ج۱ صفحہ ۲۲۲ طبع بلاق۔

(۲) اس کی ایک مثال ابن نجیم کا یہ قول ہے: "سومر" شرط ہے، مطلق کیا اس میں تملیک کا مفہوم پائے جانے کی وجہ سے صحیح نہیں ہے اور سومر شرط کے ساتھ اس کو مطلق کیا اس میں استعلا کا مفہوم پائے جانے کی وجہ سے صحیح ہے، دیکھئے تجویب الشاہ رحمہ اللہ ۲۸۲، ابن نجیم کے یہاں اس سے بھی ۵۰ التباس پیدا کرے ولی عبادتیں موجود ہیں۔

کہ اس نے کفالت کے ذریعہ جو ذمہ داری لی تھی اس سے بری کر دیا گیا، کفیل کو بری رہے گا یہ تقاضہ نہیں ہے کہ اصل مدیون سے دین ساتھ ہو جائے، یہ حکم اس صورت میں ہے جب مدیون نے کفیل کو ضمانت سے بری کر دیا ہو، اور کفیل کو دین سے بری کر دیا ہو، اور کفیل کی رائے کے مطابق صلہ مدیون کو بھی بری ہو جانا چاہئے اس سے دین تو یک ہی ہے صرف اس کے محل و جوب متعہ ہیں، اور انی طرح اگر کفیل متعدد ہوں اور ایک دوسرے کے تابع ہوں (یعنی اصل کفیل کی کفالت دوسرے شخص نے اور اس دوسرے شخص کی کفالت تیسرے شخص نے لی لی، علیٰ ہذا المقیاس) تو ان میں سے صاحب حق نے جس کفیل کو بری کر دیا اس کی ترتیب اس کے بعد والے کفیل اس برائے سے فائدہ اٹھاتے ہوئے بری ہو جائیں گے، اس لئے کہ وہ اس کی فرمائش ہیں، اس سے پہلے والے نہیں، اس لئے کہ اصل پنا فرمائش کے بری الذمہ ہو جانے سے بری نہیں ہوتا۔

در غصب کی صورت میں (اگر غصب کرنے والے سے بھی سی دوسرے نے وہ مال غصب کر لیا اور مالک نے اس دوسرے شخص کو بری کر دیا تو اصل غاصب بھی بری ہو جائے گا لیکن اگر صرف اصل غاصب کو بری کر دیا تو دوسرا غاصب بری نہیں ہوگا (۱)۔

یراء میں تعین، تھکید اور اضاقت:

۳۷- یہ بات طے شدہ ہے کہ تطبیق کا مفہوم ہے ایک مہی کے وجود کو دوسری مہی کے وجود پر مقوف کر دینا، پس تطبیق جب تک شرط حاصل نہ ہو انعقاد کے لئے مانع ہے۔ اور تھکید کا تعلق اصل مہی کے وجود میں آنے سے نہیں ہے بلکہ تھکید (قید لگانا) کسی عقد کے اصل اثرات

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ج ۲ ص ۲۷۱، شرح المروسی ج ۲ ص ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۹، صحیحہ دوی الاہی ج ۲ ص ۲۷۱، الفتاویٰ ج ۲ ص ۳۰۷۔

کر دے۔ نہ تم سے کوئی مطابہ نہیں، صحابی کے اس عمل پر کوئی غیہ نہیں کی گئی، ابن مقفع لکھتے ہیں کہ یہ استدلال موزوں ہے، ہمارے شیخ (یعنی ابن تیمیہ) نے اسے اختیار کیا ہے (۱)۔

گزری ہوئی شرطوں کے مطابہ کی اور شرط پر تعلیق کی صورت میں فقہاء مختلف ہیں:

۱۔ ایسا کہ وہ درست نہیں ہے، خواہ اس شرط پر ایسا کوئی شرط مروج ہو یہ صحیح اور ثانیہ کا مسلک ہے، امام احمد بن حنبل کی منسوس روایت بھی یہی ہے، اس سے کی بنیاد یہ ہے کہ ایسا اس ملک کا مفہوم پیدا جاتا ہے، اور تعلیق اس چیزوں میں مشروط ہے جو خالص سقاط کی قبیل سے ہوں۔ اس میں تسلیم کا پہلا نہ ہو، یہ مکمل ملکات تعلیق کو قبول نہیں کرتے۔

۲۔ وہ قول یہ ہے کہ اگر ایسا کوئی شرط پر مطلق یا یا ہے جس پر مطلق کرنا رائج ہو تو تعلیق درست ہوگی، ورنہ نہیں، یہ بعض فقہاء حنفیہ کی رائے ہے۔

۳۔ وہ کہ اس کو شرط پر مطلق کرنا مطلقاً جائز ہے، یہ فقہاء مالکیہ کا مسلک ہے، اور امام احمد بن حنبل کی بھی ایک روایت یہی ہے، کیونکہ ایسا اس سقاط کا مفہوم پایا جاتا ہے (۲)۔

ب۔ امراء کو شرط کے ساتھ مقید کرنا:

۳۹۔ حنفیہ میں سے باریقی نے تھوہرہ باشطہ اور تعلیق علی باشطہ کے

(۱) الفروع لاں مطلق ۳۹، الاثرات للکتاب ضمن فتاویٰ عیش ۳۳۵-۳۳۶۔

(۲) مکتبہ فتح القدیر و حنفیہ شرح امراء ۳۵، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵

۱۔ این کا کچھ حصہ معاف کر دے کے سلسلہ میں (۲) میں اس شخص کے بارے میں مسئلہ بائیں میں چل رہا ہو گئے تھے کچھ حصہ ذین کا معاف کرنے کے بارے میں وارد ہوئی ہیں (۲) نیز: "ورواہیت بھی متدل ہے جو ذین بلی حدود سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے حضرت کعب سے فرمایا: "ضع الشطر من دینک" (۳) (ذین کا کچھ حصہ چھوڑ دو)۔ دوسری صورت یہ ہے کہ ذین کے بعض حصہ سے بری کرنا باقی این کے "انہ" پر مطلق ہو اور اؤ کو مطلق کرنے کا حکم پہلے چکا ہے۔ تیسری صورت یہ ہے کہ اگر باقی دیں کو "انہ" کرنے کی شرط کے ساتھ مقید ہو، مثلاً جس شخص کا دوسرے کے حصہ جزو دین ہو وہ یہ کہے کہ: میں نے تمہیں پانچ سو دینم سے اس شرط کے ساتھ بری کیا کہ تم مجھے بقیہ دینم "انہ" کر دو۔

۵۲- اس آخری صورت کے بارے میں فقہاء کی چند آراء ہیں:

۱۔ یہ اگر مطلقاً درست ہے، حنفیہ، مالکیہ، و شافعیہ کا یہی مذہب ہے، اس امر کی صحت کی وجہ یہ ہے کہ یہ امر اودین کے بعض حصہ کا مصلحتاً کرنا اور باقی کو معاف کرنا ہے۔ فقہاء شافعیہ نے شرط لگائی ہے کہ اگر امر اور مصلح دونوں کے الفاظ ایک ساتھ استعمال کرے تاکہ یہ امر اوصلح کی اقسام میں شامل رہے، ورنہ جو اس کے لفظ امر کے پیش نظر یہ صورت فریق ثانی کی طرف سے قبولیت کی محتاج نہیں ہوتی لیکن حنفیہ اس کے قائل ہیں کہ اگر ذین کے کچھ حصہ میں فوری "انہ" کی کوئی متعین حالت کے ساتھ مقید نہ کیا گیا ہو تو وہ یوں بری ہو جائے گا چاہے اس نے باقی "انہ" کر لیا ہو یا نہیں "انہ" کر اس نقد

(۱) اس حصہ کی تحریر فقہ (۳) میں ہو چکی ہے۔

(۲) اس حصہ کی تحریر فقہ (۲) میں ہو چکی ہے۔

(۳) حصہ کعبہ "عبد اللہ بن ابی بنی" لہذا وضع الشطر من دینک کی روایت امام بخاری نے صحیح بخاری میں درج کی ہے، ۵۵، ۵۶ طبع استقبر، اور اس کی روایت مسلم (۳۸۲) ۱۱ طبع عیسیٰ الخسائی کے بھی کی ہے۔

۱۔ وقت کی طرف اگر امر کو منسوب کیا گیا ہو وہ وقت متعین ہو، اگر امر باطل ہو جائے گا، اس مسئلہ میں ہمیں حنفیہ کے طاہر و دوسرے فقہاء کی صراحت نہیں ملے، اس تمام فقہاء کی عبارتوں سے یہ بات ظہور معلوم ہوتی ہے کہ اگر امر میں مصلح تعمیر (فوری طور پر ہونا) ہے، نیز اگر کو مستثنیٰ کے کسی وقت کی طرف منسوب کرنے کی ممانعت دوسرے فقہاء کی اس صراحت سے اخذ کی جاسکتی ہے کہ اگر امر ایسے اسقاط کے لئے ہے جس میں تملیک کا مفہوم پایا جاتا ہے، اور تملیک میں اس کی گنجائش نہیں ہوتی کہ اسے مستثنیٰ کے کسی وقت کی طرف منسوب کیا جائے (۱)۔ اگر امر کو اپنی موت کے بعد کی طرف منسوب کرنے کو تمام فقہاء نے صحیح قرار دیا ہے، ہمیں اس سلسلہ میں کسی کا اختلاف معلوم نہیں ہے، کیونکہ موت کے بعد کی طرف امر کو منسوب کرنا دراصل امر کی ہیئت ہے (۲)۔

ذین کے بعض حصے کی ادائیگی کی شرط کے ساتھ امر:

۵۱- اس مسئلہ کی چند صورتیں ہیں:

۱۔ ایک صورت یہ ہے کہ یہ امر شرط سے آزاد ہو، مثلاً کوئی شخص کسی دوسرے کے سامنے اختلاف کرے کہ میرے "مد آپ" کا تاجا، این ہے تو، ان (صاحب دین) اس موقع پر کہے کہ میں نے تم کو آدھے دین سے یہ دین کے حصہ سے بری کر دیا، باقی دین تم مجھ کو ادا کرو، یہ برہم لائق صحیح ہے، کیونکہ یہ امر فوری ہے، نہ تو کسی شرط پر معلق ہے ورنہ ہی شرط کے ساتھ مقید ہے، بری کرنے والا شخص اس کو خوش خوش اپنے حق کا ایک حصہ ساقط کر رہا ہے، لہذا یہ امر صحیح ہوگا۔ اس کی صحت پر ابن تیمیہ سے استدلال پایا جو حضرت جابر سے

(۳) ۴۱۸۱، ۳۲۲، البدائع ۱۸۱، حاشیہ ابن بطون ۳۲۳ طبع دوم بلاق۔

(۴) انوار ۳۸۵، ۱۶۲، شرح المروض ۳۸۱۔

جاءا ہے، خواہ وہ عقد بیع ہو یا عقد صلح و ہبوں کا حکم یکساں ہے۔
صل عقد کے باطل ہونے سے اس کے ضمن میں پایا جانے والا
بر بھی باطل ہو جائے گا، کیونکہ فقہاء کا یہ مشہور قاعدہ ہے: "اذا
بطل الشيء بطل ما في ضمنه" (جب کوئی چیز باطل ہوئی تو اس
کے ضمن میں جو کچھ ہے وہ بھی باطل ہے)۔ اس قاعدہ کو فقہاء نے
دوسرے الفاظ میں اس طرح بھی بیان کیا ہے: "اذا بطل المتضمن
بطل المتضمن" (بب محض (میم کے ساتھ) کے ساتھ) باطل
ہو جائے تو محض (میم کے ساتھ) بھی باطل ہو جائے گا۔

اگر ہم عام ہے اور وہ حق و عہد کو شامل ہے تو وہ باطل
نہیں ہوگا، اسی طرح اگر ہم اس خاص ہے لیکن عقد فاسد پر مبنی نہیں ہے
تو وہ بھی باطل نہیں ہوگا، مثلاً بری کرنے والا شخص کہے کہ میں نے
مدیون کو اپنے دعوے سے اس طور سے بری کیا کہ یہ امر اصلح کے تحت
داخل نہیں ہے، ایسی صورت میں صلح کے باطل ہونے سے اس امر باطل
نہیں ہوگا، جیسا کہ علامہ ابن عابدین نے اس کی تحقیق کی ہے (۱)۔

برء کا اثر:

۵۶- جو ہمہ تمام ارکان اور متعلقہ شرائط کا جامع ہو اس کا اثر یہ
مرتب ہوتا ہے کہ ہمہ کے لئے استعمال کئے جانے والے الفاظ کے
عموم یا خصوص کے مطابق مدیون اس عہد سے بری الذمہ ہو جاتا ہے
جس سے اسے بری کیا گیا ہے، ہمہ کے ذریعہ مدیون سے دین
ساقط ہو جائے گا، اور اس کے بعد ان کو مدیون سے مطالبہ کا حق باقی
نہیں رہے گا، جس حق یا دین سے بری کر دیا گیا ہے اس کے بارے
میں بری کرنے والے کا دعویٰ قائل سماعت نہیں ہوگا، لیکن ہمہ کے

ذریعہ وہی ہیں اور حق ساقط ہو گئے جو ہمہ سے پہلے پہلے لازم
ہو چکے تھے (لیکن ہمہ کے بعد بری کرنے والے کا کوئی اور حق یا
دین بری کے ہوئے شخص پر لازم ہوتا ہے تو وہ گذشتہ ہمہ کے دائرہ
میں نہیں آئے گا)۔ ہمہ سے پہلے کے حق یا دین کے بارے میں
اس بری کرنے والا یہ مذرعتا بری کرنے مجھے یا ہم نہیں تھا میں اس کو
بول "یا تھا تو اس مذرتا بری کیا، پر" یا دعویٰ قائل قبول نہیں ہوگا (۲)۔

ہمہ پر مرتب ہونے والا اثر صرف اس حد تک محدود نہیں ہوتا کہ
اس کے ذریعہ بری کرنے والے کا دین یا حق ساقط ہو جاتا ہے، اور
اسے مطالبہ کرنے کا اختیار باقی نہیں رہتا، بلکہ ہمہ کے موضوع کی
مناسبت سے بعض مخصوص اثرات بھی مرتب ہوتے ہیں، یہ بات مختلف
مذہب فقہیہ کی کتاب میں ملے گا، صبح ہوگی، اگر دین کی وجہ سے
مدیون نے ان کے پاس کوئی چیز رہن رکھی تھی اور ان نے مدیون کو
دین سے بری کر دیا تو ہمہ اس کی وجہ سے رہن کا مال چھوٹ جائے گا، رہن
رکھنے والا مقررہ شخص رہن کا مال دائن (قرض خواہ) سے واپس لے
لے گا، جس طرح اگر مدیون نے دین ادا کر دیا ہوتا تو رہن کا مال
واپس لینا، رہن کے مال کو جس شخص نے نقصان پہنچایا ہے اسے گر
مرتب (وہ شخص جس کے پاس مال رہن رکھا ہوا ہے) بری کر دے تو
اس امر کا کوئی اثر نہیں ہوگا، کیونکہ یہ ہمہ اور درست ہی نہیں ہے، لیکن
اس امر کی وجہ سے مال مرہون پر مرتب کا جو حق تھا (یعنی اپنے دین
کی وصولی کو یقینی بنانے کے لئے مال مرہون کو اپنے پاس روکے رکھنے)
جو حق ختم نہیں ہوگا، فقہاء و شافعیہ کا اصح قول یہی ہے (۳)۔

یہ بھی یاد رکھنا چاہئے کہ ہمہ کا دعویٰ اثر ہوگا جو بری کئے گئے حق پر

(۱) تجویب الشاہ و انظار الامم، ص ۸۹، سرمد النجاشی، ج ۱، صفحہ ۳۳، الحدیث

الحدیث، صفحہ ۱۵۶۲ - ۱۵۷۳، الدرر السنی، ج ۱، صفحہ ۱۱۳، صحیحہ ذوی اللہ، ص ۱۱۳

رسائل ابن ماجہ، ص ۹۰

(۲) اقلیوی، ج ۲، ص ۲۸۰، ۲۸۱، شرح طبرانی، ج ۱، ص ۱۶۶

(۳) الحدیث، صفحہ ۵۶۱، تجویب الشاہ و انظار الامم، ص ۷۲، صحیحہ ذوی الکبریٰ

لاسن، ص ۵۷

دعویٰ کرنا، جبکہ وہ اقرار کر چکا ہے کہ اس میت کے جتنے حقوق لوگوں پر تھے اس نے وصول کر لئے ہیں (قابل سماعت ہوگا)۔
۴۔ وارث کا کسی شخص پر میت کا دین واجب الادا ہونے کا دعویٰ کرنا، جبکہ وہ اقرار کر چکا ہے کہ جو کچھ اس میت کا لوگوں پر دین تھا وہ وصول پا چکا ہے (قابل سماعت ہوگا)۔

ان صورتوں کے استثناء کی وجہ یہ ہے کہ اس کے اندر اہل و کے مہنسٹ میں خاص قسم کی پوشیدگی پائی جاتی ہے، اس لئے اہل و عام کے سامنے بری نہ ہونے والا شخص اپنے دعوے میں معذور ہے، (اس لئے کہ دعوے کی معقول وجہ موجود ہے)، مذکورہ بالا چار شرطوں میں سے آخر کی دو شرطوں کا تعلق اہل و استیفاء سے ہے (۱)۔

۵۸۔ اہل و کے نتیجے کے طور پر بری کئے ہوئے حق کا یہ ساتھ ہونا قضاء کے اعتبار سے ہے، یعنی اگر وہ معاملہ قاضی کے پاس جائے تو وہ نہ ہی کردہ حق کے ساتھ ہونے کا فیصلہ کرے گا، رہا یہ مسئلہ کہ یہ یہ بھی نہ ہی یا با حق ساتھ ہو یا نہیں؟ اس کے بارے میں فقہاء حسب کی رائے میں اختلاف ہے؛ ایک قول یہ ہے کہ اہل و یہ وہ سے بری کئے ہوئے حق پر بری نہ ہونے والے کا دعویٰ صرف قضاء ساتھ ہونا ہے دلیلت نہیں، اور دوسرا قول یہ ہے کہ دلیلت بھی ساتھ ہو جاتا ہے، ابن عابدین نے صراحت کی ہے کہ اگر صاحب دین نے دین کے بعض حصہ پر مدیون سے صلح کر لی تو مدیون باقی دین سے محض مدتی اعتبار سے بری ہو گا، یا نہ بری نہیں ہو گا، لہذا اگر صاحب دین کو باقی دین مدیون کے مال میں سے ماتھلگ کیا تو اس کو وہ لے سکتا ہے، اسی طرح اگر اہل و عام کی صورت میں بری نہ ہونے والے کو یہ میں معلوم تھا کہ مدیون کے مال کا کتنا حصہ ہے تو بری یہ ہو شخص قصاص پورے دین سے بری ہو گیا، لیکن آخرت کے اعتبار سے تہی دین سے

قبضہ صورت میں ہوتا، مثلاً رشتہ ی نے شمس کی مالک اپنے ہی مدیون پر محلول روی پھر بائع نے فتح بیع سے پہلے محال مدیون سے بری کر دیا تو اس کا حکم یہی ہوگا جو بائع کی طرف سے شمس پر قبضہ نہ کرنے کی صورت میں ہوتا، یعنی رتی فتح روی جائے تا مٹی مقبوضہ اسے کرنی پڑے گی، پس اس صورت میں مشتری کو بائع سے محال پہ جس سے بری کیا گیا ہے (یعنی شمس) کے مثل کے مطالبہ کا حق حاصل ہوگا (۱)۔

۵۷۔ اہل و کے نتیجے میں پیدا ہونے والا یہ اثر کہ اہل و کے بعد بری کردہ حق کے بارے میں دعویٰ نہیں سنا جاسکتا، حنفیہ نے مندرجہ ذیل مسائل کو اس سے مستثنیٰ قرار دیا ہے:

۱۔ اہل و سے پہلے منعقد ہونے والی بیع کے بارے میں ضمان درک کا دعویٰ (قابل سماعت ہوگا) اس لئے کہ اگرچہ بیع اہل و سے پہلے منعقد ہوتی ہے اور اہل و کا اثر اس کو شامل ہے لیکن ضمان درک کا وجوب اہل و سے مؤخر ہے، اور یہ اتحسان کی قبیل سے ہے۔

۲۔ کسی نابالغ شخص سے شربائع ہوئے کے حد یہ اقرار یا کہ اس کے وصی نے اس کے باپ کا پورا ترکہ اس کے حوالہ کر دیا، اور میں نے پانچ حق وصی سے وصول کر لیا، اس طور سے اس نے وصی کو اہل و عام کا پرہیز نہ کر دیا، پھر اس نابالغ شخص (جس نے بلوغ کے بعد وصی سے پورا ترکہ وصول کرے گا) اقرار کر دیا کہ یہ بات کھلی کہ یہ اٹھ حق بھی بھی کئے نہ باقی تھا، وصی سے اس کی مالکیت نہیں تھی، اور اس سے بھی کے قبضہ میں پانی جائے والی سی چیز کے بارے میں یہ دعویٰ کیا کہ یہ چیز بھی میرے باپ کے ترکہ میں تھی اور شرعی ثبوت تھی پیش کر دیا تو اس کا یہ دعویٰ قبول کیا جائے گا۔

۳۔ وصی میت کا کسی شخص پر میت کا دین واجب الادا ہونے کا

(۱) تجویب الشاہ و اظہار الایض بحکم رمس ۳۶۷، صحیحہ دون الالہام مسر مجروح

رسائل ابن ماجہ بن ۹۱۲۔

(۲) شرح الروض ۳۳۳۔

بری ہوا ہفت دین بری رہے، الا شمس مدیون پر بھرا تھا (۱)۔

گر مدعا علیہ اس بات کا انکار کر رہا ہو کہ مدعی کا اس کے ذمہ کوئی دین ہے، ایسی صورت میں مدعی نے مدعا علیہ کو دین سے بری کر دیا ہو تو آخرت کے اعتبار سے اس امر کا کیا اثر ہوگا اس کے بارے میں فقہ مالکیہ کے بقول ہیں:

مالکیہ کا یہ قول جس فی صراحت، من تیمیہ نے اس خاص مسئلہ میں جبکہ منصب کرنے والے کو مال مقصود کے مالک نے اپنے مطالبہ سے بری کر دیا ہو بحث کرتے ہوئے تصریح کی ہے، یہ ہے کہ مدعا علیہ اس دین سے بری ہو جائے گا، آخرت میں اس سے ایسے حق پر مواخذہ نہیں ہوگا جس کا اس نے انکار کیا تھا اور جس سے صاحب حق نے اس کو بری کر دیا تھا، اور اسی رجحان کے موافق امر ابن الجہل کے بارے میں ثانیہ کی دورے ہے جس میں اسوں نے یہ کہا ہے کہ مدعا علیہ آخرت میں بھی بری ہو جائے گا، اس لئے کہ یہی کرے والا اس پر راضی ہے (کرپہ ثانیہ لے اس قول کی تصحیح نہیں کی ہے)۔ دوسرے قول مالکیہ کا یہ ہے کہ آخرت کے اعتبار سے اس کے فریق کے حق کا اللہ کی طرف سے مطالبہ ساتھ نہیں ہوگا (۲)۔

براء عام کے بعد دعویٰ کی سماعت:

۵۹- اس طرف پہلے اشارہ کیا جا چکا ہے کہ امراء کے بعد دعویٰ کی سماعت کا ممنوع ہونا امراء کا تابع نتیجہ ہے، لیکن تنفیذ مندرجہ ذیل تفصیل ذکر کی ہے جو غیر تنفیذ کے یہاں نہیں نہیں ملتی: کہ امراء

(۱) محبوب الاشباہ والنظائر لابن نجيم رص ۳۸۰، حاشیہ من علیہ بن ۲۱۸/۳،

۸۸/۳، تنبیہ دوی الالہی م لا بن علیہ بن ۲۱۸/۳۔

(۲) اللہ سوتی علی التشریح للکبیر ۳۱۱/۳، دوقی لے یہ بات قرطبی کی شرح مسلم سے نقل کی ہے، حاشیہ علی التشریح ۱۵۲/۳، مجموعہ فتاویٰ ابن تیمیہ ۳۷۶/۳ طبع المص۔

عام، ین سے ہوتا اس کے بعد کوئی دعویٰ مت نہیں جائے گا الا یہ کہ کسی ایسے دین کا دعویٰ ہو جو امراء کے بعد پیدا ہو۔

اور اس صورت میں جبکہ امراء کسی متعین سامان سے ہوتا ہو اور اس کے بعد اس کا دعویٰ قابل سماعت نہیں ہوگا جبکہ اس خاص سامان پر مدعی کی ملکیت کا مدعا علیہ منکر ہو، اس لئے کہ اس صورت میں مدعا علیہ نے اپنے حق کی بنیاد امراء پر نہیں بلکہ انکار پر رکھی ہے۔ جس یوں سمجھ جائے گا کہ مدعی نے امراء کے ذمہ مدعا علیہ کے اس انکار کو تسلیم کر لیا لیکن امراء مدعا علیہ قرار کرتا ہے کہ وہ اس سامان مدعی کی ملکیت ہے تو وہ اپنی حقیقت کی بنیاد اس امر پر رکھتا ہے جو مدعی کی طرف سے صادر ہو ہے، تو ایسی صورت میں امراء سامان موجود ہے تو امراء کے بعد بھی اس کے تعلق دعویٰ مت جانتا ہے، (اور اگر وہ سامان ضائع ہو چکا ہو تو یہ اصل اس سامان کی قیمت سے بری کرنا ہے اور یہ دین کی طرح ہے، جس اس صورت میں امراء کے بعد اس سے متعلق دعویٰ نہیں مت جائے گا) (۱)۔

امراء کے بعد اقرار کا اثر:

۶۰- امراء مدعا علیہ کو دین سے انکار تھا اور مدعی نے اسے عام برات دے دی، اس کے بعد بری کئے ہوئے مدعا علیہ نے مدعی کے دین کا اقرار کیا تو اس اقرار کا اعتبار نہیں ہوگا، اس لئے کہ دین امراء کی وجہ سے ساتھ ہو چکا اور ساتھ لوٹ کر نہیں آتا، حنفیہ کا یہی مذہب ہے اور خطاب کے ظاہر کلام سے مالکیہ کا بھی یہی مذہب معلوم ہوتا ہے۔

اس مسئلہ کے بارے میں بعض فقہاء مالکیہ کا ایک دوسرا رجحان ہے، وہ یہ ہے کہ یہ اقرار معتبر ہوگا کیونکہ یہ نئے اقرار کے حکم میں ہے،

(۱) (اعلام الاعلام لابن ماجہ بن ۲، ۱۰۰، من علیہ بن لے یہ بات لا شباہ والنظائر اور الفتاویٰ البر اندیسے نقل کی ہے۔

ایہ ادا ہے، ابرص، ابرسم

ابرص

دیکھئے "برص"۔

ابرسم

دیکھئے "برص"۔

بالا ناق مستحب ہے (۱) اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے:
 "ابر دو" بالصلاۃ، لان شدة الحر من فيج جهنم" (۲)
 (نماز کو سخت دے وقت میں پر ہو، کیونکہ گرمی کی شدت جہنم کی آگ کا اثر
 ہے)۔ مذکورہ بالا قیدوں میں سے ہر کوئی ایک قید نہ پائی جائے تو
 یہی صورت میں نماز ظہر میں ہے، کے "تحت" ہونے میں اختلاف
 اور "نصیل" ہے (۳)۔

بحث کے مقامات:

۳۴- نماز ظہر اذان ظہر و نماز جمعہ کے بعد ادا پر کتاب الصلاۃ میں
 اوقات نماز کے تحت بحث آتی ہے۔
 کتب آثار سے پہلے: یہ کو سخت کرے (ابر دو) پر بحث
 کتاب الذبائح میں آتی ہے (۴)۔

(۱) سابقہ مرتب۔

(۲) حدیث: "ابر دو بالصلاۃ..." چند طرق سے مروی ہے، بخاری و مسلم
 وغیرہ نے حضرت ابو ہریرہؓ سے ان الفاظ میں اس کی روایت کی ہے: "ابر دو
 الصلاۃ لحر لابر دو بالصلاۃ لان شدة الحر من فيج جهنم"
 (جب سخت گرمی پڑے تو نماز کو سخت دے وقت میں پر ہو، کیونکہ گرمی کی شدت
 جہنم کی آگ کا اثر ہے) بخاری کی ایک روایت جو ابو سعید خدریؓ سے مروی
 ہے اس میں "ابر دو بالظہر..." کے الفاظ ہیں (جامع اصول ۵/۲۳۵، طبع الملاح کہ

(۳) الخطاوی علی مراقی البھار ص ۹۸، مہدوی علی الکلیۃ ۱/۹۳، مجلس علی الحج
 ۱/۴۷۷، مجموعہ ۶۰، شرح لروض ۱/۱۲۱، انصاری مع المشرح ۱/۴۰۳
 (۴) الدرر علی الدرر ۲/۱۰۸، انصاری مع المشرح ۱/۵۲۔

ابضاع ۱-۳

معلقۃ الفاظ:

۲۔ قرض: اہل عراق کے نزدیک سے مضاربہ کہ جاتا ہے۔ اور مضاربہ یہ ہے کہ ایک شخص اپنا مال دوسرے شخص کو تجارت کے لئے اور شرط یہ ہو کہ تجارت سے حاصل شدہ منافع کے ہر جزء میں متعین تناسب کی حد تک محنت کرنے والے کا حصہ ہوگا۔

قرض میں صاحب مال اور عامل کے درمیان نفع میں شرکت ہوتی ہے، جب کہ ابضاع میں شرکت کی صورت نہیں ہوتی، بلکہ تجارت کرنے والے کی طرف سے رضا کارانہ عمل ہوتا ہے، اسے اس پر کوئی معاوضہ نہیں ملتا۔

قرض: اس کے لغوی معنی کاٹنے کے ہیں۔ فقہاء نے اس کی تعریف یہ کی ہے کہ وہ کسی شخص کو اس کی سہولت کی خاطر اور ہمدردی کے جذبے سے مال دیتا ہے تاکہ وہ اس سے نفع حاصل کر کے اس کا بدلہ دے۔ "رد" سلف کی ایک صورت ہے، اس سے وہ (قرض) لفظ قرض اور سلف دونوں سے صحیح ہو جائے گا (۲)۔

حکالۃ: اس کے لغوی معنی پہہ ڈکرنے کے ہیں۔ فقہاء نے اس کی تعریف یہ کی ہے کہ وہ ایک شخص کا دوسرے شخص کو ایسے سہولتیں دینا قائم مقام بنانا ہے جن میں نیابت چل سکتی ہے۔

"رد" حالت میں اس معاملہ میں عام ہے جس میں نیابت صحیح ہو، میں ابضاع اس مال کے ساتھ خاص ہے جسے صاحب مال عامل کو تجارت کے لئے دیتا ہے تو عامل صرف اس مال میں مالک کا مکمل ہوتا ہے۔

ابضاع کا شرعی حکم:

۳۔ ابضاع ایک جائز عقد ہے، یہ نکتہ وہ ایسے طور پر انجام پاتا ہے جس میں کسی طرح کا دھوکا نہیں ہے۔ اور جب مضاربہ پر غرر کا شبہ

(۱) الخرجی ۲/۲۰۲، رد المحتار ۲/۵۰۲ طبع بولاق، بحث الصا، ۲، فقرہ ۲، ج ۱ المدارک ۲/۲۲۹ طبع عینی، کلی، بحوالہ الفقہاء ۲/۲۲۳۔

(۲) کتاب اصطلاحات الفہم۔

ابضاع

تعریف:

۱۔ ابضاع "ابضاع" کا مصدر ہے، اور اسی سے بضاعت ہے۔ بضاعت کے یک معنی ہیں مال کا حصہ، یا مال کا وہ حصہ جو تجارت کے لئے بھیجا جاتا ہے۔ "ابضاع البضاعة" کے معنی ہیں اس نے اسے تجارت کے لئے مال دیا۔

فقہاء ابضاع کی تعریف اس طرح کرتے ہیں کہ ابضاع مال کو اسے شخص کے ساتھ بھیجنا ہے جو اس سے رضا کارانہ طور پر تجارت کرے، اور پورا نفع صاحب مال کا ہو (۱)۔

اصل یہ ہے کہ مالک سے مال لے کر تجارت کرنا عامل کی طرف سے رضا کارانہ ہو، اور اگر نہ ت کے ساتھ ہو تو بھی اسے مالکیہ ابضاع قرار دیتے ہیں۔

فقہاء لفظ بضاعت کا اطلاق تجارت کی غرض سے بھیج جانے والے مال پر کرتے ہیں، اور ابضاع کا اطلاق نفس متقدّمہ، اور کبھی وہ بضاعت بول کر متقدّمہ دیتے ہیں۔

(۱) تحفۃ المحتاج شرح مہاج ۱/۸۹ طبع دارالمعارف، جامعۃ الرشیدیہ و الخیر اعلیٰ علی نہایۃ المحتاج ۱/۲۲۳ طبع مصطفیٰ اعلیٰ، بدائع الصنائع ۱/۸۷ طبع بھارت، جامعۃ انصاریہ، جامعۃ المدینہ، فی غریب الفاظ المہذب ۱/۳۸۵ طبع عینی، ج ۱، رد المحتار ۲/۵۰۲، مختصر رد المحتار ۱/۳۶۰ طبع دارالمعرب، المصباح ۱/۱۷۲ طبع منتقہ، کتاب اصطلاحات الفہم ۱/۱۳۶ طبع مکتبۃ المہذب ۱/۳۸۵ الخرجی ۲/۲۲۳، ۲۲۵ طبع اشرفیہ۔

ابضاع ۳-۵

اور عامل بھی اس کے ساتھ ایک جزا شامل کر دے اور منافع اس دونوں کے درمیان برابری پر تقسیم ہوں تو یہاں پر سرمایہ میں عامل کی شرکت سے اس اہمال میں بھی زیادتى ہوگی اور غیر منافع میں بھی اضافہ ہوگا اور ظاہر ہے کہ اس میں عامل کا فائدہ ہے، تو عامل نے اس صورت میں رب اہمال کے مال کو استعمال کیا جو (کل سرمایہ کا) نصف ہے، اور اپنے رضا کارانہ عمل تجارت کے ذریعہ اس کے منافع سے لیا، یہ اور رب اہمال کے مال کی شرکت سے اس نے فائدہ اٹھایا کہ اس طرح اس کا اصل سرمایہ (رأس اہمال) بڑھ گیا اور اس کی وجہ سے لازماً اس کا نفع بھی بڑھ جائے گا۔

ابضاع کا صیغہ:

۵- مثلاً اس بات پر اتفاق ہے کہ صیغہ جو یجاب مقبول ہے وہ مقدم میں رکن تصور یا جائے گا۔ اس سلسلے میں فقہاء کی بحث کے دہل میں آئے گی۔ جہاں تک بضاع سے متعلق بحث کا تعلق ہے تو منطقی صیغہ کبھی فقط بضاع یا بضاعت کے ساتھ صریح ہوتا ہے اور کبھی غیر صریح ہوتا ہے، مثلاً صاحب مال یوں کہے کہ اس مال کو مضاربہ کے طور پر لے لو اس شرط پر کہ پورا نفع میرا ہوگا، اس صورت میں فقہاء کا اختلاف ہے (۱)، متبادلہ کا مسلک یہ ہے کہ یہ مقدم صحیح نہیں ہے، اس لئے کہ اس صورت میں تناقض ہے، کیونکہ رب اہمال کا مضاربہ باللفظ استعمال کرنا نفع میں شرکت کا تقاضہ کرتا ہے، اور "الرابع کلہ لى" ہنادم شرکت کا تقاضہ کرتا ہے، لہذا اس کا قول باہم تناقض ہے، پس مضاربہ فاسد ہوئی، اور اس لئے کہ اس نے نفع کو ایک فریق کے لئے خاص کرنے کی شرط کافی ہے اور یہ شرط عقد مضاربہ کے منافی ہے، پس مضاربہ فاسد ہوئی، اور اس لئے بھی کہ جو لفظ اپنے باب میں صریح ہو اس کو دہرے

پڑے جانے کے باوجود جائز ہے (۱) تو بضاع بہر رجبہ اولی جائز ہوگا، خود اس کا عقد مستقل طور پر ہو یا عقد مضاربہ کے ضمن میں ہو، مثلاً عامل نے دہرے عامل کو مال بضاعت کے طور پر دے دیا تو یہ صحیح ہے، کیونکہ بضاع بغیر مدت دئے ہوئے مال کو دینے کا ذریعہ ہے، اور یہ وہ عمل ہے جسے صاحب مال پسند کرے گا۔

ابضاع کی شرعی حکمت:

۴- بضاع نامزدوں کے معمولات میں سے ہے (۲)، اور اس وقت اس کی ضرورت پیش آتی ہے، کیونکہ کبھی صاحب مال خود سے بھی طرح خرید و فروخت نہیں کر سکتا اس کے لئے بازار جانا ممکن نہیں ہوتا، اور کبھی اس کے پاس مال ہوتا ہے مین وہ اچھی طرح تجارت میں کر سکتا، اور کبھی یہاں ہوتا ہے کہ تجارت وہ اچھی طرح کرنا جانتا ہے مین وہ اس کے لئے نارف نہیں ہو پاتا، اور کبھی یہ صورت ہوتی ہے کہ تجارت اس کے نمایاں ثبات میں ہوتی چونکہ وہ عورت ہے، یہ کوئی ایسا شخص ہے جو اس میں عار محسوس کرتا ہے (۳) اس لئے وہ کسی شخص کو وکیل بناتا ہے۔ اور بضاع تو بغیر معاوضہ کے وکیل بنانے کا ہی نام ہے، یہی صورت میں وہ باخسب نامزدوں کے درمیان بعد فی، تالیف قلب اور تعلقات کے استحکام کا ذریعہ ہے۔

عقد ابضاع جس طرح صاحب مال کے مال کو ترقی دینے کا ذریعہ ہے اسی طرح کبھی وہ خود رضا کار عامل کے مال کو ترقی دینے کا ذریعہ بھی بنتا ہے، اور اس کی نوعیت یہ ہے کہ عامل صاحب مال کے مال کے ساتھ نصف مال اپنالے مثلاً صاحب مال ایک ہزار دے

(۱) مضاربہ میں دھوکا کا پہلو اس یہاں ہے کہ اس میں مبادیہ مجہول کل اور مجہول اجرت ہوتا ہے لیکن اس دھوکا کو اس طرح نظر انداز کر دیا گیا ہے کہ مضاربہ کے حوالہ پر مدت اور اجرت کے دلائل وارد ہیں۔

(۲) بدائع الصنائع ۱/ ۷۷، المغنی مع الشرح الکبیر ۵/ ۱۳۱ طبع اول المئۃ۔

(۳) المغنی مع الشرح الکبیر ۵/ ۲۰۳۔

(۱) حاشیہ الرشیدی و اشیر اعلیٰ علی نہایہ المصنف ۵/ ۲۲۳، بحوالہ ج ۶ ص ۶۹۔

ابضاع ۶-۷

”بعض ثانیہ عامل کے حال کا اعتبار کرتے ہیں، تو اگر عامل ابضاع کے حکم کو نہیں جانتا۔ اور اسے یہ معلوم نہیں کہ ابضاع میں نہ کوئی اہمیت ملتی ہے نہ نفع کا کوئی حصہ۔ تو ایسی صورت میں اس کی رائے ہے کہ اس کے لئے اہمیت نہیں ہوتی۔ اس رائے کا انتساب حضرت ابن عباسؓ کی طرف یا جانا ہے۔ اس طرح کے حکم کی ماہ اہمیت اس قبیل سے ہے جس میں بعض لوگ معذور قرار دیتے جاتے ہیں (۱)۔

لفظ مضاربہ سے ابضاع پر مرتب ہونے والے حکم:

۶- متبادلہ ترتب سے کہ اگر صاحب مال عامل سے کہے کہ اس مال کو مضاربہ کے طور پر لے لو، اور اس کا پورا نفع میرے لئے ہوگا تو یہ عقد مضاربہ نہیں ہوگا، ورنہ قول کی رو سے مال کو کوئی اہمیت نہیں ملے گی۔ یہاں تک عامل بغیر عوض کے عمل پر راضی ہوا ہے، لہذا یہاں صورت کے مشابہ ہے جب کہ وہ کسی معاملہ میں اس کی عانت کرے، اور بغیر اہمیت کے اس کا وکیل بن جائے (۲)۔

ابضاع دوسرے الفاظ کے ساتھ:

۷- ابضاع ایسی عبارتوں سے ثابت ہوگا جو ابضاع پر دلالت کرنے والی ہوں اور چہ لفظ ابضاع صراحتاً نہ بولا جائے۔ انہیں عبارتوں میں سے ایک مال یا مالے کا یہ بتانا بھی ہے کہ ”یہ مال لو، اور اس سے تجارت کرو“ یا ”اس میں تصرف کرو“ یا ”اسے لو اور پورا نفع میرا ہوگا“ تو ثانیہ اور متبادلہ کا خیال یہ ہے کہ اس صورت میں یہ عقد ابضاع ہوگا، کیونکہ ان تمام صورتوں میں یہ لفظ مضاربہ بقرض اور ابضاع ثانیہ کا اہتمام

باب میں نہ آیا ہے نہیں جانتا، لہذا مضاربہ نہ ابضاع میں تبدیل ہوسکتی ہے اور نہ قرض میں، اسی بنا پر حنابلہ نے اس عقد کو مضاربہ قرار دیا ہے (۱)۔

حنبلہ کہتے ہیں کہ یہ ابضاع صحیح ہے، کیونکہ یہاں ابضاع کے معنی پڑے جاتے ہیں، لہذا اس سے وہی مراد ہوگا جیسا کہ اُریبیاں نے کہ اس مال سے تجارت کرو، اور پورا نفع میرا ہوگا (۲) اس صورت میں یہ ابضاع پر محمول ہوگا، اور یہ اس لئے کہ عقد میں اعتبار معانی کا ہوتا ہے۔

امام مالک کے مشہور قول کے مطابق مالک نے مضاربہ میں رب المال اور عامل میں سے کسی ایک کے لئے پورے منافع کی شرط کانے کو جائز قرار دیا ہے، دونوں کے مالک ہونے اور اس کے لئے بھی نفع کی شرط کانے کو جائز کہا گیا ہے، کیونکہ یہ قبیلہ تجارت ہے، یمن حنفیہ کی طرح مالک نے اس طرح کے عقد کو عقد ابضاع نہیں کہتے، بلکہ وہ یہ کہتے ہیں کہ اس پر مضاربہ کا اطلاق بطور ہمارے (۲) ہے، اور یہیں سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ مالک نے اور حنفیہ کی رائے ایک ہے اگرچہ نام رکھنے میں دونوں کے درمیان اختلاف ہے۔

اس بنیاد پر جن حضرات نے اس نوعیت کے عقد کو صحیح قرار دیا ہے ان کے نزدیک عامل کسی تجارت کا مستحق نہیں ہوگا بلکہ اس کا عمل رضا کارانہ ہوگا۔ میں جن لوگوں نے اسے عقد فاسد قرار دیا ہے وہ اس صورت میں تجارت نہیں کرتے ہیں (یعنی اس طرح کے کام پر جو مناسب تجارت ہونی چاہئے وہ عامل کو دی جائے گی)۔

(۱) مطابق مورخین ۵۸۳ طبع مکتب الاسلامی، ص ۲۲۸/۵ طبع جامعہ اسلامی، مجمع ۲۴۲، اہل حق و المشرق، ص ۱۳۶/۵، الموسوعۃ الفقہیہ، بحث مضاربہ، فقرہ ۲، حامیہ الرشیدی علی نہایہ المحتاج، ۲۲۲/۵، حامیہ اشرافی علی تحفہ المحتاج، ۸۹/۱، المہذب، ۳۸۵/۱۔

(۲) بدیع النصیح، ۱۶/۱، اہل حق و المشرق، ص ۱۱۲/۵، اہل المذہب، ۳۲۹/۲، بدیع النصیح، ص ۳۲۹/۲۔

(۱) المہذب، ۳۸۵/۱، نہایہ المحتاج، ص ۱۳۶/۵، اہل حق و المشرق، ۲۲۲/۵، شرح المہذب، ۲۴۲/۵، اہل حق و المشرق، ۱۳۶/۵، الموسوعۃ الفقہیہ، بحث مضاربہ، فقرہ ۲، حامیہ الرشیدی علی نہایہ المحتاج، ۲۲۲/۵، حامیہ اشرافی علی تحفہ المحتاج، ۸۹/۱، المہذب، ۳۸۵/۱۔

(۲) شرح المہذب، ۳۲۹/۲، اہل حق و المشرق، ۱۱۲/۵، اہل المذہب، ۳۲۹/۲، بدیع النصیح، ص ۳۲۹/۲۔

ابضاع ۸-۱۰

سے ملنے دینے میں بحران شرائط کے جو منافع سے متعلق ہیں، لیکن عامل کے لئے شرط یہ ہے کہ وہ تہرہ کی اہلیت رکھتا ہو (۱)۔
تفصیل کے لئے "مضارب" کی اصطلاح کی طرف رجوع کیا جائے۔

مال کو ابضاع پر دینے کا اختیار کسے ہے:

۱۰- درج ذیل افراد ابضاع پر مال دینے کا اختیار رکھتے ہیں:
الف۔ مالک: مالک کو اختیار ہے کہ وہ عامل کو مال بطور بضاعت دے، ابضاع کی اصل صورت یہی ہے۔

ب۔ مضارب: مضارب (عامل) کو حق ہے کہ وہ کسی درجہ کو بضاعت کے طور پر مال دے، چونکہ مقدمہ مضاربیت کا مقصد نفع حاصل کرنا ہے، اور ابضاع اس کا ایک ذریعہ ہے، اور اس سے کہ مضارب کو اختیار ہے کہ وہ مال مضاربیت کسی کو اجرت پر دے تو اسے ابضاع کا اختیار بدرجہ اولیٰ ہوگا، اس لئے کہ اجارہ میں مال کا استعنا عوض کے ساتھ ہوتا ہے اور ابضاع میں بغیر عوض کے، تو یہ بطریق اولیٰ درست ہوگا۔

مضارب کو ابضاع کا حق اس لئے حاصل ہے کہ ابضاع عقد مضاربیت کے توابع میں سے ہے، لہذا بعض فقہاء کے نزدیک جیسا کہ آئے آ رہا ہے اس میں مالک کی اجرت کی ضرورت نہ ہوتی۔ اور مضارب کے لئے ابضاع کا جو شرط یہ فرخت کے سے مکمل بنانے، گروہی رکھنے، گروہی لینے، اجارہ اور امانت پر رکھنے وغیرہ کے جوڑ سے بڑھ کر ہے (۲)۔

ج۔ شریک: شریک کو اس کا اختیار ہے کہ وہ مال شرکت کو بضاعت کے طور پر ہی کو دے، جیسا کہ صحیح قول درہ سے حنفیہ، مالکیہ، و حنابلہ

رکھتا ہے، اور اس کے ساتھ ابضاع کا حکم لگا ہوا ہے اور وہ یہ ہے کہ پورے نفع صاحب مال کا ہوگا، لہذا اسے ابضاع پر محمول کیا جائے گا (۱)، حنفیہ اور مالکیہ کے قواعد سے بھی یہی بات سمجھ میں آتی ہے۔

اس طرح ابضاع اس صورت میں بھی تحقق ہوگا جب کہ صاحب مال عامل کو ایک جزو دے، مگر اس میں اپنی طرف سے ایک جزو ملا کر تجارت کرے، ورنہ نفع میں ہم وہوں پر ہونے کے شریک ہوں گے، تو جیسا کہ پہلے ذکر کیا گیا (۲) اس سے بھی ابضاع ہی مراد ہوگا۔

ابضاع و مضاربیت کا اجتماع:

۸- اگر کوئی شخص نصف مال بطور بضاعت کے اور نصف بطور مضاربیت کے دے اور مضارب اس پر قبضہ کر لے تو یہ جائز ہے، اور مال باہمی معہودہ کے مطابق مضاربیت اور ابضاع دونوں پر محمول ہوگا، ورنہ رد کا درجہ مال پر ہوگا، ورنہ نفع رب المال کا ہوگا، ورنہ باقی نصف شرط کے مطابق دونوں کے درمیان تقسیم ہوگا، کیونکہ مال کا بلا امتیاز ایک ساتھ ملا جا رہا ہو مال میں مضاربیت اور بضاعت کے طور پر کام (تعرف) کرنے سے مانع نہیں ہے، لہذا مضاربیت اور بضاعت دونوں درست ہیں۔

نہارد کا در صاحب مال پر اس لئے ہوگا کہ بضاعت اور مضاربیت میں مہفع (عامل) اور مضارب پر کوئی ضمان نہیں ہے، اور "بضاعت" کے حصہ کا نفع صاحب مال کے لئے خاص ہے، لہذا مہفع (عامل) نفع کا مستحق نہیں ہوتا (۲)۔

صححت کی شرائط:

۹- ابضاع کی صححت کی شرائط عام طور پر مضاربیت کی صححت کی شرائط (۱) لغویہ ۱/۳۸۵، تہذیب الحاج و حاشیہ ۵/۲۲۳، انہی مع الشرح الکبیر ۵/۱۱۳، ۳۱۱، المتع ۲/۷۲۳۔
(۲) بدائع الصنائع ۱/۸۳۔

(۱) کنز الدقائق ۷/۲۸۷-۲۸۸۔

(۲) بدائع الصنائع ۱/۸۷، مواہب الجلیل ۵/۳۶۲، فتح ملکہ الحاج بیہ، البحر الرائق ۷/۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰۔

نے اس کی تصریح کی ہے، اور ثانیہ نے دوسرے ٹریڈ کی اجازت کی شرط کے ساتھ اس کی اجازت دی ہے۔

جس کو بطور بضاعت مال دیا جائے اس کی اور اس کے تصرفات کی شرعی حیثیت:

۱۱- جسے بضاعت کے طور پر مال دیا جائے وہ شخص صاحب مال سے ہے وہ مال میں مین کی حیثیت رکھتا ہے کیونکہ عقد ابضائع عقد امانت ہے، لہذا (مال کے مالک ہونے کی صورت میں) اس پر ضمان واجب نہ ہوگا، الا یہ کہ اس کی طرف سے لاپرواہی یا تعدی پائی جائے اور وہ مال میں صاحب مال کا مکمل ہے، لہذا وہ مال کو ترقی دینے والے تجارتی تصرفات یعنی خرید و فروخت میں صاحب مال کا نائب ہوگا جیسا کہ تجارت کے عرف میں ہمارا رواج ہے، اور اسے (ان تصرفات میں مالک سے) کسی خاص اجازت کی ضرورت نہ ہوگی، لیکن اگر وہ کسی اور کو وہ مال ابضائع کے طور پر تجارت کے لئے دینا چاہے تو اس صورت میں مضاربیت پر قیاس کرتے ہوئے اسے صاحب مال سے اجازت دینی ہوگی۔

اسی طرح اسے ان اعمال میں بھی مالک سے اجازت لینے ہوگی جو تجارت کے معمولات سے خارج ہیں، مثلاً اصل سرمایہ سے، جو تجارت اور مال کو ترقی دینے کی غرض سے مخصوص کیا گیا ہے قرض دینا، یا تحریق، صدقہ دینا، یا غرض (یہ) اور اسی طرح کے غیر اعمال میں مالک سے اجازت لینا ضروری ہے۔

مہضوع (عامل) کا اپنی ذات کے لئے مال خریدنا:

۱۲- جب صاحب مال عامل کو بضاعت کے طور پر مال دے تو اسے اس کا حق نہیں ہے کہ وہ اس مال سے اپنے لئے تجارت کرے، اس کی

حیثیت مضارب جیسی ہے، کیونکہ صاحب مال مضاربیت اور بصاۃ میں مال عامل کو نفع حاصل کرنے کی غرض سے دیتا ہے، اس سے مضارب اور مہضوع کو اس کا حق نہیں ہے کہ وہ مال کو صاحب مال کے بجائے اپنے مفاد کے لئے استعمال کریں۔

مالکیہ نے اس کی تصریح کی ہے کہ مہضوع (عامل) اپنے لئے کوئی چیز خریدے تو صاحب مال کو اختیار ہے کہ وہ عامل کی خریدی ہوئی چیز کو خود لے لے لیا، سے اس مال کا ضامن بنائے، کیونکہ اس نے عامل کو اپنے مال کی حیثیت سے اور اپنی فرمائش کی ہوئی چیز کو خریدنے کے لئے مال دیا ہے، لہذا وہ عامل کی خریدی ہوئی چیز کا زیادہ مستحق ہوگا۔ یہ اس صورت میں ہوگا جب کہ خریدی ہوئی چیز کو بیچنے سے پہلے وہی صاحب مال کے ماتحت ہو جائے، لیکن اگر وہی جس کو عامل نے یہ اتھانوت ہوئی، مثلاً اس کو بیچ دیا تو اس کا نفع صاحب مال کے لئے ہوگا، اور اس کا خسارہ صاحب مال کے ساتھ عامل پر بھی ہوگا۔ عامل کی طرف سے تعدی پائے جانے کی صورت میں ثانیہ کا بھی یہی مسلک ہے (۲)۔ حنبلیہ کا مسلک یہ ہے کہ اگر اس میں اتھان ہو تو وہ صاحب مال کا ہوگا، اور اگر خسارہ ہو جائے تو عامل تعدی کی وجہ سے اس کا ضامن ہوگا، اور حنفیہ کے قواعد بھی اس کے خلاف نہیں ہیں۔

مال کا ضائع ہو جانا یا اس میں نقصان ہو جانا:

۱۳- جیسا کہ پہلے ذکر کیا کہ عقد ابضائع عقود امانت میں سے ہے، لہذا اگر وہ تلف ہو جائے یا اس میں خسارہ ہو جائے تو جس کے ماتحت میں مال ہے اس پر ضمان واجب نہ ہوگا بشرطیکہ اس میں اس کی

(۱) مواہب الجلیل ۲۵۵/۵

(۲) حوالہ سابق ۲۲۵/۵، الا ۲۲۷/۲، طبع بلاق، مئی ۵۹ھ، طبع مدینہ، رد المحتار ۴۴۵/۵، البدائع ۲۷۱/۲، ۲۷۲/۲، ۲۷۳/۲، ۲۷۴/۲، ۲۷۵/۲، ۲۷۶/۲، ۲۷۷/۲، ۲۷۸/۲، ۲۷۹/۲، ۲۸۰/۲، ۲۸۱/۲، ۲۸۲/۲، ۲۸۳/۲، ۲۸۴/۲، ۲۸۵/۲، ۲۸۶/۲، ۲۸۷/۲، ۲۸۸/۲، ۲۸۹/۲، ۲۹۰/۲، ۲۹۱/۲، ۲۹۲/۲، ۲۹۳/۲، ۲۹۴/۲، ۲۹۵/۲، ۲۹۶/۲، ۲۹۷/۲، ۲۹۸/۲، ۲۹۹/۲، ۳۰۰/۲، ۳۰۱/۲، ۳۰۲/۲، ۳۰۳/۲، ۳۰۴/۲، ۳۰۵/۲، ۳۰۶/۲، ۳۰۷/۲، ۳۰۸/۲، ۳۰۹/۲، ۳۱۰/۲، ۳۱۱/۲، ۳۱۲/۲، ۳۱۳/۲، ۳۱۴/۲، ۳۱۵/۲، ۳۱۶/۲، ۳۱۷/۲، ۳۱۸/۲، ۳۱۹/۲، ۳۲۰/۲، ۳۲۱/۲، ۳۲۲/۲، ۳۲۳/۲، ۳۲۴/۲، ۳۲۵/۲، ۳۲۶/۲، ۳۲۷/۲، ۳۲۸/۲، ۳۲۹/۲، ۳۳۰/۲، ۳۳۱/۲، ۳۳۲/۲، ۳۳۳/۲، ۳۳۴/۲، ۳۳۵/۲، ۳۳۶/۲، ۳۳۷/۲، ۳۳۸/۲، ۳۳۹/۲، ۳۴۰/۲، ۳۴۱/۲، ۳۴۲/۲، ۳۴۳/۲، ۳۴۴/۲، ۳۴۵/۲، ۳۴۶/۲، ۳۴۷/۲، ۳۴۸/۲، ۳۴۹/۲، ۳۵۰/۲، ۳۵۱/۲، ۳۵۲/۲، ۳۵۳/۲، ۳۵۴/۲، ۳۵۵/۲، ۳۵۶/۲، ۳۵۷/۲، ۳۵۸/۲، ۳۵۹/۲، ۳۶۰/۲، ۳۶۱/۲، ۳۶۲/۲، ۳۶۳/۲، ۳۶۴/۲، ۳۶۵/۲، ۳۶۶/۲، ۳۶۷/۲، ۳۶۸/۲، ۳۶۹/۲، ۳۷۰/۲، ۳۷۱/۲، ۳۷۲/۲، ۳۷۳/۲، ۳۷۴/۲، ۳۷۵/۲، ۳۷۶/۲، ۳۷۷/۲، ۳۷۸/۲، ۳۷۹/۲، ۳۸۰/۲، ۳۸۱/۲، ۳۸۲/۲، ۳۸۳/۲، ۳۸۴/۲، ۳۸۵/۲، ۳۸۶/۲، ۳۸۷/۲، ۳۸۸/۲، ۳۸۹/۲، ۳۹۰/۲، ۳۹۱/۲، ۳۹۲/۲، ۳۹۳/۲، ۳۹۴/۲، ۳۹۵/۲، ۳۹۶/۲، ۳۹۷/۲، ۳۹۸/۲، ۳۹۹/۲، ۴۰۰/۲، ۴۰۱/۲، ۴۰۲/۲، ۴۰۳/۲، ۴۰۴/۲، ۴۰۵/۲، ۴۰۶/۲، ۴۰۷/۲، ۴۰۸/۲، ۴۰۹/۲، ۴۱۰/۲، ۴۱۱/۲، ۴۱۲/۲، ۴۱۳/۲، ۴۱۴/۲، ۴۱۵/۲، ۴۱۶/۲، ۴۱۷/۲، ۴۱۸/۲، ۴۱۹/۲، ۴۲۰/۲، ۴۲۱/۲، ۴۲۲/۲، ۴۲۳/۲، ۴۲۴/۲، ۴۲۵/۲، ۴۲۶/۲، ۴۲۷/۲، ۴۲۸/۲، ۴۲۹/۲، ۴۳۰/۲، ۴۳۱/۲، ۴۳۲/۲، ۴۳۳/۲، ۴۳۴/۲، ۴۳۵/۲، ۴۳۶/۲، ۴۳۷/۲، ۴۳۸/۲، ۴۳۹/۲، ۴۴۰/۲، ۴۴۱/۲، ۴۴۲/۲، ۴۴۳/۲، ۴۴۴/۲، ۴۴۵/۲، ۴۴۶/۲، ۴۴۷/۲، ۴۴۸/۲، ۴۴۹/۲، ۴۵۰/۲، ۴۵۱/۲، ۴۵۲/۲، ۴۵۳/۲، ۴۵۴/۲، ۴۵۵/۲، ۴۵۶/۲، ۴۵۷/۲، ۴۵۸/۲، ۴۵۹/۲، ۴۶۰/۲، ۴۶۱/۲، ۴۶۲/۲، ۴۶۳/۲، ۴۶۴/۲، ۴۶۵/۲، ۴۶۶/۲، ۴۶۷/۲، ۴۶۸/۲، ۴۶۹/۲، ۴۷۰/۲، ۴۷۱/۲، ۴۷۲/۲، ۴۷۳/۲، ۴۷۴/۲، ۴۷۵/۲، ۴۷۶/۲، ۴۷۷/۲، ۴۷۸/۲، ۴۷۹/۲، ۴۸۰/۲، ۴۸۱/۲، ۴۸۲/۲، ۴۸۳/۲، ۴۸۴/۲، ۴۸۵/۲، ۴۸۶/۲، ۴۸۷/۲، ۴۸۸/۲، ۴۸۹/۲، ۴۹۰/۲، ۴۹۱/۲، ۴۹۲/۲، ۴۹۳/۲، ۴۹۴/۲، ۴۹۵/۲، ۴۹۶/۲، ۴۹۷/۲، ۴۹۸/۲، ۴۹۹/۲، ۵۰۰/۲، ۵۰۱/۲، ۵۰۲/۲، ۵۰۳/۲، ۵۰۴/۲، ۵۰۵/۲، ۵۰۶/۲، ۵۰۷/۲، ۵۰۸/۲، ۵۰۹/۲، ۵۱۰/۲، ۵۱۱/۲، ۵۱۲/۲، ۵۱۳/۲، ۵۱۴/۲، ۵۱۵/۲، ۵۱۶/۲، ۵۱۷/۲، ۵۱۸/۲، ۵۱۹/۲، ۵۲۰/۲، ۵۲۱/۲، ۵۲۲/۲، ۵۲۳/۲، ۵۲۴/۲، ۵۲۵/۲، ۵۲۶/۲، ۵۲۷/۲، ۵۲۸/۲، ۵۲۹/۲، ۵۳۰/۲، ۵۳۱/۲، ۵۳۲/۲، ۵۳۳/۲، ۵۳۴/۲، ۵۳۵/۲، ۵۳۶/۲، ۵۳۷/۲، ۵۳۸/۲، ۵۳۹/۲، ۵۴۰/۲، ۵۴۱/۲، ۵۴۲/۲، ۵۴۳/۲، ۵۴۴/۲، ۵۴۵/۲، ۵۴۶/۲، ۵۴۷/۲، ۵۴۸/۲، ۵۴۹/۲، ۵۵۰/۲، ۵۵۱/۲، ۵۵۲/۲، ۵۵۳/۲، ۵۵۴/۲، ۵۵۵/۲، ۵۵۶/۲، ۵۵۷/۲، ۵۵۸/۲، ۵۵۹/۲، ۵۶۰/۲، ۵۶۱/۲، ۵۶۲/۲، ۵۶۳/۲، ۵۶۴/۲، ۵۶۵/۲، ۵۶۶/۲، ۵۶۷/۲، ۵۶۸/۲، ۵۶۹/۲، ۵۷۰/۲، ۵۷۱/۲، ۵۷۲/۲، ۵۷۳/۲، ۵۷۴/۲، ۵۷۵/۲، ۵۷۶/۲، ۵۷۷/۲، ۵۷۸/۲، ۵۷۹/۲، ۵۸۰/۲، ۵۸۱/۲، ۵۸۲/۲، ۵۸۳/۲، ۵۸۴/۲، ۵۸۵/۲، ۵۸۶/۲، ۵۸۷/۲، ۵۸۸/۲، ۵۸۹/۲، ۵۹۰/۲، ۵۹۱/۲، ۵۹۲/۲، ۵۹۳/۲، ۵۹۴/۲، ۵۹۵/۲، ۵۹۶/۲، ۵۹۷/۲، ۵۹۸/۲، ۵۹۹/۲، ۶۰۰/۲، ۶۰۱/۲، ۶۰۲/۲، ۶۰۳/۲، ۶۰۴/۲، ۶۰۵/۲، ۶۰۶/۲، ۶۰۷/۲، ۶۰۸/۲، ۶۰۹/۲، ۶۱۰/۲، ۶۱۱/۲، ۶۱۲/۲، ۶۱۳/۲، ۶۱۴/۲، ۶۱۵/۲، ۶۱۶/۲، ۶۱۷/۲، ۶۱۸/۲، ۶۱۹/۲، ۶۲۰/۲، ۶۲۱/۲، ۶۲۲/۲، ۶۲۳/۲، ۶۲۴/۲، ۶۲۵/۲، ۶۲۶/۲، ۶۲۷/۲، ۶۲۸/۲، ۶۲۹/۲، ۶۳۰/۲، ۶۳۱/۲، ۶۳۲/۲، ۶۳۳/۲، ۶۳۴/۲، ۶۳۵/۲، ۶۳۶/۲، ۶۳۷/۲، ۶۳۸/۲، ۶۳۹/۲، ۶۴۰/۲، ۶۴۱/۲، ۶۴۲/۲، ۶۴۳/۲، ۶۴۴/۲، ۶۴۵/۲، ۶۴۶/۲، ۶۴۷/۲، ۶۴۸/۲، ۶۴۹/۲، ۶۵۰/۲، ۶۵۱/۲، ۶۵۲/۲، ۶۵۳/۲، ۶۵۴/۲، ۶۵۵/۲، ۶۵۶/۲، ۶۵۷/۲، ۶۵۸/۲، ۶۵۹/۲، ۶۶۰/۲، ۶۶۱/۲، ۶۶۲/۲، ۶۶۳/۲، ۶۶۴/۲، ۶۶۵/۲، ۶۶۶/۲، ۶۶۷/۲، ۶۶۸/۲، ۶۶۹/۲، ۶۷۰/۲، ۶۷۱/۲، ۶۷۲/۲، ۶۷۳/۲، ۶۷۴/۲، ۶۷۵/۲، ۶۷۶/۲، ۶۷۷/۲، ۶۷۸/۲، ۶۷۹/۲، ۶۸۰/۲، ۶۸۱/۲، ۶۸۲/۲، ۶۸۳/۲، ۶۸۴/۲، ۶۸۵/۲، ۶۸۶/۲، ۶۸۷/۲، ۶۸۸/۲، ۶۸۹/۲، ۶۹۰/۲، ۶۹۱/۲، ۶۹۲/۲، ۶۹۳/۲، ۶۹۴/۲، ۶۹۵/۲، ۶۹۶/۲، ۶۹۷/۲، ۶۹۸/۲، ۶۹۹/۲، ۷۰۰/۲، ۷۰۱/۲، ۷۰۲/۲، ۷۰۳/۲، ۷۰۴/۲، ۷۰۵/۲، ۷۰۶/۲، ۷۰۷/۲، ۷۰۸/۲، ۷۰۹/۲، ۷۱۰/۲، ۷۱۱/۲، ۷۱۲/۲، ۷۱۳/۲، ۷۱۴/۲، ۷۱۵/۲، ۷۱۶/۲، ۷۱۷/۲، ۷۱۸/۲، ۷۱۹/۲، ۷۲۰/۲، ۷۲۱/۲، ۷۲۲/۲، ۷۲۳/۲، ۷۲۴/۲، ۷۲۵/۲، ۷۲۶/۲، ۷۲۷/۲، ۷۲۸/۲، ۷۲۹/۲، ۷۳۰/۲، ۷۳۱/۲، ۷۳۲/۲، ۷۳۳/۲، ۷۳۴/۲، ۷۳۵/۲، ۷۳۶/۲، ۷۳۷/۲، ۷۳۸/۲، ۷۳۹/۲، ۷۴۰/۲، ۷۴۱/۲، ۷۴۲/۲، ۷۴۳/۲، ۷۴۴/۲، ۷۴۵/۲، ۷۴۶/۲، ۷۴۷/۲، ۷۴۸/۲، ۷۴۹/۲، ۷۵۰/۲، ۷۵۱/۲، ۷۵۲/۲، ۷۵۳/۲، ۷۵۴/۲، ۷۵۵/۲، ۷۵۶/۲، ۷۵۷/۲، ۷۵۸/۲، ۷۵۹/۲، ۷۶۰/۲، ۷۶۱/۲، ۷۶۲/۲، ۷۶۳/۲، ۷۶۴/۲، ۷۶۵/۲، ۷۶۶/۲، ۷۶۷/۲، ۷۶۸/۲، ۷۶۹/۲، ۷۷۰/۲، ۷۷۱/۲، ۷۷۲/۲، ۷۷۳/۲، ۷۷۴/۲، ۷۷۵/۲، ۷۷۶/۲، ۷۷۷/۲، ۷۷۸/۲، ۷۷۹/۲، ۷۸۰/۲، ۷۸۱/۲، ۷۸۲/۲، ۷۸۳/۲، ۷۸۴/۲، ۷۸۵/۲، ۷۸۶/۲، ۷۸۷/۲، ۷۸۸/۲، ۷۸۹/۲، ۷۹۰/۲، ۷۹۱/۲، ۷۹۲/۲، ۷۹۳/۲، ۷۹۴/۲، ۷۹۵/۲، ۷۹۶/۲، ۷۹۷/۲، ۷۹۸/۲، ۷۹۹/۲، ۸۰۰/۲، ۸۰۱/۲، ۸۰۲/۲، ۸۰۳/۲، ۸۰۴/۲، ۸۰۵/۲، ۸۰۶/۲، ۸۰۷/۲، ۸۰۸/۲، ۸۰۹/۲، ۸۱۰/۲، ۸۱۱/۲، ۸۱۲/۲، ۸۱۳/۲، ۸۱۴/۲، ۸۱۵/۲، ۸۱۶/۲، ۸۱۷/۲، ۸۱۸/۲، ۸۱۹/۲، ۸۲۰/۲، ۸۲۱/۲، ۸۲۲/۲، ۸۲۳/۲، ۸۲۴/۲، ۸۲۵/۲، ۸۲۶/۲، ۸۲۷/۲، ۸۲۸/۲، ۸۲۹/۲، ۸۳۰/۲، ۸۳۱/۲، ۸۳۲/۲، ۸۳۳/۲، ۸۳۴/۲، ۸۳۵/۲، ۸۳۶/۲، ۸۳۷/۲، ۸۳۸/۲، ۸۳۹/۲، ۸۴۰/۲، ۸۴۱/۲، ۸۴۲/۲، ۸۴۳/۲، ۸۴۴/۲، ۸۴۵/۲، ۸۴۶/۲، ۸۴۷/۲، ۸۴۸/۲، ۸۴۹/۲، ۸۵۰/۲، ۸۵۱/۲، ۸۵۲/۲، ۸۵۳/۲، ۸۵۴/۲، ۸۵۵/۲، ۸۵۶/۲، ۸۵۷/۲، ۸۵۸/۲، ۸۵۹/۲، ۸۶۰/۲، ۸۶۱/۲، ۸۶۲/۲، ۸۶۳/۲، ۸۶۴/۲، ۸۶۵/۲، ۸۶۶/۲، ۸۶۷/۲، ۸۶۸/۲، ۸۶۹/۲، ۸۷۰/۲، ۸۷۱/۲، ۸۷۲/۲، ۸۷۳/۲، ۸۷۴/۲، ۸۷۵/۲، ۸۷۶/۲، ۸۷۷/۲، ۸۷۸/۲، ۸۷۹/۲، ۸۸۰/۲، ۸۸۱/۲، ۸۸۲/۲، ۸۸۳/۲، ۸۸۴/۲، ۸۸۵/۲، ۸۸۶/۲، ۸۸۷/۲، ۸۸۸/۲، ۸۸۹/۲، ۸۹۰/۲، ۸۹۱/۲، ۸۹۲/۲، ۸۹۳/۲، ۸۹۴/۲، ۸۹۵/۲، ۸۹۶/۲، ۸۹۷/۲، ۸۹۸/۲، ۸۹۹/۲، ۹۰۰/۲، ۹۰۱/۲، ۹۰۲/۲، ۹۰۳/۲، ۹۰۴/۲، ۹۰۵/۲، ۹۰۶/۲، ۹۰۷/۲، ۹۰۸/۲، ۹۰۹/۲، ۹۱۰/۲، ۹۱۱/۲، ۹۱۲/۲، ۹۱۳/۲، ۹۱۴/۲، ۹۱۵/۲، ۹۱۶/۲، ۹۱۷/۲، ۹۱۸/۲، ۹۱۹/۲، ۹۲۰/۲، ۹۲۱/۲، ۹۲۲/۲، ۹۲۳/۲، ۹۲۴/۲، ۹۲۵/۲، ۹۲۶/۲، ۹۲۷/۲، ۹۲۸/۲، ۹۲۹/۲، ۹۳۰/۲، ۹۳۱/۲، ۹۳۲/۲، ۹۳۳/۲، ۹۳۴/۲، ۹۳۵/۲، ۹۳۶/۲، ۹۳۷/۲، ۹۳۸/۲، ۹۳۹/۲، ۹۴۰/۲، ۹۴۱/۲، ۹۴۲/۲، ۹۴۳/۲، ۹۴۴/۲، ۹۴۵/۲، ۹۴۶/۲، ۹۴۷/۲، ۹۴۸/۲، ۹۴۹/۲، ۹۵۰/۲، ۹۵۱/۲، ۹۵۲/۲، ۹۵۳/۲، ۹۵۴/۲، ۹۵۵/۲، ۹۵۶/۲، ۹۵۷/۲، ۹۵۸/۲، ۹۵۹/۲، ۹۶۰/۲، ۹۶۱/۲، ۹۶۲/۲، ۹۶۳/۲، ۹۶۴/۲، ۹۶۵/۲، ۹۶۶/۲، ۹۶۷/۲، ۹۶۸/۲، ۹۶۹/۲، ۹۷۰/۲، ۹۷۱/۲، ۹۷۲/۲، ۹۷۳/۲، ۹۷۴/۲، ۹۷۵/۲، ۹۷۶/۲، ۹۷۷/۲، ۹۷۸/۲، ۹۷۹/۲، ۹۸۰/۲، ۹۸۱/۲، ۹۸۲/۲، ۹۸۳/۲، ۹۸۴/۲، ۹۸۵/۲، ۹۸۶/۲، ۹۸۷/۲، ۹۸۸/۲، ۹۸۹/۲، ۹۹۰/۲، ۹۹۱/۲، ۹۹۲/۲، ۹۹۳/۲، ۹۹۴/۲، ۹۹۵/۲، ۹۹۶/۲، ۹۹۷/۲، ۹۹۸/۲، ۹۹۹/۲، ۱۰۰۰/۲، ۱۰۰۱/۲، ۱۰۰۲/۲، ۱۰۰۳/۲، ۱۰۰۴/۲، ۱۰۰۵/۲، ۱۰۰۶/۲، ۱۰۰۷/۲، ۱۰۰۸/۲، ۱۰۰۹/۲، ۱۰۱۰/۲، ۱۰۱۱/۲، ۱۰۱۲/۲، ۱۰۱۳/۲، ۱۰۱۴/۲، ۱۰۱۵/۲، ۱۰۱۶/۲، ۱۰۱۷/۲، ۱۰۱۸/۲، ۱۰۱۹/۲، ۱۰۲۰/۲، ۱۰۲۱/۲، ۱۰۲۲/۲، ۱۰۲۳/۲، ۱۰۲۴/۲، ۱۰۲۵/۲، ۱۰۲۶/۲، ۱۰۲۷/۲، ۱۰۲۸/۲، ۱۰۲۹/۲، ۱۰۳۰/۲، ۱۰۳۱/۲، ۱۰۳۲/۲، ۱۰۳۳/۲، ۱۰۳۴/۲، ۱۰۳۵/۲، ۱۰۳۶/۲، ۱۰۳۷/۲، ۱۰۳۸/۲، ۱۰۳۹/۲، ۱۰۴۰/۲، ۱۰۴۱/۲، ۱۰۴۲/۲، ۱۰۴۳/۲، ۱۰۴۴/۲، ۱۰۴۵/۲، ۱۰۴۶/۲، ۱۰۴۷/۲، ۱۰۴۸/۲، ۱۰۴۹/۲، ۱۰۵۰/۲، ۱۰۵۱/۲، ۱۰۵۲/۲، ۱۰۵۳/۲، ۱۰۵۴/۲، ۱۰۵۵/۲، ۱۰۵۶/۲، ۱۰۵۷/۲، ۱۰۵۸/۲، ۱۰۵۹/۲، ۱۰۶۰/۲، ۱۰۶۱/۲، ۱۰۶۲/۲، ۱۰۶۳/۲، ۱۰۶۴/۲، ۱۰۶۵/۲، ۱۰۶۶/۲، ۱۰۶۷/۲، ۱۰۶۸/۲، ۱۰۶۹/۲، ۱۰۷۰/۲، ۱۰۷۱/۲، ۱۰۷۲/۲، ۱۰۷۳/۲، ۱۰۷۴/۲، ۱۰۷۵/۲، ۱۰۷۶/۲، ۱۰۷۷/۲، ۱۰۷۸/۲، ۱۰۷۹/۲، ۱۰۸۰/۲، ۱۰۸۱/۲، ۱۰۸۲/۲، ۱۰۸۳/۲، ۱۰۸۴/۲، ۱۰۸۵/۲، ۱۰۸۶/۲، ۱۰۸۷/۲، ۱۰۸۸/۲، ۱۰۸۹/۲، ۱۰۹۰/۲، ۱۰۹۱/۲، ۱۰۹۲/۲، ۱۰۹۳/۲، ۱۰۹۴/۲، ۱۰۹۵/۲، ۱۰۹۶/۲، ۱۰۹۷/۲، ۱۰۹۸/۲، ۱۰۹۹/۲، ۱۱۰۰/۲، ۱۱۰۱/۲، ۱۱۰۲/۲، ۱۱۰۳/۲، ۱۱۰۴/۲، ۱۱۰۵/۲، ۱۱۰۶/۲، ۱۱۰۷/۲، ۱۱۰۸/۲، ۱۱۰۹/۲، ۱۱۱۰/۲، ۱۱۱۱/۲، ۱۱۱۲/۲، ۱۱۱۳/۲، ۱۱۱۴/۲، ۱۱۱۵/۲، ۱۱۱۶/۲، ۱۱۱۷/۲، ۱۱۱۸/۲، ۱۱۱۹/۲، ۱۱۲۰/۲، ۱۱۲۱/۲، ۱۱۲۲/۲، ۱۱۲۳/۲، ۱۱۲۴/۲، ۱۱۲۵/۲، ۱۱۲۶/۲، ۱۱۲۷/۲، ۱۱۲۸/۲، ۱۱۲۹/۲، ۱۱۳۰/۲، ۱۱۳۱/۲، ۱۱۳۲/۲، ۱۱۳۳/۲، ۱۱۳۴/۲، ۱۱۳۵/۲، ۱۱۳۶/۲، ۱۱۳۷/۲، ۱۱۳۸/۲، ۱۱۳۹/۲، ۱۱۴۰/۲، ۱۱۴۱/۲، ۱۱۴۲/۲، ۱۱۴۳/۲، ۱۱۴۴/۲، ۱۱۴۵/۲، ۱۱۴۶/۲، ۱۱۴۷/۲، ۱۱۴۸/۲، ۱۱۴۹/۲، ۱۱۵۰/۲، ۱۱۵۱/۲، ۱۱۵۲/۲، ۱۱۵۳/۲، ۱۱۵۴/۲، ۱۱۵۵/۲، ۱۱۵۶/۲، ۱۱۵۷/۲، ۱۱۵۸/۲، ۱۱۵۹/۲، ۱۱۶۰/۲، ۱۱۶۱/۲، ۱۱۶۲/۲، ۱۱۶۳/۲، ۱۱۶۴/۲، ۱۱۶۵/۲، ۱۱۶۶/۲، ۱۱۶۷/۲، ۱۱۶۸/۲، ۱۱۶۹/۲، ۱۱۷۰/۲، ۱۱۷۱/۲، ۱۱۷۲/۲، ۱۱۷۳/۲، ۱۱۷۴/۲، ۱۱۷۵/۲، ۱۱۷۶/۲، ۱۱۷۷/۲، ۱۱۷۸/۲، ۱۱۷۹/۲، ۱۱۸۰/۲، ۱۱۸۱/۲، ۱۱۸۲/۲، ۱۱۸۳/۲، ۱۱۸۴/۲، ۱۱۸۵/۲، ۱۱۸۶/۲، ۱۱۸۷/۲، ۱۱۸۸/۲، ۱۱۸۹/۲، ۱۱۹۰/۲، ۱۱۹۱/۲، ۱۱۹۲/۲، ۱۱۹۳/۲، ۱۱۹۴/۲، ۱۱۹۵/۲، ۱۱۹۶/۲، ۱۱۹۷/۲، ۱۱۹۸/۲، ۱۱۹۹/۲، ۱۲۰۰/۲، ۱۲۰۱/۲، ۱۲۰۲/۲، ۱۲۰۳/۲، ۱۲۰۴/۲، ۱۲۰۵/۲، ۱۲۰۶/۲، ۱۲۰۷/۲، ۱۲۰۸/۲، ۱۲۰۹/۲، ۱۲۱۰/۲، ۱۲۱۱/۲، ۱۲۱۲/۲، ۱۲۱۳/۲، ۱۲۱۴/۲، ۱۲۱۵/۲، ۱۲۱۶/۲، ۱۲۱۷/۲، ۱۲۱۸/۲، ۱۲۱۹/۲، ۱۲۲۰/۲، ۱۲۲۱/۲، ۱۲۲۲/۲، ۱۲۲۳/۲

۱۳۲۰

ہونے کا مطلب یہ ہے کہ وہ اس تجزء کا ضامن نہ ہوگا جس کا عامل بخوبی برقرار ہے۔

اس کی تحصیل یہ ہے کہ مالک کے عوی کا مصعب یہ ہے کہ مال
نے رضا کارانہ طور پر اس کے لئے کام کیا ہے اور مال اس کا انکار
رہا ہے اور یہ عوی کر رہا ہے کہ اس کا عمل اہل تشیع کے بدلے ہے۔
یہ نکتہ مؤثر ہے (رضاکار) نہیں ہے۔

۱۔ صاحبِ مال قسم کھانے سے انکار کرتے عاملِ قاتلوں میں سے
ساتھ معتبر ہوگا جبکہ اس جیسے مال بہ ضابطہ میں استعمال ہو سکتا ہو۔
۲۔ بعض قریبیوں سے مقتول ہے کہ اگر ان کے عرف میں، بضاعت
کے لئے اہم ہوتی ہو تو اس صورت میں زیادہ رائج یہ ہے کہ عامل کا
قول معتبر ہوگا (۲)۔

۴۔ محتالہ کے لئے ایک اس میں، احتیاط ہے؛

ایک توبیہ کہ عامل کا قول معتبر ہوگا، اس سے کہ عامل کا عمل اپنے لئے ہے، الحمد للہ اپنے عمل کے بارے میں اس کا قول معتبر ہوگا۔

اور احتمال یہ ہے کہ انہوں نے قسم لی جائے گی، مگر مال کو اس کے نفع کے حصہ اور اہت مثل میں سے جو کم ہو وہ دیا جائے گا، اس لئے کہ نفع میں اس کا جو حصہ ہے اس سے زیادہ کا وہ مدعی نہیں ہے، لہذا وہ اس سے زیادہ کا مستحق نہ ہوگا، اور اگر اہت مثل کم ہو تو اس کا مضارب بہت ہونا ثابت نہ ہو، لہذا اس کے لئے اہت مثل ہوگی اور باقی نفع صاحب مال کا ہوگا، چونکہ اس کے مال میں اضافہ اس کے اصل مال کے تابع ہے (۳)۔

۴۔ بعض فقہاء نے اسے حیات کا تعارض قرار دیتے ہوئے یہ کہی

(١) المدون ١١٤٠ طبع المطبعة، جواب الخليل ٥، ٣٤٠، ١٠٢٠

۳۵۳ء الہدایہ ۳۷۱ء طبع مصنفی انجمن۔

(۲) الخرش ۳۰۸۴۵۱۷۹۶۱۵۰۰

(۳) انجمن مع اشرع الکبیر ۵/ ۱۵، مطالبہ اولیٰ اسی ۳/ ۲۵۳، کشف اقتناع

ΣΤΑΔ

کوٹاہی و رعدی کو غل نہ ہو، لہذا ہر دو مال کے مالک ہو جانے یا خسارہ ہو جانے کا دعویٰ کرے تو اس کا قول معتبر ہوگا، بلکہ فقہاء نے یہاں تک کہہ دیا ہے کہ اگر مالک نے عامل سے یہ کہہ دیا تھا کہ اس کا ضابطہ تم پر ہوگا تب بھی وہ اس کا ضامن نہ ہوگا، کیونکہ یہ تمہاں کے امانت ہونے کا تقاضہ کر رہا ہے۔ امام ابو حنیفہ کے دونوں شاگردوں (ابو یوسف و محمد) سے ایہ مسئلہ ک کے سلسلے میں یہ مہملی ہے کہ ملاکت کے سلسلے میں اس کا دعویٰ قبول نہیں کیا جائے گا، الا یہ کہ وہاں کوئی یہ قریب موجود ہو جو اس کی چاقی پر ملاکت کر رہا ہو، جیسے معمولی تشریہ کی توڑ چھوڑ کرنے والا چور، ورمعادہ دشمن، اور صاحبین نے کہا کہ یہ حکم بطور استصحاب ہے کیونکہ لوگوں کے حالات بدل چکے ہیں، اہل صنعت و حرفت کے بارے میں حضرت عمرؓ اور حضرت علیؓ نے ایسا ہی فتویٰ دیا ہے، اور یہ معلوم ہے کہ اصل میں صنعت کاروں کے ہاتھ میں امانت ہے، اسی طرح مہضع (عامل) کے ہاتھ میں مال بضاعت امانت ہے۔ اس لئے بضاعت کو امانت پر قیاس کرنا ہیچ نہیں ہے (۱)۔

عالم اور رب، جمال کا، ختلاف:

۱۴ - اگر رب المال اور عامل کے درمیان اختلاف ہو جائے، عامل یہ دعویٰ کرے کہ اس نے مل مضاربت کے طور پر یا ہے، اور مالک یہ دعویٰ کرے کہ اس نے بضاعت کے طور پر یا ہے تو مسیہ، مالکیہ اور شافعیہ کہتے ہیں کہ اس صورت میں، مالک کا قول قسم کے ساتھ معتبر ہوگا، کیونکہ وہ منکر ہے۔ مالکیہ سے تصریح کی ہے کہ مالک پر عامل کے سے اہمیت مثل واجب ہے، لیکن اگر اہمیت مثل مضاربت کے نصف منافع سے زیادہ ہو تو عامل کو اس کے دعویٰ سے ریا دوسمیں یا جائے گا، اور اصحاب مذہب ثلاثہ نے بیان کیا ہے کہ مالک کے قول کے معنی

() صاحب الجلیل ۵/ ۱۳۷، مجمع ۲/ ۱۷۲، ۵، ۷، ۸، ۹، ۱۰، ۱۱، ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳

تصویر ۸۱۳: طرح کلی، ابروی ۸۰۸

ابضاع ۱۵-۱۷

دوم: یہ کہ اس جیسا آدمی مضاربیت پر کام کرتا ہو، اور یہ کہ اس جیسا مال مضاربیت پر یا جاتا ہو۔
سوم: یہ کہ مضاربیت سے حاصل ہونے والے نفع کے جس جزء کے شرط ہونے کا دعویٰ یا کیا ہے، وہ اس مدت سے زیادہ ہو جس پر اتفاق کا دعویٰ ہے۔

چہارم: شرط یہ ہے کہ جتنے حصہ نفع جیسے نصف رتھ پر مضاربیت کی بات کہی جا رہی ہے، یہ ترین قیاس ہو جیسے کہ اس بات پر قرآن ثابت ہو کہ اس جیسا شخص اس جیسے حصہ نفع پر ہی کام کرتا ہے۔

پنجم: یہ کہ صاحب مال کا دعویٰ عرف کے مطابق نہ ہو۔

۱۶- اگر عامل مدت کے ساتھ ابضاع کا دعویٰ کرے اور صاحب مال منافع کے متعین نہ ہو، کے ساتھ مضاربیت کا تو مالکیہ نے اس کی صراحت کی ہے کہ اگر عامل کہے کہ مال میرے ہاتھ میں اجرت کے ساتھ ابضاعت کے لئے ہے، اور صاحب مال یہ کہے کہ وہ میرے ہاتھ میں منافع کے متعین جزء کے ساتھ مضاربیت کے لئے ہے تو اس صورت میں عامل کا قول معتبر ہوگا۔

۱۷- سابقہ مسئلہ میں جو شرائط مذکور ہوئے وہ یہاں بھی جاری ہوں گے (۱)۔

۱۷- اور اگر عامل مضاربیت کا دعویٰ کرے اور صاحب مال ابضاع کا، اور ان دونوں میں سے ہر ایک تنہا اپنے لئے منافع کا طالب ہو تو حنا بلہ کے نزدیک ان میں سے ہر ایک سے فریق مخالف کے دعویٰ کے انکار پر قسم لی جائے گی، کیونکہ ان میں سے ہر ایک اپنے خلاف اپنے فریق کے دعویٰ کا منکر ہے اور منکر کا قول (قسم کے ساتھ) معتبر ہوتا ہے، اور عامل کے لئے صرف اس کے عمل کی مدت ہوگی، موقوف صاحب مال کا ہوگا، کیونکہ اس کے مال میں اضافہ اصل مال کے تابع ہے (۲)۔

کہ گروہوں میں سے ہر ایک نے اپنے دعویٰ پر بیہ تمام یا تو، دونوں فریقوں کے پیش کے ہوئے بیہ ایک دوسرے سے متعارض قرار پائے، اس صورت میں نفع دونوں کے درمیان نصف نصف تقسیم کر دیا جائے گا۔

یہاں حنا بلہ کا صحیح مذہب یہ ہے کہ بیہ و مینات کا تعارض نہیں ہے، لہذا اب دونوں میں سے ہر ایک سے اپنے فریق مخالف کے دعویٰ کے انکار پر قسم لی جائے گی اور عامل کے لئے اس کے عمل کی مدت ہوگی (۳)۔

اور اس کے برعکس یہ صورت نہیں ہو سکتی ہے کہ عامل تو ابضاع کا دعویٰ کرے، اور صاحب مال مضاربیت کا، کیونکہ یہ عادتاً محال ہے، لہذا یہ کہ عامل صاحب مال پر احسان کرنے کے ارادے سے ایسا کہے۔

۱۵- اور جب عامل نے مضاربیت کا دعویٰ کیا اور صاحب مال نے متعین اجرت کے ساتھ ابضاع کا (جسے مالکیہ ابضاع کہتے ہیں دوسرے حضرات اسے از قبیل اجارہ شمار کرتے ہیں) تو اس صورت میں عامل کا قول یحییٰ کے ساتھ معتبر ہوگا اور وہ نفع کے ایک حصہ کا مستحق ہوگا، اس لئے کہ یہاں اختلاف نفع کے اس حصہ کے بارے میں ہے جو مضارب کے لئے مشروط ہے، اور اس جزء کے بارے میں اختلاف کی صورت میں مضارب کو پامال جائے گا۔

اسی بنا پر اگر مدت اس جزء کے مثل ہو جس کا اس نے مضاربیت میں دعویٰ کیا ہے تو پھر اس پر قسم نہیں ہے، کیونکہ اس صورت میں حقیقت میں دونوں متفق ہیں، لہذا لفظ میں ان کا اختلاف معتبر نہیں ہوگا۔

مالکیہ کے نزدیک اس مسئلہ کے ضبط کے لئے پانچ شرائط ہیں: اول: یہ کہ اختلاف اس عمل کے بعد ہو جو بزم مضاربیت کا سبب بنتا ہے۔

(۱) الخرشنی ۵۳۰ھ، مجمع الزکلی ۵۷۵ھ، شرح المکیہ ۵۳۶ھ۔

(۲) مطالب ولی ۵۳۲ھ، الخشی و المشرع المکیہ ۱۹۶۵ھ۔

مطالب اول الخشی ۵۳۱ھ۔

ابضاع ۱۸، رابطہ ۱-۳

درختیہ کے نزدیک وراثی طرح مالکیت کے حکام کا مقتضی جیسا کہ انہوں نے مضاربہ میں دیکھا ہے، یہ ہے کہ صاحب مال کا قول قسم کے ساتھ معتبر ہوگا اور بینہ عامل کا معتبر ہوگا، کیونکہ وہ صاحب مال کے خلاف طبیعت کا دعویٰ کر رہا ہے اور مالک اس کا انکار کر رہا ہے (۱)۔

رابطہ

عقد رابطہ کب ختم ہوتا ہے:

۱۸- عقد رابطہ عام طور پر ان ہی باتوں سے ختم ہوتا ہے جن سے عقد مضاربہ ختم ہوتا ہے (۲)۔

جہاں اس کے درج ذیل اسباب ذکر کیے جاتے ہیں:

الف۔ عقد اصلی کا ختم ہو جانا یا اس عقد کا ختم ہو جانا عقد رابطہ جس کے تابع ہے، پس جب رابطہ مقررہ مدت کے لئے کیا جائے گا تو مدت پوری ہونے پر وہ ختم ہو جائے گا، اور اگر عقد رابطہ سی دوسرے عقد مثلاً مضاربہ کے تابع ہو تو مضاربہ کے ختم ہونے سے رابطہ ختم ہو جائے گا۔

ب۔ معاملہ کو فتح کرنا: خود صاحب مال عامل کو عزل کر دے یا خود عامل اپنے کو عزل کر لے، کیونکہ یہ ایسا عقد ہے جو یقیناً کسی طرف سے لازم نہیں ہے۔

ج۔ معاملہ کا خود سے فتح ہو جانا: خود موت کی وجہ سے ہو یا طبیعت ختم ہو جانے کی وجہ سے یا محل عقد کے ملاک ہو جانے کی وجہ سے۔

تعریف:

۱- رابطہ (بغل) سوڑھے کا اندرونی حصہ ہے، اس کی جمع دوڑھاتی ہے (۱)۔

فقہاء فقہاء رابطہ کو اس کے لغوی معنی میں ہی استعمال کرتے ہیں (۲)۔

اجمالی حکم:

۲- فقہاء کے نزدیک بغل سے متعلق امور کے مطابق حکم مختلف ہوتا ہے، جہاں تک بغل کے بال کا تعلق ہے تو جمہور فقہاء کے نزدیک اس کا رائل رہا مستثنیٰ ہے (۳)۔

بحث کے مقامات:

۳- فقہاء کے نزدیک بغل کے احکام اس سے متعلق امور کے حوالہ سے اپنے مقام پر ذکر کیے جاتے ہیں۔

اس کے بال کو رائل کرنے کا ذکر فقہاء کے یہاں کتاب الطہارۃ کے باب الغسل میں ہے، اور ثنائیہ میں جلد ۱۱ مالکیت کے یہاں سنس

(۱) القاموس (رابطہ)۔

(۲) فتح القدیر ۸/۳۸۵، المحمّد ۱/۱۷۰، طبع المکتبۃ العلمیۃ، بیروت، ۱۳۰۰ھ، طبع المکتبۃ العلمیۃ، بیروت، ۱۳۰۰ھ، طبع المکتبۃ العلمیۃ، بیروت، ۱۳۰۰ھ، طبع المکتبۃ العلمیۃ، بیروت، ۱۳۰۰ھ۔

(۳) ماہرہ راجح۔

(۱) رد المحتار ۵/۵۳، ۵/۵۴، ۵/۵۵۔

(۲) المدخل ۱/۱۰۹، رد المحتار ۵/۵۵، الخرش ۳/۳۹، المشرح الكبير ۵/۵۵، تحف الفقہاء ۳/۳۱، طبع جلد ۵، مثنیٰ المحتاج ۳/۳۱، مثنیٰ المشرح الكبير ۵/۵۵، مطالب العالیٰ ۳/۵۳۔

ابطال ۱

فطرت کے ذیل میں اس کا تہ نہرو ہے (۱)۔

وہو کا کے ہفت غل کی غیدی کے ظاہ ہونے کا واصلہ

مستفاد بحث میں ہے (۲)۔

وہو کا قائم رہنے کے ہفت غل کی غیدی کے ظاہ ہونے کا

فہرست ابجد میں ہے (۳)۔

ورج کے احرام میں چادر کو دائیں بغل کے نیچے رکھنے اور بائیں

مؤڈھے کے ہونے کا ورج کے احرام کی بحث میں ہے (۴)۔

ابطال

۱۔ ابطال کے لغوی معنی کسی چیز کو فاسد کرنے اور زائل کرنے کے

ہیں، خود دو چیز حق ہو یا باطل (۱)، اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: "الحق

الحق و بطل الباطل" (۲) تاکہ حق کا حق ہوا و باطل کا باطل

ہونا ثابت رہے۔ اور اس کا شرعی معنی: کسی چیز پر باطل ہونے کا

حکم لگانا ہے، چاہے وہ چیز وجود کے وقت صحیح تھی پھر اس پر بطلان کا

سبب جاری ہوا، یا یہ کہ کوئی چیز حسی طور پر وجود میں آئی (سے شرعی

وجود میں آئی)۔ پہلی صورت کی مثال یہ ہے کہ نماز کا انعقاد صحیح طور پر ہو

پھر بعد میں کوئی ایسی چیز پائی گئی (یعنی مصلی سے کوئی مقصد صدقہ عمل

نہ ہو) جس کی وجہ سے وہ باطل ہوئی۔ دوسری صورت کی مثال

یہ ہے کہ کسی شخص نے کسی ایسی خاتون سے نکاح کیا جو بدی طور پر اس

کے لئے حرام تھی جیسا کہ منقہاء کی عبارتوں سے سمجھ میں آتا ہے (اس

صورت میں نکاح کا جو حسی طور پر تو ہے پس شرعی طور پر نہیں ہے)۔

۲۔ ابطال کا لفظ فقہاء کی زبان میں فسخ (کسی عقد کو توڑ دینا) (۳)،

فسخ (فاسد کر دینا) (۴)، ازالہ (رائل کر دینا) (۵)، منقض (توڑ

(۱) تاج المعروس، مفردات المصنف الاسلامی فی (باطل)۔

(۲) سورۃ انفال، ۸۔

(۳) اقلیوی ۱۷۶/۳ طبع انگلیسی۔

(۴) اقلیوی وغیرہ ۱۹۱/۳-۱۷۶/۳۔

(۵) اقلیوی وغیرہ ۲۳۳-۱۷۶، مطالب ہولی ٹی ۳۳۱ طبع مکتب

الاسلامی۔

(۱) سہد مروج۔

(۲) کتب الفتاویٰ ۱۰ طبع اصدارت۔

(۳) کتب الفتاویٰ ۱۶۱۔

(۴) الفتاویٰ لہندہ ۲۲۲، ۲۲۵، ۲۲۳ طبع بوقہ کتب الفتاویٰ ۱۶/۳۔

۱۔ بطل ۲-۳

ب۔ ابطال اور افساد:

۳۔ ابطال اور افساد کے درمیان فرق باطل اور فاسد کے درمیان فرق کے ذیل میں آئے گا۔

اثر ثانیہ اور حجابہ کے مسلک کے مطابق ہم حج کا تشہد کر دیں تو فتنہ کا اس پر اتفاق ہے کہ عبادات میں باطل اور فاسد یک ہی معنی میں آتا ہے (۱)۔

اثر ثالثہ، ثانیہ، حجابہ کے رد ایک اثر فیہ عبادات میں بھی یہ دونوں الفاظ ایک ہی معنی میں استعمال ہوتے ہیں (۲)۔

لیکن حسب اثر عقود میں فاسد اور باطل کے درمیان فرق کرتے ہیں۔ باطل وہ ہے جو نہ اپنی اصل کے لحاظ سے مشروع ہو اور نہ وصف کے لحاظ سے، اور فاسد وہ ہے جو اپنی اصل کے لحاظ سے تو مشروع ہو مگر وصف کے لحاظ سے مشروع نہ ہو (۳)، اس کی تحصیل کے لئے یہی ہے: (الخطا باطل، مسا)۔

ج۔ ابطال اور اقاط:

۴۔ اقاط میں ثابت شدہ حق کو ختم کرنا ہوتا ہے (۴)، اور ابطال میں حق کے جو دیا اس کے التزام کو روکنا ہوتا ہے۔

اور بھی یہ دونوں (ابطال اور اقاط) فقہاء کے کلام میں یک ہی معنی میں آتے ہیں، مثلاً مقابلاً قولہ: ”حذف باطل کرنے سے باطل

دینا“ (۱) اور اقاط (ساقط کر دینا) (۲) کے معنی میں بھی استعمال ہوتا ہے، لیکن وہ (ابطال) بعض لحاظ سے ان الفاظ سے مختلف ہوتا ہے، اور یہی فرق اس وقت ظاہر ہوگا جب ان الفاظ کے ساتھ اس کا مولد نہ کیا جائے۔

ابطال میں اصل یہ ہے کہ شارع کی طرف سے ہو، جیسا کہ ابطال اس لوگوں کی طرف سے بھی ہوتا ہے جو کوئی عمل یا تصرف کریں، اور ابطال کبھی حاکم کی طرف سے ان امور میں ہوتا ہے جن پر شارع نے انھیں اختیار دیا ہے (۳)۔

متعددہ غلط:

بف۔ ابطال اور فتنہ:

۲۔ فقہاء کبھی ایک ہی مسئلہ میں بطل کی جگہ اختیار کرتے ہیں اور کبھی فتنہ کی فرق یہ ہے کہ بطل فاسد، وہاں تصرف بھی ہوتا ہے اور تصرف کے بعد بھی، اور ابطال جس طرح عقود اور تصرفات میں واقع ہوتا ہے اسی طرح عبادات میں بھی ہوتا ہے۔

لیکن فتنہ عقود اور تصرفات میں زیادہ ہوتا ہے اور عبادات میں کم، اور اسی قبیل سے حج فتنہ کر کے عمرہ اور آرا، رزق کی نیت کو فتنہ کر کے نفل کی نیت کرنا ہے، اور فتنہ عقود میں ان کے مکمل ہونے سے قبل ہوتا ہے، یونکہ فتنہ عقد (۴) کو تصرف کے رد کو ختم کرنا ہے۔

(۱) المجلد علی الصبح ۳/۳۳۔

(۲) الاثر ۳/۱۵ طبع المجلد۔

(۳) التصویب ۲/۹۸۔

(۴) الاشہ والظاہر لاس نکیم ۱۳۵ طبع المجلس، الموی علی الاشہ ۱۹۶۳، طبع دار المصباح لغامرة، والاشہ والظاہر للسیوطی ۲۸۷-۲۹۱، قواعد ابن رجب ۲۶۹ طبع المجلس، الفروق ۲۶۹/۳ طبع دار احیاء الکتب العربیہ، التصویب ۲/۲۷۵، المہذب ۱/۳۰۰-۳۰۹ طبع مصطفیٰ المجلس، الفواکیر الصریحہ فی المسائل المتعبدہ ۲۷۲ طبع المکتب الاسلامی۔

(۱) الاحکام البیضاء ۲۵۹ طبع المطبعہ دار سکر، یہ تیسیر التقریر

۳۶۴ طبع مصطفیٰ المجلس، الاشہ والظاہر لاس نکیم ۳۵، الموی علی

الاشہ ۲/۱۹۳، الاشہ والظاہر للسیوطی ۲۸۶، القواعد والعوائد

الاصول للعلی ۱۱۰-۱۱۱ طبع المکتبہ

(۲) تیسیر التقریر ۳۶۴، الاشہ والظاہر للسیوطی ۲۸۶۔

(۳) ابن ماجہ ۹۹-۱۰۰ طبع بول۔

(۴) ابن ماجہ ۲/۳۔

ابطال ۵-۶

نہیں ہوتا“، اور ان کا قول کہ ”میں نے خیار کو ساقط کیا“ یا ”باطل کیا“ (۱)۔

جہاں حکم:

۵- جمہور فقہاء کی رائے ہے کہ عبادت سے قارغ ہونے کے بعد اس کا بطل کرنا صحیح نہیں ہے (۲)۔ مالکیہ کی ایک رائے یہ ہے کہ عبادت سے قارغ ہونے کے بعد اس کے بطل کرنے کی نیت کرنا صحیح ہے، اور اس سے عبادت بطل ہو جائے گی۔

وہ فرض کو ترک کرنے کے حد بغیر ہی شرعی عذر کے اس کا بطل کرنا حرام ہے، اور اسی طرح حنفیہ اور مالکیہ کے برکتی نفل شروع کرنے کے بعد اس کا بطل کرنا حرام ہے اور اس کا اعادہ واجب ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: ”وَلَا تُبْطِلُوا أَعْمَالَكُمْ“ (۳) اور اپنے عمل کو بیکار مت کرنا۔

شافعیہ و حنابلہ کے نزدیک حج و عمرہ کے علاوہ دوسری نفل عبادتوں کا بطل کرنا مکروہ ہے۔ جہاں تک حج و عمرہ کا تعلق ہے تو شافعیہ کے نزدیک دن و دنوں کا بطل کرنا حرام ہے، امام احمد سے بھی ایک روایت میں یہی منقول ہے۔ اس سلسلہ میں اس سے دوسری روایت یہ ہے کہ نفل حج و عمرہ کا حکم بھی دوسری تمام نفل عبادتوں کی طرح ہے (۴) اور

(۱) الاذنیہ ۵/۲۴، الاحزاب و البصائر ص ۳۲۰۔

(۲) الاشاہ و نظائر ابن قیم ص ۲۰، المحوی علی الاشاہ ۸/۸۷، الاشاہ و نظائر مسند مفتی رحمہ اللہ ص ۸۳، المردوق ۴/۲۷-۲۸، البصائر لابن قیم ص ۵۸، ابن عابدین ۴/۲۹۹، الانصاف للردوی ۱۰/۳۳۸ طبع مہاراجہ۔

(۳) ابن عابدین ۱/۲۶۲، الخطاب ۲/۹۰ طبع البجاء، المجموع ۱/۳۹۳ طبع بمصر، المعنی مع الشرح ۵/۵۱۳ طبع ولہذا، کتاب الفتاویٰ ۱/۳۰۹ طبع مہاراجہ۔

طبع مہاراجہ۔ سورہ محمد ۳۳۔

(۴) المجموع ۱/۳۹۳ المعنی مع الشرح ۵/۵۱۳۔

شافعیہ کے برکتی حج و عمرہ کی طرح جہاد فی سبیل اللہ بھی ہے۔ ہر ایک رائے تصرفات (یعنی خرید و فروخت اور دوسرے عقود) جو لازم ہیں ان کے کما نفاذ ہو جانے کے بعد فریقین کی رضامندی کے بغیر انہیں بطل نہیں کیا جاسکتا (اہل باہمی رضامندی سے عقد ختم ہو سکتا ہے) جیسا کہ اہل میں ہے۔

لیکن یہ عقود جو بھی فریقین کی طرف سے لازم نہیں ہوئے ہیں اس کو فریقین میں سے ایک جب چاہے بطل کر سکتا ہے، اور وہ عقود جو ایک فریق کی طرف سے لازم ہوئے ہیں دوسرے کی طرف سے نہیں تو جس فریق کے حق میں عقد لازم نہیں ہے اس کا عقد کو بطل کرنا صحیح ہے، اور یہاں پر ابطال سے فتح کے معنی مراد ہیں۔

بحث کے مقامات:

۶- اعتقاد سے قبل ابطال کے احکام ”بطاآن“ کی بحث میں اور اعتقاد کے بعد ابطال کے احکام ”فتح“ کی بحث میں ذکر کئے جائیں گے۔

چونکہ ابطال عبادات اور تصرفات سب پر طاری ہوتا ہے اس لئے تفصیل کے ساتھ اس کے مقامات کا بیان کرنا مشکل ہے، اس لئے ہر عبادت میں اس کے ابطال کے سبب کی طرف اور عقود اور تصرفات میں ہر عقد اور تصرف کے مقام کی طرف رجوع کیا جائے، جیسا کہ اہل اصول نے اپنی کتابوں میں اس کی تفصیل بیان کی ہے۔

(۱) شرح المروض ۸/۷۸ طبع المہدیہ۔

کا اس بارے میں حضور ﷺ کی سنت پر عمل کرنا ثابت ہے۔
اس کا اس بات پر اتفاق ہے کہ اُطْح میں نہ ٹھہرنے سے حج پر کوئی
بڑ نہیں پڑے گا، نہ حج کا سد ہوگا اور نہ کوئی دم واجب ہوگا۔
حضرت ابن عباسؓ اور حضرت عائشہؓ کی رائے یہ ہے کہ
اُ حضور ﷺ وہاں اتنا است کے رہا کہ وہ سے قیام فرمایا تھا لہذا
وہ مناسک حج میں داخل نہیں ہے۔

اُطْح

تعریف:

۱- اُطْح پانی کی دو وسیع زرخیز گاد ہے جس میں چھوٹی چھوٹی کھاریاں
ہیں، اس کی جمع "اُطْح" اور صدف قیاس "طاح" اور "طاح" بھی
ہوتی ہے (۱)۔

وہ اس مکان کی تعمیر کے بارے میں فقہاء میں اختلاف ہے۔
مناسک حج کے مقامات میں "اُطْح" کہا جاتا ہے۔ جمہور کا قول یہ ہے
کہ "اُطْح" مکہ درمی کے درمیان واقع کشود میدان کا نام ہے جوئی
کی طرف زیادہ قریب ہے۔ اور وہ اس مقام کا نام ہے جو وہ پہاڑوں
کے درمیان واقع ہے جس کی حد مقبرہ تک ہے۔ اسے اُطْح، بطاح اور
حیف بنی نہدہا جاتا ہے اور اس کا نام مٹھب بھی ہے۔

بعض مالکیت کا قول یہ ہے کہ وہ مکہ کے بالائی حصہ میں "کدہ" کی
گھاٹی کے نیچے ایک جگہ ہے، اور وہ مٹھب کا ایک حصہ ہے، اور مٹھب
دونوں پہاڑوں کے درمیان قبو تک کی جگہ ہے۔

جمہوری حکم:

۲- اُطْح میں سترنا اور اس میں ظہر، عصر، مغرب اور عشاء کی نمازیں
پر صفا چاروں مذہب کے علماء کے ہر ایک تحب ہے، چونکہ رسول اللہ
ﷺ کا وہاں ٹھہرنا و رہنا اور خانہ ثلاثہ حضرات ابو بکرؓ، عمرؓ، عثمانؓ

(۱) الموطا ص ۲۳، البدایہ ص ۱۶۰، المجموع للشیخ ص ۵۳، معنی لاس
قدامہ ص ۸۴، لوطا ص ۳۶، الترغیب ص ۲۸۸۔

اِکلم ۱-۳

مدول نہیں آیا جاستا « رائر لکھن میں ستا تو یوں موصوفات و شہادت
وغیرہ میں اس کا وہ شمار و کافی ہے جس سے اس کی مراد سمجھ میں
آجائے۔

فقہاء اس کی تفصیلات دیوث نکاح، موصوفات و شہادت میں
بیان کرتے ہیں (۱)۔

لیکن حدود میں نہ اپنے خلاف اس کا اثر رقبوں کیا جائے گا ورنہ
اہل دیوبند کے خلاف اس کی شہادت معتبر ہوگی اس تفسیر کے مطابق
جو فقہاء نے اس سلسلے میں بیان کی ہے، اس لئے کہ اس میں یہ شہد
پایا جاتا ہے جو حدود کو مانتا و رایتا ہے۔
اس کی تفصیل کتاب الحدود میں ملے گی (۲)۔

بحث کے مقامات:

۳- دو گئے کی رہاں پر جنابت یا گئے کے ذریعہ دھوس کی زہون
پر جنابت کے حکم میں تفصیل ہے جسے فقہاء جنابت عسی مادوں
المنس فی بحث میں ذکر کرتے ہیں (۳) اور عام یہ نکاح یا قضا، اور
لامت میں دو نکاحین کے عیب شمار کرتے ہیں قدرے تفصیل ہے۔

اِکلم

تعریف:

۱- "اِکلم" "کلم" کا صیغہ صفت ہے جس کے معنی ہونکا پن کے ہیں۔
بعض لوگوں نے کہا ہے کہ "نکس" وہ ہے جو بیدارشی طور پر نہ بوتا
ہو، اور "اِکلم" وہ ہے جسے کوپائی تو ہو لیکن وہ جواب کو نہ سمجھ
پاتا ہو (۱)۔

فقہاء کے استعمال میں، اِکلم، ریس کے، دہریوں کوئی رقی نہیں
ہے۔

عام قاعدہ اور اجمالی حکم:

۲- چونکہ نکس زبان سے اپنی بات واضح کرے کی قدرت نہیں رہتا
اس سے عبادت جیسے نماز، صلا، قرآن، تہبید میں اس کا نیت
کرسا، رہن ملا نا وغیرہ، ضعیف نظر کافی ہوگا، بالکل کے نزدیک نیت پر
کتفا صحیح ہے (۲)۔

فقہاء نے نماز اور حج کی بحث میں اس کی تفصیل بیان کی ہے (۳)
عبادت کے علاوہ امور میں ضروری ہوگا کہ وہ تجزیہ و ثابت کے ذریعہ
اپنی بات واضح کرے، اگر ثابت کی قدرت وہ رکھتا ہے تو اس سے

(۱) لسان العرب، المصباح المہیر (اِکلم)۔

(۲) الخزانة علی غلیل، ۱۹۵۱ء، الامام اعظم علیہ السلام ص ۱۶۹۔

(۳) ابن ماجہ ص ۳۲۳-۳۹۹ طبع بیروت ۱۳۷۲ھ، المنی ص ۵۱۲ طبع بول۔

(۱) ابن ماجہ ص ۲۲۵/۲ و ۳۷۳ و ۳۲۱/۵، اقلیوی وغیرہ ص ۵۳/۲
۳۲۹، ۳۲۳، ۳۲۰-۳۱۹، ۳۲۵ طبع اقلیوی، جوہر الاظہار ص ۳۲۸ و
۳۳۳ طبع عباسی، ابن ماجہ ص ۳۲۱، اقلیوی وغیرہ ص ۵۳/۲، ۳۳۳ طبع اولیٰ۔
(۲) ابن ماجہ ص ۳۲۳، جوہر الاظہار ص ۳۲۲، اقلیوی وغیرہ ص ۵۳/۲، بعض
ابن ماجہ ص ۳۲۳۔

(۳) اقلیوی وغیرہ ص ۱۱۹، ابن ماجہ ص ۳۲۳، ۵۳۹، جوہر الاظہار
ص ۳۲۹۔

اہل

تعریف:

۱- اہل وہ اسم جمع ہے جس کا مفرد نہیں ہے، یہ واحد اور جمع دونوں پر بولا جاتا ہے، اس کی جمع آہال آتی ہے (۱) اور ذوق کے بعد اس کے فرد کو "یز" کہا جاتا ہے۔

فقہاء اہل لفظ کو اس کے لغوی معنی میں ہی استعمال کرتے ہیں۔

جہاں حکم:

۲- اونٹ کے گوشت (کھانے) سے وضو کے ٹوٹنے میں متاثرہ اختلاف ہے، جمہور کا مسلک اس سلسلے میں یہ ہے کہ اس کا گوشت کھانے سے وضو میں ٹوٹتا (۴) اور حنابلہ کے نزدیک اس سے وضو ٹوٹ جاتا ہے اگرچہ گوشت کچی بیوں نہ ہو (۳)۔

بحث کے مقدمات:

۳- اونٹ سے بہت سے مسائل متعلق ہیں جن میں سے ایک پر فقہاء نے اس کے مقام پر بحث کی ہے لہذا اس کے گوشت کے کھانے سے وضو (ٹوٹنے) کے مسئلہ پر فقہاء نے طہارت کے باب

(۱) المجموع لابن سیدہ ۲/۷ طبع بولاق، القاوی۔

(۲) البدیع ۲/۲۳ طبع مرکز المطبوعات ۱۳۲۷ھ الدوسقی ۱۲۳-۱۲۴ طبع عیسیٰ جلیل، المجموع ۲/۵۷ طبع المصیر۔

(۳) معنی لاس قدس ۱/۱۸۳ طبع دار الفکر ۱۳۳۱ھ۔

(۱) حوالہ سابق ۲/۷۷۔

(۲) المجموع ۲/۵۰۳-۵۰۴، اشروانی ۲/۲۹۶۔

(۳) دیکھو: الملک ۳/۳ طبع الملک، اسلامی دہلی۔

ابلاغ

دیکھئے: تبلیغ۔

”زاد بن“ باپ کے اعتبار سے اس کا بہنوئی نہ رہتا ہے جو فرشتہ
کے پیار سے نکاح کا سہارا بن گیا ہے جس کا شریعت نے اختیار کیا ہے،
یا ملک مکین کی بنیا پر پیدا ہوا ہو۔

اور ماں کے لحاظ سے بہنوئی کا جسے اس نے جتا ہے خواہ وہی حال
کی بنیا پر ہو یا وہی حرام کی بنیا پر، اسی طرح جس عورت نے کسی
لڑکے کو، یا چھپایا ہو یا دیکھ اس کا رضامندی بنیا ہو یا نہ ہو۔

ابن

تعریف:

۱۔ بن کے حقیقی معنی صبی بیٹے کے ہیں ”پر پوتے“ پر اس کا اطلاق
مجازاً ہوتا ہے، اور صلی سے مراد ”دوست“ ہے۔ چاہے باپ کی
طرف سے ہو یا ماں کی طرف سے، اور ابن کا اطلاق رضاعتی بیٹے پر
بھی مجازاً ہوتا ہے، لیکن جب اسے مطلق بولا جائے تو اس سے کسی مینا
مراد ہوتا ہے، اور اس کا اطلاق صرف مراد بولا ہوا ہوتا ہے، بخلاف اطلاق
”ولد“ کے کہ وہ بڑا و بزرگی، دونوں کو شامل ہوتا ہے۔

زاد بن کی تائید ”بنو“ اور یک لخت میں ”ہت“ ہے۔

انسان کی اولاد کے ذیل میں بن کی جمع ”بنین“ اور ”بناء“ آتی
ہے اور انسان کے مادہ وغیرہ کی اطلاق میں جیسے ابن مخاض (سب
کا ایک سالہ بچہ) اور بن یوں (سب کا ۱۰ سالہ بچہ) کے لئے جمع
میں بنات مخاض اور بنات یوں شامل یا جاتا ہے۔

ابن کی اصناف سی مناسبت کی بنیا پر، اپنے اطلاق کی طرف بھی
ہوتی ہے جو ابوہ (باپ بیٹے کے رشتہ) پر ملامت نہیں کرتا، جیسے
بن اسبیل (۱)۔

مرتبہ وال اطلاق کا استعمال معنی لغوی میں کرتے ہیں (۲)۔

(۱) لسان العرب، التکلیف للکھوی، المصباح للمیر للکھوی، المردات فی غریب
القرآن (ع)۔

۲۔ تاریخ الافکار (تکمیل فتح القدیر) ۲/۱۸۸ طبع الامریب افکار الدروانی
۳۴۰/۲ طبع مصطفیٰ لکھنؤ، المصنف ۱۹۶۱/۲ طبع المکاتہ۔

اجتماعی حکم:

۲۔ لڑکا کا عصبہ منقسم ہے، جو تمام مصبات میں سب سے زیادہ حق دار
ہے، اسی بنیا پر دو لڑکے جدا ہو گئے، مصبات پر مقدم ہوگا (۳)، اور اس
پر رت، میل اقسام مرتب ہوں گے:

۱۔ عصبہ ہونے کی بنیا پر رت ہوتا ہے، شریعتی ہو تو مورث کے
پورے مال کا، ارث ہوتا ہے، اور اگر اسی پڑھن موجود ہوں تو ان
کے اپنا اپنا حصہ لے لینے کے بعد باقی مال کا حق دار ہوتا ہے، اور وہ
اپنی بہن کو عصبہ بناتا ہے اور بہن کے ساتھ اس کو یک بہن کا دو گنا
حصہ پایا جاتا ہے۔

۲۔ اور مدبر اس سے کبھی حرم میں ہوتا، ماں اور مرہوں کے سے
حاجب ہوتا ہے، کسی کو بالکل حرم کر دیتا ہے (مثلاً میت کے بھائی
بہن کو)، اور کبھی کسی کے حصہ کو کم کر دیتا ہے (۳) (مثلاً میت کے
ولدین کو)، اور اس مسئلہ میں فقہاء کا اتفاق ہے۔

(۱) ابن ماجہ ۲۷۹۲-۶۲۳ طبع بلاق، الفکر الدروانی ۴/۳۳، مجمع
لغوی ۸۸۲/۲ مطبع الادب والحدی، المبدی ۲۰۰-۵۵، معنی
۵۵۰-۱۵۸۹۔

(۲) المہذب ۳۰۲/۲ طبع عیسیٰ لکھنؤ۔

(۳) افکار الدروانی ۲/۳۳۵-۳۳۸-۳۴۲ المہذب ۳۰۲/۲، معنی ۹/۷،
السرانیۃ (المصنف) طبع مصطفیٰ لکھنؤ، حلیۃ الدہلی ۳۵۹/۲، معنی ۲/۶۵ طبع
عیسیٰ لکھنؤ۔

ی طرح وہ تمام فقہاء کے نزدیک ”ولاء“ کا حق دار ہوتا ہے،
ڑی نہیں ہوتی (۱)۔

چونکہ لڑکا (نہ کہ لڑکی) عاقلہ میں داخل ہے، اس لئے وہ مالکیہ،
حنفیہ اور ایک روایت کے مطابق حنابلہ کے نزدیک اور شافعیہ میں
سے ابوحنبلہ کی رائے کے مطابق ان لوگوں میں سے ہے جو
تسامت و روایت کا جو جہد و شہد کرتے ہیں۔

اس کی تفصیل اس سے متعلقہ ابواب میں مذکور ہے (۲)۔
در جمہور کے نزدیک لڑکے کو اپنی ماں کا نکاح کرانے کا اختیار
ہے اس کی تفصیل ابواب ولایت میں مذکور ہے۔

ابن تیمیہ کے فقہ کی ذمہ داری میں لڑکے کو لڑکی پر ولایت
حاصل ہے، اس بارے میں اختلاف ہے (۳)۔

بعض فقہاء، فقہ میں لڑکے کے لئے دو بکری کو خاص کرتے ہیں
جب کہ لڑکی کی جانب سے یک بکری کو کافی قرار دیتے ہیں (۴)۔ یہ
نسبی بننے کے احکام ہوئے۔

جہاں تک رضائی بننے کا تعلق ہے تو اس سے جو انہم اہل تعلق
میں وہ حسب ذیل ہیں: نکاح کا حرام ہونا، خلوت کا جواز ہونا، جو لوگ
مس مرؤۃ (عورت کو چھونے) سے وضو کے ٹوٹ جانے کے قائل ہیں
ان کے نزدیک اس کے چھوے سے وضو کا نہ ہونا (۵)۔ اس کے
علاوہ حتام میں جو تعلق بننے کے ساتھ خاص ہیں۔

(۱) السراجیہ ص ۷۶، الخواکیر الدروانی ص ۲۰۹، المہذب ص ۲۲، المغنی
ص ۲۵۰/۷۔

(۲) البدیع ص ۱۰/۲۶۵، ص ۱۶۶/۲۵۶، طبع الامام العظیم، الخواکیر الدروانی
ص ۲۲۸/۲، ص ۲۵۲/۲، المہذب ص ۲۱۳/۲، المغنی ص ۵۰۲/۵، ص ۵۳/۵
ص ۵۲۳/۵، ص ۲۳/۵۔

(۳) المہذب ص ۶۸۔

(۴) المغنی ص ۱۲۰، مجمع، الجلیل ص ۶۲۰، طبع طریقہ لیبیا۔

(۵) المحرر فی الفقہ ص ۱۱۱، طبع الدار النورانیہ، المہذب ص ۱۵۶۔

ولد انما کا نسب صرف ماں سے ثابت ہوگا، چونکہ سے زنی کے
ساتھ لاحق نہیں کیا جاسکتا۔ بعض اہل کے نزدیک زنا سے حرمت
مسمومات ثابت ہو جاتی ہے، اس سلسلے میں اہل کا اختلاف و رد و ہری
تفصیلات کے لئے احکام نکاح کی طرف مراجعت کی جائے (۱)، مثلاً
رائی کی ہیں اس لڑکے پر حرام ہوگی جو اس کے زنا کے خلع سے پیدا
ہوا ہو۔

بحث کے مقامات:

۳- لڑکے کے متعدد احکام ہیں جو فقہ کی کتابوں میں پنے پنے
مقام پر تفصیل کے ساتھ مذکور ہیں، اس میں سے ولایت، نکاح،
رضاعت، نفقہ، حضانت (پرورش)، سب، زنا، جنایات (تہنم) و
فقہ وغیرہ ہیں۔

(۱) ابن ماجہ ص ۱۱۲، المغنی ص ۱۱۲، ص ۱۱۲، ص ۱۱۲، ص ۱۱۲۔

نو اسی کے لئے) اسی بنا پر حضرت حسنؓ، حسین رضی اللہ عنہما کو "سبطا رسول اللہ" (رسول اللہ کے دونوں نواسے) کہا گیا ہے، اور کبھی لڑکے کی اولاد کو بھی سبط کہا جاتا ہے۔

اجمانی حکم:

۳- فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ پوتا مصداق میں سے ہے اور اس سے "پر کا بیٹا" سے محبوب تر دیتا ہے اور وہ خود آپ سے نیچے والے پوتوں کو محبوب تر دیتا ہے (۱)، اور اپنے بھائی اور بہنوں اور اپنی چچا زاد بہنوں کو عصبہ بنا دیتا ہے، اسی طرح وہ اپنے "پر کی چچا بہنوں کو بھی عصبہ بنا دیتا ہے" (۲) کے سے بیٹیوں کے حصہ میں سے سمجھتا ہے۔

فقہاء کا اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ پوتا نکاح میں اپنی رادہ کا ولی ہو گا یا نہیں؟ جمہور کی رائے یہ ہے کہ اسے ولایت نکاح حاصل ہے (۳)، اور شافعیہ نے اس سلسلہ میں اختلاف کیا ہے (۴)۔

بحث کے مقامات:

۴- فقہاء ابن مالک (پوتے) کے احکام کو فقہی مسئلہ سے متعلق اس کے مقام پر تفصیل سے برسرِ رتے ہیں، پس اس کی ولایت کے

(۱) السراج ص ۳۰ اور اس کے بعد کے صفحات طبع المکرری، المبرر ۲/۲۹۲ اور اس کے بعد کے صفحات طبع النسخ ۳/۳۷۹، الدوق ۳/۲۵۹-۲۶۶ طبع دار احیاء الکتب العربیہ، انسخ ۷/۷۱ طبع اول۔

(۲) البدیع ص ۳۵۰ طبع دار احیاء الکتب العربیہ، انسخ ۷/۷۱ طبع اول۔

(۳) المحمل علی شرح المسح ص ۱۵۰ طبع دار احیاء الکتب العربیہ، انسخ ۷/۷۱ طبع اول۔

ابن رجب ص ۳۲۷

ابن الالبین

تعریف:

۱- ابن الالبین اس لڑکے کو کہتے ہیں جو سنی اور رضائی بیٹے کی بہ درست ولاد ہے اور جب مطلق ہو لایا جائے تو اس سے کسی پوتا مراد دیتا ہے، اور سے "نسیہ" کہا جاتا ہے، اور پوتے کو مجازاً بیٹا بھی کہا جاتا ہے (جیسا کہ پوتے کے بیٹے کو بھی مجازاً ابن کہا جاتا ہے) "چچا بہنوں کو عصبہ بنا دیتا ہے" (یعنی پوتے کے پوتے، پوتے کے پوتے، پوتے کے پوتے)۔

فقہاء بھی یہی لغوی معنی مراد لیتے ہیں (۲) بشرطیکہ نسب شرعی طریقہ پر ثابت ہو جائے۔

متعلقہ غلط:

۲- وہ ابن مالک: یہ ابن الالبین کے مقابلہ میں عام ہے، یہ نیک ہے کی بیٹی (پوتی) کو بھی شامل ہوتا ہے۔

سبب:

سبب کا استعمال اکثر بیٹی کی ولاد کے لئے ہوتا ہے (یعنی نواسہ)۔

(۱) تاج المروسی، المصباح المیزان، المعردات فی غریب القرآن (نو)۔

(۲) تمیمی ص ۱۹۱-۱۹۲ طبع اول وغیرہ ص ۳۹۹ طبع النسخ ۳/۳۷۹-۳۸۰ طبع دار احیاء الکتب العربیہ، انسخ ۷/۷۱ طبع اول۔

ابن الاُخ ۱-۲

مسئلہ کا دُرُفُز شخص کے باب میں عصات کی میراث (۱) اور نجس پر
عُتَقْلُو رتے ہوئے، وہی کے نکاح میں اس کی ولایت کا تہِ نَرَد
کتاب النکاح میں باب الاُخ یا وہی بحث کے ذیل میں (۲) اور اس
کے مذہب اس سے متعلق دوسرے مسائل کو اس کے مشہور راہِ اب میں
ذکر کرتے ہیں۔

ابن الاُخ

تعریف:

۱- لغت اور اصطلاح میں دین الاُخ کا اطلاق بھائی کے بیٹے پر ہوتا
ہے، بھائی خواہ حقیقی ہو، یا عدنی (بپ شریک) یا اختیالی (ہاں
شریک) یا رضاعی (۱) (۱۰۰ شریک)، اور جب مطلق بولا جاتا ہے تو
اس سے نسبی بھائی کا لُکھ کار ہوتا ہے۔

لکن دین الاُخ کا اطلاق مجازاً بھائی کے پوتے پر پڑتا ہے
جسے۔

اجمالی حکم:

۲- اگر بھائی نہ ہو تو دین الاُخ میراث میں بھائی کی جگہ جیتا ہے، مگر
پانچ حصوں میں دین الاُخ اپنے باپ کی جگہ میں جیتا ہے؛
ایک تو یہ کہ دین الاُخ اپنی بہن کو عصبہ میں بناتا (۲) (جب کہ اس
کا باپ اپنی بہن کو عصبہ بنا دیتا ہے)۔

۳- یہ کہ وہ تمام قسم کے ہتھیار کو (خواہ حقیقی ہو یا عدنی یا

(۱) لسان العرب، مفردات العربیہ، مسلمان (۱۸ و)، شرح الروض
۳۱۸ طبع المصنف۔

(۲) شرح السر بیچر ۱۵۵، احوال دہرہ ۲۲۲ طبع مصنفی تونس، الدہلوی
۳۶۰ طبع دار الفکر، مفتی الحق ۱۹ طبع مصنفی تونس، الشرو فی علی اللہ
۳۰۷ طبع دار صادر، الجمل علی الحجج ۹ طبع دار صادر، غریب لغات
۷۶-۷۷ طبع مصنفی تونس۔

ابن لاخ ۳

میں (۱) مٹی دو پتھر پر مقدم ہوگا۔

تمام فتاویٰ کو حصانہ میں بیچنے پر مقدم کرتے ہیں، اسی طرح مالکیہ کے فتاویٰ اور فقہاء اقرب لا تقارب کے وصیت کرنے کی صورت میں اور نکاح میں کو بیچنے پر مقدم کرتے ہیں (۲)۔

مالکیہ حنفی یا حنفی بیچنے کو اقرب لا تقارب کے سے کی گئی وصیت یا وہی لا رحام میں سے قریب ترین کے سے کی گئی وصیت میں (۳)، اور نکاح کی ولایت میں (۴) اور مقدم کرتے ہیں۔

رضاعی بیچنے کے لئے کچھ خصوصی احکام نہیں ہیں الا یہ کہ اس کی رضاعی پھوپھی اس پر حرام ہو جائے گی۔

بحث کے مقامات:

۳- فتاویٰ بیچنے کے سلسلے میں کتاب الزکاة (مصارف زکاة یہ صدقات کے اقسام) کے تحت اقارب اور غریبوں کے سلسلے میں بحث کرتے ہوئے گفتگو کرتے ہیں، نیز، حرام یا اقارب کے سے وقف اور وصیت کے بارے میں، سبہ میں (یعنی مال مہربان کو اس پینے یا سبہ سے رجوع کرنے میں)، عصبہ، احتساب فراموش اور ذوی الارحام کی میراث کے

= الخلیفہ ۳۳۰ھ طبع مصطفیٰ النجفی، مطالب بولی اٹلی ۱۱۱۵ھ طبع المکتب الاسلامی دمشق۔

(۱) ابن ماجہ بن ۶۳۸ھ طبع بول، المجدد شرح المجدد علی الارجوزی ۴۰۶ھ طبع مصطفیٰ النجفی، النجلی علی الحج ۹۰۳ھ، البیہری علی الخلیفہ ۹۱۳ھ، النجفی مع المشرع ۳۱۰ھ طبع بول۔

(۲) شرح المربع ۱۳۹ھ، البحر الرائق ۵۰۸ھ طبع حمید، ابن ماجہ بن ۳۸۸ھ، المجدد شرح المجدد علی الارجوزی علی الخلیفہ ۴۰۸ھ، البیہری علی الخلیفہ ۳۱۰ھ طبع مصطفیٰ النجفی، شرح المروض ۹۱۳ھ، الخلیفہ ۹۱۳ھ، النجفی مع المشرع ۳۱۰ھ، الوصایف ۶۹۸ھ طبع اصناف۔

(۳) شرح مع النجلی ۶۵۹ھ طبع مکتبہ الجاحلیہ۔

(۴) المجدد شرح المجدد علی الارجوزی ۲۵۳ھ۔

خیالی) محبوب رویتا ہے، یونکہ وہ بھائی کی طرح ہے، اور بھائی کے ساتھ جتنی ورثہ نہیں ہوتا، اور وہ حقیقی بھائی یا طاقی بھائی کو انشہ فقہاء کے نزدیک محبوب نہیں رہتا ہے (۱)۔

تیسرے یہ کہ اگر بیچنے ایک سے زائد ہوں تو ماں کے حصے کو ٹکٹ (تہائی) سے سدر (چھتے حصے) میں نہیں جاتے، خلاف حایوں کے کہ اگر بھائی ایک سے زائد ہوں تو ماں کا حصہ تہائی سے ٹکٹ پر چھننا ہو جاتا ہے (۲)۔

چوتھے یہ کہ خیالی بھائی کا بیٹا صحابہ فراموش میں داخل ہونے کی حیثیت سے وارث نہیں ہوتا، جب کہ خیالی بھائی صاحب فرض ہونے کی حیثیت سے وارث ہوتا ہے (۳)۔

پانچویں یہ کہ مسئلہ مشرک میں اگر حنفیوں کو حایوں کی جگہ فرض یا جائے تو وہ وارث نہیں ہوں گے۔

فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ حقیقی یا طاقی صحابہ وارث میں چہاں مقدم ہوگا (۴)، اسی طرح اگر ”اقرب لا تقارب“ تمام رشتہ داروں میں سب سے زیادہ قریب کے لئے وصیت کی گئی ہو تو وہ چہاں مقدم ہوگا (۵)، اور نکاح کی ولایت میں (۶) اور حضانت (حق پرورش)

(۱) المربع ۳۱۰ھ، الخواکیر الدواہی ۳۲۲ھ، شرح المروض ۹۱۳ھ، الخلیفہ ۹۱۳ھ طبع مصطفیٰ النجفی۔

(۲) شرح المربع ۱۳۳ھ طبع فرج اللہ ذکی المکرینی، الخواکیر الدواہی ۳۲۲ھ، شرح المروض ۹۱۳ھ، الخلیفہ ۹۱۳ھ، البحر الرائق ۵۰۸ھ، طبع المربع ۳۱۰ھ طبع المربع ۳۱۰ھ۔

(۳) شرح المربع ۳۷۰ھ، الخواکیر الدواہی ۳۲۲ھ، المشرع علی الخلیفہ ۹۱۳ھ، الخلیفہ ۹۱۳ھ طبع الخلیفہ ۹۱۳ھ۔

(۴) الاختیار ۳۰۸ھ طبع مصطفیٰ النجفی، البحر الرائق ۳۷۰ھ طبع مصطفیٰ النجفی، البحر علی الحج ۹۱۳ھ، الخلیفہ ۹۱۳ھ طبع الخلیفہ ۹۱۳ھ۔

(۵) البحر الرائق ۵۰۸ھ، الخلیفہ ۹۱۳ھ طبع مکتبہ الجاحلیہ، النجلی علی الحج ۹۱۳ھ، المشرع ۵۵۱ھ طبع بول۔

(۶) المجدد شرح المجدد علی الارجوزی ۲۰۳ھ، النجلی علی الحج ۹۱۳ھ، البیہری علی

ذیل میں نکاح میں "یا وکی تیب" مخرجات کے ذیل میں، کتاب
اصناف، (یعنی وہ چھ پینے والے پر جو رشتے حرام ہیں) اس کے
ذیل میں، حضانت (حق پرورش) کے ذیل میں تسماء میں، شہادت
(رشتہ و روہ کی شہادت) میں اس کے لئے جو حکم ہے اور ان کے
خلاف جو حکم ہے اس کے ذیل میں، "و کتاب الفتن" (ان رشتہ و روہ
کے تذکرہ کے ذیل میں جو ہی انسان کی ملک میں آ کر آ رہے ہو
ہیں) کے ذیل میں بحث کرتے ہیں۔

ابن الاخت

تعریف:

۱- بن ہبایا ونسی ہو گایا رضائی۔

نسبی بن ہبایا نسبی کا تعلق رکھتا ہے، اور اس کی تین قسمیں ہیں:
نسبی بن ہبایا، نسبی بن ہبایا، نسبی بن ہبایا۔

رضائی بن ہبایا مدلل کا ہے جسے نسبی کہتے ہیں "یا وکی تیب" وہ
رضائی بن ہبایا مدلل کا ہے، یہ بات پیش نظر رہے کہ عربی میں "ولد" کا
لفظ کے لڑکی، دونوں کو شامل ہوتا ہے، درحقیقت بن صرف "لا ہر" کو
شامل ہوتا ہے۔

اجمالی حکم اور بحث کے مقامات:

بہانجامداد میں سے ہے، (یعنی وہ مرد جن سے نکاح حرام ہے
مثلاً باپ، بیٹا، نیا، وغیرہ):

۲- تسماء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ بہانجامدادی رحم حرم میں سے ہے،
اس لئے اس پر وہ تمام احکام جاری ہوں گے جو دوسرے محرم پر جاری
ہوتے ہیں، یعنی نکاح کی حرمت، اور خواتین کے پاس آنے جانے کی
باحث، اور مباح حدود میں ان کی طرف دیکھنے کا جواز، اور چوری کے
معاملہ میں ہاتھ کاٹنا جانا۔ اس کی تفصیل فقہی کتابوں میں محرم کی
اصطلاح، اور ابواب نظر، الاباحہ اور نکاح کے ذیل میں مذکور ہے (۱)۔

(۱) جامعہ الفقہاء علی مرتبہ، ج ۳، ص ۳۳۳، طبع المکتبۃ المدینہ، مدینہ منورہ۔

بھانجہ ذوی الارحام میں سے ہے:

۳- فقہاء کا اس بحث پر اتفاق ہے کہ بھانجہ ذوی الارحام میں سے ہے (اور یہ وہ لوگ ہیں جو قرابت میں کسی شخص کی طرف کی ناداتن کے واسطے سے منسوب ہوتے ہیں) اور ان لوگوں کے لئے وراثت، نفقہ، نذر جنازہ میں مامت کا حق، اور ہونے، ولایت، وصدرجی کے سب سے میں خصوصی احکام ہیں جن میں فقہاء نے فتنی کتابوں کے مذکورہ ابواب میں تفصیل سے ذکر کیا ہے۔

اور بھانجے کی پرورش کے سب سے میں خالہ کو باپ پر مقدم کرنے میں فقہاء کا اختلاف ہے جس کی تفصیل فتنی کتابوں میں حصانت کی بحث میں ملتی ہے۔

ابن البنت

تعریف:

۱- نواسی یا تو نسبی ہوگا یا رضائی، نسبی تو سانسبی بیٹی کا نسبی ہوگا ہے۔ رضائی تو اسامو ہے جس میں بچے سب کے رضیت رضاعت کا واسطہ ہو۔

۲- رضی یا تو نسبی بیٹی کا رضائی بیٹا ہوگا، یا رضائی بیٹی کا نسبی بیٹا ہوگا، یا رضائی بیٹی کا رضائی بیٹا ہوگا۔

۳- مطلق ہونے کی صورت میں سہی تو سہمرا ہوگا۔

۴- فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ اگر کوئی شخص کہے کہ "میری ولادت تو اس کے تحت نواسی داخل نہیں ہوگا، مثلاً کوئی وقف کہے کہ میں نے یہ گھر اپنی املاہ کے لئے وقف کر دیا (تو اس میں نواسی داخل نہیں ہوگا)۔

فقہاء کا اس میں اختلاف ہے کہ نواسی اور ذیل الفاظ: "میری املاہ کی ولادت، میری نسل، میری بیٹی اور میری ذریت" میں داخل ہے یا نہیں (۱)۔ فقہاء نے کتاب الوقف میں "موقوفہ عیدہ" پر تشکیک کرتے ہوئے اسے تفصیل سے بیان کیا ہے۔

= ۳۷۰ طبع مطبعہ دارالعلوم، جامعہ دہلی ۲۳۹ طبع دارالعرفی مثنیٰ
انکراج ۳۵ طبع لکھنؤ، مکتبہ اہلباب ۲۲/۲ طبع لکھنؤ، لکھنؤ ۲۰۳،
بہار ۲۸۰، ۲۵۶/۱ و ۲۳۳/۷ طبع اہلباب، شرح اربعہ اربعہ
۳۳ طبع اہلباب لکھنؤ۔

(۱) حاشیہ ابن عابدین ۳۲۷-۳۲۸-۳۲۹-۳۳۰، اقصیٰ بی ۳۰۳،
طبع لکھنؤ، اقصیٰ لابن قدامہ ۵۵۳-۵۶۰ طبع دوم، اربعہ
۲۹/۱ طبع مکتبہ اہلباب لکھنؤ۔

جمہنی حکم اور بحث کے مقامات:

۳- فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ نواسا محرام میں سے ہے، اور اس پر وہ تمام احکام نافذ ہوں گے جو بقیہ محرام پر نافذ ہوتے ہیں، چنانچہ مائنی سے اس کا نکاح حرام ہوگا، جیسا کہ فقہاء نے کتاب النکاح میں حرمت کی بحث میں اس کی صراحت کی ہے اور مائنی کے ساتھ اس کا اختلاط، اور سفر میں اس کے ساتھ اس کی رفاقت جائز ہوئی، جیسا کہ فقہاء نے کتاب النکاح اور کتاب الطہر والاباحہ میں اس کی تصریح کی ہے اور ہارون اور ہوس سے کے لحاظ سے مائنی کے نسب کا بوجھ عورت میں داخل نہیں ہے، ہوس سے کے لئے اس کی طرف سے عیساء حرام ہوگا، جیسا کہ فقہاء نے ”باب لہو رقة“ میں اس کی تصریح کی ہے، اور ان احکام میں سنی ہوس سے کے ساتھ رضائی نواسا بھی شریک ہے۔

۴- فقہاء کا اس بات پر بھی اتفاق ہے کہ نواسا وہی لارحام میں سے ہے، اور ذوی لارحام وہ لوگ ہیں جن کی کسی شخص سے رشتہ داری میں درمیان میں کسی حاتون کا واسطہ ہو (مثلاً بیٹی کی اولاد)، ذوی لارحام کے لئے، اور نواسا بھی انہیں میں سے ہے، میراث، دوسرے احکام جو نواسا اور نانیائی کے درمیان دائر ہیں مثلاً ولایت، حضنت، نفقہ، مہر کو وہیں لینے، اور جناہت کے سلسلے میں کچھ خاص احکام ہیں۔ تفصیل اس کی اصطلاح ”ارحام“ کے ذیل میں دیکھی جائے، مرقیہ ان احکام کی تفصیل ان مقامات پر کرتے ہیں جن کا ذکر سابق میں گذر چکا (۱)۔

(۱) جامعہ اصطلاحی علی مرتبی ازراج رم ۳۳۳ مطبعہ دارالاحیاء
۱۳۵۳ھ جامعہ الجیری علی الخطیب ۲۳۹ طبع دارالمرکز ۱۳۵۸ھ انصی
لاس قندلہ ۲۸۰/۲ اور اس کے بعد کے صفحات، ۲۵۶/۱ شرح الخرش علی
مختصر طبرانی ۲۰۲ طبع اشرفیہ جامعہ المدنی ۲۰۰ طبع تجاریہ معنی الخراج
۵۳ طبع المانی لکھنؤ مطبعہ مطابع ۱۳۷۰ طبع مطبعہ دارالام۔

ابن الخال

تعریف:

۱- ماسوں زو بھائی ماں کے بھائی کا بیٹا ہے، اور وہ یا تو کسی ماسوں کا بیٹا ہوگا یا رضائی ماسوں کا۔

پس اول ماں کے سہی بھائی کا صلیبی سہی لڑکا ہے، اور مطلق بولا جائے تو وہی مراد ہوتا ہے۔

”مائنی الذرماں کے رضائی بھائی کا بیٹا ہے، یہ بات واضح رہے کہ عربی میں لفظ ”مائد“ کا اطلاق ”کا بیٹا بڑکی“ ہوں پر ہوتا ہے لیکن لفظ ”ابن“ کا اطلاق صرف لڑکے پر ہوتا ہے۔

اجمالی حکم اور بحث کے مقامات:

۲- فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ ماسوں زو بھائی ذی رحم غیر محرم ہے، اور اس پر بھی احکام جاری ہوں گے جو غیر محرام پر جاری ہوتے ہیں یعنی پھوپھی، بہن کا ماسوں کا بھائی سے نکاح کا جائز ہونا، ان دونوں کا ایک دوسرے کے ساتھ تنبیہ کا ممنون ہونا، اور اس پر نفقہ کا واجب نہ ہونا، اور اس صورت میں جب کہ وہ رشتہ ہو، وغیرہ، اور ان میں سے اکثر احکام میں رضائی ماسوں کا بیٹا سہی ماسوں کے بیٹے کے ساتھ شامل ہے۔

اس سلسلے میں تفصیلی بات ”محارم“ کی اصطلاح کے ذیل میں آئے گی، مرقیہ ان احکام کو نکاح وغیرہ کے باب میں درج کرتے ہیں۔

ابن الخالۃ

تعریف:

۱- خالہ را بھائی یا قوسی ہو گا یا رضائی۔

سنی خالہ زاد بھائی ماں کی سہیلی بہن کا سہیلی بیٹا ہے اور رضائی خالہ زاد بھائی رضائی خالہ کا بیٹا ہے۔
یہ بات واضح رہے کہ لفظ طہ کا اطلاق لڑکا ہو یا لڑکی دونوں پر ہوتا ہے لیکن لفظ دین کا اطلاق صرف لڑکے پر ہوتا ہے۔

اجمالی حکم اور بحث کے مقامات:

۲- فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ خالہ زاد بھائی غیر محرم ذوی لا رحام میں سے ہے، لہذا اس پر بھی وہ سارے احکام جاری ہوں گے جو غیر محرم ذوی لا رحام پر جاری ہوتے ہیں، یعنی صلہ رحمی کا واجب ہونا، بام نکاح کا جائز ہونا، ان کے ساتھ خلوت کا ممنوع ہونا، اور اس کے وارث نہ ہونے کی صورت میں اس پر نفقہ کا واجب نہ ہونا وغیرہ۔
۳- ائمہ احناف میں رضائی خالہ را بھائی نسبی خالہ زاد بھائی کے ساتھ شریک ہے۔

اس موضوع پر تفصیلی تشکیلاتی ”ارحام“ کی بحث میں ہوں، فقہاء نے نکاح اور نفقہ کے بارے میں اس کی تفصیل بیان کی ہے۔

۳- فقہاء کا اس بات پر بھی اتفاق ہے کہ خالہ زاد بھائی ذوی لا رحام میں سے ہے، اور ذوی لا رحام، ولوگ ہیں نہ ان کی بہت کسی شخص

۳- فقہاء کا اس بات پر بھی اتفاق ہے کہ ماموں زاد بھائی ذوی لا رحام میں سے ہے، اور یہ وہ لوگ ہیں جو رشتہ میں کسی شخص کی طرف کسی خاتون کے واسطے سے منسوب ہوتے ہوں۔ میراث میں ان لوگوں کے کچھ مخصوص احکام ہیں جنہیں فقہاء نے کتاب امور بیت میں ذکر کیا ہے، اسی طرح رشتہ و امریت کی نماز جنازہ کی اہمیت اور صلہ رحمی کے سلسلے میں ان کے خاص احکام ہیں جنہیں فقہاء نے کتاب الجنائز میں ذکر کیا ہے، اسی طرح ولایت میں ان کے خاص احکام ہیں جنہیں فقہاء نے کتاب النکاح میں عورت کے نکاح کے لئے ولی کی شرط کا ذکر کرتے ہوئے ذکر کیا ہے۔ آپ کو یہ تمام احکام ”ارحام“ کی اصطلاح کے ذیل میں تفصیل کے ساتھ مل جائیں گے (۱)۔

(۱) دیکھئے: حلیۃ النجری ۲/۲۳۹ طبع دار المعرفۃ، معنی النکاح ۳/۱۵۱ طبع
بہمنی، حلیۃ النجری علی مرتبۃ احوال رحمہ ۳/۲۳ طبع المصنوع، البدیع
۳/۳۵۰-۳۸۷ مطبعہ الامام کتبیۃ الطالب ۲/۲۳ طبع الحلبي، الخرش
۲۰/۲۰، البیہ ۲/۲۸۰ و ۱/۲۵۶ و ۱/۲۳۳ طبع سوم المطابع شرح
بسر اربعہ ۳/۱۳ طبع المہالی الحلبي۔

ابن السبیل

تعریف:

۱- سبیل کے معنی راستے کے ہیں اور ابن السبیل وہ مسافر ہے جو سفر میں وسائل سے محروم ہو گیا ہو (۱)۔

اور اس کی اصطلاحی تعریف میں جو وسیع ترین قوس ہے وہ یہ ہے کہ ابن السبیل وہ شخص ہے جو اپنے مالی وسائل سے محروم ہو گیا ہو خواہ وہ اپنے ملن سے باہر ہو یا اپنے ملن میں ہو یا ملن سے گزر رہا ہو۔ بعض لوگوں نے اس کی تعریف میں کچھ یہ قیود کا اضافہ کیا ہے جن کا تعلق اس شرط سے ہے جو مسافر کو مصرف رکاز قرار دیا جانے کے سلسلے میں لگائی جاتی ہیں۔

اجمالی حکم:

۲- فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ مسافر اگر اپنے شہر ٹھکانا چاہے اور اس کے پاس اتنے پیسے نہ ہوں کہ وہ گھر پہنچ سکے تو اسے زکاۃ، غنیمت اور فتنے میں سے اس کی ضرورت کے مطابق مال دیا جائے گا، لیکن ضرورت سے زیادہ دینا اس کے لئے جائز نہ ہوگا۔

حنفی کے نزدیک اس کے لئے ستر یہ ہے کہ اگر سے آسانی سے قرض مل جائے تو قرض ملے، اور مالک نے قرض لینے کو جب قرار دیا ہے اگر وہ شخص اپنے ملن میں فقیر نہیں ہے (بلکہ غنی ہے)، اور

(۱) لسان العرب، ص ۱۷۰ (مکمل)۔

کے ساتھ کئی خاتون کے ساتھ سے ہوتی ہے، اور میراث میں ان لوگوں کے خاص احکام ہیں جنہیں فقہاء نے ”کتاب الموارثت“ میں ذکر کیا ہے، ورثہ و ریت کی نماز جنازہ کی امامت کے سلسلے میں ان کے خاص احکام ہیں جنہیں فقہاء نے کتاب الجنائز میں ذکر کیا ہے، اور ”ولایت“ کے سلسلے میں ان کے خاص احکام ہیں جنہیں فقہاء نے کتاب النکاح میں عورت کے لئے ولی کی شرط لگانے پر بحث کرتے ہوئے ذکر کیا ہے۔ ”ارحام“ کی اصطلاح کے ذیل میں اس کی پوری تفصیل ملے گی (۱)۔

(۱) دیکھئے: شرح المرآۃ فی ۱۶۳ طبع المجلد ۱، جامعہ المطبوعی علی مرتبہ، ص ۳۳ طبع المطبعۃ الاحمدیہ، جامعہ المطبوعی ۱۳۷۰ھ - ۱۳۸۷ طبع دار الفکر، ص ۲۹۲ طبع دار المعرفۃ، مفتی الحاج سرمد، طبع المجلد ۱، ص ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵،

ابن السبیل ۳، ابن العم ۱-۲

اس مسئلہ میں حنا بلہ نے اور شافعیہ نے اپنے قول معتد کے مطابق اس سے اختلاف کیا ہے، یہ حضرات قرض لینے کو نہ واجب قرار دیتے ہیں نہ ہی (۱)۔

ابن العم

بحث کے مقدمات:

۳- فقہاء اس مسئلہ کی تفصیل معارف زکاۃ ص ۱۰۰ مال قیمت کی تقسیم کے ذیل میں کرتے ہیں۔

تعریف:

۱- ابن العم (چپا زاد) یعنی (گنت میں نہیں یا رفا ہی ہو پ کے بھائی کی) ملا میں سے لڑکے کو کہتے ہیں (۲)، اور مطلقاً ستموں میں سے چپا کا بیٹا مراد ہوتا ہے۔ فقہاء کے ایک بھی اس کے یہی معنی ہیں، وروہ یا تو نیتنی چپا کا بیٹا ہوگا، یا عداقی چپا کا، یا انیانی چپا کا۔

اجماعی حکم:

۲- چپا زاد بنی خود نیتنی ہو یا عداقی، وہ عصبہ محسوب ہے، اگر وہ تنہا ہو اور اس سے ریا و اقرب اور عصبہ نہ ہو تو وہ پوچے مال کا وارث ہوگا۔ اور صاحب فرانس موجود ہوں تو ان کا مقررہ حصہ دینے کے بعد باقی مال کا وارث ہوگا، اس پر تمام فقہاء کا اتفاق ہے۔

انیانی چپا کا بیٹا، کی لا رحام میں داخل ہے، اور وہ بھی کی لا رحام ہونے کی حیثیت سے ہی عام طور پر وارث ہوتا ہے، اس اختلاف کے مطابق جو ذی لا رحام کی وراثت اور کیفیت کے سلسلے میں فقہائے حنفیہ میں متاخرین کے درمیان پایا جاتا ہے (۳)۔

(۱) بدائع الصنائع ۲/۲۶ طبع مکتبہ مائتہ العلمیہ، ابن ماجہ ۱/۲۶۱-۲۶۲ طبع بولاق، المشرح الکبیر بحمدہ المدنی ۲/۲۹۸ طبع المکتبۃ التجاریہ المجموع ۲/۲۵۵ طبع المکتبۃ التجاریہ البیروتی ۲/۳۱۷ طبع مصطفیٰ لکھنؤ، منی الحجج ۳/۹۳-۱۰۱ طبع مصطفیٰ لکھنؤ، الاحکام السلطانیہ للامور دہلی ۱۳۹، ۳۰ طبع مصطفیٰ لکھنؤ، الاحکام السلطانیہ لابی بکلی دہلی ۱۳۱ طبع مصطفیٰ لکھنؤ، تفسیر المقرض ۸/۱۰۰ طبع دار المکتبۃ محمد الحجج ۱۶۰/۷ طبع دار صادر۔

(۱) لسان العرب، القاموس المحیط، النکایات لابی بقا و ۳/۲۸۳ طبع دار المکتبۃ (بیروت)۔

(۲) المرابیع دہلی ۱۵۳ طبع مصطفیٰ لکھنؤ، المشرح الکبیر بحمدہ المدنی ۲/۲۵۵ طبع مصطفیٰ لکھنؤ، المنی الحجج ۲/۳۱۷-۳۱۸ طبع المکتبۃ۔

ابن المم ۳

کرتے ہیں بلکہ اسے «داتی چپاز» بھائی پر مقدم کرتے ہیں۔

بحث کے مقامات:

۳- چپاز» بھائی کے متعدد احکام ہیں جنہیں فقہاء اہل مسل کے احکام کے ساتھ ان کے مقامات میں تفصیل سے ذکر کرتے ہیں، وہ مقامات ہیں: نکاح، ضمانت، نقد، زکوٰۃ، وراثت، حجر (کسی شخص کے قوی تصرفات کو غلامی یا نقصان عقل یا سوء تصرف کی بنا پر مائل ہونے سے روکنا) اور قصاص وغیرہ۔

اور وہ چپاز و بھائی جو عصبہ ہے (حقیقی) «ربا پ» ایک چپاز» بھائی) سے اپنے چپاز و لاہ کی شادی کرانے کا حق ولایت حاصل ہے جب کہ اس سے زیادہ تر میں کوئی اور ہلی نہ ہو (۱) اور وارث ہونے کی صورت میں سے چپاز لی «لاہ» کے قصاص وصول کرنے کا حق بھی حاصل ہے اور یہ مسئلہ بھی متفق علیہ ہے (۲)۔

اور جو حضرت ذوالرحام کی ترمیٹ کے قاتل ہیں «راہ بنیاء» پر خیالی چپاز و بھائی کو، رثہ تر دیتے ہیں وہ اس کے لئے حق ولایت لکاح و ارث ہونے کے اعتبار سے ثابت کرتے ہیں، بین وضع رہے کہ کسی بھی چپاز و بھائی کو ولایت مال میں کوئی حق حاصل نہیں ہے (۳)۔

اور وہ چپاز و بھائی جو عصبہ ہے بالاتفاق اپنے چپاز و بھائی کی حضانت (پرورش) کا حق دار ہوگا جب کہ رشتہ دار و غورتوں میں سے کوئی حق حضانت کی مستحق نہ ہو، نہ مردوں میں کوئی ایسا شخص ہو جو جو اس سے زیادہ استحقاق رکھتا ہو۔

اور چپاز و بھائی کے لئے چپاز» بھائی غیر محرم ہے، لہذا اگر وہ نہ شہوت کو پہنچ چکی ہو تو وہ چپاز» بھائی کے پونہ نہیں کی جائے گی بلکہ یہ کہ وہ نہ صحت پر کسی اور وجہ سے اس پر حرام ہوئی ہو۔

مالکیہ کے نزدیک خیالی چپاز» بھائی کا خاص بر عصبہ چپاز» بھائی جیسا حکم ہے، لہذا وہ اس کے لئے یہ حق (حق حضانت) ثابت

(۱) فتح القدیر ۲/۳۰۷، اور اس کے بعد کے صفحات طبع الامیر بہ الدوسری ۲/۳۳۳، نہایت المحتاج ۲/۲۶۶، طبع مصطفیٰ الجلی، المغنی ۷/۳۳۷، اور اس کے بعد کے صفحات طبع المناب۔

(۲) البدیع ۱۰/۲۶۳، طبع الامام القاری، الدوسری ۲/۵۶۱، اور اس کے بعد کے صفحات، نہایت المحتاج ۷/۳۸۳، المغنی ۹/۳۳۳۔

(۳) ابن ماجہ ۵/۱۱۰۔ اور اس کے بعد کے صفحات طبع الامیر بہ الدوسری ۳/۵۹۸، نہایت المحتاج ۳/۳۶۳، الحی مع الشرح المکیر ۳/۵۲۶، طبع مام المناب۔

(۱) تخمین المحتاج ۳/۲۸۳، طبع الامیر بہ الدوسری ۲/۵۲۸، نہایت المحتاج ۲/۲۶۶، لکھنؤ ۱۹۲۲، طبع دار الفکر ب۔

ابن العمہ

تعریف:

۱- چھوٹھی زاد بھائی یہ تو سنی ہوگا رضائی۔

سنی چھوٹھی زاد بھائی سنی چھوٹھی کا سنی لڑکا ہے۔ جو وہ یہ چھوٹھی باپ کی لگی بہن ہو یہ ملاتی یہ خیالی۔

اور رضائی چھوٹھی زاد بھائی رضائی باپ کی بہن کا بیٹا ہے۔

اور جب مطلق بولا جائے تو اس سے مراد سنی چھوٹھی زاد بھائی

ہوگا۔

ابن اللبون

تعریف:

۱- ابن لبون انبی کے اس نرچہ کو کہ جاتا ہے جس نے دوسرا ہمیں

نر کے تیسرے سال میں قدم رکھا ہو اس کا نام ابن لبون اس نے رکھا گیا ہے کہ اس کی ماں اس مدت میں دوسرا بچہ جن چکی ہوئی ہے اور

۱۰۱۰ھ میں ہو جاتی ہے (۱)۔

فقہاء اس لفظ کو اسی معنی میں استعمال کرتے ہیں۔

اجمالی حکم اور بحث کے مقامات:

۲- فقہاء نے اس پر حکام کیا ہے کہ زکاۃ اور رویت میں دوسرا بچہ کافی ہو گیا نہیں؟

زکاۃ میں ابن اللبون کا استعمال:

حنفیہ کے علاوہ دوسرے فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ مدت مختص (ایک سال بچہ) کے نہ ہونے کی صورت میں ابن لبون اس کی جگہ لے گا، کیونکہ اہانت کی زکاۃ میں اصل یہ ہے کہ مادہ لیا جائے، اور بعض

۳۸۷ طبع مطبعہ الامام مہدی البیرونی علی الخلیفہ ۲۳۹۲ھ طبع دار المعرفہ
مفتی الکتاب ۱۵۱۳ھ طبع مصطفیٰ المہاجر المکمل، مفتی ۱۲۸۰ھ، ۱۲۵۶ھ
۱۲۳۷ھ طبع سوم لسان کتبیہ الطالب ۲۳۲۲ھ طبع مصطفیٰ ابن النبی، الخیر
۲۰۱۲ھ، مطبعہ الشریف

(۱) لسان العرب، المصباح المہیر (لبن)۔

جہد حکم اور بحث کے مقامات:

۲- فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ چھوٹھی زاد بھائی غیر محرم ذوی لہرہام میں سے ہے، اور اس پر وہ تمام احکام جاری ہوں گے جو غیر محرم ذوی لہرہام پر جاری ہوتے ہیں یعنی صلہ رحمی، اس کے مہسوں کی بیٹی سے اس کے نکاح کا جواز اور وارث نہ ہونے کی صورت میں اس پر اس کے نفقہ کا واجب نہ ہونا (اختلاف و تفصیل کے مطابق)، اور میراث نہ ہونا جنازہ کی ناکت اور ولایت کے باب میں، اور ان سب کی تفصیل ”ارحام“ کی اصطلاح کے ذیل میں آئے گی۔ فقہاء نے اسے میراث نہ ہونا جنازہ، نکاح اور نفقہ کے اہل احرام میں نہ لیا ہے (۱)۔

(۱) شرح سر بیہ رحم ۱۳ طبع مصطفیٰ المہاجر المکمل ۳۶۳ھ مطبعہ المطاوی علی مرآۃ النور رحمہ ۲۲۳ طبع مطبعہ المصنایہ، بدائع الصنائع ۱۳۷۰ھ۔

ابن المنخاض ۱-۲

مذہب میں زیادہ عمر کا زکرم عمر کی وجہ سے ماہ و کا تمام مقام ہوتا ہے،
حنفی کا قول یہ ہے کہ زکرم ماہ و جانور اس ماہ و جانور کے تمام مقام نہیں ہوتا جو
و جب ہے بلکہ ماہ و نہیں جسے کی صورت میں اس کی قیمت ۱۰ درانی
جائے (۱)۔

ابن المنخاض

دیت میں بن للیون کی دیکھی:

چاروں مذہب کا اس پر اتفاق ہے کہ بن للیون دیت مفقودہ کے
اقسام میں داخل نہیں ہے، ورنہ یہ "منازلہ" تو دیت نصفہ میں بھی
اس کے بیٹے کو ممنوع قرار دیتا ہے، "نہد ثامیہ" مالک کی رائے یہ ہے
کہ سے دیت نصفہ میں دیا جاتا ہے، "روہ اس کے اقسام میں داخل
ہے (۲)۔

تعریف:

۱- ابن منخاض: "بھی کا موز پچھ ہے جو یک ماہ پور کر کے
دہرے سال میں قدم رکھ چکا ہو۔ اس کا نام بن منخاض اس سے
رکھا گیا کہ اس کی ماں حاملہ ہونے کے لائق ہو گئی ہے اگرچہ وہ
حاملہ نہ ہو (۱)۔

فقہاء اس لفظ کو اسی معنی میں استعمال کرتے ہیں۔

اجمائی حکم:

۲- مذہب کا اس پر اتفاق ہے کہ صل یہ ہے کہ زکاۃ میں بن منخاض
کانی نہیں ہے (یعنی اس کے لیے سے زکاۃ نہیں ہائی) (۳) بین
حنفی نے امت منخاض کی قیمت کو چٹن ظہر رکھتے ہوئے زکاۃ میں اس کا
بیمہ جاری قرار دیا ہے، اس لیے کہ ان کے رد ایک زکاۃ کی تمام ہی
قسموں میں قیمت کانی ہوتی ہے۔

جہاں تک دیت کا تعلق ہے تو حنفیہ، مالک، شافعیہ کے یک
قول کے مطابق ابن منخاض کو دیت نصفہ کے اصف میں داخل کرنا
جائز ہے لیکن مالکیہ اور راجح قول کے مطابق شافعیہ کے نزدیک یہ

(۱) ابن ماجہ بن ۴۷ طبع اول، نہایہ المحتاج ۳۸ طبع المکتبۃ الاسلامیہ،
خطاب ۲۵۸/۲ طبع لیبیا، المنی لابن قدامہ ۲۳۶/۲ طبع اول۔

(۲) ابن ماجہ بن ۵۶۷/۵ طبع بیروت، شریعہ اشروانی ۲۵۲/۸ طبع دارماد، جوہر
الاکلیل ۲۶۵ طبع مکتبۃ النجلی، المنی ۲۹۵/۲-۲۹۶، اقلیولی
۳۴ طبع مکتبۃ النجلی۔

(۱) لسان العرب، المصباح المیر (شعب)۔

(۲) ابن ماجہ بن ۴۷ طبع اول، نہایہ المحتاج ۳۸ طبع المکتبۃ الاسلامیہ،
خطاب ۲۵۸/۲ طبع لیبیا، المنی لابن قدامہ ۲۳۶/۲ طبع اول۔

جہاز نہیں ہے (۱)۔

تمام امر کا اس پر اتفاق ہے کہ ایکن مختار و بیت مغلطہ کے اصناف میں داخل نہیں ہے۔

اے

تعریف:

۱۔ لغت میں ایسے کے معنی "نرد" کے ہیں اور لغت و عرف میں اس کے متعدد معانی میں سے ایک معنی یہ ہے۔ وہ ایک قسم کی پیاری ہے جو مرد کے اور رشتہ میں پیدا ہو جاتی ہے، جس کی بنا پر اس پیاری لڑکی یہ خواہش ہوتی ہے کہ اس کے ساتھ حرام کام کیا جائے جو لوہ علیہ السلام بقاۃ مکمل ہے (۱)۔

مثلاً، اگر ایک بھی اس کا استعمال ہی مقبوضہ میں ہوتا ہے (۴)۔

اجمائی حکم:

۲۔ جس شخص کو یہ بیماری لاحق ہوئی ہو اس پر فہم دہی ہے کہ وہ اپنے نفس کے خلاف مجاہد کرے، اور اسباب بھڑکات سے پرہیز کرے۔
اگر وہ اس فعل حرام کا مرتب ہو گا تو اس پر لواطت کے احکام جاری ہوں گے اور جو شخص کسی پر اس کا الزام (اتہام) لگائے گا تو اس پر تقذف کے احکام جاریائے بغیر کی صورت میں جاری ہوں گے (۳)۔

(۱) کشف اصطلاحات الفنون بلسان العرب (ابن).

(۲) ابن ماجہ میں ۶۳۷ طبع ہول، مطالب ہولی میں ۲۰۵۶ طبع انتساب
الاسلامی، بلوغہ لما تک ۲۶۶۲ طبع اعلیٰ، مجمع النجاشی ۲۳۳ طبع ہول،
المطاب ۴۳۲ طبع ہول، التعلیہ فی ۲۸ طبع اعلیٰ، نہایت الجمال ۷۹ طبع
العلیٰ، البیہرۃ فی ۲۶۳ طبع اعلیٰ۔

(۳) اہلوی ۱۸۴۸ء، ج ۱، ص ۱۷۷، طبع لندن، بحیرہ مالک، ص ۱۰۶،

() ابن ماجه ۵/ ۳۶۷، الترمذی ۵/ ۳۵۲، طبع صائد، جوهر الکلیل ۳/ ۳۶۵، طبع مصطفیٰ الجلسی، الترمذی ۵/ ۳۹۵-۳۹۶، اقلیوی ۳/ ۱۳۰، طبع مصطفیٰ الجلسی۔

اُبت ۳، اِبہام ۱

بحث کے مقامات:

۳- فقہاء نماز جماعت کے باب میں اقتدا کے ذیل میں اُبت کے سسے میں بحث کرتے ہیں (۱) کہ ایسے شخص کی اقتدا باطل ہے، اور خیر عیب کے ذیل میں (۲) مرتد ف میں (۳) اور لواطت کے ذیل میں جس کا ذکر کتاب لحد میں آیا ہے۔

اِبہام

تعریف:

۱- لغت میں ابہام کے دو معانی آئے ہیں:

۱۔ اہل بیانی نگلی کو کہتے ہیں جو کچھ درج کے کمرے میں ہے، اور یہ وہ نگلی ہے جو شہادت والی نگلی سے متصل ہوتی ہے (یعنی نگلیوں) (۱)۔

۲۔ مضموم کسی شے کا اس طرح ہونا کہ اس کا راز مضموم نہ ہو سکے (۲)۔ اور اس مضموم کی بنیاد پر کلام مبہم اس کلام کو کہیں گے جس کی وضاحت نہ ہو سکے (۳)۔

فقہاء اور اہل اصول کے نزدیک عام طور پر اس کا استعمال لغوی معنی سے خاتم نہیں ہے۔ بعض اہل اصول نے اسے ایسا لفظ قرار دیا ہے جو غفی، مشکل، محمل اور متشابہ سب کو شامل ہے (۴) جب کہ بعض اہل حضرات نے اس لفظ کو شاپر قرار دیا ہے۔

اس کی تفصیل موسوہ کے اصولی ضمیمہ میں آئے ہیں۔

جہاں تک لفظ "ابہام" "جہالت، غرر، ورشہ" کے درمیان موارد کا حلق ہے تو اس کی تفصیل اصطلاح "جہالت" کے ذیل میں آئے گی۔

(۱) لسان العرب، القاموس، مقالیں لکھ (۱)۔

(۲) مقالیں لکھ۔

(۳) لسان العرب۔

(۴) شرح اللغات، ج ۱، ص ۱۶۱، طبع ممبئی۔

۱۔ نقشبۃ الاولیاء ۲/۳۷۳ دار الفکر، مطالب ولی امی ۱/۲۰۵، الخرش ۸/۸۹ طبع بولاق، بعدہ لسانک ۲۶/۲۷ بحر الحقائق ۵/۳۳ طبع بول۔

۲۔ خطاب ۲/۹۳۔

۳۔ ابن ماجہ ۱/۶۱، الدرر ۳/۱۱۱ طبع عیسیٰ الخلی، البیرونی علی الحج ۲۳۸/۲ طبع لیبیہ، المشرع الکبیر مع البی ۸۵/۸ طبع الدار ۱۳۳۔

۴۔ بعدہ لسانک ۲۶/۲۷ نہایہ المحتاج ۷/۹۹۔

جمالی حکم اور بحث کے مقامات:

۲- بہم کبھی شارح کے کلام میں واقع ہوتا ہے، اور اس وقت کلام یا تو خفی ہوگا یا مشکل یا جس یا تشابہ، اور ان سب کی تفصیل اصولی ضمیمہ میں آئے گی۔ ابہام کبھی لوگوں کے کلام میں واقع ہوتا ہے، مثلاً یہی مرد کا یہ کہنا کہ میری بیوی کو طلاق ہے، جبکہ اس کی متعدد بیویاں ہوں اور وہ اس بیوی کی تمیز نہ کرے جسے اس نے طلاق دی ہو۔

۳- درائر بہم (یعنی پوشیدگی) عقود میں پایا جائے۔ تو عند عام حالت میں فاسد ہو جائے گا (۱)۔ بین ائمہ عقود میں پایا جائے تو اعلیٰ وضاحت ضروری ہے، یا تو خود مہتمم کے بیان سے ہو یا جن چیزوں میں قرعہ مد زنی جاری ہے اس میں قرعہ مد زنی کے رد میں جو جیسا کہ بعض فقہاء کا مسلک ہے، مثلاً کسی شخص نے اپنی متعدد بیویوں میں سے کسی ایک غیر متعین کو طلاق دی، پھر اس کی وفات ہوئی اور وہ متاقدہ بیوی کی تمیز نہ کر سکا، تو اس بات کو معلوم کرنے کے لئے کہ ان میں سے کون میراث کی مستحق ہے اور کون نہیں قرعہ مد زنی کی جائے گی (۲)۔

فقہاء اس کی تفصیل اس کے مناسب ابواب میں محل ابہام کے مطابق کرتے ہیں جیسے نکاح، طلاق، قرعہ مد، بیوع اور وصیت کے ابواب۔

در ابہام بمعنی انگوٹھا ہو تو تصداسی کا انگوٹھا کاٹنے کی صورت میں قصاص واجب ہوگا، اور اگر یہ جنایت خطا ہو تو بیت کا اثر واجب ہوگا (یعنی دس دس) (۳)۔

۴- اس کی تفصیل جنایات، ردیات کے میل میں آئے گی۔

(۱) مدنی، المصالح ۱/۳۰۳ طبع مطبعہ دارالامان۔

(۲) امینی ۱/۲۶۸-۲۷۰ طبع مولانا جابر الاکلی ۲/۳۰۳ طبع المجلد،

تصویری ۳/۵۵۳۔

۳- امینی ۵/۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱،

اتباع ۱-۲

ہوتا ہے۔ لہذا اگر اس لفظ کا استعمال بصرت، ہتھ یا امان، قذف وغیرہ کے باب میں ہو تو مطلق ہونے کی صورت میں اس سے مراد ماں باپ ہوں گے، اور اگر کوئی قول قرینہ قائم ہو جائے کہ اس سے مجاز مراد یہ گیا ہے، مثلاً کوئی شخص یوں کہے کہ میں نے تمہارا باپ قذف ورنہ اس کے لئے بصیرت کی، یعنی اس کے "اور پتہ کا کام لے تو اس سے یہی مجازی معنی مراد ہوں گے۔ اسی طرح اگر کوئی قرینہ حالیہ قائم ہو جائے، مثلاً اس کے ماں باپ نہ ہوں ہیں "۱۰۱۰" کی ہوں تو اس صورت میں اس سے یہی مجازی معنی مراد لئے جائیں گے۔

والدین کے تمام احوال معلوم کرنے کے لئے دیکھئے "اب" اور "م"۔

اتباع

تعریف:

۱۔ لغت میں اتباع کا معنی کسی کے پیچھے چلنا، قند و حکم ماننا، کسی کے حکام پر عمل کرنا ہے، اور اس کا معنی منہ بہ منہ وغیرہ بھی ہے (۱)، اور اصطلاح میں ایسے قول کی طرف رجوع کرنے کو کہا جاتا ہے جس پر حجت قائم ہوگی ہو، اسی طرح فقہاء نے بعض ابواب میں ان نفوی معانی پر اس کا اطلاق کیا ہے جن کا تذکرہ ابھی گذرا ہے، اور اس پر انہوں نے کچھ احکام کی بنا رکھی ہے (۲)۔

متعلقہ الفاظ:

۲۔ تقلید: اس کا معنی غیر کے قول پر بغیر کسی دلیل سے عمل کرنا ہے۔ اور اتباع کا معنی ایسے قول کی طرف رجوع کرنا ہے جس پر دلیل قائم ہوگی ہو (۳)، اور فعل میں تقلید و اتباع یہ ہے کہ صورت اور صفت دونوں لحاظ سے اس جیسا عمل کیا جائے اور قول میں یہ ہے کہ قول جس کا اقتضا ضرر ہو اس کے مطابق عمل کیا جائے (۴)۔

- (۱) لسان العرب، المعجمات فی غریب القرآن، الزمخشری، غریب، لفظ الثانی، ص ۳۷۳ طبع دار الفکر، بیروت۔
- (۲) لغت و تفسیر، ص ۳۰۰ طبع المکتبۃ المدینہ، بیروت، ۱۳۶۸-۵۹۸ طبع، بولاق ۱۲۷۲، تخریر ابووی علی بن عمر، تفسیر ازلی، ص ۳۷ طبع مصطفیٰ کلاس۔
- (۳) اعلام المتقیین، ص ۸۸ طبع دار الفکر، بیروت۔
- (۴) احادیث و اقوال، ص ۲۶۵ طبع مصطفیٰ کلاس، نظام الدینی، ۸۹ طبع مسجد، لکھنؤ، ص ۳۰ دار الفکر، بیروت۔

اتباع ۳-۶

اور قنداء کا معنی کسی نمونہ پر چلنا ہے، کہا جاتا ہے: ”القدری بہ“
(اس نے فلاں کی اقتداء کی) جب کہ اتباع کے طور پر اسی جیسا کام
کرے۔ اور ”قد وہ“ وہ اصل (جز) ہے جس سے شافعی متفرع
ہوں (۱)۔

جمادی حکم:

۳- اتباع کا شرعی حکم مختلف ہوتا ہے، پس سمجھیے یہ واجب ہوگا، اور یہ
اس صورت میں ہوگا جب کہ اللہ تعالیٰ کی اطاعت بطورہ یوب مطلوب
ہو، جیسے شریعت و احکام، اور جیسے امور دین میں بی طاعت کی اتباع۔
اس اتباع کے وجوب پر چرکی مت و اتفاق ہے، اس میں مجتہد اور
مقتد سب نہ اند میں (۲)۔

۴- عین بی طاعت کے طبعی انحال کے بارے میں اس بات پر
اتفاق ہے کہ طبعی انحال میں امت کے لئے نبی ﷺ کی پیروی
کرنا مباح ہے، البتہ جس کی بی طاعت کے مضامین فرما دی ہو تو
منہ امت کے مطابق حکم ہوگا۔ اگر وجوب کی صراحت ہے تو اس کی
اتباع بھی واجب ہوگی، اور اگر وہ مندوب ہے تو اس کی اتباع بھی
مندوب، تحسن ہوگی عین انحال کا حکم معلوم نہیں ہے اگر ان میں
عبادت کا قصد ظاہر ہو جائے تو اس کا حکم احتساب ہوگا، اور اگر
عبادت کا قصد ظاہر نہ ہو تو امت کی اتباع کے سلسلے میں اس میں مختلف
راے ہیں، وجوب، یہ مذہب امام مالک کا ہے، احتساب، یہ مذہب
امام شافعی کا ہے، ورجحت، یہی شافعی کے نزدیک صحیح ہے (۳)۔

اس کی تفصیل اصولی ضمیمہ میں آئے گی۔

۵- غیر نبی کی اتباع: یہ طے شدہ اصول ہے کہ مجتہد فقیہ، وہ حکم شرعی
ہے جس میں کوئی دلیل قطعی موجود نہ ہو پس نماز کی اوصیت اور اس
جیسے امور دین و فرائض دین کی اوصیت پر جماعت ہے، نیز وہ
ضد روایات ثابت ہو، قطعاً سے ثابت ہیں اور جن پر امت کا اتفاق
ہے، ایسے مسائل میں اتباع جاری نہیں رکھیں۔

اس بنا پر اگر مختلف امام ہو، اور وہ اجتہاد کے مرتبہ کو پہنچے ہو ہو، اور وہ
کسی مسئلہ میں اتباع کرے، اور اس کا اجتہاد سے کسی حکم تک پہنچے تو
اس میں کسی کا اختلاف نہیں کہ اس صورت میں اس امام مجتہد کے سے
اپنے اجتہاد کے نتیجہ کے خلاف کسی امر کی اتباع کرنا ممنوع ہوگا
اور اگر اس امام مجتہد نے اس مسئلہ میں اجتہاد نہیں کیا تو کسی صورت میں
وہ مجتہدین کی اتباع کے بعد میں اختلاف ہے، بہر حال عامی آدمی
اور مدلول دین میں اجتہاد کی اہلیت، مصداقیت نہ ہو تو تحقیق اہل اصول
کے ایک ان کے لئے مجتہدین کی اتباع لازم ہے (۴)، اس مسئلہ کی
تفصیل اصولی ضمیمہ میں دیکھی جاسکتی ہے۔

۶- اسی طرح اہلوا الامر کی اتباع واجب ہے، اور وہ خلفاء ہیں۔
معصیت کے علاوہ جاز امور میں ان کی اطاعت کے واجب ہونے
میں کوئی اختلاف نہیں ہے (۵)۔

اسی طرح بالاتفاق نماز میں مقتدی کے لئے امام کی اتباع واجب
ہے (۶)۔

(۱) المصنفی ۲/۵۳۳، انظر بروجہ ۳۱۲/۲

(۲) المصنفی ۲/۵۸۹، احکام الامامی ۳/۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱

(۳) احکام السلطانہ للصادقین ۵، طبع مصنفی النجفی، اعلام المرقمیں ۱/۹۰-۹۱،
ابن ماجہ ۱/۶۸، المرقم ۵/۲۶۰

(۴) ابن ماجہ ۱/۴۰۳، المرقم ۱/۳۳، طبع عینی النجفی، ہدایہ ۱/۶۰-۶۱،
اور اس کے بعد کے صفحات طبع مصنفی النجفی۔

(۱) المصباح البصیر تفسیر المرقم ۱۸/۵۶، طبع دارالکتب

(۲) انظر بروجہ ۳۰۰، فروع الرجوت ۲/۲۱۳-۲۱۵، طبع الامیر یہ اعلام
المرقمیں ۲/۳۷۳، المصنفی ۱۳۹۱، طبع بروجہ تفسیر المرقم

۱۶۳/۱۶۳، ۱۶۴، طبع دارالکتب المصریہ

(۳) فروع الرجوت شرح مسلم القیوت ۲/۱۸۰، ۱۸۱

اتباع ۷-۸، اتجار

اتجار

دیکھئے "تجارت"۔

۷۔ کبھی اتباع مستحب ہوتی ہے، مثلاً جنازہ کے پیچھے پیچھے چلنا (۱) اور کبھی اتباع حرام ہوتی ہے، مثلاً خواہشات کی اتباع۔
 ۸۔ وہ اتباع جو فرض کے مطالبہ کے معنی میں آتا ہے تو یہ ان حقوق میں سے ہے جو وہ ان کے مدیوں پر ثابت ہوتے ہیں، پس اگر کسی شخص کا کسی پر ذین ہو تو سے حق ہے کہ اس ذین کی وجہ سے اس کے پیچھے لگا رہے ہو اگر اس ذین کا ضمانت و رہن ہو تو اس کا پیچھا کرتا ہے (۲)۔
 ۹۔ یہ وہاں پر اس ذین کا شمار ہے جو وہ اس میں ثابت ہو، اور کسی ذین کا تعلق عین سے ہوتا ہے اس صورت میں اس میں کا پیچھا کیا جائے گا (۳)۔

بحث کے مقامات:

۸۔ اتباع سے تعلق بہت سے مقام میں ذین کی تحصیل ان کے مقام میں سے گی، اس میں سے ایک بحث اصل اصول کے نزدیک اتباع اور تھلید کی ہے، اور یہ وہاں نہایت جماعت سے تعلق اور میت کو اٹھانے سے متعلق نماز جنازہ کے باب میں، اور امامت کے باب میں "الاحکام السلطانیة" سے متعلق کتب میں درج ہیں، اسی طرح فقہاء حنفیہ، شافعیہ، مالکیہ، حنبلیہ، وایت اور کفالت وغیرہ کے ابواب میں اس کے احکام ذکر کرتے ہیں۔

(۱) ابن ماجہ ۱/۵۹۸، ابواب ۱۲۳ طبع مجلس۔

(۲) طبع جلیل ۱۳۵۴ھ، ۲۵۸-۲۵۹-۲۸۳ تاریخ کردہ مکتبہ اباج طبریا،

تقریر علی شریعہ الشیرازی ص ۷۲ طبع مصطفیٰ مجلس۔

(۳) نہایت الجناح ۲۹۶ طبع مصطفیٰ مجلس، ابنی ۲۵۶ (تقریر ۲۲۰۵)

طبع اصناف مجمع ۲۶۲ طبع اصناف۔

اتحاد الجنس والنوع ۱-۲

اور اس کے باوجود انہیں دو جنس شمار کیا جاتا ہے۔ (۱) اور حنا بد نے اس کی تعریف یہ کی ہے کہ مختلف نوع ایک اصل میں شریک ہوں مگر چہاں کے مقاصد جدا گانہ ہوں (۲)۔

بعض فقہاء کے نزدیک کبھی جنس کی مراد مختلف ہوتی ہے، ایک جگہ میں پتہ ہوتی ہے، دوسری جگہ میں کچھ اور، مثلاً سوا اور چاندی مالکیہ کے نزدیک شریعہ غرضت میں دو جنس ہیں، روزکاة میں ایک جنس تو مالکیہ کے نزدیک روزکاة میں تین جنس ہیں، ہرکلی یکسانیت کا شہرہ دہری نہیں ہے بلکہ منفعت میں ایک دوسرے کے قریب ہونا کافی ہے (۳)۔

اتحاد جنس حنفیہ کے نزدیک سوری کاروبار میں مصلحت کا جزو ہے، اس لئے کہ اس کے نزدیک مصلحت کے دو تہ ہیں، جنس اور قدر۔ قدر کا مطلب ہے: مزان یا کیلی ہونا۔ دیگر ائمہ کے نزدیک اتحد جنس شرط ہے (۴)۔

اجمائی حکم:

۲- رکاۃ میں جو چیز واجب ہوتی ہے اس کی "نگلی کی صحت کے لئے اتحد جنس شرط ہے"۔ بعض تعریفات کے سے قید ہے، چنانچہ اس کے حامی دوسری چیزوں کی رکاۃ میں جنس سبب کے اتحد کے وقت مالکیہ، ثنائیہ اور حنابلہ کا خیال یہ ہے کہ رکاۃ میں نکلنے والی چیز نصاب کی جنس سے ہو یا اس سے اہل قسم کی ہو تو رکاۃ "ہو جائے گی، لیکن اگر نکلنے والے مال کی جنس سبب کی جنس سے

اتحاد الجنس والنوع

تعریف:

۱- جنس کے معنی لغت میں ہر قسم کی ایک قسم کے ہیں (تمام مناسب شیاؤں کی ایک مجموعی قسم)، اور یہ نوع کے مقابلہ میں عام ہے۔ اور نوع کے لغوی معنی صنف کے ہیں، اور یہ جنس کے مقابلہ میں خاص ہے اور اتحد کے معنی دو چیزوں کا اس طرح مل جانا ہے کہ دونوں میں ایک چیز بن جائے (۱)۔

فقہاء جنس، نوع، اور اتحد کا استعمال ان کے لغوی معنوں ہی میں کرتے ہیں (۲)، لیکن اتحاد جنس کے معنی میں ان کا اختلاف ہے۔ حنفیہ کے نزدیک اتحاد جنس اس وقت کہیں گے جب نام ایک ہو اور مقصود ایک ہو۔ مالکیہ کے نزدیک اس کا مطلب منفعت کا برابر ہونا یا قریب قریب ہونا ہے (۳)۔

ثنائیہ کہتے ہیں کہ اتحد جنس کا مطلب یہ ہے کہ کوئی خاص نام ہر دو کو شامل ہو، چنانچہ "گندم" مراد ہو، جنس ہیں ایک قسم نہیں اور اس نام کا اعتبار نہیں کیا جائے گا جو بعد میں طاری ہو، مثلاً آنا کہ اس کا اتحد ق گندم اور جو، دونوں سے حاصل ہوئے والے "آنا" پر ہوتا ہے،

(۱) المصباح المہیر، ص ۱۰۸، نوع، اتحاد، المروسی (۷۵)۔

(۲) البحر الی علی طیب ص ۲۸ دار المعرفۃ بیروت، البحر الرائق ص ۱۳۸،

المطہر، اہل حق، شرح ص ۱۳ طبع لبنان، التکلیات (جنس)۔

(۳) طحاوی ص ۲۷۷ مکتبۃ البیاض طرابلس، مجمع البکلی ص ۵۳۸ مکتبۃ البیاض۔

(۱) نہایۃ الحاج ص ۲۱۰ طبع کالی، منی الحاج ص ۲۳ طبع کالی۔

(۲) اہل حق شرح ص ۱۳۸ طبع طم، الانصاف ص ۵۷۵ مطبعۃ السیاحیہ، الکالی ص ۵۷۵ طبع المکتبۃ الاسلامیہ دمشق۔

(۳) بحر المساک ص ۲۳ طبع مصطفیٰ کالی۔

(۴) المروسی ص ۱۴۰ طبع اتحاد، فتح القدیر ص ۴۸، مجمع البکلی ص ۵۳۷۔

اتحاد الجنس: ٥، النوع: ٣، اتحاد الحكم: ١-٢

مختلف ہوتے کا ہی نہیں ہوگا (۱)۔

خفیہ کہتے ہیں کہ جنس فواد متحد ہو یا مختلف، قیمت کا انکا نامہ صورت

ٹک جا ۷ ہے (۴)

اموال ربو یہ میں ایک مال کو اسی جیسے مال سے بیچنے کی صورت میں تردد بانوں عوض کا جنس متحد ہوتا ہی بیشی کے ساتھ تبادلہ مالا ثاق حرام ہوگا ورنہ بطل ہوگی ، ورنہ یہ یہ یہ معاملہ ہوتا صحیح ہے بشرطیکہ معاملہ نقد ہو (۳)۔

اتحاد الحكم

تقریب:

۱۔ افعال کے لغوی معنی اور چیزوں کا ایک ہو جانا ہے۔ اصطلاح میں بھی اس کا یہی معنی ہے۔ اور حکم کے معنی ہیں اللہ کا وہ خطاب جو مختلف بندوں کے افعال سے تعلق ہو، چاہے کسی فعل کا تقاضہ کیا گیا ہو یا اختیار دیا یا حکم دیا ہو (یعنی شارع نے کسی امر کو کسی امر کے لئے حرام یا مستباح قرار دیا ہو)۔

۲۔ اہل اصول دو مقام پر اجماع حکم سے بحث کرتے ہیں: ایک تو اس موقع پر جب کسی جگہ لفظ مطلق آیا ہو، دوسری جگہ مقید آیا ہو۔ اور دوسرے سطح کے متعدد ہونے کے باوجود حکم کے یک ہونے پر کلام کرتے ہوئے۔

چلی گئی "اتھارسیب" کے نمونے کے تحت، یکمیں ہے۔

اور جہاں تک دوسری بحث کا تعلق ہے یعنی سلسلہ کے متعدد ہونے کے باوجود حکم کا ایک ہونا تو جمہور نے ایک حکم کی رو یا وہ سے زیادہ ملتوں کا ہونا جائز قرار دیا ہے، اور کہا ہے کہ شرعی عظمتیں علامات ہیں، اور ایک چیز لی چند علامتوں کے منہا ہونے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے۔ اور انہوں نے اس کے قیوع کا دعویٰ کیا ہے، جیسا کہ مس (عورت کا چھونا)، مس (دور کا چھونا)، اور پیشاب کہ ان میں سے سبب نماز سے مانع ہے۔

اموال رپوہ میں اتحادیوں تمام جنس سے مختلف نہیں ہوتا ہے،
 لیکن زکوٰۃ میں اتحادی جنس کی وجہ سے ایک سوٹ کا ہر سوٹ کی
 طرف سے نکالنا جائز ہے (۳)۔

بحث کے مقدمات:

۳۔ اجماع و جنس کے متعلق فقہاء کتاب الزکاة (جانوروں، کھیتوں، اور اثمان کی زکاة) (۵) میں گفتگو کرتے ہیں۔ اور کتاب ان میں (اتحاد فدیہ کے تحت)، اور ربہ، سلم (۱) اور مقاصد میں بحث کرتے ہیں (۷) اور کتاب المدعویٰ میں (مسئلہ نفقہ کے تحت) گفتگو کرتے ہیں۔

() منہج تجلیں از ۳۳۳-۳۷۶، فیض علی السج ۲۲۸-۲۳۲-۲۵۳ طبع
 ایضاً، بہارِ اکناج ۲۲-۵۳-۵۵-۸۵، ایضاً ۲۳۲-۲۳۵
 مشائخ کردہ مکتبۃ القادریہ۔

(۲) ابن عابدین ۳۳۳ھ

(۳) فتح القدیر ۱/۱۵۶، الخطاب ۳۷۷، مسکنی الحدیث ۲/۲۲۲۔

(۴) اندرون علی المشرع الکبیر ۲۳۹/۲ طبع عیسیٰ الجلیسی، کراچی علی ایچ ۲۲۷،
بھٹی لاہور قند لعل ۲۳۵/۲ طبع مکتبۃ الفتاویٰ۔

(۵) مخ مجلیس، ۳۴۳، ۳۷۹، ج ۲، فصل ۲۲۸، ۲۲۳، ۲۵۴، اشی
لاسن الله العالی

(۶) مکتبہ المدینہ، دارالحدیث، لاہور، ۱۳۸۹ھ طبع المکتب الاسلامی، دہلی۔

— 200 —

اتحاد السبب ۱-۲

بن فورک اور رازی نے اسے اس علت میں جائز قرار دیا ہے جو منصوص ہو، اس علت میں نہیں جو مستند کی فی ہو، یونکہ وہ اصناف جو مستند ہیں، وہاں میں سے ہے۔ ایک میں علت بننے کی صلاحیت ہو، ہونے سے نہ شارت کے نزدیک اس سبب کا مجموعہ علت ہو اور صاحب جمع جو مع کی رہے کے مطابق یہ عقدا قطعاً طور پر ممتنع ہے (۱)۔ اس کی تفصیل صوفی ضمیر میں دیکھی جائے۔

اتحاد السبب

تعریف:

۱- سبب کے معنی لغت میں رشتے کے ہیں، اور سبب ہر وہ شئی ہے جس سے منسوب تک پہنچا جائے (۱)۔

۲- راتما، کا معنی، پہنچنے میں کا ایک ہو جانا ہے (۲)۔ اور ایک یا تو جنس کے لحاظ سے ہوگا جیسے حیوان، یا نوع کے لحاظ سے ہوگا جیسے انسان، یا شخص کے لحاظ سے ہوگا جیسے کہ زیر (۳)۔

۳- اہل اصول سبب کی تعریف یہ کرتے ہیں کہ وہ ایسا منضبط اور ظاہری وصف ہے جس کی طرف شارت نے حکم کی نسبت کی ہو، اور جس کے جوہر سے حکم کا جوہر، اور جس کے عدم سے حکم کا عدم فی نفس لازم ہو۔

متعلقہ الفاظ:

الف- سبب اور علت:

۴- سبب اور علت کے درمیان کون سا تعلق ہے اس میں علماء کا اختلاف ہے، اس سلسلے میں ایک قول یہ ہے کہ یہ دونوں مترادف لفظ ہیں، اس بنیاء پر مذکور تعریف دونوں پر صادق آتی ہے۔ اور ان میں سے کسی میں مناجت کی شرط نہیں ہے۔ یہاں پر ہم اسی تعریف کی

(۱) القاموس۔

(۲) المعجمات اللغویة۔

(۳) مفردات المصنف (مجمع البحرین) (۱/۲۷۹)۔

اتحاد السبب ۳-۴

رعایت کرتے ہوئے بحث کر رہے ہیں۔

اس سلسلے میں دوسرا قول یہ ہے کہ یہ دونوں الفاظ باہم متضاد ہیں، سبب وہ ہے جو بغیر کسی تاثر (یعنی مناسبت) کے حکم تک پہنچانے والا ہو، جیسے کہ آفتاب کا داخل جانا نماز ظہر کے وجوب کا سبب ہے اور علت وہ ہے جو تاثر کے ساتھ حکم تک پہنچائے، جیسے ضمان کے واجب ہونے کے لئے کسی چیز کو تلف کر دینا (۱)۔

اس سلسلے میں تیسرا قول یہ ہے کہ ان دونوں کے درمیان عام خاص مطلق کی نسبت ہے، اس لئے ہر علت سبب ہے لیکن ہر سبب علت نہیں۔ اور تاہم سبب کا مطلب یہ ہے کہ بہت سے احکام کے اسباب ایک جیسے ہوں یا باہم متضاد ہوں یا بالکل ایک ہوں (۲)۔

ب۔ شری ورتد اخل:

۳- تد اخل کے معنی ہیں دو مختلف چیزوں پر ایک اثر کا مرتب ہونا، جیسا کہ کفار امت اور عورتوں میں تد اخل ہوتا ہے (۳)۔

اتحاد اسباب اور تد اخل اسباب کے درمیان عام خاص من و ہر کی نسبت ہے، ان دونوں کا اجتماع بعض ایسے مقام کے متعدد بار بار ہونے کی صورت میں ہوتا ہے جو باہم مماثل ہوں، جیسا کہ متعدد بار چوری کرنے کی صورت میں چور کا ہاتھ ایک دفعہ کاٹا جاتا، ذریعہ اسباب ایک ہیں اور ال کا آپس میں تد اخل ہو گیا ہے۔

۴- یہ مختلف اسباب جن پر ایک مسبب (حکم) مرتب ہوتا ہے

(۱) مجمع البحرین وحاشیہ النکاتی ۱/ ۳۴ طبع مصطفیٰ لعلی، مسلم اثبوت ۴/ ۳۰۳ طبع بولاق

(۲) البحر الرائق ۲/ ۲۸۸ مطبعہ المطبعیہ، الفروق للقرنی ۲/ ۲۹۷ طبع عیسیٰ لعلی، شرح المروسی ۱/ ۵۲۳ طبع المیزب، فواتح الرحموت بشرح مسلم اثبوت ۳/ ۶۲۳

(۳) کشاف اصطلاحات الفنون (دجل)۔

۵- اس پر تد اخل پایا جاتا ہے بین اتحد نہیں پایا جاتا ہے، جیسے کہ بعض فقہاء کے نزدیک حد قذف (کسی پر زنا کی تہمت لگانے کی سزا) اور حد شرب (شراب پینے کی سزا) (کہ یہاں پر اسباب تو مختلف ہیں لیکن حکم یکساں ہے یعنی اسی کوڑوں کی سزا) اور وہ چیزیں ضائع کرنے کے عوض ضمان کا واجب ہونا، اس میں تد اخل نہیں پایا جاتا اور چار اسباب پایا جاتا ہے (۱)۔

اجمائی حکم:

۴- جب مطلق اور مقید دونوں میں ورتد ہوں اور اس کا حکم مختلف ہو۔ مثلاً کسی شخص نے کہا: قتیہ کو کھانا کھا، اور قتیہ بنی قسیم کے فقیر کو کپڑا پہنا، تو اس صورت میں مطلق کو مقید پر محمول یا چاے گا۔ اور امام غزالی نے ورتد ثنائیہ کا یہ قول نقل کیا ہے کہ سبب کے متحد ہونے کی صورت میں مطلق کو مقید پر محمول یا چاے گا، اور انہوں نے اس کی مثال میں ہاتھ کو پیش کیا ہے کہ آیت تیمم میں ہاتھ کے مسح کرنے کا حکم مطلق آیا ہے، چنانچہ اللہ تعالیٰ کا قول ہے: "فَمَسَحُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ مِنْهُ" (۲) (تم پاک مٹی سے تیمم کر یا کر۔ تم اپنے چہرے میں اور ہاتھوں پر ہاتھ بھیج یا کر۔) اور آیت وضو میں ہاتھ دھونے کے حکم کو اِلٰی المرافق (یعنی تک) کی غایت یا ان کے مقید کر دیا گیا ہے، چنانچہ اللہ تعالیٰ کا قول ہے: "فَاعْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ" (۳) (تو اپنے چہرے میں اور اپنے ہاتھوں کو کہنیوں سمیت دھو لیا کر۔) امام شافعی کا قول جدید یہ ہے کہ تیمم میں بھی ہاتھ کہنیوں تک مسح کیا جائے گا (یہ بیان کے لئے ایک مطلق کو مقید کرنے کی مثال ہے)۔

(۱) الفروق للقرنی ۲/ ۲۹۷

(۲) سورہ نساء ۷۳

(۳) سورہ مائدہ ۶

اتحاد السبب ۵-۶

محمول کیا جائے گا (۱)۔

ایک ملت کی بنا پر وہ حکموں کا وقوع:

۵- راجح قول یہ ہے کہ ایک ملت کی جیسا کہ پہلے دیکھا گیا تھا، وہ ایک ملت ہے۔ جو دو ایسا ہو جیسے چوری کے نتیجے میں ہاتھ کا کاٹا جانا اور چوری کے مال کو ضائع کرنا، اپنے کی صورت میں ضابطہ کا واجب ہونا (یہاں لوگوں کے نزدیک ہے جو قطع یہ اور ضمان کے اکٹھا ہونے کے قائل ہیں) یا قیام ہو، جیسے کہ قتل کہ وہ میراث اور وصیت، دونوں سے عروہ کی ملت ہے۔

اور اس سلسلے میں ایک قول یہ ہے کہ دو حکموں کو ایک ملت کے ساتھ معلول کرنا ممنوع ہے، کیونکہ اس میں مناسبت کی شرط ہے، اس لئے کہ کسی حکم کے ساتھ ملت کے مناسب ہونے سے ملت کا مقصد حاصل ہو جاتا ہے، پھر اگر وہ ملت دوسرے حکم کے مناسب ہو تو تحصیل حاصل لازم آئے گا، اور جو با تحصیل حاصل کے لزوم سے انکار یا نیا ہے۔

اس مسئلہ میں تیسرا قول یہ ہے کہ دو حکموں کو ایک ملت سے معلول کرنا جائز ہے بشرطیکہ ان دونوں کے درمیان تشابہ نہ ہو، بخلاف اس صورت کے جب کہ ان دونوں کے درمیان تشابہ ہو، مثلاً راجح مدت مقرر کرنا بیچ کی صحت کے لئے اور اجارہ کے باطل ہونے کے لئے (۲)۔

بحث کے مقامات:

۶- فقہاء اتحاد جب یا اتحاد ملت کا ذکر کتاب الطہارۃ میں فرما (۳)۔

(۱) شرح مسلم القویۃ ۱/ ۳۶۲-۳۶۳ شرح جمع البیوع ۲/ ۴۹-۵۰۔

(۲) شرح جمع البیوع ۲/ ۲۲۔

(۳) ابن ماجہ ۱/ ۸۱ طبع اول۔

اور اگر حکم و سبب دونوں متحد ہوں، تو اگر دونوں متفق ہوں تو بالاتفاق دونوں پر عمل کیا جائے گا، اور ایک کو دوسرے پر محمول نہیں کیا جائے گا، کیونکہ یہاں پر کوئی تضاد نہیں ہے، دونوں پر عمل ممکن ہے، جیسے کہ آپ کھڑکھار میں (مقام سے) تین کے مکاتب غلام کو آزاد نہ کرے، اور کافر مکاتب کو آزاد نہ کرے تو ان دونوں سے مازر و زہر اس حکم پر عمل کرنا ممکن ہے۔

اور اگر وہ دو ہوں مثبت ہوں (یعنی حکم اور سبب، دونوں کے متحد ہونے کی صورت میں) تو شافعیہ اور ان سے اتفاق کرنے والے دوسرے فقہاء کے نزدیک علی الاطلاق مطلق کو مقید پر محمول کیا جائے گا، خواہ مطلق مقدم ہو یا مؤخر (یعنی تاریخی لحاظ سے)، یا اس کا پتہ نہ چلے کہ کون مقدم ہے اور کون مؤخر، اس حضرات نے دونوں دلیلوں کو جمع کرنے کے لئے مطلق کو مقید پر محمول کیا ہے۔

اور ایک قول یہ ہے کہ اگر دونوں ایک ساتھ وارد ہوئے ہوں تو مطلق کو مقید پر محمول کیا جائے گا، کیونکہ ایک سبب و متنبہات میں تا موجب نہیں ہوتا، اور ایک ساتھ ہونا اس بات کا قرینہ ہے کہ مقید مطلق کے لئے بیان ہے، مثلاً اللہ تعالیٰ کا قول: "فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ اَيَّامٍ" (اس کے سے تین دن کے روزے ہیں)، اس آیت کی ایک شاذ قرأت جو حضرت ابن مسعودؓ سے مشہور ہے "فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ اَيَّامٍ مُتَابِعَاتٍ" ہے (یعنی مسلسل تین دن کے روزے رکھنے ہیں) (اس میں متابعت کی قید ہے)، اسی قرأت ثابہ دینی خلیا پر حنفی نے کفارہ قسم میں مسلسل روزہ رکھنے کو واجب قرار دیا ہے۔

اور اگر معصوم ہو جائے کہ مقید مؤثر ہے تو وہ مطلق کے لئے قرینی طور پر مانع ہوگا، اور ایک قول یہ ہے کہ قید کو ساتھ کر کے مقید کو مطلق پر

(۴) سورہ مائدہ ۸۹۔

اتحاد المجلس

تعریف:

۱- اتحاد کے لغوی معنی: دو ذات کا ایک ہو جانا ہے اور یہ عدد ہی میں ہو سکتا ہے دو ہوں یا دو سے زائد (۱) اور مجلس کے معنی بیٹنے کی جگہ کے ہیں (۲)۔

مثلاً، کے ایک اتحاد مجلس سے مراد "ایک مجلس" ہوتی ہے، اور اسی کی طرف نسبت کر کے صنف (نوع) سے مراد (تو مجلس کو ایک مجلس کے متذوق اعمال کے باہمی تداخل کے معنی میں ستموں کرتے ہیں (۳)۔

۲- مجلس سے مراد "بیٹنے کی جگہ" میں ہے بلکہ وہاں سے عام ہے، چنانچہ کبھی اتحاد مجلس کفر سے ہونے کے باوجود، اور جگہ درجہ کی مختلف ہونے کے باوجود حاصل ہو جاتا ہے۔

۳- اصل یہ ہے کہ احکام کی ضافت ان کے اسباب کی طرف کی جائے، جیسا کہ فقہاء جاتوں "کنارہ یمن" (کہ یمن، جو بکرا، روکا جب ہے) یا "مجدہ سیر" (کہ ماز میں صوں چوک، جو بکرا، روکا جب ہے)، اور کبھی اس اصول کو چھوڑ کر احکام کی ضافت غیر اسباب کی طرف کر دی جاتی ہے ضرورتاً، جیسے مجلس، کہ جب ایک ہی مجلس

(۱) تعریضات للبحر جالی۔

(۲) المصباح المہیر (مجلس)۔

(۳) البحر المرقی، ۳۸ طبع اطیہ، ابن ماجہ ۲۰۴ طبع بلاق۔

اور غنم (۱) کے ذیل میں، کتاب الصوم (کنارہ یمن) کے ذیل میں (۲) میں، اور احرام (یعنی حرمت احرام) میں، اور تکرار (تکرار تکرار (۳) میں اور کتاب اللہ و میں (نذف، زنا، شرب خمر، و سرقت کی تکرار کے ذیل میں (۴) اور کتاب الامان (کنارہ یمن) (۵) میں اور جان اور اس سے کم پر جہالت کرنے کے ذیل میں بحث کرتے ہیں۔

۴- اصل اصول کے نزدیک مطلقاً، متعینہ، ہوں میں اتحاد، سبب کا ذکر کیا جاتا ہے (۶) اس کی تفصیل اصولی ضمیر میں ملے گی۔

اتحاد العلۃ

دیکھئے: "اتحاد السبب"۔

- (۱) الفروقی ۲۹۲۔
- (۲) حوالہ سابق، البحر المرقی ۲۹۸ طبع بول، شرح المروزی ۱۵۲-۱۵۳، مطالب اولیٰ، اُمی ۲۰۹ طبع المکتب الاسلامی۔
- (۳) ابن ماجہ ۳۵۷۔
- (۴) الفروقی ۳۰۴، الفرضی ۸/۸ طبع بروقی، البدیع ۲۰۱/۸ طبع دار صادر، جردہ شرح المروزی ۱۵۲ طبع اولیٰ اُمی ۲۰۹۔
- (۵) الفروقی ۳۰۴۔
- (۶) فروع المرحوم بشرح مسلم القیو، ۳۶۱-۳۶۲۔

استحباب مجلس ۳

۱۰۔ یہ کہ ایک مجلس میں تہجد یہ وضو مروہ ہے اس سے کہ اس میں اسراف پایا جاتا ہے، بعض حنفیہ سے یہی منقول ہے، ثانیہ یہ کہ ایک قول یہی ہے (یعنی انہوں نے اس قول کو غریب قرار دیا ہے) شرطیکہ ہر وضو پہلے وضو سے اتنا متصل ہو کہ وضو، تہجد یہ وضو کے درمیان اتنا جھنڈ نہ ہو کہ جس کے وضو عریق ہو گئے کیونکہ اس حضرات نے اسے چوتھی بار دھونے کے مانند قرار دیا ہے۔

۱۱۔ یہ کہ مطلقاً ایک مرتبہ تہجد یہ وضو واجب ہے، خواہ مجلس بدلتے بدلتے حنفیہ میں سے عبدالحق ماہلی کا یہی قول اس حدیث کی بنا پر ہے: ”عن قوصا علی طہر کتب لہ عشر حسنات“ (۲) (جو شخص طہارت کی حالت میں وضو کرے اس کے لئے دس نیکیاں لکھی جاتی ہیں)۔

۱۲۔ یہ کہ اگر ایک مجلس میں بار بار تہجد یہ وضو ہو تو مکروہ ہے، اور ایک ہی مرتبہ کرے تو مکروہ نہیں ہے، صاحب شہر نے حنفیہ کی کتابوں میں سے تاجار خانہ اور سراج میں (اس مسئلہ میں جو دو مختلف اقوال منقول ہیں ان میں) اس طرح تطبیق پیدا کرنے کی کوشش کی ہے۔

دوسری طرف مذکورہ سابقہ حدیث کی بنیاد پر اتحاد مجلس یا اختلاف مجلس سے قطع نظر اکثر فقہاء کا خیال یہ ہے کہ ہر نماز کے لئے تہجد یہ وضو مسنون ہے (۳)۔

میں تہجد ۲۰ وقت کا، جو بار بار ہو، یا عرفاً جیسے متعدد بار ایک شی کا اثر یہ دفع ضرر کی خاطر جیسے عیاب قبول (۱)۔

۱۳۔ تہجد و مجلس بعض حکام میں تما موثر ہوتا ہے اور کبھی کبھی دوسرے کے ساتھ ملے بغیر موثر نہیں ہوتا جیسے ممنوعات احرام کے لئے یہ میں تدخّل کے لئے اتحاد مجلس کے ساتھ اتحاد نوب کا شرط ہونا (یعنی ممنوعات احرام میں سے ایک ممنوع کا ایک مجلس میں بار بار کتاب کیا جائے تو یکندہ یہ اسباب ہوگا) (۲)۔

عقود وغیرہ میں تہجد و مجلس کی دو قسمیں ہیں: ایک اتنی اور اس طور پر کہ قبول عیاب کی مجلس میں ہو، دوسرے عیاب کی قبول کی مجلس اور عیاب کی مجلس متفرق ہو، جیسا کہ تحریر امر مرسل کے ذریعہ عیاب قبول (کہ ایسی صورت میں عیاب قبول حقیقتاً متفرق ہوتی ہے)، لیکن دونوں حکماً متحد ہیں (۳)۔

حج میں اتحاد مجلس سے مراد اتحاد مکان ہے اگرچہ حال بدل جائے، اور نیا وضو کرنے میں اس سے مراد یہ ہے کہ طویل وقت درمیان میں حاکم نہ ہو یا کسی عبادت کی ادائیگی کی وجہ سے فصل نہ ہو، جیسا کہ وضو و حج کے ابواب میں فقہاء کی عبارت سے پتہ چلتا ہے۔

عبادت میں تہجد و مجلس:

۳۔ تہجد و مجلس کے بارہ تہجد یہ وضو:

اتحاد مجلس کے بارہ تہجد یہ وضو کے سلسلے میں بعض حنفیہ اور ثانیہ سے تشکیوکی ہے، اور اس سلسلے میں اس کے میں قول ہیں:

(۱) بحر الرائق ص ۸۳

(۲) المدخل ص ۳۴ طبع المطبوعات اطیعیہ، ابن ماجہ ص ۲۰۱، المدخل ص ۱۵۳ طبع انبیاء التراث، کتاب الفتاویٰ ص ۲۱۱ طبع مہاراشٹر

(۳) فتح القدیر ص ۸۵ طبع بروقہ، مطالب ولی ائسی ص ۷ طبع مکتب الاسلامی، مہر فی ص ۱۹۱ طبع بروقہ، روحہ الفتاویٰ ص ۲۶ طبع مکتب الاسلامی۔

(۱) ابن ماجہ ص ۸۱، المجموع ص ۷۰ طبع میرپ

(۲) حدیث عن قوصا علی طہر ”کی روایت ابو داؤد، ترمذی اور اس ماجہ نے حضرت ابن عمر سے کی ہے اور اس کی سند صحیح ہے (فیض القدیر ص ۱۰۹، ۱۱۰ طبع انجاریہ)۔

(۳) ابن ماجہ ص ۳۳، جوہر الطلیل ص ۲۳ طبع الجلی، القیو بی ص ۶ طبع مصطفیٰ الجلی، انشی مع الشرح ص ۳۳ طبع مہاراشٹر

اتحاد مجلس ۳-۶

ایک مجلس میں بار بار آتے آتے:

۴- اگر کسی بھنواؤی کو متعدد بار آتے ہوئے اس طور پر کہ اگر ان سب کو جمع کیا جائے تو منہ بھر ہو جائے، تو اگر مجلس اور سبب (مثلی) دونوں متحد ہوں تو حنفیہ کے نزدیک اس کا بھنواؤٹ جائے گا، اور اگر صرف سبب ایک ہو تو امام محمد کے نزدیک بھنواؤٹ جائے گا، اور اگر مجلس ایک ہو اور سبب (مثلی) مختلف ہو تو امام ابو یوسف کے نزدیک بھنواؤٹ جائے گا، اس لئے کہ ایک مجلس کی متفق چیزیں اس کا حکم ایک ہوتا ہے۔

تے سے بھنواؤ کے ٹوٹنے میں حنفیہ کے ساتھ صرف حنابلہ شریک ہیں یمن انہوں نے اتحاد سبب یا اتحاد مجلس کا اعتبار نہیں کیا ہے بلکہ تے کی قلت و ثلث کی رعایت کی ہے، تو اس سبب اور مجلس مکرر ہوں یا نہیں (۱)۔

ایک مجلس میں مجدد ثلاث:

۵- فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ قاری آیت مجد کو پڑھنے یا سننے کے وقت مجدد ثلاث کرے گا، اگر آیت مجد کی تلاوت متعدد بار ہوئی تو لکھ اور حنابلہ کا مسلک اس سلسلے میں یہ ہے کہ قاری جب بھی آیت مجد سے گزرے گا مجدد کرے گا، اگرچہ ایک ہی آیت کو بار بار پڑھے (کوچہ جتنی دفعہ پڑھے گا اتنی دفعہ مجد کرے گا) اس لئے کہ جب متحد ہے۔ ثانیہ کا صریح قول بھی یہی ہے (۲)۔

حنفیہ کے نزدیک اگر مجلس ایک ہو اور آیت بھی ایک ہو تو (خواہ کتنی ہی دفعہ پڑھے) ایک ہی مجدد واجب ہوگا، حتیٰ کہ اگر وہ جوہر (۱) بحر الرائق ص ۳۸، من طبعین ص ۹۳، ۹۵، الفروع ص ۱۰۰، طبع بول، مع شرح الکبیر ص ۱۷۹۔
(۲) التاج والکلی ص ۶۱-۶۵، طبع لیبیا، کتاب التاج ص ۲۳-۲۱۳، نہایہ التاج ص ۹۷، طبع مجلس۔

مجدد کے انہوں اسباب یعنی پڑھنا اور سننا دونوں جمع ہو جائیں اس طور پر کہ پہلے تلاوت کی پھر ان مجلس میں اسی آیت کو دہرے سے سنایا اس کے بعد مجلس پہلے تلاوت پھر اس کی تلاوت کی، یہ متعدد بار تلاوت کی یا متعدد بار تلاوت پھر بھی مجدد مکرر نہیں ہوگا (بلکہ ایک ہی عدد، جب ہوگا) ثانیہ کے بقول میں سے ایک یہی ہے کہ پہلی آیت کے سے مجدد نہ کر یا ہو، اور اگر آیت مجد کے پڑھنے یا سننے کی مجلس مکرر ہو جائے تو وہ بوجب مجدد بھی مکرر ہوگا (۱)۔

اختلاف مجلس اور اس کے اقسام:

۶- جس جگہ کا حکم مکان واحد کا ہے مثلاً مسجد، اگر وہ اس میں چنے چرنے سے مجلس ختم نہیں ہوئی، الا یہ کہ کوئی اور جہتی عمل درمیان میں داخل ہو جائے مثلاً وہ پڑھنے کے درمیان زیادہ دیکھا یا عمل پیشہ، یہ نیز فراموشی (کہ اس سے مجلس مختلف ہو جائے گی)۔

اختلاف مجلس کی قسمیں ہیں:

ایک حقیقی، اور وہ یہ ہے کہ ایک جگہ سے دوسری جگہ، قدم سے ریا، و چل کر جائے جیسا کہ بہت سی کتابوں میں ہے، یہ قسم قدم سے ریا، و چلے جیسا کہ ”محیط“ میں ہے۔

دوسری صلی، اور وہ یہ ہے کہ وہ کوئی ایسا عمل کرتا ہے جسے عرف میں پہلے عمل کو ختم کرنے والا سمجھا جاتا ہو، یہ حنفیہ اور ثانیہ کے نزدیک ہے، اور دوسرے ائمہ کے نزدیک اتحاد و تعدد سبب کا اعتبار ہے نہ کہ مجلس کا (۲)۔

(۱) ابن ماجہ ص ۵۱۹، نہایہ التاج ص ۹۷۔

(۲) ابن ماجہ ص ۵۲۰، طبعہ الشروانی علی فقہ ص ۲۲۳-۲۲۴، مع لیبیہ۔

سننے والے کا مجدد:

۷۔ - مجدد تادمات میں خفیہ کے نزدیک پڑھنے والے اور سننے والے کے درمیان کوئی فرق نہیں، شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک پڑھنے والے کا حکم اس شخص کا بھی ہوگا جس نے بالتصداقیت مجدد سنا ہے، محض سننے سے وہ جب نہیں ہوگا، یہ حضرات حضرت ابن عمرؓ کے اس قول سے تدلل کرتے ہیں کہ ”رسول ﷺ نماز کے امام ہمارے سامنے سرود پڑھتے تھے، و مجدد کرتے تھے، ہم ہم بھی آپ کے ساتھ مجدد کرتے تھے“ (۱)۔

مالک نے اس بقصد سننے والے کے مجدد کو جو تادمات شافعیہ، اہل حنفیہ کے سے بیٹھا ہے قاری کے مجدد سے مربوط یا ہے۔ لہذا قاری نے مجدد نہ کیا تو سننے والا بھی مجدد نہیں کرے گا۔ اور قاری نے مجدد کیا تو اس صورت میں بن شعبہ سے، اقوال منقول ہیں (۲) (ایک قول کے مطابق سننے والے پر مجدد تادمات واجب ہے اور دوسرے قول کے مطابق واجب نہیں ہے)۔

تحدیج کی حالت میں نبی ﷺ پر درود پڑھنے کا مسئلہ: ۸۔ - نمبر کے علاوہ وہ جب جب آ محذور ﷺ کا درود پڑھان پر درود پڑھنے کے مسئلہ میں فقہاء کی مختلف رائیں ہیں جن میں سے تین سے اکثر کا حقیق مجتہد سے ہے۔

پہلی رائے یہ ہے کہ جب بھی نبی ﷺ کا امام نہ کیا جائے تو آپ ﷺ پر درود پڑھنا واجب ہے، اگرچہ مجلس ایک ہو، ایک (۱) کشف القناع ۱/ ۴۱۱، ابن ماجہ ۱/ ۵۱۹۔ وراہ کے بعد کے صفحات، ہامید المکناج ۲/ ۹۷، سامع اور مستمع کے درمیان فرق یہ ہے کہ سامع وہ ہے جو بلا کسی قصد و ارادہ کے سنے، اور مستمع وہ ہے جو قصدائے اور ان عمر کی حد سے کی روایت سے شیخین وغیرہ نے کی ہے (انہی ۱/ ۶۲۳ طبع المراسی)۔

(۲) المراجع للکلیل ۴/ ۶۱-۶۵۔

جماعت کی بجائے رائے ہے۔ جس میں خفیہ میں سے طحاوی، مالکیہ میں سے طحاوی، ابن حجر بی اور قاکبائی، شافعیہ میں سے ابو عبد اللہ صلیبی، ابو حامد اسفرائینی اور حنابلہ میں سے ابن بطلین (۱)، کیونکہ حدیث ہے: ”من ذکرکون عندہ علم یصل علیہ فدخل النار فابعده اللہ“ (۲) (جس شخص کے پاس میرا ذکر ہو یا ہو اور وہ مجھ پر درود نہ بھیجے وہ جہنم میں داخل ہوگا۔ اس پر اللہ کی پھانکار ہو)۔

دوسری رائے: یہ ہے کہ ہر مجلس میں ایک مرتبہ درود پڑھنا واجب ہے، سبکی نے ”الکافی“ میں اس کو صحیح قرار دیا ہے چنانچہ وہ باب الخلاوة میں کہتے ہیں: جس شخص نے آپ ﷺ کا نام چند مرتبہ سنا تو صحیح قول کے مطابق اس پر صرف ایک دفعہ درود پڑھنا واجب ہوگا، کیونکہ آپ ﷺ کے نام کی تکرار آپ ﷺ کی اس سنت کی حفاظت کے لئے ہے جو شریعت کے لئے ریڑھ کی ہڈی ہے، اس پر دفعہ نام لینے پر (ایک مجلس میں) اگر درود کو پڑھنا واجب قرار

(۱) ابن ماجہ ۱/ ۴۱۱، اختراعات المراسی ۳/ ۳۲۷ طبع المکتبۃ الاسلامیہ، تفسیر المیزانی ۳/ ۲۳۳ طبع دار الکتب المصریہ، تفسیر المیزانی ۳/ ۲۳۳ طبع المیزانی۔

(۲) حدیث: ”من ذکرکون عندہ...“ کو قاضی نے اسی طرح ذکر کیا ہے اور حدیث کی کسی کتاب کی طرف اس کی بہت نہیں کی ہے دوران لفظ کے ساتھ ہم نے اس حدیث کو کہیں نہیں پایا، لیکن دوسرے الفاظ میں مروی ہے اور وہ بھی کلام سے خالی نہیں ہے جس کی حاکم نے تصحیح کی ہے اور وہی ہے اس کی تائید کی ہے اس کے الفاظ یہ ہیں: ”... (۱) جب وہیل عبدہ بصلواتہ والسلام عرض لی لعل، بعداً لمن اشرك رمضان فممن یفصر بہ، قلت، آمین، فلما رایت الغایۃ قال، بعداً لمن ذکرکون عندہ فممن یصل علیہ قلت، آمین“ (۲) جبرئیل علیہ الصلوٰۃ والسلام میرے سامنے آئے اور فرمایا: ہلاک ہو وہ شخص جو رمضان کو پائے نور پھر بھی اس کی مغفرت نہ ہو، میں نے کہا آمین، پھر جب میں منیر کے دوسرے ریڑھ پر چڑھا تو جبرئیل علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا: ہلاک ہو وہ شخص جس کے پاس میرا ذکر ہو اور وہ مجھ پر درود نہ بھیجے، میں نے کہا آمین (۳) (المستدرک ۳/ ۵۳ طبع حیدرآباد)۔

اتحاد مجلس ۹-۱۰

دیجاے تو یہ حرج کا باعث ہوگا۔

ثانفید اور حجاب کے نزدیک یہ مجلس عقد میں داخل ہے۔

» اس کا عقد ایجاب قبول کے درمیان ہے۔

ثانفید کے علاوہ اور سے حضرات کے نزدیک اسی مجلس کی صورت میں ایجاب قبول کے درمیان فصل کا پیدیا جائے مضر نہیں ہے جب تک کہ ایجاب سے عراض معلوم نہ ہو، یہ تک قبول کرنے والے کو غور و فکر کی ضرورت پڑتی ہے » اگر قبول کوئی انور پرندہ ہو کر دیا جائے قبول کرنے والے کے لئے عور و فکر سائنس نہ ہوگا (۲)۔

ثانفید کے نزدیک اگر ایجاب قبول کے درمیان فاصلہ طویل ہو تو وہ مضر ہوگا (۳) (یعنی اس سے ایجاب داخل ہو جائے گا)۔

اتحاد مجلس کے ساتھ قبولیت کا ختیہ ر:

۱۰- جب تک عقائدین مجلس میں بیٹھے ہوں، اور قبول نہ ہو اور حنفیہ کے نزدیک ان کو قبول کرنے کا اختیار ہوگا، اور جب تک دوسرے طریق قبول نہ کر لے ان میں سے ہر ایک کو (ایجاب سے) رجوع کا حق حاصل رہے گا (۴)، حجاب اس مسئلہ میں حنفیہ کے مخالف نہیں ہیں، کیونکہ ان کے نزدیک خیار مجلس ابتدائے عقد میں اور عقد کے بعد ایک ہوتا ہے، تو گویا ان کے نزدیک خیار قبول خیار مجلس کے تحت داخل ہے (۵)۔

مالیہ اور ثانفید کے نزدیک قبول کا اختیار میں ہوگا، مگر یہ کہ ثانفید کے نزدیک جب تک کہ مجلس میں ہو (ایجاب سے) رجوع کرنا جائز ہے، خود قبول کے بعد ہی یوں نہ ہو۔ مالیہ کے نزدیک

یہ قبول ہو عبد اللہ صبی کا ہے۔ اگر سامع غافل ہو تو مجلس کے آخر میں اس کے سے یک مرتبہ درود پڑھنا کافی ہے (۱)۔

تیسری رے: یہ ہے کہ یک مجلس میں (آپ ﷺ) کے امام کے ساتھ ہم بار درود پڑھنا مستحب ہے، ابن عابدین نے فتاویٰ حنفیہ کی ترجمہ کا خلاصہ صریح کرتے ہوئے اس کا ذکر کیا ہے۔

باقی عقد، اسی مجلس کو نہیں پہنچتے اس میں سے بعض حضرات کہتے ہیں کہ عمر میں یک مرتبہ درود پڑھنا واجب ہے، اور ان میں سے کچھ حضرات مطلقاً حجاب کے قائل ہیں خود مجلس ایک ہو یا مختلف۔ اس کی تفصیل بنا ﷺ پر درود پڑھنے کی بحث میں داری جاتی ہے۔

جن چیزوں میں اتحاد مجلس شرط ہے:

۱- وہ چیزیں جن سے بالعموم عقد مکمل ہو جاتا ہے:

۹- نقب، حنفیہ کے نزدیک اس سے مراد یہ ہے کہ مجلس جس عمل کے سے منعقد کی گئی ہے عائدین میں سے کوئی اس کے علاوہ کسی اور عمل میں مشغول نہ ہو، یا کسی ایسے عمل میں مشغول نہ ہو جو عقد سے عراض کی دلیل ہو (۲)، اور یہ حنفیہ کے نزدیک عقد کے اعتبار کے لئے شرط ہے (۳)، اور اسی مجلس مذکورہ معنی میں بقیہ مذہب کے نزدیک صیغہ عقد میں شرط ہے (۴)۔

(۱) ابن عابدین ۳۲۶، الفتاویٰ الربانیہ ۳۲۷ شرح غیاثہ الخیر

۱/۵، طبع مکتبہ مجلس، جلد اول، ۲۶۳-۲۶۷۔

(۲) البحر الرائق ۵/۲۹۳، فتح القدیر ۵/۸۷، ابن عابدین ۲۱۳۔

(۳) البحر الرائق ۵/۲۹۷۔

(۴) طاب ۳۲۰، طبع لیبیا، الشروانی علی التحدید ۳۲۳-۳۲۴، انصاری مع

شرح الکبیر ۳/۲، طبع لبنان، الفروع ۳۲۲، طبع لبنان۔

(۱) الشروانی علی التحدید ۳۸۱۔

(۲) البحر الرائق ۵/۲۸۳، طاب ۳۲۰-۳۲۱، انصاری مع الشرح ۳۲۳۔

(۳) شرح الخوض ۵/۲، الشروانی علی التحدید ۳۲۳۔

(۴) البحر الرائق ۵/۲۸۳۔

(۵) مطالب علی ایسی ۸۵۔

اتحاد مجلس ۱۱-۱۳

(یجاب سے رجوع کرنا جائز نہیں، خواہ (ایجاب قبول کے) باہم مرہوط ہونے سے قبل ہو، مگر ایک صورت میں، اور وہ یہ ہے کہ ایجاب یا قبول مضارعت کے صیغے سے ہو، پھر قبول کرنے والا یا ایجاب کرنے والا یہ دعویٰ کرے کہ اس نے بیع کا ارادہ نہیں کیا تھا، اس صورت میں اس سے قسم لے کر اس کی تصدیق کی جائے گی (۱)۔

تحدیث مجلس کس چیز سے ختم ہوتا ہے؟

۱۱- تمام فقہاء کے نزدیک اتحاد مجلس ایجاب سے اعراض کرنے کی وجہ سے ختم ہو جاتا ہے، بین س کے، رمیوں اور میں اختلاف ہے جن کے ساتھ اعراض تحقق ہوتا ہے۔ مانعہ سے عقد سے خارج کسی جنبی عمل کے ساتھ مشغول ہو جائے کو ایجاب کلاً باطل رہا قرار دیا ہے، اسی طرح یجاب قبول کے درمیان طویل سکوت اختیار کرنے کو بھی، میں مختصر مکات فیہ مضمر ہے (۲)۔

مالکیہ اور حنبلیہ نے اس کے لئے عرف کو ضابطہ قرار دیا ہے (۳)۔ حنفیہ کہتے ہیں کہ ایجاب اختلاف مجلس سے ختم ہو جائے گا، لہذا اگر عاقدین میں سے کوئی کھڑا ہو جائے اور جائے میں تو ایجاب باطل ہو جائے گا، کیونکہ کھڑا ہونے کے بعد مجلس باقی نہیں رہتی، اور اگر عاقدین سے چلتے ہوئے شرط یا مدت کا معاملہ یا ذوق و ہوسوں ایک ہی سواری پر کیوں نہ سو رہوں، اختلاف مجلس کی وجہ سے یہ بیعت صحیح نہیں ہوگی، ورنہ بہت سے لوگوں مثلاً طحاوی وغیرہ دلی رائے یہ ہے کہ اگر یجاب کے بعد متصلاً ورنہ فوراً دوسرے بے قبول کر یا تو معاملہ درست ہوگا، ورنہ حدیث عتاد کی میں ”ابو ارل“ کے حوالہ سے متحمل

ہے کہ اگر ایک مقدم چلنے کے بعد اس نے قبول یا توجہ نہ ہوگا۔ اسی طرح لھانے میں مشغول ہو جانے سے محسوس ہوتی ہے، اور ایک آیت کو نظر انداز کیا جاتا ہے، ورنہ اس کے ہاتھ میں گلاس تھا اور اس نے پی کر قبول یا توجہ نہ ہوگا۔

اور اگر دونوں بیعتیں سو گئے تو محسوس نہیں ہونے لگی، ورنہ اگر بیعت نہ ہو تو کوئی ایک یا تو یہ حدیث بھی جائے گی (۴)۔

اور یہ صورتیں جن کے بارے میں حنفیہ نے بحث کی ہے، دیگر مذاہب کی کتابیں اس سے غافل نہیں رہی ہیں، یہ انہوں نے اس پر کلام ”مجلس“ کے بارے میں نکتہ کرتے ہوئے کیا ہے، نہ کہ اتحاد مجلس پر کلام کے ذیل میں، اس لئے کہ اتحاد مجلس حنفیہ کی خاص اصطلاح ہے، اور ان صورتوں کی تحصیل کی جگہ مجلس عقد پر کلام ہے۔

۱۲- حنفیہ (۴) حنبلیہ (۳) اور مالکیہ (۲) کے نزدیک بی بی جملہ فیہ بیع بھی بیعی کی طرح ہے، مگر مالکیہ کے عقائد، معاملات کی تفسیر کرنے والا یہ محسوس کرے گا کہ ان میں سے کچھ حضرات نکاح اور نکاح میں (قبول کے) بی بی انور ہونے کی شرط لگاتے ہیں (۵)۔

(۱) فتح القدیر ۵/۸۷، ص ۵۸۷، طبع دار الفکر ۲۱/۳۔

(۲) البحر الرائق میں ہے اور اس طرح نکاح، بیع اور تمام عقود کے سلسلہ میں اتحاد مجلس سے متعلق جو حنفی اقوال ہیں وہ حمد ہو جاتے ہیں، اور اسی طرح متعدد حقائق ۳۸/۱۔

(۳) کشف اللھودات ۲/۶۸، طبع انتقاب المروخ الدی ص ۲۵۵، طبع انتقاب، مطالب ولی امی ۳۲۹/۳-۵۵۹-۵۸۲، ص ۳۳۳، افش مع اشرح ۲۰۲/۵، اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۴) قرآن کے اس قول کی وجہ سے کہ ”وہب کی ما جریا“ نہیں ہے جیسے کہ بیع، ہر اور عبادہ میں ایجاب کے بعد قبول، لہذا قبول کی تاخیر کسی ایسے فعل تک جو ایجاب و قبول سے اعراض پر دلالت نہ کرنا ہو جائے نہیں ہے (الغروق ۳/۳۳، طبع دار احیاء الکتب العربیہ)، ص ۱۵۸، ص ۲۵۶-۲۶۳، طبع مجلس۔

(۵) مع الجلیل ۳/۵۹، طبع لیبیا، الدسوقی ۲۲۱/۲، طبع عیس مجلس۔

(۱) البحر الرائق ۲/۶۸، طبع مجلس، الخرش ۵/۷۵، طبع دار المعاد۔

(۲) شرح المروخ ۵/۴۴، طبع لیبیا۔

(۳) مطالب ۳۲۹/۳، مطالب ولی امی ۶/۳۔

نتیجہ میں اتحاد مجلس:

۱۳- خفیہ ثانیہ: "ردائے کمال" یہ ہے کہ نتیجہ میں راس المال پر قبضہ مجلس متحدہ میں ضروری ہے کہ تکہ گراؤں المال پر قبضہ موخر ہو جائے تو یہ "بیع الکالی بالکالی" (بیع کالی بالکالی کا مطلب یہ ہے کہ بیع میں ایجاب و قبول ہو جائے، لیکن بیع اور بیع میں سے ہر ایک ادھار ہو، حدیث کی رو سے یہ معاملہ ناجائز ہے) کے نام معنی ہو جائے گا اور صحیحین کی اس روایت کی بنیاد پر "من السلف فلیسلف فی کمال معلوم، وورث معلوم، الی اهل معلوم" (جو شخص بیع نام کرے تو اسے چاہئے کہ اس طرح کرے کہ کیل معلوم ہو، وورث معلوم ہو، وراثت متعین ہو، اور اس لئے کہ نام عقد غرر ہے، لہذا اس کے ساتھ ہر غرر (ضرر) کو اس میں لایا جائے گا، وراہل لئے کہ نام "اسلام راس المال" سے مشتق ہے یعنی راس المال کی فوراً اٹھائی، اور عقود کے نام جن معانی سے مشتق ہیں عقود میں ن معانی کا پایا جاتا ہے۔

ثانیہ: "ردائے کمال" کے نزدیک مجلس علم بیع سے مختلف نہیں ہے (۲)۔ اور خفیہ کے نزدیک مجلس کی مجلس بیع سے مختلف ہے، چنانچہ بیع کی مجلس ایجاب و قبول کے محض باہم مروجہ ہو جانے سے قائم ہو جاتی ہے، اور اس پر بیع کے اثرات مرتب ہوتے ہیں، جب کہ بیع علم میں اگر مجلس کے اندر ایجاب و قبول کے بعد راس المال پر قبضہ ہو سکے تو اس پر بیع جاری ہو جائے گا، اس سے کہ قبضہ عقد کے نتیجہ باقی رہنے کی شرط ہے اور انعقاد کی شرط نہیں ہے (۳)۔

- (۱) الفتاویٰ الہندیہ ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱

اتحاد مجلس ۱۵

عقد نکاح میں اتحاد مجلس:

۱۵- عقد نکاح میں اتحاد مجلس کے ساتھ یہاں کے قیوں کے باہم مرہوط ہونے کے سلسلے میں علماء کے قیوں میں:

پہلا قول: یہ کہ اتحاد مجلس شرط ہے، اگر مجلس مختلف ہو جائے تو نکاح منعقد نہیں ہوگا، مثلاً ایک نے یہاں سے دوسرا اٹھ کھڑا ہو یا دوسرا کام میں مشغول ہو یا دوسرا میں قیوں کا نور ہونا ضروری نہیں ہے، یہ خفیہ کا مسلک ہے، حنا بلہ کا صحیح قول بھی یہی ہے، اور مالائے میں سے "بائی" سے جس "العیاض" میں یہی منقول ہے (۱)۔

دوسرا قول: یہ ہے کہ ایک مجلس میں ایجاب و قبول کا نوری ہونا ضروری ہے، یہ مالائے کا قول ہے، اس قیوں کے حدود جو باہمی سے دوسرا منقول ہوں یہی قول ثنائیہ کا ہے، یہاں سے تھوڑا فصل ہو تو وہ لوگ اس سے نظر انداز رہتے ہیں اور مثال سے زیادہ فصل کی تحدید اس طور پر کی ہے کہ وہ اتنا عرصہ ہو کہ اگر وہ دونوں اس میں خاموش رہیں تو جواب جواب نہ رہے، لیکن بہتر یہ ہے کہ اس کی تحدید عرف کے بموجبی جائے (۲)۔

تیسرا قول: یہ ہے کہ اختلاف مجلس کے باوجود عقد صحیح ہے، حنا بلہ سے ایک روایت یہی منقول ہے، دوسرا روایت کی بنیاد پر ایجاب و قبول کی مجلس متفرق ہونے کے باوجود نکاح باطل نہیں ہوگا (۳)۔

سب کچھ اس صورت میں ہے جب کہ مجلس حقیقتاً متحد ہو، میں جہاں تک مجلس کے عصا متحد ہونے کا تعلق ہے تو حنفیہ کے نزدیک حکم میں باقی رہے گا کہ مجلس علم میں قابلیت ضروری ہوگی، اور حنا بلہ کا بھی

مالکیہ کہتے ہیں کہ بیع عام میں راس المال کو تین دنوں تک موخر کیا جاتا ہے، چونکہ جو چیز جس چیز سے قریب ہو وہ ان کا حکم اختیار کرتی ہے، اور اگر بغیر کسی شرط کے راس المال کو تین دن سے زیادہ موخر کر دے، اور وہ (راس المال) نقد ہو تو اس میں اختلاف ہے۔ ان میں سے کچھ لوگ عقد کو فاسد قرار دیتے ہیں، اس لئے کہ اس نے دین کا دین کے بدلہ معاوضہ کیا، دوسرا اس میں سے کچھ لوگ عقد کو صحیح قرار دیتے ہیں۔ چونکہ بیعتا غیر عقد میں شرط نہیں، اور جو از مردم جو از کا یہ اختلاف اس صورت میں ہے سب کہ یہ تاخیر مسم فیہ کے پیرز کے جانے کی مدت تک نہ پہنچ جائے، اور اگر اس نے راس المال کی کوئی کو بیع سلم کی مدت کے داخل ہو جانے تک موخر کر دیا تو اس کے فاسد ہونے میں کسی کا اختلاف نہیں ہے (۱)۔

حنفیہ، ثنائیہ اور حنا بلہ کے نزدیک اس میں خیال شرط داخل نہ ہوگا (۲)، اور ثنائیہ اور حنا بلہ کے نزدیک اس میں خیال مجلس داخل ہوگا (۳)۔

مالکیہ کہتے ہیں کہ اگر بیع سلم میں خیال کی شرط لگا دی جائے اور خیال شرط کی مدت تک راس المال کو نہ یا جائے تو جائز ہے، چونکہ اگر وہ راس المال نقد کر دے اور سلم پورا ہو جائے تو یہ "خیال" دین کی مدت ہوگا، اس لئے کہ سلم میں مسم الیہ متعین سامان ایک خاص مدت تک پہنچنے فہم میں واجب فی کے عوض دینا ہے (پس راس المال اور انہیں کرنے کی صورت میں وہ بھی واجب فی الذمہ ہے) "مسلم فیہ" تو حسب فی الذمہ ہے (پس اگر اس عقد کو فسخ کیا جائے تو یہ دین کو دین کے عوض فسخ کرنا ہوگا۔

(۱) ابن ماجہ ۲۶۶۲، السنن ۲۲۱۲، المعجم ۲۲۳، مطالب ۵۰/۵
(۲) السنن ۲۲۱۲، بیہقی ۲۰۲
(۳) مطالب ۵۰/۵

(۱) الفرس ۲۰۳
(۲) المدنی ۵۰/۵، طبع الجہاد، البیرونی علی الخلیف ۵۵/۳-۵۶، انہی ۵۰۵ طبع مکتبہ القہرہ
(۳) البیرونی علی الخلیف ۵۵/۳-۵۶، انہی ۵۰۵ طبع مکتبہ القہرہ

صحیح قول بھی ہے (۱)۔

مالکیہ نے جانتے ہی ذرا قبول کرنے کی شرط لگائی ہے (۲)۔ اور شافعیہ کے نزدیک صحیح قول کے مطابق کتابت کے درمیان کا منعقد نہیں ہوتا۔ یہی طرح اتر شوم غائب ہو اور اسے بیوی کے ولی کی طرف سے یہ بے اثر بننے (تو کتابت منعقد نہیں ہوگا)۔ اور اگر ہم وہاں مسئلوں میں کتابت کو صحیح قرار دیں تو بننے کی مجلس میں ذرا قبول کرنا شرط ہوگا (شافعیہ کے نزدیک) (۳)۔

تھی مجلس کی صورت میں احرام کے فدیہ میں تداعل:

۱۶۔ ممنوعات احرام میں مجلس کے ایک ہونے سے واجب کناروں میں تداعل نہیں ہوتا، الا یہ کہ ایک ہی قسم کے منکورات کتابت یا جے، اور اگر ان ممنوعات کا کتابت یا یا، وہ مختلف قسم کے جس کے ہوں تو اتنی مجلس کا اعتبار نہیں، بلکہ اس وقت اعتبار اتحاد سب کا ہے (۴)۔

احرام کی حالت میں ممنوع چیزوں کے کتابت پر جو فدیہ واجب ہوتا ہے اس کے تداعل میں اتنی مجلس کا اثر ہے، لیکن اتنا فدیہ کے فدیہ میں تداعل نہیں ہوتا، بلکہ وہ تلف شدہ چیز کے متعدد دیوے سے متعدد ہوتا ہے۔ حضرت ابن عباسؓ کی رائے یہ ہے کہ بھی ممنوع کا دوبارہ کتابت کرنے والے پر (دوسرا) کتابت واجب نہیں ہوگا، جو وہ بھی

ممنوع اتنا فدیہ ہوگا (۱)۔

فدیہ جہات میں اتنا، مجلس کی صورت میں تداعل کا حکم دیگر منکورات کے فدیہ میں تداعل سے مختلف ہے۔

غیر جماع کے فدیہ کا تداعل:

۱۷۔ محرم نے اگر مختلف قسم کی خوشبو لگائی، یا مختلف قسم کے کپڑے پہن لئے مثلاً قمیص، عمامہ، یا جامدہ اور موزہ، یا متحدہ بار ایک ہی قسم کی چیز استعمال کی، تو اگر یہ ایک جگہ اور پے درپے ہو تو اتنی مجلس کی وجہ سے اس میں ایک ہی فدیہ ہے (۲)۔

امام محمد کے مطابق حنفیہ، اور صحیح قول کی رو سے شافعیہ، اور حنابلہ میں سے ان ابن موسیٰ کی رائے یہ ہے کہ اگر مذکورہ ممنوعات کا کتابت دو مجلسوں میں ہوا ہے تو فدیہ یہ متحد ہوگا (۳)۔

امام احمد بن حنبل اور ان کے اصحاب کا مسلک یہ ہے کہ اگر پہلے کی طرف سے فدیہ نہیں آیا ہے تو اس پر ایک فدیہ ہے، اس لئے کہ حکم اسباب کے بدلنے سے مختلف ہوتا ہے، نہ کہ اوقات و اجناس کے بدلنے سے۔

حنفیہ میں محمد بن الحسن کا بھی یہی قول ہے، اور شافعیہ کا بھی یہی قول یہی ہے، اور مالکیہ کا بھی یہی قول ہے، بشرطیکہ اسباب کرنے والے نے نکرار کی نیت لی ہو (۴)۔

(۱) ابن ماجہ بن ۲۶۶/۳-۲۶۷، افہام مع الشرح ۳/۳۱۷، مطالب بولی امی ۸-۷۳۔

(۲) ابن ماجہ بن ۱۹۱/۳۔

(۳) روح المعانی ۳/۳۶۷۔

(۴) ابن ماجہ بن ۲۰۱/۳، البدائع ۲/۱۹۳، الدرر ۲/۶۶۲، الفروق ۲/۲۱۰، البدائع ۲/۵۰۲، کتاب الفتاویٰ ۲/۱۲۳، الکافی ۲/۵۳، افہام مع الشرح ۳/۵۳۳۔

(۱) البدائع ۲/۲۰۱، البدائع ۲/۵۰۲، الفروق ۲/۲۰۹، کتاب الفتاویٰ ۲/۲۳۳۔

(۲) البدائع ۲/۱۹۳، ابن ماجہ بن ۲۰۱/۳، البدائع ۲/۵۰۲، افہام مع الشرح ۳/۵۲۷، الانصاف ۳/۵۲۶، طبع بولہ۔

(۳) البدائع ۲/۱۹۳، ابن ماجہ بن ۲۰۱/۳، البدائع ۲/۵۰۲، کتاب الفتاویٰ ۲/۱۲۳، الانصاف ۳/۵۲۶۔

(۴) کتاب الفتاویٰ ۲/۱۱۳، الفروع ۳/۵۷۵، الانصاف ۳/۵۲۷، طبع بولہ، البدائع ۲/۵۰۲، ابن ماجہ بن ۲۰۱/۳، الدرر ۲/۶۶۲۔

حرام کی حالت میں جماع کے فدیہ کا مداخل:

۱۸- حرم سے اگر متعدد دہر جماع سرور ہو تو فدیہ کے متعدد ہونے اور نہ ہونے کے سلسلے میں فقہاء کی تیس را میں ہیں:

الف۔ اگر محض متحد ہو تو فدیہ یہ بھی ایک ہی ہوگا۔ خفیہ کا یہی قول ہے (۱)۔ اور حنا بلہ کا بھی یہی مسلک ہے۔ بشرطیکہ پہلے جماع کا کفارہ (۱) نہ دیا ہو۔ اگر اگر پہلے کا کفارہ (۱) سرچکا ہو تو دہرے کی طرف سے بھی کفارہ (۱) کرنا ہوگا (۲)۔

ب۔ دہری رے یہ ہے کہ فدیہ مطلقاً ایک ہوگا۔ خواہ مجلس متحد ہو یا مختلف۔ کیونکہ فدیہ کا حکم پہلی ہی پر ہے۔ یہی قول مالکیہ کا ہے (۳)۔

ج۔ تیسری رے یہ ہے کہ جماع کے تکرر ہونے سے فدیہ یہ بھی تکرر ہوگا۔ کیونکہ وہ کفارہ کا سبب ہے۔ اس لئے دہرہ جماع دہرے کفارہ کا موجب ہو۔ شافعیہ کا یہی قول ہے، اور امام احمد سے بھی ایک روایت یہی منقول ہے (۴)۔

خلع میں تہی و محس:

۱۹- چاروں مذہب کے مطابق اگر شوہر نے اپنی بیوی سے خلع کیا تو (بیوی کے سے) اس کو قبول کرے گا اختیار (اسی) مجلس تک محدود رہے گا۔ یہ کہ خلع کے نزدیک اگر رجوع سے اس میں خیار کی شرط نہ لگائی ہو اور بیوی کی طرف سے ایجاب نہ ہو تو بیوی کی مجلس کا اعتبار ہوگا، اور شوہر کا رجوع صحیح نہ ہوگا اگرچہ بیوی کے قبول کرے سے پہلے ہو، اور اگر خلع کا مطالبہ کرے جس بیوی سے

(۱) الفتاویٰ ہندیہ ۳۳۵

(۲) اہل حق مع الشرح الکبیر ۳۱۸-۳۱۹

(۳) الردی علی مدرجہ ۱۹۳

(۴) مجلس علی صحیح ۵۰۳، اہل حق مع الشرح ۳۱۸-۳۱۹

پہل کی ہو تو سب تک شوہر نے قبول نہیں کیا ہے بیوی کا اس سے رجوع کرنا صحیح ہوگا (۱)۔

د۔ باقی فتاویٰ کے راجع ایک دہن خلع کرنے والوں کی مجلس کا یکساں اعتبار ہوگا، اگر خلع کا ایجاب بیوی نے یا ہو تو خفیہ کا بھی یہی قول ہے۔ اسی طرح اگر زوجین کی طرف سے اس میں خیار کی شرط ہو (تو دونوں کی مجلس کا اعتبار ہوگا) اور ایجاب دونوں میں تعین اور تاخیر کا حکم فتاویٰ کے راجع ایک ہی طرح ہے، اور یہ سب کے سب اس وقت میں جب کہ اسے شرط کے ساتھ مطلق نہ کیا ہو (۲)۔

ہ۔ تعلیق کے باب میں مجلس میں قبول کرنا شرط نہیں ہے، مالکیہ میں سے ابن عبد السلام کو اس رائے سے اختلاف ہے، اسی طرح اگر خلع میں بیوی پہل کرنے والی ہو تو شافعیہ اور حنا بلہ کے نزدیک (مجلس میں قبول کرنا شرط نہیں ہے) معاہدہ پر مبنی ہوتے ہوئے۔

تعلیق کے باب میں قبول اس وقت معتبر ہوگا جب کہ موثر طلاق پائی جائے جس پر تعلیق کی گئی ہے (۳)۔

و۔ خلع میں خفیہ اور شافعیہ کے راجع خلع کی پیشکش کے حکم کی مجلس ایجاب و قبول کی مجلس کی طرح ہے (۴)۔ مالکیہ اور حنا بلہ کے کلام سے بھی یہی بات سمجھ میں آتی ہے، مگر اس کی صراحت تو نہیں کی ہے تاہم انہوں نے ذکر کیا ہے کہ خلع کا صیغہ بیچ کے صیغہ کی طرح ہے، اور بیوی کے غائب ہونے کی صورت میں خلع کے سلسلے میں انہوں نے اپنے کلام میں کوئی ایسی نکتہ درپیش کی ہے جو

(۱) ابن ماجہ ۲۵۸-۲۵۹، جامع الفوائد ۲۹۱ طبع الاربر

(۲) ابن ماجہ ۲۵۸-۲۵۹، اب ۳۷۲، الفتاویٰ علی فہم ۳۴، مجمع الجلیل ۱۹۸، الشروانی علی الفہم ۲۸۰-۲۸۱-۲۸۳، مطالب ولی ائسی ۵۷۵-۵۷۶، الکافی ۱/۲۷۷

(۳) ساتھ مراجع

(۴) ابن ماجہ ۲۵۸-۲۵۹، الشروانی علی الفہم ۲۸۱-۲۸۲

اتحاد مجلس ۲۰

بیوی کی موجودگی کی صورت کے مخالف ہو۔ اسی طرح انہوں نے دلیل کو بھی کسی لگ رائج کے ساتھ خاص نہیں کیا ہے (۱)۔

مختیرہ کی مجلس کا اتحاد:

۲۰ - مختیرہ وہ عورت ہے جسے اس کے شوہر نے اس کی طلاق کا مالک بنا دیا ہو، مثلاً اس سے یوں کہا ہو: "اختاری بھسک" (تجھے پٹنٹس کا اختیار ہے)۔

مستند مذہب اور امام مالک کی ایک روایت یہ ہے کہ اگر شوہر نے اپنی بیوی کو اختیار دیا، یا اس کا معاملہ اس کے ہاتھ میں دے دے، یا خود جب تک اس مجلس میں ہے سے پٹنٹس کو اختیار کرے حاجت ہے۔ یہ مجلس مہنیہ کے مذہب کے مطابق اگرچہ ایک نیا اس سے ریا دہی ہو، مہینہ گزرے کھڑی ہوئی یہ امر۔ کام میں مشغول ہوئی اختیار اس کے ہاتھ سے نکل جائے گا، کیونکہ مجلس سے ایسا یا امر۔ کام میں مصروف ہو کر اس کی غفلت ہے، اختیار سرخ و عریض سے باطل ہو جاتا ہے، تو اسی طرح ہر اس چیز سے باطل ہوگا جو عریض پر ملامت کرے، مہنیہ کے نزدیک بیوی کی مجلس کا اعتبار ہے نہ کہ شہم کی مجلس کا، کیونکہ یہ تمسک ہے، "مالک یہ کہ نزدیک بیویوں کی مجلس کا ایک ساتھ اعتبار ہوگا (۲)۔

مناہدہ و صحیح قول کے مطابق ثانیہ یہ شرط نکالتے ہیں کہ مجلس میں (قبول یا اختیار کا استعمال) کی انفرادی ہو، "انہوں ہی کی مجلس کا ایک ساتھ شمار ہوگا، چنانچہ اگر اس بیویوں میں سے کوئی ایک مجلس سے اٹھ گیا تو عورت کا اختیار باطل ہو جائے گا۔ نجا۔ لے اپنی سند سے عید

بن المسوب سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے کہا کہ حضرت عمر اور عثمان نے اس شخص کے بارے میں جو بیوی کو اختیار دے، یہ فیصلہ کیا کہ اس وقت تک اختیار رہے گا جب تک وہ بیوی ایک سال سے جدا نہ ہوں (۱)۔

مالکیہ کی امری روایت کی رو سے عورت کو مجلس سے باہر اس وقت تک اختیار باقی رہے گا جب تک کہ وہ کسی حاکم کے سامنے کھڑی نہ ہو یا اسکی رضامندی سے اس سے واپس نہ کی جائے، زہری، قتادہ، ابو حنیفہ اور ابن المنذر کا بھی یہی قول ہے۔ ابن المنذر نے رسول اللہ ﷺ کے اس قول سے استدلال کیا ہے جو انہوں نے حضرت عائشہ کو اختیار دیتے ہوئے کہا تھا: "اسی ذاکر لک امرأ، فلا علیک الا تعجلی حتی تستأمری ابوہک" (میں تمہارے سامنے ایک بات رکھتا ہوں اور اس میں کوئی حرج نہیں ہے کہ اس معاملہ میں تم جلد فیصلہ نہ کرو تا آنکہ اپنے ماں باپ سے مشورہ کر لو) اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ اختیار صرف مجلس تک محدود نہیں رہے گا (۲)۔

اور مذکورہ صدر حکم اس صورت میں ہے جب کہ عورت مجلس میں حاضر ہو، لیکن اگر حجۃ و عتاب ہے تو حنفیہ کے نزدیک اس کا حکم بھی یہی ہے (۳) اور ثانیہ کی عبارت سے بھی ایسا ہی سمجھ میں آتا ہے کہ ان کے نزدیک بھی حاضرہ اور غائبہ کے حکم میں اختلاف نہیں ہے، کیونکہ حلق زیادہ صحیح قول کی رو سے طلاق ہے، اور اس میں مجلس علم یوجب

(۱) نہایہ المصابیح ۱/۲۹۶، انہی مع شرح الکبیر ۸/۲۹۳، رد المحتار میں ۳۶/۸

(۲) البحر المحیط ۲/۱۵، طبع الاربعین الفروق ۳/۱۴۳، تہذیب الخلفاء ۳/۵۸، انہی مع شرح ۸/۲۹۵، حاشیہ ذاکر لک امرأ، "کی روایت بخاری و مسلم وغیرہ کی ہے (صحیح مسلم ۲/۱۰۳ تحقیق مجلہ اہل الحدیث، انہی مع شرح الکبیر ۸/۲۹۳)۔

(۳) جامع الأصول ۱/۲۹۵، البحر المحیط ۵/۲۹۳۔

(۱) کتاب ۳۲-۳۳-۳۴، مطالب ولی النبی ۵/۳۱۳، الکافی ۲/۲۹۳، الوصایا ۳۹۶/۸
(۲) بحر الرائق ۵/۲۹۳، جامع الأصول ۱/۲۹۵، الفروق ۳/۱۴۳، تہذیب الخلفاء ۳/۵۸

اتحاد مجلس ۲۱

وقوں کی مجلس کی طرح ہے (۱)۔

مالکیہ کے نزدیک جس طرح غیر و حاضہ میں اختلاف ہے ان طرح غمی کے نقطہ نظر کی رو سے مجتہدین میں بھی اختلاف ہے اور ان رشد کا نقطہ نظر یہ ہے کہ اختیار اس کے ہاتھ میں اس وقت تک باقی رہے گا جب تک کہ وہ مادہ سے زیادہ نہ ہو جائے جیسا کہ توضیح میں ہے۔ یہ یہ ظاہر نہ ہو جائے کہ وہ اختیار کو ساکت کرنے پر راضی ہے یا سب تک کہ وہ کسی حاکم کے سامنے کھڑی نہ کی جائے، یا اس کی مرضی سے اس سے واپس نہ کی جائے (۲)۔

درمختارہ کے سلسلے میں اختلاف مجلس کا وہی حکم ہے جو مجمع میں اختلاف مجلس کا ہے (۳)۔

ایک مجلس میں طلاق کی تکرار:

۲۱۔ اگر کسی شخص نے اپنی اس بیوی سے جس سے واپس کر چکا ہے یا جو اس کے حکم میں ہے (یعنی صلت صحیح ہو چکی ہے) ایک مجلس میں یہ کہا کہ تجھے طلاق ہے، تجھے طلاق ہے، تجھے طلاق ہے۔ اور اس سے تینوں طلاق، قلع کرے کی نیت سے ایسا کہا تو اس سے ارہجہ کے نزدیک اس سے تیس طلاق، قلع ہوں گی، اور وہ معتادہ مرے مرے سے نکاح کے بغیر اس کے سے حال نہ ہوگی (۴) یہی ہیں مزم کا قول ہے (۵) کیونکہ محمود بن سہید سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ کو ایک شخص کے

بارے میں یہ خبر دی گئی کہ اس نے اپنی بیوی کو ایک ساتھ تیس طلاق دے دی ہیں تو رسول اللہ ﷺ غصہ ہوئے پھر فرمایا: ”اینبع بکتاب اللہ عز وجل وانا بین اظہرکم“ (کیا اللہ تعالیٰ کی کتاب کے ساتھ مخلوڑ کیا جا رہا ہے جب کہ میں تمہارے درمیان موجود ہوں) یہاں تک کہ ایک شخص کھڑا ہوا اور بولا: اے اللہ کے رسول! یا میں اسے قتل نہ کر دوں؟ (۱)۔

در بعض اہل علم کے نزدیک طلاق و قلع ہونے (۲) یہی ان میں سے ایک قول ہے، اور اسحاق، حاکم اور دیگر محدثین بھی اس کے قائل ہیں۔ یہ تکرار مسلمان کی روایت ہے کہ اس میں سے فرمایا: ”رسول اللہ ﷺ حضرت ابو بکرؓ اور حضرت عمرؓ کی خلافت کے ابتدائی دنوں میں ایک تین طلاقیں ایک ہی مقدمہ رہتی تھیں، پھر حضرت عمرؓ نے فرمایا: لوگ اس معاملے میں جلدی کرنے لگے جس میں میں میں تاخیر و مہر کرنا چاہتے تھا، یا اچھا ہوتا کہ ہم سے اس پر ماند کر لیتے، چنانچہ اس نے اسے لوگوں پر ماند کر لیا“ (۳)۔

در ائمہ شیعہ نے ایک مجلس میں تیس طلاق کا مستند تاکید کے طور پر بیان کیا ہے کہ اس سے یہ ہے تو ایک ہی طلاق، قلع ہوگی، اور حنفیہ اور شافعیہ کے نزدیک تاکید کی نیت و یقین تو قیوں کی جائے گی، قضاء قبول نہیں کی جائے گی، اور مالکیہ اور حنفیہ کے نزدیک قضاء بھی قبول کی جائے گی اور مالکیہ بھی۔

- (۱) شرح منیٰ و روایات ۲/ ۲۲، حدیث: ”اینبع بکتاب اللہ...“ کی روایت نسائی نے تھوڑے سے اختلاف کے ساتھ کی ہے (سنن النسائی ۴۲/ ۱ طبع مصر ۱۹۸۱ء) اور اس کی سند سے رہا مضاف ہیں، اور اس کی سند میں خرمہ ہیں جنہوں نے اپنے والد سے سنا ہے جیسا کہ حدیث میں مذکور ہے تہذیب میں ذکر کیا ہے (جامع الاصول ۵/ ۵۸۹ طبع مداح)۔
- (۲) الاصاب ۵/ ۵۵۸۔
- (۳) ابن ماجہ ۴/ ۴۱۹، اور ابن عباس رضی اللہ عنہما نے تھوڑے اختلاف کے ساتھ مروی ہے (صحیح مسلم ۱۰/ ۱۰۹۹ تحقیق محمد بن عبد البر)۔

- (۱) انشرونی علی الجہد ۷/ ۲۷۹-۲۸۱۔
- (۲) مجمع الجلیلی ۴/ ۴۹۳۔
- (۳) مجمع الجلیلی ۴/ ۲۹۰، جامع الفصولین ۱/ ۲۹۱۔
- (۴) ابن ماجہ ۴/ ۴۱۹، ۵۵۵، ۵۵۶، جوہر الکلیل ۳/ ۳۸۸، صوری علی الخرش ۵۰/ ۵۰، مجمع الجلیلی ۴/ ۳۸۸، نہلیہ الحجاج ۴/ ۵۱۶، انشرونی علی الجہد ۸/ ۵۲-۵۳، انصاری ابن قدامہ ۷/ ۲۳۰ طبع مداح، شرح منیٰ و روایات ۴/ ۴۱۹ طبع اصدار مداح۔
- (۵) انکلی ۷/ ۲۳۰ طبع امیر۔

اتحاد مجلس ۲۲-۲۳

”اگر اس سے مطلق رکھا (تاکید یا تکرار کی نیت نہیں کی) تو حنفیہ مالکیہ حنبلیہ اور زیہ وہ ظاہر قول کے مطابق ثانیہ کے ز، یک تین ط، قیں، قع ہوں کی، اس لئے کہ (تکرار کی صورت میں) اصل تاکید کا نہ ہونا ہے (۱)۔

ثانیہ کا وہ قول یہ ہے کہ اس سے ایک ہی طلاق واقع ہوئی یونکہ تاکید کا احتمال موجود ہے لہذا یہی عد کو یا ماعے گا (یعنی ایک کو) یہی قول مندرجہ ہے (۲)۔

”تجھے ط، ق ہے تجھے ط، ق ہے۔ تجھے ط، ق ہے“ کی طرح حنفیہ مالکیہ اور ثانیہ کے ”یک“ تجھے ط، ق ہے۔ ط، ق ہے، ط، ق ہے“ کا حمد ہے۔ ”یک“ ط، ق یا متعدد ط، ق کی نیت کرنے کی صورت میں متعدد ط، قوں کے واقع ہونے میں، اور تاکید اور فہم مہر“ پینے کی صورت میں حنبلیہ کے ”یک“ بھی یہی حکم ہے۔ لیکن جب مطلق کہے تو پہلی صورت میں ان کے ز، یک تین ط، قیں واقع ہوں گی، اور دوسری صورت میں ایک (۳)۔

ط، ق و اس کے عدد کے درمیان فصل:

۲۲- سانس لینے کا سکتہ اور زہاں بندی (بخز) کا سکتہ طلاق اور اس کے عدد کے درمیان اتصال میں مضرت نہیں ہے۔ اور اگر سکوت اس سے زیہ ہو تو حنفیہ، ثانیہ اور حنبلیہ کے ز، یک مضربوگا (یعنی، ہڈوں کا عدد، عدد کلام، ماعے گا) اور اس کے ساتھ تاکید کی نیت صحیح

(۱) ابن ماجہ ۴۶۰، تہذیب الکناج ۴۴۹/۱، الخرش ۵۰، شرح خشی الارادات ۳۳۱۔

(۲) تہذیب الکناج ۴۴۹/۱، کھلی ۱۰/۱۷۷۔

(۳) ابن ماجہ ۴۵۵، الخرش ۵۰، تہذیب الکناج ۴۴۹/۱، الشروانی علی التہذیب ۵۵/۱، الحنفی ۲۳۲-۲۳۰، طبع المایض، شرح خشی و روایت ۳۳۔

نہیں ہوئی۔ مالکیہ کا بھی ایک قول یہی ہے۔ ہاں دوسروں یہ ہے کہ طویل سکوت صرف غیر مدخول ہا میں مضربوگا (۱)۔ اور مدخول ہا میں حرف عطف (یعنی فاء یا و یا ثم کے) رمیہ عطف کے بغیر تاکید حاصل ہو جائے گی۔

غیر مدخول بہا عورت کی طلاق کی تکرار:

۲۳- جس عورت سے نكاح کے بعد صحت نہیں ہوئی ہے سے یک مجلس میں مکرر طلاق، پینے کے سلسلے میں مد، کے تین اقوال ہیں: پہلا قول: یہ ہے کہ ایک طلاق واقع ہوئی خواہ مجلس متحد ہو یا مختلف۔ حنفیہ، ثانیہ اور مدین ترم کا یہی قول ہے، یونکہ وہ پہلی طلاق سے باطن ہوئی اور شہر کے لئے انہیہ ہوئی، اور انہیہ کو ط، ق دینا باطل ہے (۲)۔

۱۔ قول: یہ ہے کہ اگر حرف عطف کے ساتھ کہ تو تین ط، قیں واقع ہوں گی، قول مالکیہ اور حنبلیہ کا ہے، اور اگر اس نے اپنے کلام کو بعد استعمال یا ہے تو ایک طلاق واقع ہوگی (۳)۔

تیسرا قول: یہ ہے کہ اگر یک مجلس میں ہو تو تین ط، قیں، قع ہوں گی، اور اگر مختلف مجلسوں میں ہو تو صرف پہلی مجلس، الی ط، ق واقع ہوئی، لہذا یہیم خشی سے یہی مروی ہے (۴)۔

پہلی رائے، مالوں کا استدلال اس روایت سے ہے جو سعید بن منصور نے عتاب بن بشیر سے، انہوں نے صیف سے، انہوں نے ربیع بن ابی مریم سے اور انہوں نے حضرت عبداللہ بن مسعود سے اس

(۱) ابن ماجہ ۴۶۱، الشروانی علی التہذیب ۵۴/۸-۵۳، مع خلیل ۴۴۹/۱، شرح خشی و روایت ۳۱۳۔

(۲) ابن ماجہ ۴۵۵، تہذیب الکناج ۴۴۹/۱، کھلی ۱۰/۱۷۷۔

(۳) الخرش ۵۰، الحنفی مع الشرح التلخیص ۴۰۵/۲، مع خلیل ۲۰۵/۱۔

(۴) کھلی ۱۰/۱۷۷۔

اپنی فیہ ماثول بیا بیوی سے ایک مجلس میں کہا کہ ”تجھے طلاق ہے، تجھے طلاق ہے، تجھے طلاق ہے“ تو ایسی صورت میں جب تک بیوی اجیرے شوہر سے نکاح نہ کرے اس کے لیے حلال نہ ہوگی اور اگر وہ اپنی اس مجلس سے ایک طلاق کہے نہ اٹھ جائے اور پھر طلاق کہے تو اجیری کچھ نہیں (۱)۔

حرف عطف کے ساتھ طاق کی تکرار:

۲۴- طلاق کے بعد ہونے، ورنہ تاکید و رہبانہ کی نیت کرنے میں
منسب کے، ایک طلاق کی تکمیل رخوہ عطف کے ساتھ ہو یا بغیر عطف
کے ہو، دونوں کا حکم برابر ہے، پس اس کے قول "نت طلق، انت
طلق، انت طالق" (تو طلاق والی ہے، تو طلاق والی ہے، تو طلاق
والی ہے) اور اس کے قول "نکحت طالق و نکحت طالق و نکحت
طلاق" (تو طلاق والی ہے اور تو طلاق والی ہے اور تو طلاق والی ہے)
کے مابین کوئی فرق نہیں ہوگا، مگر عطف خواہ وہ کے ساتھ ہو یا نہ
ساتھ ہو، یا تم کے ساتھ ہو، سب کا حکم برابر ہے (۲)۔

اور واو کے ساتھ عطف ہو تو شائعیہ کا بھی یہی قول ہے، اور ”فا“ اور ”ثم“ کے ساتھ عطف کی صورت میں تاکید کی نیت قبول نہیں کی جائے گی، اور ان کی بعض کتابوں کی عبارت سے پتہ چلتا ہے کہ ثم کے ذریعہ تاکید واو کے ذریعہ تاکید کی طرح ہے، جیسا کہ ”الغالب“ میں ہے (۳)۔

ماثلیہ (۳) اور مثالہ کے ردیک عطف کے ساتھ تاکید کی نیت
قبل نہیں لی جائے گی، یہ نیک عطف مغایرت کو پڑتا ہے، اس کے
(۱) حوالہ سابق۔

(۲) این مبالغین ۲۵۵/۴-۶۰۵

(۳) نہایت دلچسپ و دلکش

(۲) *الحشر* ص ۹۷

شخص کے بارے جس نے اپنی غیر مدخول بیاہی کو تین طلاق دے دی ہو، قتل یا ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ اس صورت میں تین طلاقیں واقع ہوں گی۔ اور اگر اس نے اسے ایک طلاق ہی بچھری ہو، پھر دوسری طلاق دی، تو دوسری اور تیسری اس پر واقع نہ ہوں گی۔ چونکہ وہ پہلی طلاق سے عی بائن ہو چکی ہے۔ یہ قول خلاص۔ اور ایک قول کے مطابق اہل اہم بخنی حاس، شمس، بلکرمہ۔ ابو عبد الرحمن بن ابی رث بن شام و محمد بن ابی سیماں سے صحیح ہے کہ یہ مقتول ہے (۱)۔ دوسرے قول کی دلیل وہ روایت ہے جو عید بن منصور کے طریق سے مروی ہے۔ انہوں نے کہا کہ ہم سے اشیم نے بیان کیا انہوں نے کہا کہ ہم سے مغیرہ نے اہل اہم بخنی سے نقل کرتے ہوئے بیان کیا کہ انہوں نے اس شخص کے بارے میں جس نے اپنی غیر مدخول بیاہی کو طلاق دیتے ہوئے کہا کہ تو طلاق دلی ہے۔ تو طلاق دلی ہے۔ تو طلاق دلی ہے، اور یہ تینوں جیسے ایک دوسرے کے ساتھ متصل ہے تو وہ عورت اس مرد کے سے حال نہیں ہوگی جب تک وہ اسے شمس سے نکاح نہ کرے۔ پس اگر کہا کہ تو طلاق دلی ہے، پھر خاموش ہو گیا، پھر کہا کہ تو طلاق دلی ہے، پھر خاموش ہو گیا، پھر کہا کہ تو طلاق دلی ہے، تو وہ پہلی طلاق سے بائن ہوئی اور دوسری تیسری کچھ نہیں، عبد اللہ بن مسعود مزی سے ایسا ہی مقتول ہے، اور ابی رث کا بھی یہی قول ہے (۲)۔

ارتیسرے قول کی دلیل و روایت ہے جو غیاث ابن مہمال کے طریق سے مروی ہے، وہ کہتے ہیں کہ ہم سے عبد العزیز بن عبد الحمید سے یہاں آیا، وہ کہتے ہیں کہ مجھ سے منصور نے کہا کہ یہ ایم بخٹی کے بارے میں مجھ سے چہ پان آیا کیا کہ وہ فرماتے تھے: اُترتی ٹھنڈے

() جواب نہ دے۔

(۳) المجلد ۱۰/۱۷۵۱

اتحاد مجلس ۲۵-۲۶، اترار

ساتھ تاکید حاصل نہیں ہو سکتی (۱) اور اگر "قا" اور "ثم" کے ذریعہ عطف ہو تو شافعیہ کا بھی یہی قول ہے (۲)۔

ایک مجلس میں، ۱۱ یاء کی تکرار:

۲۵- حنفیہ کا مسلک یہ ہے کہ اگر ۱۱ یاء کی قسم ایک ہی مجلس میں مارا جائے اور تاکید کی نیت کی تو ایک ہی ۱۱ یاء اور ایک ہی قسم ہو گی۔ یہاں تک کہ اگر اس نے بیوی سے اس عدت میں صحبت نہیں کی تو اس سے ایک طہ ق پڑے گی، اور اگر اس نے اس عدت میں اس سے صحبت کر لی تو اس پر ایک ہی کفارہ لازم ہوگا، اور اگر تاکید کی نیت نہیں لی یا مطلق رکھا تو قسم ایک ہوگی اور ۱۱ یاء تین ہوگا (۳)۔

اور اگر تاکید کی نیت کی تو شافعیہ کے نزدیک ۱۱ یاء مکرر نہ ہوگا، خواہ یہ ایک مجلس میں ہو یا متعدد مجلسوں میں۔ اور اگر مطلق رکھا تو اگر مجلس ایک ہو تو قسم ایک ہوگی (۴)۔

اور حنابلہ نے ۱۱ یاء میں مجلس کے اتحاد کے سلسلے میں کوئی کلام نہیں کیا ہے (۵)۔

اور ۱۱ یاء کی تکرار کے سلسلے میں مالکیہ کی کسی تصریح کی ہمیں واقفیت نہ ہوگی، لیکن وہ اسے یحییٰ بن قزاد روایت کرتے ہیں، "رییس کی تکرار سے ان کے نزدیک کفارہ مکرر نہیں ہوتا جب تک کہ تکرار فی نیت نہ کرے (۶)۔

ظہار میں اتحاد مجلس:

۲۶- ظہار میں اتحاد مجلس وہ ہے کہ ایک مجلس میں تاکید کے ارادہ سے ظہار کے الفاظ بار بار ادا کرے، ایسی صورت میں قضاء اس کی تحدیق کی جائے گی اور کفارہ مکرر نہیں ہوگا لیکن اگر دو کئی مجلسوں میں الفاظ ظہار ادا کرے تو کفارہ متعدد ہوگا، اسی طرح اگر ایک مجلس میں دو تکرار کی نیت کرے یا مطلق رکھے (تو کفارہ مکرر ہوگا) (۱)۔

مالکیہ اور شافعیہ کے نزدیک جب تک احتیاف کی نیت نہ کرے ظہار کے مکرر ہونے سے کفارہ مکرر نہیں ہوگا، خواہ یہ ایک مجلس میں ہو یا متعدد مجلسوں میں (۲)۔

حنابلہ بھی ظہار کی تکرار سے کفارہ کے متعدد نہ ہونے کے قائل ہیں، خواہ مظاہر احتیاف ہی کی نیت یوں نہ کرے، یہ تک ظہار کے مکرر کرنے کا اثر بیوی کے حرام ہونے پر نہیں پڑتا، کیونکہ وہ پہلے ہی قول سے اس کو حرام کر چکا۔ اس لوگوں نے سے اللہ تعالیٰ کی قسم کھانے پر قیاس یا ہے (۳)۔

اتزار

دیکھئے "دعوت"۔

(۱) مجلس مع اشرع الکبیر ۸/۳۰۳۔

(۲) تمہید المحتاج ۱/۵۰۸۔

(۳) ابن ماجہ ۵۵۱/۲۔

(۴) اشرع فی علی الجہد ۸/۱۷۱-۱۷۷۔

(۵) مطالب اہل اسی ۵/۳۰۸۔

(۶) اشرع اصغیر ۲/۲۷ طبع دار طحطاوف، جوہر طبع کل ۳۶۵ طبع مصطفیٰ مجلس۔

(۱) ابن ماجہ ۵۷۷/۳۔

(۲) الخرجی ۳/۱۰۸، جامع طبع کل ۱۰۸ طبع مطاب ۳/۱۲۲، اشرع فی علی الجہد ۸/۱۷۱۔

(۳) ۸/۱۷۷۔

(۴) شرح تفسیر دولت ۳/۱۹۹۔

۱-۳-۳ اتصال

جوزائیدہ چیزیں، انکی طور پر متصل ہوں یا م طور پر یا ٹا یک ہی حکم
ہوتا ہے۔

چنانچہ زائد چیزیں جو اصل کے ساتھ متصل ہیں، وقت میں جمع
داخل ہوتی ہیں، اور ان طرح اضافہ و نقصان کے رد ایک جوڑ مدتیہ
انگی طور پر متصل ہوں (جو بھی جمع وقت میں داخل ہوتی ہیں) (ر)
(جیسا کہ فقہاء نے وقت میں اس کا اثر یہ ہے) اور صرف بزرگ کو
(بغیر اصل کے) رہن رکھنا جائز نہیں (جیسا کہ انہوں نے کتاب
ارہن میں اس کی صراحت کی ہے)۔

اسی طرح فقہاء کی رائے ہے کہ غیر متصل الفاظ کے معانی اصل کے ساتھ لاحق نہیں ہوں گے۔ اسی بنا پر تنہا و شرط اور تعلیق میں اور تنایات طلاق کی نیت میں ”رحباً“ سے اتصال ضروری (۴) اور ان میں سے بعض میں اختلاف ہے اور فقہاء اس کی تفصیل قرار دے چکے ہیں۔

پہلے کا نام: _____

۳۔ چونکہ اتصال اور وصل کے درمیان مضبوط ربط ہے اس بنا پر یہاں وصل کا ثبوت حکم بیان کرنا مناسب ہوگا، چنانچہ وصل کبھی واجب ہوتا ہے، جیسا کہ حج صرف میں قبضہ کو عقد کے ساتھ ملانا، اور کبھی وصل جائز ہوتا ہے، جیسا کہ سورت کے شروع میں اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی سَیِّدِنَا کے

(۱) انتہائی اہم یہ سہ ۲۸-۲۳ طبع بولاق، حواہر الاظہار ۵۹ طبع
الکلی، انہی سہ ۵۵۷ کے بعد کے صفحات طبع سہم، المرقع مللانی
سہ ۲۸۳ طبع دار احیاء الکتب العربیہ، اسنی الطالب شرح و فی الطالب
۹۶ طبع لکھنؤ۔

(۲) دیکھتے ہوئے اس کی تاریخ ۳۱/۵، ۴۶/۵، اس میں اس سلسلے کے فقہی طریقہ کار ہیں جو کے ہیں حادیہ ابن علی بن ابی طالب ۲/۴۹۳، ۳۰/۳۱، مشاہیر لکھ میں حدیث اقلوی ۷۰/۸ طبع الحاصل۔

اتصال

محرر:

۱۔ اتصال اہل لغت کے مراد ایک عدم انقطاع (ختم نہ ہونے) کو کہتے ہیں، اور وہ انفصال کی ضد ہے (۱)۔

لفظ اتصال اور لفظ موالاة کے درمیان فرق یہ ہے کہ اتصال میں وہ چیز جس کے درمیان ملاپ اور ایک دوسرے کو چھونا پایا جاتا ہے، عین موالاة میں وہ چیز جس کے درمیان ملاپ اور مس کی شرط نہیں ہے بلکہ وہ چیز جس کے درمیان تسلسل ناپایا جاتا ہے (۲)۔

فقہاءِ اتصال کو اعیان اور معانی دونوں میں استعمال کرتے ہیں۔ اعیان کے اتصال میں وہ لوگ کہتے ہیں: جماعت فی نماز میں صفوں کا اتصال، اور معتقد علیہ (مبغی) کے ساتھ زائد چیزوں مثلاً موٹاپہ، ورنگ کا اتصال۔

و بمعنی کے اتصال میں وہ کہتے ہیں: ایجاب کا قبول کے ساتھ متصل ہونا وغیرہ۔ لفظ اتصال و لفظ وصل کے درمیان فرق یہ ہے کہ اتصال وصل کا ثمر ہے۔

۱۰۰

۲- فقہی، کے کلام کا مطالعہ کرنے سے بچہ چٹا سے کراہل کے ساتھ

١) سائر العرب، ائمه دلت في عرب القرآن ماده (و صل)، الكليات ماده (تصاير)۔

(۴) اہم روایات کی غریب القرآن (ومل)۔

ساتھ ملنا، ورنگی ممنوع ہوتا ہے، جیسا کہ عبادت کے ساتھ ایسی چیز کو ملنا جو عبادت میں سے نہیں ہے (۱)۔ فقہاء نے اس بحث کو نماز، اذان، اور خطروہاحت کے جواب میں ذکر کیا ہے، اور بسم اللہ کو آخر سورت کے ساتھ ملنا جیسا کہ تجویذ میں بیان کیا جاتا ہے، اور اظہار کے بغیر زہوں کو زہوں کے ساتھ ملنا، اور اس کو سیام وصال کیا جاتا ہے فقہاء نے مکروہات سیام پر حکام رتے بقت کتاب الھیام میں اس کا ذکر کیا ہے۔

اتکاء

تعریف:

۱- لغت میں اتکاء کے معانی میں سے ایک کسی چیز پر ٹیک لگانے کے ہیں، اسی سے اللہ تعالیٰ کا وہ قول ہے جو موسیٰ علیہ السلام کے واقعہ میں آیا ہے: ”ہی عصای انوشکا عجبھا“ (۲) (یہ یہی لٹھی ہے جس پر ٹیک لگاتا ہوں)، اسے معانی میں سے ایک معنی پیش کرتے ہیں۔
۲- دونوں جانب میں سے کسی ایک جانب ٹھہرا ہے (۳)۔

اور فقہاء بھی اسے ان ہی دونوں مذکورہ معنوں میں استعمال کرتے ہیں (۳)۔

متعلقہ الفاظ:

۲- استناء: لغت میں بیچ سے ٹیک لگانے کے معنی میں آتا ہے، کسی اور چیز سے ٹیک لگانے پر اس کا اطلاق نہیں ہوتا (۲)، لہذا اس کے درمیان اور اتکاء کے درمیان اس کے پہلے لغوی معنی کے اعتبار سے عام خاص مطلق کی نسبت ہوئی، اور اتکاء کے دوسرے معنی کے ساتھ

(۱) سورہ بقرہ ۱۸۰۔

(۲) المصباح المہیر، النہایۃ لابن الفخر، ۱۹۳، ۵/۲۱۸، طبع النجف، جامع العروس، مادہ (وکا)۔

(۳) ابن ماجہ ۵/۳۸۲، طبع بیروت، المجموع ۵/۹۷۷، شرح منہج، مطبع، الدوسلی ۲/۲۴، طبع دار الفکر۔

(۴) الکلیات لابن قیم، ۱/۳۷، طبع دمشق ۱۹۷۲ء۔

(۵) حاشیہ القیو، ۱/۸۷۰، ابن ماجہ ۵/۲۲۲۔

سے دونوں کے درمیان تباہی کی نسبت ہوئی۔

جہاں حکم:

۳- اس کا حکم فقہی استعمالات کے تابع ہو رہا ہے۔ تا مگر والوں کے لئے ہر نماز میں (خواہ نقل ہو یا فرض) ٹیک لگانا اپنے دونوں معنوں کے اعتبار سے جائز ہے، اس پر فقہاء کا اتفاق ہے (۱)۔ لیکن غیر معذور افراد کے لئے فرائض میں مردہ ہے، نفل میں جائز ہے (۲)۔

ورقہ پر ٹیک لگانا اس پر بیٹھنے کی طرح ہے، اسے حکم میں متبادلا کا تشابہ ہے، جمہور سے مردہ ہو کر کے قابل ہیں (۳)۔ باللیہ سے اس سے تشابہ یا ہے مردہ سے جوڑ کے قابل ہیں (۴)۔

بحث کے مقامات:

۴- فقہاء ٹیک لگانے کے احکام، رتبہ، اہل مقامات میں باریاں کرتے ہیں:

نماز میں ٹیک لگانے کے احکام مردہ ہلت نماز کی بحث میں (۵)، قبر پر ٹیک لگانے کا حکم کتاب الجنائز میں میت کو دفن کرے کی بحث

(۱) تالیف مع المندیہ ۱۸۸۱ طبع بوق ۱۳۱۰ھ المجموع ۱۸۲۳-۱۸۸۱، کشف القناع ۱۲۶۱ اور اس کے بعد کے صفحات طبع انصار اللہ ۱۳۶۶ھ البدونہ ۱۲۷۳ طبع السعادیہ

(۲) سہدہ مرشح۔

(۳) البدیع ۱۸۸۲ طبع الامام، حامیہ القلیبی ۱۳۲۲ طبع مصطفیٰ النجفی ۱۳۵۳ طبع امسی ۱۳۲۳ طبع المنارہ ۱۳۳۵ھ

(۴) سہدہ، الجلیل ۱۲۵۳ طبع مکتبہ انجاء لیبیا۔

(۵) الفتاویٰ المندیہ ۱۰۶۱، البدونہ ۱۲۷۳، المجموع ۱۸۲۳، اور اس کے بعد کے صفحات، کشف القناع ۱۸۸۱ طبع ملک۔

میں (۱)، قضاے حاجت میں ٹیک لگانے کا حکم طہارت کے ابواب میں قضاے حاجت کے ابواب پر نفلگو کرتے ہوئے (۲)، کھانے کے وقت ٹیک لگانے کا حکم طہر ولاحث کے ابواب میں (۳)، بد ضرورت مسجد میں ٹیک لگانے کا حکم احیاء الموات میں مساجد کے سلسلے میں نفلگو کرتے ہوئے (۴) اور کسی ایسی چیز پر جس میں حیوان کی تصویر ہو مثلاً حکمیہ وغیرہ اس پر ٹیک لگانے کا حکم نکاح کے ابواب میں ولیہ کے سلسلے میں بحث کرتے ہوئے (۵)۔

(۱) البدیع ۱۸۸۲، سہدہ الجلیل ۱۲۵۳، حامیہ القلیبی ۱۳۲۲، طبع امسی ۱۳۲۳

(۲) سہدہ، الجلیل ۱۲۶۹۔

(۳) ابن ماجہ ۵۸۲/۵، الآداب الشریعہ لاہور ۱۳۰۳ طبع المنارہ۔

(۴) البدونہ ۱۲۷۳۔

(۵) سہدہ، الجلیل ۱۲۵۳ طبع مصطفیٰ النجفی ۱۳۵۳۔

ہے)۔ اور مثلاً تمہارا قول: "هَلِكُ الطَّعَامُ" (کھانا خراب ہو گیا)، اور "هَلِكُ" صاب (مرنے) کے معنی میں "تا ہے" جیسے کہ اللہ تعالیٰ کا قول: "إِنْ أَمْرُو هَلِكٌ" (۱) (اگر کوئی شخص مر جائے)، اور کسی چیز کے نیا سے مٹ جانے "رہا پیہ ہو جانے کے معنی میں، جیسے کہ اللہ تعالیٰ کا قول: "كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ" (۲) (اللہ کی ذات کے سوا ہر چیز ختم ہو جائے گی ہے)۔

(ب) تلف: یہ اتلاف سے عام ہے کیونکہ تلف جس طرح غیر کے تلف کرنے کے نتیجے میں ہوتا ہے اسی طرح کبھی تلفت وہی کے نتیجے میں ہوتا ہے۔ "تلفیونی کے کلام سے یہ سمجھ میں "تا ہے"۔ اتلاف تلف کے عموم میں، نقل ہے، چنانچہ دلیصح میں: عاریت پر لی ہوئی چیز ارضائع ہوتی اور یہ مائکت مائک کی طرف سے حاصل شدہ اجارے کے خلاف استعمال کرنے کی وجہ سے ہوتی ہے خود مائک ہی کے تلف پر، یہ کی وجہ سے ہوتا ہے اس کا ضابطہ، سبب ہوگا (۳)۔

(ج) تعدی: لسان العرب میں ہے "تعدی الحق" حق سے تجاوز کیا، اور "اعتدی فلان عن الحق" یعنی فلان شخص حق سے تجاوز کر کے ظلم کی طرف مائل ہوا، اور کبھی اتلاف کی بعض صورتیں مد بھی ہوتی ہیں جو ظلم اور زیادتی ہیں (۴)۔

(د) افساد: قاسوس میں ہے: افساد یعنی اس نے مٹی کو اس کی مطلوبہ صلاحیت سے نکال دیا، اس معنی کے لحاظ سے "فساد" اتلاف کا مترادف ہے (۵)۔

(ه) جتایت: کہا جاتا ہے جلی جنایہ، یعنی اس نے قاتل

اتلاف

۱- تادموں میں ہے: "تلف" طرح کے وزن پر ہے، اس کے معنی مٹا کر ہونے کے ہیں۔ اور "تلفہ" کے معنی ہیں: اس نے اسے فنا کر دیا (۱)۔

فقہاء کے استعمالات اس لغوی معنی سے قریب ہیں، کاسانی لکھتے ہیں: کسی چیز کو تلف کرنے کا مطلب یہ ہے کہ اس سے عادتاً جو منفعت مطلوب ہے اس سے اس کو نکال دیا جائے (۲)۔

متحدتہ غلط:

۲- (لف) اہلاک: ہلاک اور اتلاف کبھی ایک ہی معنی میں آتے ہیں۔ چنانچہ معرہ عرب میں ہے: مائکت کی تین صورتیں ہیں: کوئی چیز آپ کے پاس سے کھو جائے، "رودودہ" اس کے پاس موجود ہو، مثلاً، اللہ تعالیٰ کا قول: "هَلِكُ عَسَىٰ سُلْطَانِيَّةٌ" (۳) (مجھ سے میرے قتلہ ختم ہو گیا)، "اسی چیز کا مائک ہونا اس کے ہر جائے اور خراب ہو جانے کی وجہ سے ہے، مثلاً اللہ تعالیٰ کا قول: "وَيُهْلِكُ الْخَرْتُ وَالْأُسْلُ" (۴) (اور وہ بھتی اور نسل کو بہا، کرتا

(۱) سورہ نساء ۱۷۶۔

(۲) سورہ قصص ۸۸۔

(۳) مہیہ قلیونی علی منہاج العالمین ص ۲۰ طبع النجفی۔

(۴) لسان العرب (عرب)۔

(۵) القاسوس لکھیط (فند)۔

(۱) القاسوس لکھیط (تلف)۔

(۲) المدنی ص ۶۳ طبع بول۔

(۳) سورہ حاقہ ۲۸۔

(۴) سورہ یوسف ۲۰۵۔

۱- ۳-۴ اختلاف

اور کبھی مباح ہوتا ہے۔ مثلاً کسی ایسی چیز کا ضائع کرنا جس سے اس کا مالک بے نیاز ہو چکا ہو، اور اس میں سے اس کے مالک یا کسی اور کے نفع انداز ہونے کی کوئی صورت باقی نہ رہے۔
۱۱- اختلاف کے مسوع ہونے کی صورت میں اس کا اثر ہی حکم یعنی "ناہ مرتب ہوتا ہے۔"

آئی کے ساتھ یہ بات بھی ذہن میں رہے کہ "ناہ مرتب" کے درمیان تادم نہیں ہے، کبھی وہ دونوں ایک ساتھ پائے جاتے ہیں، اور کبھی ان دونوں میں سے ہر ایک تنہا پایا جاتا ہے، ضامن کے مسئلے میں تفصیلی بحث اس کے مقام پر آئے گی۔

اختلاف کی اقسام:

۱۲- اختلاف کی دو قسمیں ہیں، یہ نکتہ ضائع کرنا یا تو کسی میں کی ذات کا ہو گا یا منفعت کا، "درہم" اور صورت میں خود ذات کو ضائع کرنا ہو یا منفعت کا یا تو ظل کا ضائع کرنا ہو گا یا نہ کا۔
۱۳- درہم و دونوں صورتوں میں اختلاف حقیقی ہے۔
اور کبھی اختلاف معنوی ہوتا ہے، اور اسی قبیل سے ہے عاریت پر لی ہوئی مٹی کو اس کے مالک کے مطالبہ اور مدت کے پوری ہونے کے بعد بھی واپس نہ کرنا۔

۱۴- قانونی لحاظ سے: جو عمل میں مستعار کو ممانعت سے ضمان میں تبدیل کر دیتا ہے وہی ودیعت کی حالت کو بھی بدل دیتا ہے، اور وہ اختلاف حقیقی ہو یا اختلاف معنوی اس طرح کہ طلبہ کے باوجود واپس نہ کرے، یا مدت کے ختم ہو جانے کے بعد واپس نہ کرے، اور اسی طرح اس کی حفاظت کو چھوڑ دینا، اور مالک کی رضا کے خلاف کرنا (۱)، یعنی مٹی مستعار کو مالک نے جس طرح استعمال کرنے یا اس سے نفع

موادہ حتمیہ نہیں۔ ثقبہ جنایت کا استعمال زیادہ تر فحش کرنے اور کائنات کے معنی میں کرتے ہیں، اور وہ دونوں اتناظ کے درمیان تعلق اور مناسبت یہ ہے کہ جس طرح جنایت میں موادہ متحقق ہوتا ہے اسی طرح اختلاف بعض صورتوں میں بھی موادہ متحقق ہوتا ہے۔

(و) ایضاً رہا اس کے معنی میں: ہر بے کوشہ روپ چھاپا، نقصان میں ڈالنا، اور کبھی اس سے وہ نقصان مرہ یا جاتا ہے جو کسی چیز کی ذات پر واقع ہو، اختلاف کی بعض صورتوں میں یہ معنی پایا جاتا ہے۔

(ز) غصب: کسی مال منقوم اور محترم کو مالک کی اجازت کے بغیر علی الاعلان ایسے طریقہ پر لے لیا ہے کہ مالک کا قبضہ یا توبہ لکلیہ ختم ہو جائے یا نہ ہو، یہ معنی پایا جاتا ہے۔

اختلاف اور غصب کے درمیان قدر مشترک مالک کے لئے مصلحت کی منفعت کو ختم کر دینا ہے، اور دونوں میں فرق یہ ہے کہ غصب کا متحقق صرف اسی صورت میں ہوتا ہے جب مالک کا قبضہ یا توبہ لکلیہ ختم ہو جائے یا نہ ہو، لیکن اختلاف مالک کے قبضہ کے باقی رہنے کے باوجود پایا جاتا ہے، اسی طرح مشروعیت اور ضمان کے مرتب ہونے کے لحاظ سے اثرات میں دونوں کے درمیان فرق پایا جاتا ہے (۱)۔

اختلاف کا شرعی حکم:

۱۵- اختلاف میں اصل ممانعت ہے جب کہ شرعاً اس کی اجازت نہ ہو، مثلاً مالک کا اپنے اس مال کو ضائع کر دینا جو شرعاً اور طبعاً کامل انتفاع ہو۔

اور کبھی اختلاف واجب ہو جاتا ہے جب کہ شارع کی طرف سے اس کے ضائع کرنے کا حکم ہو، مثلاً کسی مسلمان کے خنزیر کو بلاک کرنا،

(۱) فتح القدیر ۷/ ۳۶۱ اور اس کے بعد کے صفحات طبع والا میر۔

(۱) البدیع ۱/ ۲۱۷۔

اختلاف ۵-۸

اٹھانے کی جائز دی ہے اس کے علاوہ صورتوں میں استعمال کرنا۔
سے اختلاف معنوی اور موجب ضمان قرار دیا گیا ہے، جیسا کہ فقہاء
نے کہا کہ انہوں کو باہم اس طرح ملا دینا کہ جس سے ان کے
درمیان تمیز نہ ہو سکے، اختلاف معنوی قرار پائے گا اور اسی طرح غصب
کے ہوئے و ربا کو دینا (۱)۔

جائز و ربا جائز اختلاف

۱- جائز و ربا جائز اختلاف جس کے جواز پر سب کا اتفاق ہے:
۵- غیر کا حق متعلق ہو جانے کے ساتھ حارہ حرام کی ایک صورت
وہ ہے جس کی صورت فقہاء نے کی ہے کہ اگر نقد اجارہ جو مٹنی کی
ذات کو ختم کرنے پر ہو تو ایسا حارہ منع نہیں ہوتا ہے مگر جب کہ منافع
کا تعلق کسی چیزوں سے ہو کہ منافع کے پورے طور پر حاصل کرے
سے عین فحش کا اختلاف لازم آتا ہو، جیسا کہ موم بتی کو جلائے کیلئے
اجرت لیما اور واپہ کو دودھ پلانے کے لئے، اور درخت کو پھل کے
بے (۲)، اس تفصیل اور اختلاف کے ساتھ جس کی وضاحت اجارہ کی
اصطلاح میں آئے گی۔ تو ان صورتوں میں اصل بھی کو تلف کرنا ہے
اس کو استعمال کرنے اور منافع کو حاصل کرنے کے ذریعہ، اور یہ
اختلاف جائز ہے جس سے غیر کا حق متعلق ہے۔

۶- اور جائز اختلاف ہی کے قبیل سے ہے غصب کی حالت میں غیر کے

مال کو اس کی اجازت کے بغیر کن کر لیا، یہ وہ اختلاف ہے جس
کی بشارت کی طرف سے رخصت دی گئی ہے، حنفیہ کے نزدیک اس
صورت میں کھانے والے پر ضمان لازم ہے، اور مالکیہ کا رجحان قول
اور شافعیہ اور حنابلہ کا مسلک بھی یہی ہے، اس لئے کہ غصب کی حالت
میں (مال غیر یا فحش حرام کا) کھانا رخصت ہے، اس کی مباحثہ علی
الاطلاق نہیں ہے۔ لہذا سب اس نے اس کا مستحق قرار دیا تو وہ اس کا
ضامن ہوگا جیسا کہ یہ وہی کہتے ہیں، ورنہ سب کہتے ہیں: جس
شخص نے اپنی ذات سے تالیف اور کرنے کے سے کسی چیز کو تلف
کر دیا وہ ضامن ہوگا، لیکن جس شخص نے کسی چیز کو (خود اس تلف
ہونے والی چیز کو لاحق ہونے والی) تالیف سے بچنے کے سے تلف
کر دیا تو وہ اس کا ضامن نہیں ہوگا۔

لیکن مالکیہ اپنے غیر خدہ قول کے مطابق اس سے ضمان کو بھی
مستأثر کرتے ہیں اس لئے کہ نفع کرنا مالک پر واجب تھا، اور وہ جب کا
معاوضہ نہیں یا جاتا ہے (۱)۔

۷- اور جائز اختلاف کی ایک صورت جس میں غیر کا حق متعلق نہیں
ہوتا یہ ہے کہ مرد، خون، اور مرد کے پھڑے یا دھری کی چیزوں میں
کو نشان یا جائے جوثر عامال میں ہیں، خواہ وہ کسی آدمی کا ہو، چونکہ وہ
مال غیر منقسم ہے، اور اس کے غیر منقسم ہونے کی دلیل یہ ہے کہ اس
نشان جائز نہیں ہے (۲)۔

۸- اور جائز اختلاف ہی کی ایک صورت وہ ہے جو فقہاء نے بیان کی
ہے کہ اہل حرب کے جو اسلحہ اسلامی لشکر کے امیر کے ہاتھ جائیں
اور ان میں در اسلام کی طرف منتقل رہا ممکن نہ ہو تو اس کا ضائع کرنا

(۱) البدائع ۱۶۵/۷-۱۶۶، اسی وشرح الکبیر ۲۲۵/۵ طبع المنار
۱۳۳۷ھ جامعہ المدینۃ السنی ۲۲۰-۲۳۶ طبع عینی الحلی، شرح الموض
۲۳۸/۴ طبع المصنف، المشرقی علی الفہم ۱۳۳/۷ طبع المصنف۔

(۲) البدائع ۱۷۵/۳، الہدایہ ۲۳۱/۳، الفتاویٰ الہندیہ ۲۵۲/۳، جامعہ
المدینۃ ۱۶۱/۳، بدایہ المجتہد ۲۳۵/۳، ۱۹، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶

اتلاف ۹-۱۱

پانی میں ڈال دیا جائے یا حیوان کو ذبح کر دیا جائے، اس کا بدلہ لے لیتے ہیں: ان طرح دو تمام تائیں جو بربود ہو جائیں، اور قاتل تلافی باقی نہ رہیں (اس کا بھی یہی حکم ہے) (۱)۔ اور میہ دینے شرح مہذب سے نقل کیا ہے کہ عمر اور عمر وغیرہ کی تباہی کو بیچنا حرام ہے، اور اس کو ضائع کرنا واجب ہے (۲)۔

۱۰۔ رجاء اتلاف کی دو صورت بھی ہے جس کی تصریح فقہاء نے کی ہے۔ حملہ آور جاؤ کو دفع کرنے کے سلسلے میں کی ہے کہ جس پر کوئی چوہا یا تملہ کرے۔ اور بغیر قتل کے دافع نہ ہو، اور وہ قتل کر دے تو اس کا ضامن نہیں ہوگا، کیونکہ یہ اتلاف آپ جاؤ تحفظ کے نتیجے میں عمل میں آیا ہے (۳) اس سلسلے کی مزید تفصیلات در اقوال کا بیوں لفظ "نیال" کے ذیل میں کیے۔

۱۱۔ وہم: چار اتلاف جس پر ضمان مرتب ہونے کے سلسلے میں اتلاف ہے:

۱۱۔ مسلمان کی شراب اور خمر ضائع کرنا، یہے پر ضمان واجب نہیں ہوتا، خود ضائع کرنے والا مسلمان ہو یا دمی، میں شراب کسی ذمی کی ملکیت میں ہو تو ختمہ اور مالکیہ اس صورت میں، جو بصران کے کامل میں، اور ثانیہ اور مالکیہ کی رائے یہ ہے کہ ضمان واجب نہیں ہوگا، کیونکہ تمام نجس چیزوں کی طرح، وہ بھی مستہم میں، مال گری محمد میں صرف دمی لوگ بنتے ہوں، اور کوئی مسلمان ان کے ساتھ نہ رہتا ہو تو ان کی شراب نہیں باقی جانے کی، اس لئے کہ ان کو ان کی حالت پر برقرار رکھا گیا ہے۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ص ۲۷۱/۵

(۲) حاشیہ عمیرہ علی شرح سنہاج لکھنؤ ص ۵۸

(۳) حاشیہ ابن ماجہ ص ۲۸۲/۵، ابوبخلیل ص ۶، حاشیہ اقبوی

ص ۲۱۱، ابوبخلیل ص ۲۲۵/۲، الاقوال ص ۲۹۰

جائز ہے، یہی صورت میں امیر جاؤ رہیں کو ذبح کرے گا پھر انہیں مار دے گا، کیونکہ صحیح مقصد کے لئے اس کا ذبح کرنا جائز ہے، اور شتموں کی شوکت کو ختم کرنے سے یہ صحیح مقصد کوئی اور نہیں ہو سکتا، اور مال یا اس لئے جانے گا کہ کفار کی ان سے منفعت ختم ہو جائے جیسا کہ وہ سنیے و رسواں جلائے جاتے ہیں جن کا، اور امام مختار نے اشارہ کیا، اور جو چیز جانی نہیں جاسکتی وہ میں جگہ ذبح کر دی جائے گی جس کی ان کا کفار کو نہ ہوتے، اور یہ سب حکم اس صورت میں ہے جب کہ مسلمانوں کے سے ب کے معمول کی "مید نہ ہو" (۱)۔

۹۔ چار اتلاف کی ایک صورت، اہل حرب کی قبیعت، ان کے رہنماؤں کو ہتھیاروں کے تحت، ان پر چڑھنے کے لئے، یا سب کے ہمارے سے اس کے معمول کی "مید نہ ہو ضائع کرنا ہے"، اور اس سلسلے میں بنیہ دور، میت ہے جسے شیعیان نے اپنی صف میں قتل کیا ہے کہ "محضور علیہ السلام" کو بغیر کے مجبور کے رہنماؤں کو مارا، اور اس کو ہلاک کیا (۲)۔

۱۰۔ چار اتلاف کی ایک صورت وہ ہے جو قبا، بے بیان یا ہے کہ جاؤ وغیرہ کی کتابوں کو ذبح سے قلع نہیں اٹھایا جاسکتا ضائع کرنا ہے۔ ان کے ضائع کرے کی صورت یہ ہے کہ ان سے اللہ، اس کے فرشتوں، اور اس کے رسولوں کے نام مانا، اسے جا میں گئے، اور باقی کو ہلاک کیا جائے گا۔ اور اس میں کوئی حرج نہیں ہے کہ ان میں عیہ جاری

(۱) فتح القدیر ص ۳۰۸، المحرر المرقی ص ۹۰/۵، ابن ماجہ ص ۲۳۰، بدیع الجہد ص ۳۹۱، البیہر ص ۲۹۵، حاشیہ اقبوی ص ۲۲۰، الاحکام سلطانہ لابی بیل ص ۲۷-۳۳، القواعد الفیہ لابن رجب ص ۲۰۶، القواعد ص ۹۰

(۲) حاشیہ اقبوی ص ۳۲۰، اور حدیث "قطع لجل بنی النضیر و حرقہ" کی روایت شیخسے حضرت عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہما سے ملنے چلتے الفاظ کے ساتھ کی ہے تاریخ الامری ص ۵۱۰، طبع عبد الرحمن محمد صحیح مسلم ص ۳۶۵، تحقیق محمد بن عبد البراقی۔

اختلاف ۱۳

اور آپ ﷺ نے یہ بھی فرمایا: "بعت بمحق المنياب والمعارف" (۱) (میں گانے بجانے والی عورتوں اور باجوں کو منانے کے لئے بھیجا گیا ہوں) ان طرح اس کی منفعت بھی حرم ہے، اور مال حرام کا معاوضہ نہیں ہو سکتا، بلکہ جو شخص قادر ہو اس پر اس کو ضائع کرنا لازم ہے (۲)۔

امام ابو حنیفہ کی رائے، یہی مالک کے کلام سے مستند ہے، اور یہی شافعیہ کا صحیح قول ہے، یہ ہے کہ اس آلہ کی غیر مصنوعی حالت میں جو قیمت ہو اس کا ضمان ہوگا، کیونکہ اس میں جس طرح لہو و لعب و ربانہ کا آلہ بننے کی صلاحیت ہے اسی طرح وہ اس قابل بھی ہے کہ کسی دوسرے جائز طریقہ پر اس سے نفع اٹھایا جائے، لہذا اس اعتبار سے وہ مال منکوم ہے (۳)۔

اور چوری کے باب میں مالک کے کلام سے یہ بات سمجھ میں آتی ہے کہ وجوب ضمان کے قول میں وہ لوگ امام ابو حنیفہ کے ساتھ ہیں، چنانچہ وہ فرماتے ہیں: لہو و لعب کے آلات مثلاً ستار کی چوری میں چور کا ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا، بلکہ یہ کہ توڑے جانے کے بعد بچے ہوئے سامان کی قیمت اس حد تک پہنچ جائے جس کی چوری پر ہاتھ کاٹا جاتا ہے تو اس صورت میں چور کا ہاتھ کاٹا جائے گا (۴)۔ اس قول سے یہ

نکتہ نکالنا ہے کہ شراب اب بھی مسلمان سے غصب کی جائے اور وہ (شراب) محترم ہو (محترم وہ شراب ہے جسے شراب کے روئے سے نہ بچوڑ گیا ہو بلکہ نہ بنانے کی نیت سے) (۱) سے بھی نہیں پہچان جائے گا، بلکہ اس کی طرف لوٹا دیا جائے گا، کیونکہ اس کا حق ہے کہ وہ اسے اپنے پاس محفوظ رکھے تاکہ وہ سر کر ہو جائے (۲)۔

۱۳۔ جس شخص نے مجاہدین اور شکاریوں کے طعمہ اور اس ف کو جس کا ثناء کی میں بجا جائز ہے ضائع کر دیا تو وہ بالاتفاق ضامن ہوگا، بین کسی نے کسی شخص کا ایسا آلہ ضائع کر دیا جس کا مطلق لہو و لعب اور نساہ سے ہو تو جمہور (یعنی حنفیہ میں سے صاحبین اور حنابلہ اور شافعیہ) نے غیر اصح قول کے مطابق ضمان کے عدم وجوب کے قائل ہیں، کیونکہ وہ لہو و لعب اور فسق و فجور کا آلہ ہونے کی وجہ سے مال غیر منکوم ہے جیسا کہ شراب، اور اس لئے بھی کہ اس کی بیخ و بن درست نہیں، لہذا اسے ضائع کرے والا ضامن نہ ہوگا جیسا کہ مراد کے ضائع کرنے پر ضمان نہیں ہے، اور اس وجہ سے کہ رسول اللہ ﷺ سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: "ان الله حرم بيع الخمر والميتة والخنزير والاحصان" (۴) (اللہ تعالیٰ نے شراب، مردہ، و خنزیر، و بیتوں کی بیع کو حرم قرار دیا ہے)۔

(۱) اس کی روایت احمد اور حاکم ابی اسامہ نے بنی اللہ میں کی ہے "وأمرني أن أصح العزائم والمعارف" (مجھے حکم دیا گیا ہے کہ میں بائسری اور باجوں کو منانوں کہ اور طائسی بے بھی ان کے محل اس کی روایت کی ہے (مسند احمد ۲۵۷/۵، ۲۶۸ طبع المیمیہ، کف الراعي مع الخراج ۱۷۱ طبع مطبعہ دار المعرفۃ بکلیف القریطن ۵۳/۱۳)۔

(۲) البدائع ۱۶۷-۱۶۸، ابن ماجہ ۱۳۶۵، نہایہ المحتاج ۵/۶۶، ۱۶۷، المنی مع المشرع ۵/۲۲۵-۲۲۶۔

(۳) البدائع ۱۶۷۔

(۴) المشرع ۵/۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶،

اختلاف ۱۳-۱۶

بات سمجھ میں آتی ہے کہ اگر کوئی شخص اس آئینہ کو ضائع کر دے تو بچے سے پہلے اس کی جو قیمت ہو ضائع کرنے والا اس کا ضامن ہوگا جیسا کہ امام ابو حنیفہ نے فرمایا ہے۔

شافعیہ میں امام نووی کا قول یہ ہے کہ بتوں اور بولب کے آلات کے ضائع کر دینے پر کوئی ضمانت واجب نہیں ہے۔ اور صحیح قول یہ ہے کہ اس کو ردیہ و دہے سے بڑھ کر پرہیز کر جائے، بلکہ اس طرح سلجھو سلجھو کر دیا جائے کہ جوڑے جانے سے قبل وہ جیسا تھا ویسا ہی ہو جائے، لیکن اگر اسے ضائع کرنے والا آلات کے مالک کے روکنے کی وجہ سے اس حد کی رعایت نہ کر سکے تو جس طرح ممکن ہو اسے ضائع کر دے۔ مثلاً اس پر تہہ و ترتیب ہوئے بنا ہے کہ اگر کسی نے اسے ہلا دیا جب کہ ہلا نے کے علاوہ اسے ضائع کرنے کے دوسرے طریقے بھی موجود تھے تو ایسی صورت میں جائز نہ ہو کہ وہ بچے سے بچے کے بعد اس کی جو قیمت ہوتی ہلا نے والا اس قیمت کا ضامن ہوگا، کیونکہ توڑے ہوئے کے بعد اس کے جوڑے ہوئے اور باقی رد کیے میں وہ بھی مال مقدم، مہتمم میں (۱)۔

۱۳- سونا چاندی کے برتن کے بارے میں جو لوگ اس کے قائل ہیں کہ کوئی شخص اس کو اپنے لئے جمع کر سکتا ہے وہ اس کے ضائع کرنے کی صورت میں وجوب ضمان کے قائل ہیں، اور جو لوگ اس کے قائل ہیں کہ سونا چاندی کے برتن اپنی ملک میں رکھنا ممنوع ہے وہ بیانی کی قیمت کا ضمان واجب نہیں کرتے بلکہ صرف ضائع ہو جانے والی اصل ہی کا ضامن قرار دیتے ہیں، امام احمد کی ایک روایت یہ ہے کہ بنانے کا ضمان بھی واجب کیا جائے گا (۲) جیسا کہ آیت (برتن) کی اصطلاح کے ذیل میں اس کی تفصیل ذکر کی گئی ہے۔

(۱) مہذب المحتاج ۱/۵۶، مہذب القلیبی ۱/۵۵۳۔
(۲) موطا ۲/۸۸، مہذب المحتاج ۱/۹۱، مہذب الشرح ۲/۳۳۔

سوم: اختلاف جس کے جوڑ میں اختلاف ہے: ۱۳- حنفیہ اور شافعیہ کی بعض کتابوں میں اس کی صراحت ہے کہ اگر راہن (راہن رکھنے والے) نے مرتہن (جس کے پاس راہن رکھا گیا ہے) کو مال مرہون سے حاصل ہونے والے منافع کے استعمال کی اجازت دے دی تو اس پر کوئی ضمان نہیں ہوگا، کیونکہ مرتہن نے مالک کی اجازت سے اسے تلف یا ہے، اس کی وجہ سے قرض کا کوئی حصہ ساقط نہیں ہوگا اور اجازت کی وجہ سے اس اختلاف کو جائز قرار دیا جائے گا (۱)، اس کی تفصیل "راہن" کے باب میں ہے (۲)۔

۱۵- یہاں پر ایک نقطہ نظر یہ ہے کہ بارت کے باوجود یہ اختلاف باجابر ہے، حنفیہ میں سے صاحب "درمختار" نے تہذیب کے حوالہ سے ایسا ہی نقل کیا ہے کہ راہن کی اجازت کے باوجود مرتہن کے لئے مال راہن سے نفع حاصل کرنا مکروہ ہے، بلکہ محمد بن مسلم سے یہ منقول ہے کہ مرتہن کے لئے ائٹھاج جائز ہی نہیں کیونکہ وہ رہا ہے، لیکن صاحب "درمختار" فرماتے ہیں کہ اسے کراہت پر محسوس کیا جائے گا (۲)۔

۱۶- اور یہاں ایک تیسری رائے بھی ہے جس کی صراحت ابن ماجہ نے کی ہے، وہ یہ ہے کہ راہن یا تو کسی قرض کی وجہ سے رکھا گیا ہو یا قرض کے علاوہ اور یوں کی وجہ سے، ان دونوں صورتوں میں ابن ماجہ فرق کرتے ہیں، ان کا کہنا یہ ہے کہ اگر راہن کسی بیچی ہوئی چیز کی قیمت کی وجہ سے ہو یا گھر کے ردیہ کی وجہ سے ہو، یا قرض کے علاوہ کسی اور دین کی وجہ سے، تو ایسی صورت میں مرتہن کے لئے جائز ہوگا کہ وہ راہن کی اجازت سے بغیر عوض مال مرہون سے فائدہ اٹھائے، اور حنا بلکہ

(۱) الدر المختار و مہذب ابن ماجہ ۵/۳۳۶، مہذب المحتاج و مہذب الشرح ۱/۵۵۳۔
(۲) الدر المختار و مہذب ابن ماجہ ۵/۳۳۶۔

اختلاف ۱۷-۱۸

۲- حرم میں شکار کرنا خواہ شکار کرنے والا حالت احرام میں ہو یا حلال ہو، حرم کے نباتات بھی حرم کے شکار کے ساتھ ملحق ہیں۔
اس کی تحصیل رت میں ہے:

حرم اور شکار کو قتل کرنے تو اس پر حرام ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: "لَا تَسْلُوا الْقَيْدَ وَاسْمَ حَرَمٍ، وَمَنْ قَتَلَهُ مِنْكُمْ فَتَعْتَدُوا لَهُ جَزَاءً مِثْلَ مَا لَقِيَ مِنَ النِّعَمِ" (۱) (شکار کو موت مارو جب کہ تم حالت احرام میں ہو اور تم میں سے جو کوئی دانستہ اسے مار دے گا تو اس کا تہ مانہ ہی طرح کا ایک جانور ہے جس کو اس نے مار ڈالا ہے)، اسی طرح حضرت ابو قتادہ سے یہ حدیث مروی ہے کہ جب انہوں نے کوزہ کا شکار کیا، اور ان کے تمام ساتھی احرام کی حالت میں تھے تو نبی ﷺ نے ان کے ساتھیوں سے فرمایا: "هَلْ مِنْكُمْ أَحَدٌ أَمَرَ أَنْ يَحْمِلَ عَلَيْهَا فَوْضَارًا إِلَيْهَا" (۲) (کیا تم میں سے کسی نے سے (دوقنا، دلو) اس پر حملہ کرنے کو کہا تھا یا اس کی طرف اشارہ کیا تھا)۔

۱۸- حنبلیہ اور حنابلہ کا مسلک یہ ہے کہ حدیث مذکور کی بنیاد پر شکار کا پتہ بتانے کا حکم شکار کرنے کی طرح ہے، کیونکہ نبی ﷺ کے سوال سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ حرمت اس سے بھی متعلق ہوگی، اور اس سے بھی کہ یہ شکار کے اس کو ختم کرنا ہے، کیونکہ شکار اپنے ذاتی ہونے پر چھپے ہونے کی وجہ سے ماموں تھا، لہذا اس کی طرف رہنمائی کرنا تلف کرنے کی طرح ہو گیا، اور رہنمائی خواہ جان بوجھ کر ہو یا بھروسے دونوں کا حکم ایک ہے، اس لئے کہ یہ ضمان ہے سزا نہیں (۳) لہذا اس

نے کہا کہ یہ قیوں حضرت حسن اور بنی یزید سے مروی ہے اور ان کے قاتل سحاق ہیں۔ دوسری صورت یعنی اُردن میں قرض بیوہ (رہن کی جائزت کے باوجود مال مرہون سے انتفاع) جائز نہیں ہے، اس سے کہ یہی صورت میں یہ قرض ہوگا جس سے منفعت حاصل کی جا رہی ہے، اور یہ حرام ہے (۱) اور مال مرہون پر کچھ خرچ ہوتا ہے تو مرتکب اپنے خرچ کے قدر اس کی یہ صورتی سے نفع اٹھائے گا خواہ لک کی اجازت ہو یا نہ ہو۔

اور بالکلیہ کا مذہب یہ ہے کہ مال مرہون سے انتفاع مشروع نہیں تھا اس صورت میں کہ رہن بحق کی وجہ سے ہو، یہ بھی اس صورت میں جائز ہوگا جب کہ اس انتفاع کی شرط اس عقد میں لکائی گئی ہو (اور اس انتفاع کی مدت اور مقدار مقرر کر دی گئی ہو) اور یہ بینہ میں ہو۔ بین قرض میں نہ ہو (اور اس صورت میں یہ انتفاع بالعرض ہوگا، اس لئے کہ پہلی ہوئی مٹی کا کچھ حصہ مقرر کئے ہوئے ٹھن کے عوض ہوگا اور کچھ حصہ منفعت کے مقابلہ میں، پس ایسی صورت میں منفعت راہین کے حق میں ضائع نہیں ہوتی) بلکہ یہ اس سامان کی قیمت کا تہ ہوا ہے اس نے خرید ہے، لیکن قرض میں یہ جائز نہ ہوگا، کیونکہ پھر نفع کو چھپنے والا قرض ہو جائے گا، اور قرض اور بیع میں رضا کارانہ طور پر منفعت کا دینا علی الاطلاق ممنوع ہے (۲)۔

چہاں حرم ہو یا جائز، اتلاف جو بطور حق اللہ موجب جزا ہے:
۱- اس کی دو صورتیں ہیں:

۱- حالت احرام میں شکار کرنا خواہ حرم میں ہو یا حرم سے

۲-

(۱) سورۃ مائدہ ۹۵۔

(۲) اس کی روایت امام بخاری و مسلم نے کی ہے اور اس میں اضافہ ہے (تفصیل لکھنؤ ۲۷۷۳ طبع مکتبۃ المدینہ)۔

(۳) الہدایہ ۱/۶۹، ۱/۷۶، منہاج الطالبین و طائیفہ اقصیٰ ۲/۱۳۹، ۲/۱۴۰، الہدایہ ۱/۲۱۱، ۱/۲۱۲، الاکلیل ۳/۱۷۱، المعواذ الدوائی ۲/۳۵۵، شرح الکبیر مع البیاض ۳/۳۱۷، ۳/۳۲۰۔

(۱) مکتبۃ المدینہ ۲۸۸ طبع مکتبۃ المدینہ۔

(۲) شرح المنیر و جامعہ المدنی ۳/۲۵۳۔

احکام ۱۹

میں قصہ و رد و ثمر نہیں ہوگی۔

میں تارے و لے پر بدلہ کے مرتبہ میں مالکیہ اور شافعیہ کا اختلاف ہے، کیونکہ بدلہ و جوب و اف کی بنیاد پر ہوتا ہے، لہذا یہ مالی تاہاں کے و ثمر ہو گیا۔ امام نووی فرماتے ہیں: جس خرم یا حال پر شکار حرام ہے اس نے کسی شکار کو تکفیر یا تو وہ اس کا ضامن ہوگا۔ قیود کی کہتے ہیں کہ طرف کی قید سے امانت نکلے گی، لہذا اگر کوئی شخص شکار کی رہنمائی کرنے میں یا اسے ذبح کرنے میں تعاون وغیرہ کرتا ہے تو وہ اس حکم میں داخل نہ ہوگا (۱)۔

۱۹- امام ابو حنیفہ و ابو یوسف کے نزدیک بدلہ یہ ہے کہ شکار کی قیمت اس جگہ گائی جائے گی جہاں اسے قتل یا یا ہے یا اس سے قریب ترین جگہ میں، پھر بدلہ یہ ہے کہ سلسلے میں اسے اختیار ہے، اگر وہ چاہے تو اس قیمت سے قربانی کا جاوڑہ دے، اور اسے ذبح کرے، اگر شکار کی قیمت اتنی مقدار کو پہنچ جائے جس سے قربانی کا جاوڑہ دیا جاسکتا ہو، اور اگر چاہے تو اس سے کھانا یا برکتیں دے۔

امام محمد بن حسن کی رائے یہ ہے کہ شکار میں اس کی نظیر واجب ہے اگر اس کی نظیر (نہ قتل) موجود ہو، اور جس کی کوئی نظیر (نہ قتل) نہیں اس میں قیمت واجب ہے، اور قیمت کے واجب ہونے کی صورت میں امام محمد کا قول شیخین کے قول کی طرح ہوگا (۲)۔

ایک روایت امام احمد سے بھی یہی ہے، ان کے نزدیک شکار کے بدلہ کے سلسلے میں اختیار نہیں ہے، بلکہ اس میں ترتیب ہے، پہلے قتل، جب ہوگا، قتل نہ ملے تو شکار کرے، لہذا کھانا کھا لے گا، اگر اس

کی استطاعت نہ ہو تو روزہ رکھے گا۔ یہی قول حضرت بن عباسؓ اور سیاح ثریٰ سے منقول ہے، اور اس سے بھی اجتماع کی مدد میں ترتیب ہے، اور شکار کے بدلہ کی تاکید اس سے زیادہ ہے، کیونکہ اس کا وجوب فعل متوہ کے ارتکاب سے ہوتا ہے (اس لئے اس میں بدرجہ اولیٰ ترتیب ہوگی)۔

حرم کے شکار میں جب کہ اس کا کوئی مثل ہو، جب ہونے والے بدلہ کے بارے میں مالکیہ اور شافعیہ کہتے ہیں کہ شکار کرنے والے کو اختیار ہے کہ وہ چاہے تو شکار کا مثل و ثمر کے حرم کے مسکین پر صدقہ کرے، اور چاہے تو درہم کے درہم اس کی قیمت کھائے اس سے کھانا یا برکتیں دے، اور جس کا کوئی مثل چاہے وہ نہیں ہے اس کی قیمت سے کھانا یا برکتیں دے، اور اس کے برابر ایک شکار کی قیمت کا بدلہ دے، لہذا ان میں متباہاں حکم کا ہوگا جس شکار پر کیا ہے، اس تلف بر دو مال پر قیاس کرتے ہوئے جو مستحکم ہے، اور زمانہ کے لحاظ سے اس کا اعتبار کیا جائے گا جس دن مکہ میں اس کی قیمت لگانے کا ارادہ یا جارہا ہے، کیونکہ اگر ذبح کا ارادہ کیا جائے تو مقام و ثمر ہی ہے، اور کھانے کی طرف رجوع کرنے کی صورت میں خیار یہ ہے کہ مکہ میں جو اس کا ذبح ہوگا اس کا اعتبار کیا جائے گا، اور ایک قول یہ ہے کہ اس کی قیمت لگانے میں مقام اتفاق کا اعتبار ہوگا (۱)۔

متابہ نے بھی اس کی صراحت کی ہے، کیونکہ بدلہ مارے گئے جانور کے مثل ہوگا، چہ کسی نے محمد کی حالت میں اسے قتل کیا ہو، اور وہ کہتے ہیں کہ بدلہ کا فیصلہ، محمد اراکال مسلمان کریں گے، اور شکار کرنے والے کو اختیار ہے کہ چاہے تو مثل نکالے، اور چاہے تو

(۱) فقہی بی ۱۳۹۴، ۱۳۲، ۱۲۹، ۱۲۸، ۱۲۷، ۱۲۶، ۱۲۵، ۱۲۴، ۱۲۳، ۱۲۲، ۱۲۱، ۱۲۰، ۱۱۹، ۱۱۸، ۱۱۷، ۱۱۶، ۱۱۵، ۱۱۴، ۱۱۳، ۱۱۲، ۱۱۱، ۱۱۰، ۱۰۹، ۱۰۸، ۱۰۷، ۱۰۶، ۱۰۵، ۱۰۴، ۱۰۳، ۱۰۲، ۱۰۱، ۱۰۰، ۹۹، ۹۸، ۹۷، ۹۶، ۹۵، ۹۴، ۹۳، ۹۲، ۹۱، ۹۰، ۸۹، ۸۸، ۸۷، ۸۶، ۸۵، ۸۴، ۸۳، ۸۲، ۸۱، ۸۰، ۷۹، ۷۸، ۷۷، ۷۶، ۷۵، ۷۴، ۷۳، ۷۲، ۷۱، ۷۰، ۶۹، ۶۸، ۶۷، ۶۶، ۶۵، ۶۴، ۶۳، ۶۲، ۶۱، ۶۰، ۵۹، ۵۸، ۵۷، ۵۶، ۵۵، ۵۴، ۵۳، ۵۲، ۵۱، ۵۰، ۴۹، ۴۸، ۴۷، ۴۶، ۴۵، ۴۴، ۴۳، ۴۲، ۴۱، ۴۰، ۳۹، ۳۸، ۳۷، ۳۶، ۳۵، ۳۴، ۳۳، ۳۲، ۳۱، ۳۰، ۲۹، ۲۸، ۲۷، ۲۶، ۲۵، ۲۴، ۲۳، ۲۲، ۲۱، ۲۰، ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱۔

۱۴۱-۱۴۰ھ

(۲) الہدایہ ۱۶۹، ۱۶۸، ۱۶۷، ۱۶۶، ۱۶۵، ۱۶۴، ۱۶۳، ۱۶۲، ۱۶۱، ۱۶۰، ۱۵۹، ۱۵۸، ۱۵۷، ۱۵۶، ۱۵۵، ۱۵۴، ۱۵۳، ۱۵۲، ۱۵۱، ۱۵۰، ۱۴۹، ۱۴۸، ۱۴۷، ۱۴۶، ۱۴۵، ۱۴۴، ۱۴۳، ۱۴۲، ۱۴۱، ۱۴۰، ۱۳۹، ۱۳۸، ۱۳۷، ۱۳۶، ۱۳۵، ۱۳۴، ۱۳۳، ۱۳۲، ۱۳۱، ۱۳۰، ۱۲۹، ۱۲۸، ۱۲۷، ۱۲۶، ۱۲۵، ۱۲۴، ۱۲۳، ۱۲۲، ۱۲۱، ۱۲۰، ۱۱۹، ۱۱۸، ۱۱۷، ۱۱۶، ۱۱۵، ۱۱۴، ۱۱۳، ۱۱۲، ۱۱۱، ۱۱۰، ۱۰۹، ۱۰۸، ۱۰۷، ۱۰۶، ۱۰۵، ۱۰۴، ۱۰۳، ۱۰۲، ۱۰۱، ۱۰۰، ۹۹، ۹۸، ۹۷، ۹۶، ۹۵، ۹۴، ۹۳، ۹۲، ۹۱، ۹۰، ۸۹، ۸۸، ۸۷، ۸۶، ۸۵، ۸۴، ۸۳، ۸۲، ۸۱، ۸۰، ۷۹، ۷۸، ۷۷، ۷۶، ۷۵، ۷۴، ۷۳، ۷۲، ۷۱، ۷۰، ۶۹، ۶۸، ۶۷، ۶۶، ۶۵، ۶۴، ۶۳، ۶۲، ۶۱، ۶۰، ۵۹، ۵۸، ۵۷، ۵۶، ۵۵، ۵۴، ۵۳، ۵۲، ۵۱، ۵۰، ۴۹، ۴۸، ۴۷، ۴۶، ۴۵، ۴۴، ۴۳، ۴۲، ۴۱، ۴۰، ۳۹، ۳۸، ۳۷، ۳۶، ۳۵، ۳۴، ۳۳، ۳۲، ۳۱، ۳۰، ۲۹، ۲۸، ۲۷، ۲۶، ۲۵، ۲۴، ۲۳، ۲۲، ۲۱، ۲۰، ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱۔

(۱) مطہر حاکمین و صحیحہ اعلیٰ بی ۱۳۹۴-۱۳۳، نیز دیکھئے النجاشی، ۱۴۱-۱۴۰ھ

بہار شریعت، ۱۴۱-۱۴۰ھ

۲۴- شافعی نے صراحت کی ہے کہ جس شخص نے حرم کی گھاس کاٹی، پھر اس کی جگہ دھری گھاس لگ آئی تو اس پر ضمان واجب نہ ہوگا، یہ نکتہ گھاس کا ایک دن جگہ پر دھری جاتی رہتی ہے، لہذا اس کی حیثیت بچے کے وراثت کی ہے نہ سبب و اس سے اکھاڑ دینا ہے تو اس کی جگہ دھری وراثت لگاتا ہے، مخالف درست کی مثال کے (۱)۔

۲۵- در حنفی نے کہا کہ یہی ایک رائے حنبلیہ کی بھی ہے کہ حرم کی گھاس کو چہ ناجائز نہیں یہ نکتہ جس چیز کا تلف رسا حرم ہے اس پر ہی یہی چیز کا چھوڑنا جائز نہیں جو تکلف رسا ہے جیسے شکار، اور شافعی کہتے ہیں کہ حنبلیہ کا وہ قول بھی یہی ہے کہ یہ حرام ہے یہ نکتہ مدی کے حرم میں داخل ہوتے تھے، یہی قعدہ میں ہوتے تھے، اور یہ مقتول نہیں کہ اس کا مسودہ مدھوا یا حاکم تھا، اس لئے بھی کہ لوگوں کو اس کی ضرورت پڑتی ہے (۲)، اور اس مسئلہ کی تفصیل "حرام" کے ذیل میں ملے گی۔

مختلف کا محل:

۲۶- حنفیہ تو آدمی پر واقع ہوگا، یا اس کے علاوہ حیوانات، نباتات اور حرمات پر، رسوا آدمی پر واقع ہو تو آدمی کی جان تلف کی گئی یا اس کے علاوہ جسم کا کوئی حصہ تلف کیا گیا تو اس کا حکم "نباتات" کے ذیل میں مذکور ہے، اور رسوا آدمی کے علاوہ کوئی حیوان، نباتات یا حرمات، تلف کا نشانہ بنا ہے تو گروہ مل مجاہدوں میں سے کسی کی حیثیت نہ ہو تو تلف کرنے والا تلف کرے کی وجہ سے ضمان نہ ہوگا، لیکن اس سلسلے میں وہ تفصیلات پیش نظر رہیں جو حرم کے شکار اور اس

کے نباتات سے تعلق مذکور میں اسی طرح رسوا آدمی کی حریفانہ حیثیت ہو تو تلف کرنے والے پر ضمان واجب نہ ہوگا لیکن رسوا آدمی کا حرم ہو اور اس کی حیثیت ہو تو ضمان واجب ہوگا، یہ نکتہ کی چیز کو تلف رسوا آدمی اور نہ رسوا آدمی ہے، اور اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: "لنفس اعدی علیکم فاعملوا علیہ بمثل ما اعدی علیکم" (تو جو کوئی تم پر زیادتی کرے تم بھی اس پر زیادتی کر جیسی اس نے تم پر زیادتی کی ہے)، اور "اعضوا علیکم" کا ارشاد ہے: "لا ضرر ولا ضرار" (۲) (یعنی نہ تو ضرر پہنچا رہا ہے اور نہ ضرر کا نشانہ بنا، اور ضرر پہنچانے والے کو اس کے ضرر سے ریا و دشمنی نہ پہنچایا جائے گا)، اور صورت کے خلاف سے ضرر کا ختم کرنا ضرر ہوا تو معنوی طور پر ضمان کے وسیعہ اس کا ختم کرنا واجب ہوگا، تاکہ ضمان ضائع شدہ آدمی کے قائم مقام ہو جائے، اور ممکن حد تک ضرر کی تلافی ہو، اسی بنا پر غصب کی صورت میں ضمان واجب ہے، تو اتلاف کی صورت میں بدرجہ اولیٰ ہوگا، خواہ یہ اتلاف صورتاً اور معنی دونوں اعتبار سے ہو اس طور پر کہ وہی قائل اثناف بقی نہ رہے یہ یہ اتلاف صرف معنی ہو اس طور پر کہ اس میں کوئی ایسا نقص پیدا نہ ہو جائے کہ نقصاناً و جزیئاً فی نفسہ باقی رہے لیکن اس سے نفع حاصل کر ممکن نہ ہو اس لئے کہ یہ سب زیادتی اور تکلیف پہنچاتا ہے (۳)۔

تلف کرنے کے طریقے:

۲- اتلاف یا تو برآہ راست ہوتا ہے یا بالواسطہ، اور بالواسطہ

(۱) سورہ بقرہ ۱۷۳۔

(۲) حدیث لا ضرر ولا ضرار کی روایت احمد اور ابن ماجہ نے حضرت ابن عباس سے کی ہے، اور ابن ماجہ کے علاوہ دوسرے حضرات نے بھی اس کی روایت کی ہے اور یہ حدیث اپنے تمام طرق سے صحیح ہے (فیض القدر ۲۳۱-۲۳۲)۔

(۳) البدائع ۷/ ۱۶۳، ۱۶۵، ۱۶۸۔

(۱) فقہانہ ۱/ ۱۷۵، جوامع ۱/ ۱۹۸، المہذب ۱/ ۲۸۸-۲۹۰، المغنی ۳/ ۳۶۳-۳۶۶۔
(۲) المغنی ۳/ ۳۶۶-۳۶۷۔

اتلاف ۲۸

اتلاف کی صورت یہ ہے کہ کسی عینے میں کوئی تعریف یا جائے جس کی وجہ سے عائد ہونے والی چیز تلف ہو جائے، ان دونوں صورتوں میں ضمان واجب ہوتا ہے، اس لئے کہ ان میں سے ہر ایک میں زیادتیاں اور ضرر و سبب پائی جاتی ہے (۱)۔

من رجب سے دیا جاتا رہتا ہوئے کہتے ہیں: ضمان کے اسباب تین ہیں، پھر وہ ان میں اتلاف کا ذکر کرنے کے بعد کہتے ہیں: اتلاف کا مطلب یہ ہے کہ کسی ایسے سبب سے تلف کیا جائے جو اتلاف کا مقتضی ہو، مثلاً قتل کرنا، جلا دینا یا زینتی کے طور پر کوئی ایسا سبب مقرر کرے جس کے نتیجے میں اتلاف حاصل ہو جائے، مثلاً جس دن ہوا تیز ہو اس دن کوئی آگ بجڑ کا دے جو آگ سے بڑھ کر ہو اس کا ماحض کر دے، یہ کوئی کسی کے ہنجرے کا دروازہ کھول دے جس کی وجہ سے پردہ زخمی ہو جائے، کیونکہ اس نے ایسا سبب اختیار کیا جو عاتق اتلاف کا مقتضی ہوتا ہے۔ من رجب نے اس سلسلے میں لمبی بحث اور تفریق کی ہے (۲)، اور ہر اور راست اتلاف ہی اصلاً اتلاف ہے، اور اتلاف کی اکثر صورتوں میں ہی کی مثالیں ہیں۔

دوسرے سبب اتلاف:

۲۸- اس پر تمام فقہاء کا اتفاق ہے کہ بالواسطہ اتلاف کی صورت میں مالی چیزوں میں ضمان اور غیر مالی چیزوں میں بدلہ مرتب ہوتا ہے، میں اس اصول کے بعض فروغ پر منطبق آئے، بعض پر منطبق نہ کرنے کے سلسلے میں ان کا اختلاف ہے، مثلاً مالکیہ، حنبلیہ اور محمد بن حسن کے نزدیک اور شافعیہ سے بھی ایک قول یہی مقبول ہے کہ اگر

کسی شخص نے کسی ایسے ہنجرے کا دروازہ کھول دیا جس میں پردہ تھا اور وہ اس کے کھولنے سے اڑ گیا یا چلا گیا، اور ہر اور راست نقصان اس پردے سے قوت پذیر ہوا ہے جس کی طرف حکم کو پیچھا نہیں تو دروازہ کھولنے والے پر ضمان واجب ہوگا جیسا کہ اس صورت میں (ضمان واجب ہوتا ہے) جب کہ پردے کو بھگایا یا چلا جائے کو بھگایا یا کسی کتے کو کسی بچے پر مسلہ کر دیا اور اس نے سے قتل کر دیا، کیونکہ پردہ وغیرہ کی فطرت اڑنا ہے، وہ تو صرف مانع (ہنجرہ) کی وجہ سے نکار کتاب تو سب رکاوٹ کو مٹا دیا جائے گا تو فطری طور پر وہ چلا جائے گا لہذا ان کا ضمان مانع کو دور کرنے والے پر واجب ہوگا، اسی طرح کسی شخص نے کسی شخص کا دوشنبہ دیا جس میں بچہ والا تیل تھا اور تیل بہہ کر ضائع ہو گیا (تو بدتن پھاڑنے والے پر تاوان واجب ہوگا)، لیکن اگر ہنجرہ، اور کھوڑا کھولا گیا، اس کے بعد دونوں اپنی جگہ پر رکے رہے، اتنے میں ایک شخص آیا اور اس نے دونوں کو بھڑکا کر بھگایا جس کی وجہ سے دونوں چلے گئے، تو اس صورت میں بھگانے والے پر ضمان ہوگا، کیونکہ اس کا سبب زیادہ خاص ہے لہذا ضمان اسی کے ساتھ خاص ہوگا، جیسے کوئی کسی کو کنوئیں کی طرف ڈھکیے اور وہ اس کنوئیں سے ٹکرائے، تو یہ بھی اتلاف ڈھکیے والے کی طرف مستحب ہوگا (کہ کنوئیں سے ٹکرائے، لے کی طرف) (۳)۔

امام ابو حنیفہ اور ابو یوسف فرماتے ہیں، دوشنبہ کا بھی ایک توں یہی ہے کہ کھوڑے کا بندھن کھول دیا جائے یا بچہ کا بندھن کھول دیا جائے، ضمان نہ ہوگا، یہ کہ اس نے کھولنے کے بعد ان دونوں کو بھڑکا دیا بھی ہو جس کے بعد وہ بھاگ گئے ہوں، کیونکہ محض کھولنا نہ ہر اور راست

(۱) البدائع ۱/۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۸، جامع ابن ماجہ ۳/۳۳ طبع بلاق ۱۳۹۹ھ، شرح البیہق ۳/۵۸۷، ۳۳۱، امس وشرح الکبیر ۵/۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰

۲۹۔ ف ہے ورنہ سبب منگی ہے (یعنی ایسا عمل نہیں ہے کہ جس کا لازمی نتیجہ گھوڑے و رچہ یا کا بھگ جائی ہو) میں کہ پروردگار نے کا اختیار ہے، اس سے زنی کی نسبت اس کے اختیار کی طرف کی جائے گی، ورنہ نا مجبور رہنے والا سبب نہیں ہے، لہذا اس پر ضمان کا حکم نہیں ہوگا۔ خلاف تیل کے برتن پھارنے کے اس لئے کہ تیل اپنی طبیعت کے تحت سے سیال مادہ ہے، وہ مائع نہ ہونے کی صورت میں سبب نہیں سکتا الا یہ کہ عادت کے خلاف ٹھہر جائے، لہذا اکھوٹا (یہاں پر) تلف ہونے کا سبب قرار پائے گا، پس ضمان سبب ہوگا، اسی طرح اگر کسی نے چوپائے کا بندھن یا مضطل کا، روڑ و حوال، یا (۱)۔

یہ مثالیں اس سے دیکھائی میں تاکہ یہ معلوم ہو سکے کہ سبب بننے کے اصول کی تفسیق کے سلسلے میں فقہائے اہل حق نظر کیا ہے، اس کی تفریق اور اس کی صورتوں کو دیکھنے کے سلسلے میں فقہاء، بے غصب و ریمان کے باب میں بھی بحث کی ہے۔

چوپایوں کے ذریعہ وقوع ہونے والے اختلاف کا حکم:
۳۹۔ اگر چوپایہ رات میں دھیرے کی فصل ضائع کرے تو جہور کے ردیک چوپایہ مالک اس کا ضمان ہوگا، کیونکہ چوپائے کا فصل مالک کی جانب منسوب ہوگا، چونکہ اس کی نگرانی و حفاظت کی ذمہ داری اسی پر عائد ہوتی ہے، اور اس لئے کہ چوپائے کے فصل کھانے کا قاعدہ مالک کو پہنچے گا، امام ابو حنیفہ کی دوسری روایت کی رو سے مالک ضمان نہ ہوگا، کیونکہ رسول اللہ ﷺ سے روایت ہے کہ آپ ﷺ نے رثاؤنر مایہ: "العجماء حرجھا جبار" (۲) (جانوروں کا زخم

سبب ضمان نہیں ہے)، اور اس لئے کہ جانور نے فصل کو اس جگہ میں برہا کیا ہے کہ اس پر اس کے مالک کا قبضہ نہیں تھا لہذا اس پر ضمان عائد نہ ہوگا، جیسا کہ اگر یہ بادیوں میں ہوتی یا جانور کاشت کے علاوہ کسی اور چیز کو ضائع کرتا ہے جہور (بوضوح کے قائل ہیں) اس کا استدلال امام مالک کی روایت کردہ حدیث سے ہے: "إن مائة للبراء دخلت قوم فافسدت، فقصی رسول الله ﷺ أن علی اهل الاموال حفظها بالنهار، وما افسدته بالليل فهو مضمون عليهم" (۱) (برادری کوئی قوم کے بارے میں، اصل ہوتی اور اسے نقصان پہنچا تو رسول اللہ ﷺ نے فیصلہ کیا کہ مال، لوہوں پر اس میں مال کی حفاظت کی ذمہ داری ہے، اور رات میں جانوروں کے ذریعہ جو نقصان پہنچے گا اس کا ضمان جانوروں کے مالک پر ہوگا)، اور چونکہ چوپایوں کے مالک کی عادت یہ ہوتی ہے کہ وہ دن میں چوپایوں کو چرنے کے لئے چھوڑ دیتے ہیں اور رات کو ان کی حفاظت کرتے ہیں، اور رات میں دھیرے کے مالکوں کی عادت یہ ہوتی ہے کہ دن میں اس کی حفاظت کرتے ہیں، رات میں نہیں، اس لئے اگر جانور رات میں گئے تو کوتاہی جانور مالک کی ہے کہ اسوں نے ایسے وقت میں ان کی حفاظت میں کی جو عادتاً حفاظت کا وقت تھا۔

۳۰۔ لیکن اگر چوپائے نے دن میں کاشت کو نقصان پہنچایا، اور چوپایہ تباہ تھا تو جہور کے ردیک ضمان نہیں ہے، کیونکہ عام طور پر

(۱) صحابہ کرام نے حضرت ابو ہریرہؓ سے کہا ہے، اور اس میں اور اضافہ ہے (فیض الفقیر ۳/۳۷۶)۔

(۲) حدیث: "إن مائة للبراء دخلت قوم فافسدت" کی روایت امام مالک نے ترمذی سے اختلاف کے ساتھ ابن شہاب سے حرام بن سعد بن کعبہ کے حوالے سے مروی ہے، نیز اس کی روایت عبد الرزاق نے کی ہے (شرح ابن رزاق علی موطا الامام مالک ۳/۳۶۳-۳۷۵ طبع دار الفکر القاہرہ ۱۳۷۹ھ)۔

(۱) البدیع ۱/۱۶۶، المصوب ۱/۳۷۳-۳۷۵، حاشیہ التلویح علی منہاج السنن ۱۳۵۳ھ

(۲) حدیث: "العجماء حرجھا جبار" کی روایت احمد بخاری مسلم اور

عدوت یہ ہے کہ اس کو فصل کی حفاظت کی جاتی ہے۔ لہذا یہ بکھیت والوں کی کوتاہی شمار کی جائے گی، شافعیہ نے صراحت کی ہے کہ عادت کے بدل جانے سے حکم بدل جائے گا۔ "والمالک نے اس حکم کو اس شرط کے ساتھ مقید کیا ہے کہ چوپایہ اپنی ریادت کے ساتھ مشیہ رہے ہو، ورنہ وہ ضامن ہوگا کیونکہ اس نے اچھی طرح بائندہ کر اس کی حفاظت نہیں کی۔

۳۱- اگر چوپایہ نے کھیتی کے مالوہ کی دھڑی چب کر ضائع کیا ہے، سبب کہ اس کے ساتھ ایسا چہرہ تھا جس میں حفاظت کی ضرورت تھی یہ اس کے ساتھ کوئی سی شخص تھا جس کا اس پر قبضہ تھا، اور اس نے جانور کو نہیں روکا تو ایسی صورت میں دوبالا تفاق ضائع شدہ چیز کا ضامن ہوگا، خواہ وہ کھیتی ہو یا کوئی اور چیز (۱)۔ لیکن اگر جانور تنہا تھا تو ضعیف ورنہ بائندہ سبب یہ ہے کہ اس مالک ضامن نہ ہوگا، کیونکہ چوپایہ کھیتی کے مالوہ کا تاسی "چیز کو ضائع نہیں کرتے ہیں، اور حدیث: "العجماء جبار" (۲) (جانور موجب ضمان نہیں ہیں) کی بنا پر، جیسا کہ اس صورت میں جب کہ چوپایہ سوار کے ساتھ بے قابو ہو جائے، اور سوار اس کو لٹانے پر قادر نہ ہو تو اس صورت میں وہ ضامن نہیں ہوتا ہے، جیسا کہ خود سے چھوٹ جانے کی صورت میں، کیونکہ اس صورت میں اس کو سوار نہیں چارہا ہے، پس اس کا چلنا سوار کی طرف مناسب نہیں ہوگا، ورنہ مالک یہ کہتے ہیں کہ ضمان صرف اس صورت میں ہے جب کہ اس چوپایہ کی عادت سرشتی سرے لی ہو تو اس صورت میں وہ ضامن ہوگا کیونکہ اس صورت میں اس سے اس کی حفاظت میں کوتاہی ہوئی، لیکن شافعیہ کے نزدیک راجح قول کی رو سے

ضامن واجب ہے۔

۳۲- اگر جانور ادا نام مذکور ہونے اس کا تعلق جانوروں سے ہے تو ان کا رد نامعین ہو، لیکن ایسے جانور ان کا رد نامعین نہ ہو، مثلاً: کبوتر، مرشد کی نکلی، تو اس کی ضائع کی ہوئی چیز پر ضمان نہیں ہے، کیونکہ وہ قبضہ میں نہیں آتے ہیں، شافعیہ میں سے بکھیتی نے اس شہد کی نکلی کے بارے میں جس نے اس کو قتل کر دیا یہ فتویٰ دیا کہ اس پر ضمان نہیں، کیونکہ اس صورت میں کوتاہی اہل کے مالک کی ہے نہ کہ شہد کی نکلی کے مالک کی، فقہاء نے اس مسئلہ کے تحت بہت سی صورتیں ذکر کی ہیں (۱)۔

۳۳- اتفاق کا موجب ضمان ہے، اور یہ صورتوں میں سے ایک صورت میں ہے:

۱- شارٹ اور صاحب مال کی اجازت کے بغیر کسی دوسرے کے مال کو جو شرعاً محترم ہو ضائع کرنا، اور غیر مباح عام مال کو ضائع کرنے کا بھی یہی حکم ہے۔

۲- صاحب مال کی رضامندی کے بغیر ضرورت کی بنیاد پر شارٹ کی اجازت سے کسی دوسرے کے مال کو جو شرعاً محترم ہو ضائع کرنا۔

تیسری اتفاق کا موجب صرف گناہ تک شدہ اور ہوتا ہے، جیسا کہ اس صورت میں جب کہ کسی شخص نے اپنا کامل اثاثہ مال ضائع کر دیا۔

ضائع شدہ اشیاء کے ضمان کی شرط:

۳۴- بعض فقہاء نے کچھ شرطوں کی ہیں جن کا خدا صدق دلیل ہے:

۱- یہ کہ ضائع شدہ چیز مال ہو، لہذا مردار، خون، مردار کا چمڑا اور

(۱) الدر المختار مع حاشیہ ابن ماجہ ج ۳ ص ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۱۷۰۶، ۱۷۰۷، ۱۷۰۸، ۱۷۰۹، ۱۷۱۰، ۱۷۱۱، ۱۷۱۲، ۱۷۱۳، ۱۷۱۴، ۱۷۱۵، ۱۷۱۶، ۱۷۱۷، ۱۷۱۸، ۱۷۱۹، ۱۷۲۰، ۱۷۲۱، ۱۷۲۲، ۱۷۲۳، ۱۷۲۴، ۱۷۲۵، ۱۷۲۶، ۱۷۲۷، ۱۷۲۸، ۱۷۲۹، ۱۷۳۰، ۱۷۳۱،

اختلاف ۳۵-۳۶

۱۔ اگر حرب میں مسلمان کا مال ضائع کیا ہے تو اس پر بھی ضمان نہیں ہے، اور بائیوں سے لڑنے والوں نے حرب کا مال ضائع کر دیا تو اس پر ضمان نہیں ہے۔ اور بائیوں نے میدان جنگ میں کی مجاہدہ قتل کا مال ضائع کر دیا تو اس پر بھی ضمان نہیں ہے۔ کیونکہ صورتوں میں ضمان واجب کرنے میں کوئی قاعدہ نہیں ہے، کیونکہ ضمان تک پہنچنا ناممکن ہے، اس لئے کہ ولایت معدوم ہے اور اس لئے بھی کہ جب انہیں جاں کا ضامن نہیں بنایا تو مال کا ضامن بدرجہ اولیٰ نہیں بنایا جائے گا (۱)۔

اس مسئلہ کی تفصیل ”نہجۃ“ کے ذیل میں آئے گی۔

۳۵۔ مال کا ضمان واجب ہونے کے لئے اس کا معصوم ہونا شرط نہیں، اس لئے کہ (۲) بچہ ضائع کر دے تو اس پر ضمان واجب ہونا ہے اگرچہ ضائع ہونے والی چیز کی عصمت اس کے حق میں ثابت نہیں ہے، اسی طرح ضمان واجب ہونے کے لئے ضائع شدہ چیز کے بارے میں یہ معلوم ہونا شرط نہیں ہے، وہ مرے گا یا ہے، حتیٰ کہ اگر کسی شخص نے کسی مال کو اپنی ملکیت سمجھ کر ضائع کر دیا پھر معلوم ہو کہ وہ مرے کی ملک ہے تو وہ ضامن ہوگا، کیونکہ ۳۵ الف ایک امر حقیقی ہے جس کا جو علم پر موقوف نہیں (۳)۔

اختلاف کی بنیاد پر واجب ہونے والے ضمان کی کیفیت:

۳۶۔ اس مسئلہ میں ہمیں کسی کے اختلاف کا علم نہیں ہے کہ

(۱) البدائع ۱/۱۶۸، مشکوٰۃ المصابیح ۱/۹۷، نہجۃ الحاج ۲/۳۸۵، معنی مع المشرح الکبیر ۱/۱۱۰۔

(۲) البدائع کی عبارت میں ”لا ی“ کے بجائے ”لا یأی“ ہے لیکن یہ قرین ہے صحیح وہ ہے جو ہم نے بیان کیا (پہلی لائن)۔

(۳) البدائع ۱/۱۶۸، القواعد الفکیہ لابن رشد ص ۷۷، قاعدہ ص ۹۵، ص ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، قاعدہ ص ۹۰۔

۲۔ یہ کہ وہ مال مقنوم ہو، لہذا مسلمان کی شراب اور خمر کے ضائع کرنے پر ضمان واجب نہ ہوگا، جو لوگف کرنے والا مسلمان ہو یا ذمی، کیونکہ مسلمان کے حق میں شراب اور خمر مقنوم نہیں ہیں۔

۳۔ یہ کہ ضائع کرنے والا وجوب ضمان کا اہل ہو، پس اگر کسی چوپائے نے کسی انسان کا مال تلف کر دیا تو مذکورہ تفصیل کے مطابق اس پر ضمان واجب نہ ہوگا، اور اگر چکیا مجنون نے کسی کی جان یا مال کو ملاک کر دیا تو ضمان واجب ہوگا، کیونکہ ضمان کا وجوب اگر وہ پر موقوف نہیں ہے، اور وہ اس شخص کے حق کو زبرد کرنے کے لئے ہے جس کو نقص پہنچا دیا گیا ہے۔ اور مال کا ضمان ان دونوں (بچہ اور مجنون) کے مال میں ہوگا، لیکن جاں کا ضمان عاتکہ پر ہوگا۔ مناسب و محتار نے ”الاشباہ“ سے نقل کیا ہے کہ جس بچہ کو تصرف سے روک دیا گیا ہو وہ اپنے فعل کا مدد دے، اگرچہ پائے گا، جس مدد جو مال ضائع کرے گا اس کا ضمان ہوگا۔ اور اگر کسی کو قتل کرے گا قاتل اس کے عاتکہ پر، جب ہوگی، میں کچھ ایسے مستثنیٰ مسائل ہیں جن میں مدد ضمان ہوگا، مثلاً اس سے اپنے لئے ہوئے قرض کو ضائع کر دیا، یا بد جائزت ولی اپنے پس رکھی ہوئی بیعت کو تلف کر دیا، یا اس چیز کو ضائع کر دیا جو اس کے لئے عاریت پر لی گئی تھی، اور اس چیز کو تلف کر دیا جو بد دن اس کی طرف سے فروخت کیا گیا تھا۔ اور ابن عابدین ثانی سے بعض مستثنیات پر تہہ و ترتیب سے یہی بحث کی ہے (ک)۔

۴۔ یہ کہ ضمان کے واجب ہونے میں قاعدہ ہو، لہذا اگر مسلمان نے حربی کا مال ضائع کیا ہے تو اس پر ضمان نہیں ہے، اور حربی نے

(۱) البدائع ۱/۱۶۸، طہرۃ ابن عابدین ۱/۱۲۵-۱۲۶، المشرح الکبیر ۱/۳۸۵، ۳۸۶، نہجۃ الحاج ۲/۳۶۳-۳۶۵، معنی مع المشرح الکبیر ۱/۵۱۸، ۵۱۹۔

ضائع شدہ فی اگر مثلی ہو تو اس کے مثل کے ذریعہ اسکا ضمان لیا جاسکے گا، ورنہ وہ قیامت میں سے ہو تو اس کی قیمت کے ذریعہ اس کا ضامن دیا جائے گا، اسی طرح اس مسئلہ میں بھی عین ایسے کے اختلاف کا علم نہیں ہے کہ قیمت کا اندازہ لگانے میں اس جگہ کی رعایت کی جائے گی جہاں پر چیز تلف کی گئی ہے۔

میں نے یہ صورت ہو کہ وہ مثلی شی میں منفق ہو، اس طور پر کہ بازار میں دستیاب نہیں تو اس صورت میں مقبلاً کا اتفاق ہے کہ ضمان مثل کے بجائے قیمت سے لیا جائے گا مگر قیمت کے تعین میں اختلاف ہے کہ جو وقت خلاف کی رعایت کی جائے گی یا بازار میں سے اس کے منفق ہونے کے وقت کی یا وقت مطالبہ کی، یا وقت "اٹلی" کی؟ امام ابو حنیفہ فیصلہ کے ساتھ متبادرتے ہیں، "امام مالک" "امام ابو یوسف" کہتے ہیں کہ اگر وہ فی مضمون ہے تو غصب کے دن کا اعتبار کیا جائے گا، اور اگر وہ مضمون نہیں ہے تو تلف کے دن کا اعتبار کیا جائے گا، اور امام محمد بن اسحاق مثل کے تمام ہونے کے دن کا متبادرتے ہیں، کیونکہ قیمت سے مثل کی طرف منتقل ہونے کا وقت وہی ہے۔

شافعیہ اور حنابلہ کا صحیح تر قول یہ ہے کہ بھی تلف ہونے اور ضمان کی دانگی تک جو قیمت زیادہ ہو اسکا اعتبار کیا جائے گا۔

مگر جو چیز قیامت میں سے ہو تو مقبلاً کا اتفاق ہے کہ اگر اس کے تلف ہونے سے لے کر اس کی دانگی کے دن تک اس کی قیمت نہیں بدلی ہے تو اس کی قیمت کا متبادرتا جائے گا، جو قیمت حق بھی پہنچ جائے، میں اگر اس کے تلف ہونے سے لے کر اس کی دانگی تک قیمت بدلی گئی تو اس میں مقبلاً کا بھی اختلاف ہے جس کی طرف مثلی کے تمام ہونے کی حالت میں اشارہ دیا گیا (۱)۔

(۱) جامعہ تعلیمی ۳۰/۳۵-۳۵، اشرح المنیر ۵۹۱، المنی ۵/۲۱۵
(۲) ۳۲۶ ۳۵۷ ۳۷۷، البدائع ۵/۱۶۸، شرح المنہاج و جامعہ تعلیمی ۳۲/۱۳۳۔

اختلاف پر مجبور کرنا اور ضمان کس پر ہوگا:

۳۷- اگر کسی شخص نے دوسرے شخص کو کسی ایسے مال محترم کے ضائع کرنے پر مجبور کیا جو دوسرے نے والے کی ملکیت نہیں ہے اور یہ اگر دوسری تھا تو حنفیہ، شافعیہ اور یک قول کی رو سے حنابلہ کے نزدیک ضمان مجبور کرنے والے پر ہوگا اس سے کہ یہ فعل اختلاف ہونے کی حیثیت سے اس شخص کی طرف منسوب کیا جائے گا جس نے فعل پر مجبور کیا نہ کہ فاعل کی طرف، کیونکہ اس میں فاعل کی حیثیت نہ کی ہے (۱) اور صاحب مال کو تلف کرنے والے سے مطالبہ کرنے کا حق ہے، اور وہ مجبور کرنے والے سے واپس لے گا کیونکہ وہ اس فعل میں معذور ہے، لہذا اس پر ضمان واجب نہ ہوگا (۲) اور مجبور کرنے والے پر ضمان کے واجب ہونے کی بات اس قول سے سمجھ میں آتی ہے جسے ابن فرحون مائلی نے فصل بن سلمہ سے نقل کیا ہے کہ ابن ماثون نے اس سلاط کے بارے میں جو کسی شخص کو کسی شخص کے قتل کرنے کا حکم دے یہ کہا کہ سلاط قتل کیا جائے گا، ورنہ مائلی نہیں دیا جائے گا، اس لئے کہ مال کے ضمان کو لازم کرنا قصاص سے کم ہے (۳)۔

۳۸- حنابلہ کا دوسرا نقطہ نظر یہ ہے کہ دیت کی طرح ضمان بھی ان دونوں پر ہوگا، کیونکہ گناہ میں دو دونوں شریک ہیں (۴)، مالکپہ کے ایک قول کی رو سے جیسا کہ ابن فرحون کے کام سے واضح ہوتا ہے، ضمان مکروہ (جسے مجبور کیا گیا ہے اس) پر ہے، اس حدیث کی بنیاد پر کہ "لا طاعة للمخلوق في معصية الخالق" (۵) (خالق کی

(۱) جامعہ من ملوین ۹۰/۵، التلخیص و التلخیص ۳۳/۳۳، جامعہ تعلیمی ۳۲/۲۔
(۲) التواہد لابن رجب ص ۲۰۳، کاغذہ ۸۹، المشرع ابی علی الفہم لابن حجر لکھنؤ ۱۸۲/۱۸۳۔
(۳) التبرک و التبرک فی التلخیص ۳۳/۳۳، طبع مصنفی اٹلی۔
(۴) التواہد لابن رجب ص ۲۰۳، کاغذہ ۸۹۔
(۵) "لا طاعة للمخلوق في معصية الخالق" کی روایت احمد ۱۰۔

ہوں گے (۱) چنانچہ "المستع" کی شرح "الشرح الکبیر" میں یہ ہے: جس چیز میں قبضہ کی ضرورت ہوتی ہے اگر وہ قبضہ سے پہلے ضائع ہو جائے تو وہ بائع کے ضمان میں ہوگا، اگر وہ کسی "دائی" فتنہ کی بنیاد پر تلف ہو جائے تو مقتد باطل ہو جائے گا، اور مشتہ کی بائع سے ضمان لوٹا لے گا، اور اگر مشتہ کی نے سے تلف کر دیا تو اس پر ضمان ثابت ہو جائے گا، اور یہ اتلاف قبضہ کی طرح ہوگا، اس لئے کہ اتلاف بھی میں تصرف ہے (۲)۔

۴۰- "ربہ" میں تلف کرنے کی ایک صورت وہ ہے جس کی فقہاء نے صراحت کی ہے کہ بیہ میں قبضہ مکمل ہو جاتا ہے اگرچہ اس طور پر ہو کہ وہ ہوبل (جسے بیہ یا گیا ہے وہ) ہو ہو چکی کو بیہ کرنے والے کی اجازت سے تلف کر دے۔

۴۱- اور مہر میں قبضہ کی صورت وہ ہے جو فتنہ، نے بیان کی ہے کہ عاقل بیوی نے اگر اپنا مہر اس طرح تلف کیا کہ وہ ضمان کا مقبض ہے (جب کہ وہ خود، یوں یا اس کے ولی کے ماتھ میں تھا) تو وہ اپنے حق پر قبضہ کرنے والی سمجھی جائے گی، بین غیر عاقل بیوی کا تلف کرنا قبضہ شمار نہیں کیا جائے گا، اسی طرح اگر حملہ کو دفع کرنے کی غرض سے اتلاف ہو تو اس کو قبضہ میں شمار کیا جائے گا (۳)۔

۴۲- غنیہ نے اجارہ میں کہا ہے کہ اگر درزی نے اجرت لے کر کسی کپڑے کی سلامتی کی، اور کپڑے، لے کے قبضہ کرنے سے قبل کسی دوسرے شخص نے اس کی سلامتی "عیز" تو درزی اجرت کا مستحق نہ ہوگا، اس لئے کہ سلامتی ایسا عمل ہے جس کا اثر ہوا کرتا ہے، پس مالک

معصیت میں کسی مخلوق کی بات نہیں مانی جائے گی۔ (۱) ابن فرحون کہتے ہیں: جس شخص کو حاکم نے کسی شخص کو ظلماً قتل کرنے یا اس کے جسم کو کانٹے یا کوڑ مارنے، یا اس کا مال لینے، یا اس کا سامان فرخت کرنے کا حکم دیا تو وہ اس میں سے کسی بھی حکم پر عمل نہ کرے، اگرچہ سے یہ معلوم ہو جائے کہ اس نے اس کی بات نہیں مانی تو وہ اس کی جان، یا اس کے چوپائے یا مال کو نقصان پہنچائے گا۔ اور اگر اس نے حاکم کی بات مان لی تو اس پر قتل کی صورت میں قصاص، جسم کے کسی حصے کو کاٹنے کی صورت میں اس کے جسم کے اسی حصے کو کاٹنا، اور مال پینے کی صورت میں تاوان واجب ہوگا، "وہ جو سامان اس نے بیچا ہے اس کے ضمان کا تاوان اس پر واجب ہوگا (۱)۔" اور اس موضوع پر تفصیلی بحث "کر د" کے ذیل میں آئے گی۔

قبضہ کے متحقق ہونے اور اجرت کے ساقط نہ ہونے میں اتلاف کا اثر:

۳۹- یہ بات شرعاً تسلیم شدہ ہے کہ جب قبضہ سے قبل بائع کے ضمان میں ہوتی ہے، اور بائع کے قبضہ میں رہتے ہوئے مشتری کا اسے تلف کرنا قبضہ سمجھا جائے گا، اور اس پر ضمان لازم ہو جائے گا، یہ نکتہ مشتہ کی کا جب تک اس پر قبضہ ثابت نہ ہو جائے اس وقت تک اس کے لئے اس کا ضائع کرنا ممکن نہیں، اور قبضہ کے معنی یہی ہیں، لہذا اس پر ضمان واجب ہو جائے گا۔

۱۔ اس بنیاد پر (مشتری کا جمع کو بائع کے قبضہ میں رہتے ہوئے) ضائع کرنا قبضہ سمجھا جائے گا، اور اس پر قبضہ کے اثرات مرتب

حاکم نے عمران اور حکم بن عمرو و انعماد بن سے کی ہے چنانچہ کہتے ہیں کہ احمد کے رجسٹر کے رجال ہیں (فیض القدیر ۱/۲۳۲)۔
(۲) التہذیب ۱/۲۳۲-۲۳۳۔

(۱) البدائع ۵/۲۳۸، تجمین الفقہاء ۶/۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵،

۴۴-۴۴ الف

ہوا ہے تو بائق کی طرف سے یہ سٹاک تین مقد رکھو، ایس لے بیٹا ہے
جتنا اس نے کلف سڑایا ہے، اور خریدار سے کلف شدہ حصہ کے بقدر
شمن مانتو ہو جائے گا (۱) اس سٹاک کی ٹھیس "مترہ" کی اصطلاح
کے ضمن میں آئے گی۔

سہریت کی وجہ سے اطلاق:

۴۴۔ مراہت (زخم کا اثر آگے بڑھ جانے) کی وجہ سے جو چیز کھ ہو جائے تو اُسے وہاں سے سبب کی وجہ سے کھ ہوئی ہے جس کی اجازت حاصل تھی اور نہایت یا کوئی ایسی وجہ سے نہیں تو ضامن نہیں ہے۔ اس بنا پر ڈاکٹر، جاتوروں کے معالج، تجم، درختہ کرنے والے پر ضامن نہیں ہے۔ بشرطیکہ انہیں اس کی اجازت دی گئی ہو، ورنہ انہوں نے کوئی کوئی ایسی سبب ہو، ورنہ ضامن لازم ہوگا (۲)۔

ابن قتیبہ کہتے ہیں: اگر قیام، بختہ کرنے والے ورڈ کرنے وہ فعل یا جس کا میں حکم، یا کیا تھا تو وہ ضامن میں ہوں گے، و شریوں کے ساتھ ایک تو یہ کہ وہ اپنے فن کے ماہر ہوں، اگر وہ ماہر نہ ہوں گے تو ان کا یہ فعل حرام ہوگا، اور اس کی وجہ سے رخم کا جواب آگے بڑھ جائے اس کے وہ ضامن ہوں گے، اور دوسرے یہ کہ جتنے حصہ کا کاٹا جانا مناسب ہو اس سے زیادہ نہ کاٹا ہو، اگر وہ ماہر تھا پھر بھی تجویز رُپا، یا کاٹنے کی جگہ کو چھوڑ کر دوسری جگہ کو کاٹا، یا ایسے ہفت میں کاٹا

(۱) البدائع ۲۳۹۵، ۲۸۳، ابن جابرین ۲۳۱۳ طبع ۱۴۹۹ھ، الفتاویٰ
الہندیہ ۲۳۹۹، ۵۰۵، اس موضوع پر دیکھئے: حلیۃ السؤل ۳۳، ۱۳،
طبع عیسیٰ الخلی ۲۸۱۲، الشرح المکفی ۳۷۳، نہاید الکناج ۳۸۰،
۲۷۶، ۲۷۰، حلیۃ التعلیوٰی ۳۷۳، ۷۸، ۷۷، اعمیٰ مع الشرح المکفی
۵۸۱۲، کتات الفتاویٰ ۲۷۳ طبع اصدار ہفت

(۲) حاشیہ ابن طاہرین ۵۸/۵ طبع ۱۳۹۹ھ، ج ۱، طائیل بہار شمس، اہب
الجلیل ۶/۳۲۰، بشرح اخیر ۵۰۵، نہیۃ الراجع ۲۹، انقیادی
وعمیرہ ۳۰، انقیادی مع بشرح الکبیر ۶/۳۰

کچھ دُرنے سے پہلے اس لیے نہ نہیں ہے، اور آفاق کی وجہ سے یہ دن محدود ہوگئی، اور دُری کو حق ہوگا کہ مانی «پیر» نے والے سے اس نقصان کا ضمان لے جو دُیز نے سے پہنچا ہے «اور مانی کا احمد مثل لے» اور سلامتی کا احمد مکی «اسب نہ ہوگا یونکہ متعیر اہم ت و عقد (جارد) کی وجہ سے اسب ہونی تھی «اور دُری اور «پیر» نے والے کے درمیان کوئی عقد نہیں ہے» (لہذا اہم ت مثل کی طرف لوٹنا ضروری ہوگا) کہ

تلف کی وجہ سے ستر دکان پر ہونا (عقد کار ہو جائے) :-
۴۳۔ اگر پر فروخت شدہ مال فروخت کرے، لے کے قبضے میں
رہے ہوئے یا خریدار کے قبضہ میں رہے ہوئے جب کہ اس نے بائع
کی جائزت کے بغیر قبضہ کیا ہو، بائع کے کسی عمل سے ملاک ہو جائے تو
سمجھا جائے گا کہ بائع حقیقی کو، اس نے یا بائع باطل ہو جائے لی
اور خریدار سے شمن ساتھ ہو جائے گا، اور اگر بائع کے فعل سے فروخت
شدہ مال کا کچھ حصہ ملاک ہو تو اگر یہ مالیت قبضہ سے قبل ہو تو ملاک
شدہ حصہ کے بقدر باطل ہو جائے گی اور بائع اس حصہ کو واپس
لوانے والا سمجھا جائے گا، اور خریدار سے ملاک شدہ حصہ کے بقدر
(شمن) ساتھ ہو جائے گا، اور چونکہ عقد مختلف (مفق) ہو یا اس
سے باقی کو قبضے کرے میں خریدار کو اختیار ہوگا، اور اگر خریدار نے حقیقی
پر بیع ہو کر قبضہ کر لیا، فروخت کرے، لے لے شمن بھول کر یا اس
کے بعد فروخت کرے، لے لے حقیقی کو تلف یا تو یہ اس کی طرف سے
واپس لوٹنا نہیں سمجھا جائے گا، بلکہ اس سلسلے میں اس کا اور اجنبی کا
سامان کو ملاک نہ سمجھا جائے گا، اور اگر خریدار نے بائع کی
جائزت کے بغیر اس پر قبضہ کیا، اور شمن نقد ہے مفقہ نہیں یعنی ختم نہیں

(۱) این مجامع در ۱۳۰۰ سال

اتلاف ۳۵-۳۷

ہونا نے کے لائق نہیں تھا یہ اسی طرح کی دوسری صورتیں پیش آئیں تو اس میں وہ چورے کا ضامن ہوگا، کیونکہ یہ ایسا اتلاف ہے جس کا ضامن عہد و خط میں وہ نہیں بدلتا ہے، لہذا یہ مال کو تلف کرنے کے وقت پہنچا دینا، اور یہی حکم ہے قصاص میں کاٹنے والے کا، اور چور کا ہاتھ کاٹنے والے کا اس کے بعد وہ کہتے ہیں: اس مسئلہ میں ہمیں یہی کے اتلاف کا حکم نہیں ہے (۱)۔

تصادم کے نتیجے میں اتلاف:

۳۵- تصادم اور کشاکش کی بنا پر گھوڑا یا بیدل کے عاقلہ (جن پر قتل خط کی صورت میں قاتل کی طرف سے دہت کی) انگلی لایا رہا ہوتی ہے (دوسرے کی دہت کے ضامن ہوں گے، اگر دونوں گراے اور اس تصادم کی وجہ سے دونوں کی موت واقع ہوئی اور ٹکرانے کے بعد دونوں سر کی گدی کے تل گرے، اور اس میں ان کے ارادے کو کوئی دخل نہیں تھا، لیکن اگر وہ منہ کے تل گرے تو دونوں کا خون ریگاں ہوگا، اور اگر دونوں تصادم ٹکرانے تو ہر ایک پر دوسرے کی نصف دہت ہوگی۔

۳۶- اگر دو آدمیوں نے کسی رسی کے دونوں سرے کو پکڑ کر اپنی اپنی طرف کھینچا، اور رسی ٹوٹ گئی، تو دونوں سر کی گدی کے تل ٹر رہے گئے تو دونوں کا خون ریگاں ترایا جائے گا، کیونکہ اس صورت میں ہر ایک کی موت اپنی طاقت سے ہوئی ہے، اور اگر دونوں چڑے کے تل گرے تو ان میں سے ہر ایک کی دہت دوسرے کے عاقلہ پہ ہوگی، کیونکہ اس صورت میں ہر ایک کی موت دوسرے کی طاقت سے ہوئی ہے، اور اگر ایک منہ کے تل گر کر مرے اور دوسرے کی گدی کے تل گرے تو چڑے کے تل کرنے والے کی دہت دوسرے کے عاقلہ پہ

ہوگی، اور گدی کے تل کرنے والے کا خون ریگاں ہوگا۔
 ۳۷- دو نام مالٹا کرتے ہیں کہ اگر وہ شتیاں آپس میں ٹکر جائیں، اور ایک اپنے تمام سواروں اور سامانوں کے ساتھ دھب جائے تو اس صورت میں کسی پر کچھ نہیں ہے کیونکہ ہواں پر دھب اتنی الایک کشتی چلانے والوں کو معلوم ہوگا اگر وہ اس کو بھیرا چاہتے تو بھیر سکتے تھے تو اس صورت میں وہ ضامن ہوں گے۔ اس بناں کہتے ہیں کہ اگر دونوں نے اپنی اپنی طرف رسی پھینچی اور رسی ٹوٹ گئی، اور دونوں ملاک ہو گئے تو اس کا حکم دونوں کے باہم ٹکرانے کی طرح ہے، اور اگر اس میں سے ایک کسی چیز پر گر گیا، اور اس نے اسے ملاک کر دیا تو وہ ضامن ہوگا۔ دہن قدرہ کہتے ہیں کہ اگر وہ آدمی چلتے ہوئے آپس میں ٹکرے اور مر گئے، تو اس میں سے ہر ایک کے عاقلہ پر دوسرے کی دہت واجب ہوگی۔ اور اگر وہ دونوں حادث عورتیں ہوں تو وہ دوسروں کی طرح ہیں، آپس میں ان میں سے ہر ایک کا بچہ سا قاطع ہو یا تو ان میں سے ہر ایک پر خود اس کے نین کا نصف ثمان اور دوسری کے نین کا نصف ثمان واجب ہوگا (۱)۔

کشتی کے تحفظ کے لئے بعض اموال منقولہ کو تلف کرنے کا حکم:

۳۷- جمہور فقہاء کا مسلک یہ ہے کہ اگر کشتی کا مالاج اجیر مشترک ہو تو اس کے عمل سے جو نقصان ہوا ہے وہ اس کا ضامن ہوگا، جب کہ سامان ملا اس کے ساتھ حاضر نہ ہو، اس نصیب کے مطابق جو "اجارہ" کے قیل میں آئے گی۔

(۱) الدر المختار وحاشیہ ابن عابدین ۵/۲۸۳ طبع ۱۲۹۹ھ، المدخل ۳/۲۰۴، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹،

اختلاف ۳۸-۳۹ م

۳۹- فتاویٰ کا اس بات پر تحقق ہے کہ جو جانی و مالی نقصان اس کی حفاظت سے عاجز ہونے کی بنیاد پر واقع ہو اس میں نہ ضمان ہے نہ قساس، اور اس کی ایک مثال کشتی میں تیز ہواں پر قابو نہ پانا ہے۔
۳۹ م- تعظیم و تربیت کی غرض سے تاہیں کارروائی کی بنیاد پر جو نقصان پیدا ہو، خود یہ باپ کی طرف سے ہو یا وھی کی طرف سے یا معلم یا شہر کی طرف سے ہو اس پر ضمان و جب ہونے کے سبب سے میں فتاویٰ کے قول کی تائید کرنے سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ عادی کارروائی سے تجاوز کرنے اور نہ کرنے کے درمیان تمیز نہیں ہے۔

اس پر بھی فتاویٰ کا تعلق ہے کہ تاہیں سزا عادت سے زیادہ ہو تو (نقصان کی صورت میں) اس پر ضمان واجب ہوگا، بلکہ بعض مسک کے مطابق وہ اس میں قساس یا بیت واجب ہے۔

لیکن اگر تاہیں کارروائی عادی حدود کے اندر ہو تو اس میں نقصان و کے درمیان امتیاز ہے، جس کا خلاصہ یہ ہے کہ اس صورت میں بھی ضمان ہے، کیونکہ کسی چیز کا جواز ہونا ضمان کے متناہی نہیں ہے۔ اور فتاویٰ کا یہ قول (جو مشہور اور عام طور پر رائج ہے) یہ ہے کہ اس میں ضمان نہیں ہے، کیوں کہ شرعاً اور عادتاً اس کی اجازت ہے، اور اگر اس میں ضمان واجب یا جائے تو لوگ اپنے ماتحت لوگوں کو اب اپنے کے سلسلے میں نہ کے اب اپنے کی دھارے کی بنیاد ہوتی ہے، حرج میں پڑ جائیں گے (۱)۔

اور ان مسائل کی تفصیل کا مقام ”مادیہ“ کی اصطلاح ہے۔

والا طیل ۱/۲۳۳، نہایۃ المحتاج ۷/۷۹، الفی مع الشرح الکبیر ۱۰/۳۶۳،
المجلد علی السبک ۵/۹۰۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ۵/۳۳۳، جوامع طلیل ۲/۲۹۱، طبع الحسن، القبرۃ
ابن فرعون بمائش فتح اعلیٰ الملائک ۳۲۹، طبع الحسن، حاشیہ میر علی
المصباح ۳۰۶، الفی ۸/۳۲۷، فتح کردہ الملیٰ ص۔

بین گشتی کے ڈوبنے کا خوف ہوا، ہری مسافر نے کشتی کو ڈوبنے سے بچانے کے لئے اپنا پورا سامان یا کچھ سامان دریا میں ڈال دیا، تو یہی صورت میں کسی پر ضمان نہیں ہوگا، کیونکہ اس نے اپنا سامان اپنے اختیار سے اپنے ”دھاروں“ کے مفاد کی خاطر ضائع کیا ہے، اور اگر اس نے دھارے کا سامان اس کی اجازت کے بغیر وھیش یا تو تمہ ضمان ہوگا جیسا کہ کوئی مضطرب دھارے کا کھانا اس کی اجازت کے بغیر کھا لے (توضامن ہوتا ہے) ”دھارے کی رائے یہ ہے کہ اگر صرف جاب کے بچانے کے لئے سو دھارے بات پر متفق ہوئے کہ کل سامان یا کچھ سامان کو دریا میں ڈال دیا جائے تو اس صورت میں تاوان لڑاؤ کی تعداد کے لحاظ سے ہوگا۔

لیکن اگر انہوں نے صرف سامانوں کی حفاظت کے ارادے سے ایسا کیا، مثلاً کشتی ایسی جگہ تھی جہاں لوگ نہیں آ سکتے تھے تو تاوان ان ان سو روپ کے درمیان مال کے تناسب سے ہوگا۔

”اور اگر انہوں نے جان و مال دونوں کی حفاظت کی خاطر ایسا کیا ہے تو سو روپ کے درمیان تاوان ان جان و مال دونوں کے تناسب سے ہوگا۔

اور مادیہ کی رائے یہ ہے کہ کشتی کے ڈوبنے کے خوف کے وقت سامانوں کو کشتی سے پھینکنے کی صورت میں جو سامان پھینکا گیا اس سے صرف مال تجارت پر تقسیم یا جائے گا۔

۳۸- ”اور کشتی کو ڈوبنے سے بچانے کے لئے آبی کو پھینکنے کا کوئی جو رئیس ہے، خود مرد ہو یا عورت، آزاد ہو یا غلام، مسلمان ہو یا کافر، کیونکہ اس بات پر حرج ہے کہ آدمیوں کو بچانے کے لئے ہی آبی کو مانا جائے نہیں۔ اور سو فی غمی سے یہ عقل کرتے ہیں کہ انہوں نے ترہمداری کے ذریعہ سے جواز کہا ہے (۱)۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ۵/۱۷۲، طبع ۱۲۷۲ھ، حاشیہ الدوسقی ۳/۲۷۷، فتح

اتلاف ۵۰-۵۳

مصلحت کی خاطر ہو، مثلاً غاصب نے اس سے کہا کہ میرے لئے اس بکری کو ذبح کرو، یا اس نے اسے یہ سمجھایا کہ تلف کی جانے والی مٹی اس کی ملک ہے (تو غاصب ضامن بنایا جائے گا) (۱)۔

نقطہ امانت اور عاریت کا اطلاق:

۵۳- نقطہ ودیعت اور عاریت پر لی ہوئی مٹی کے بارے میں اصل تو یہ ہے کہ وہ اٹھانے والے، امانت دار اور عاریت پر لینے والے کے ہاتھ میں امانت ہے، اور اصول یہ ہے کہ اٹھانے والے کی طرف سے غاصب بنایا جائے گا۔ مرنہ نہیں، چونکہ آنحضرت ﷺ کا فرمان ہے: "لیس علی المستعیر غیر المغل صمان، ولا علی المستودع غیر المغل صمان" (۲) (عاریت پر لینے والے نے مٹی مستعار میں خیانت نہیں کی ہے تو اس پر ضمان نہیں، امانت دار جو خیانت کا مرتکب نہیں ہوا ہے اس پر ضمان نہیں)۔ اس سے کہ لوگوں کو اس کی ضرورت پیش آتی ہے تو نرم میں ضمانت قرار دیں گے تو لوگ اس سے پرہیز کرنے لگیں گے، اس بنا پر ضمانت دار سے کوئی ایسی ریاقتی ہونی جس کے نتیجے میں پیر ضائع ہوئی تو وہ ضمانت ہوگا، مین مال کا وہ ضیاع جو اس کی تعدی سے ہوا یا کوئی ایسی چیز جو اس پر ضمانت مرتب نہ ہوگا۔

لیکن ثانویہ کہتے ہیں کہ عاریت میں اصل یہ ہے کہ وہ عاریت پر لینے والے کے ہاتھ میں قابل ضمانت ہے، تو اگر وہ مٹی اس استعیر کے

مزدور و رمت جر کے پٹ قبضہ اور تصرف کی چیز کو تلف کر دینے کا حکم:

۵۰- جس شخص نے اپنے پر کوئی چیز لی تو وہ اس کے ہاتھ میں امانت ہے، لہذا اگر وہ یہ مٹی یا مٹی ہوئی اجازت کی خلاف ورزی کے بغیر ملاک ہو جائے تو اس پر ضمانت نہیں ہے، مرنہ وہ ضامن ہوگا۔ اور اگر خاص میں ہوتا ہے لہذا وہ بھی تعدی سے ملے گا، یا حاصل شدہ اجازت کی خلاف ورزی کے بغیر ضامن نہیں، یا جائے گا، اور اگر مشتہک کے بارے میں فقہاء نے ضامن بنانے کے قول کو اختیار کیا ہے، سوائے اس صورت کے جس کا تدارک ممکن نہ ہو اس تفصیل کے مطابق جس کا بیان "اجارہ" کے ذیل میں آیا ہے۔

مال منصوب کا اطلاق:

۵۱- غاصب کا قبضہ بالاتفاق ضمانت والا قبضہ ہے، اور مال منصوب خود مثلی ہو یا منہکی اگر موجود ہے تو اس کا عینہ لوٹانا لازم ہے، اور اگر غاصب نے اسے ضائع کر دیا یا وہ خود سے ضائع ہو گیا تو وہ اس کا ضامن ہوگا، اگر وہ مٹی تھکی ہے تو اس کی قیمت کا لوٹانا، اور مثلی ہے تو اس کے مثل کا لوٹانا واجب ہے (۱)، اس تفصیل کے مطابق جو تلف شدہ شے کے ضامن بنانے کی حیثیت کے تحت "پرگزری"۔

۵۲- اگر مال منصوب غاصب کے قبضہ میں تھا اور کسی دوسرے شخص سے اسے ضائع کر دیا تو جمہور (حقیر، مالک، مرنہ مالک) کی رائے یہ ہے کہ مالک کو اختیار ہے کہ چاہے تو غاصب کو ضامن بنائے یا ضائع کرنے والے کو۔ امام شافعی کی رائے یہ ہے کہ اصل یہ ہے کہ ضائع کرنے والے کو ضامن بنایا جائے، مین اگر تلف مالا غاصب کی

(۱) البدائع ۱/۱۶۵، الدرر ۳/۳۳۸، المحمل علی شرح المصباح ۳/۳۷۵، المنہی ۲/۲۳۹، کشف اللجج ۱/۵۹۶۔

(۲) حدیثہ علی المستعیر، کی روایت دارقطنی نے حضرت عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جده سے کی ہے اور اس کی سند میں دھیرہ ۲۵ ہیں (تحفہ الخیر ۳/۳۷۵ طبع جدید المجدد)۔

(۱) حاشیہ ابن عابدین ۱/۱۶۵، ۱/۱۶۶، ۲/۱۹۷، ۲/۲۰۱، نہایت الحجاج ۱/۱۶۵، ۱/۱۶۶، ۲/۳۲۱۔

اختلاف ۵۴، اتمام ۱-۲

اتمام

تعریف:

۱- اتمام کا لغوی معنی مکمل کرنا ہے (۱)۔

فقہاء کے یہاں اتمام کی اصطلاحی تعریف نہیں ملتی، لیکن اس کے نزدیک اس کا استعمال لغوی تعریف سے ہٹ نہیں ہو ہے۔

اتمام کا ایک خاص استعمال کیفیت کے بجائے عدد سے وابستہ ہو کر بھی ہوا ہے، جیسے نماز میں قصر (سفر میں چار کے بجائے دو رکعت پڑھنا) کے بالقابل نماز کا "اتمام"، کیونکہ "اتمام" اور "قصر" میں تو دونوں اپنی جگہ مکمل ہیں، لیکن لفظ "اتمام" اور لفظ "قصر" میں تعدد کا فرق ملحوظ رکھا گیا ہے، اس کی مزید تفصیل "صلاة المسافر" کے ذیل میں کیے۔

متعلقہ الفاظ:

۲- آمال: نام راغب نے "مال" اور "تمام" کی جو تعریف دی، انوں مادوں کے تحت ذکر کی ہے، اس سے محسوس ہوتا ہے کہ دونوں کے درمیان فرق ہے، "تمام" کا مطلب ہے کسی چیز کا اس حد کو پہنچ جانا کہ اسے خارجی چیز کی ضرورت باقی نہ رہے، "مال" کا مطلب ہے کسی چیز کا مقصود، اصلی حاصل ہو جانا، اس تشبیح کی رو سے "تمام" کے مفہوم میں "مال" بھی آ جاتا ہے، لیکن بیت قرآنی "اليوم

(۱) لسان العرب (مکمل تمم)۔

بغیر ضائع ہو گئی جس کی اجرت دی گئی تھی تو وہ اس کا ضامن ہوگا اگرچہ اس کی طرف سے زیادتی نہ پائی گئی ہو، چونکہ آنحضور ﷺ کا فرمان ہے: "على البدن ما أحدث حتى تؤديه" (۱) (ما تم نے جو کچھ لیا ہے وہ اس کا ضامن ہے جب تک کہ اسے "اندہ" دے)، اور انہوں نے کہا کہ اصح قول یہ ہے کہ استعمال کی وجہ سے جو کچھ بوسیدہ ہو جائے یا استعمال سے وہ گھس جائے تو وہ اس کا ضامن نہ ہوگا، اور یک قول یہ ہے کہ بوسیدہ ہونے کی شکل میں ضامن ہوگا، اور رواں گر جانے اور بعض اجزاء کے تلف ہو جانے کی صورت میں نہیں (۲)۔

۵۴- مناسب یہ ہے کہ اس موقع پر یہ بات ملحوظ رکھی جائے کہ رہنم "ینار" اور کیلی، وزنی اور عددی شیا، کو عاریت پر لیا حقیقت میں قرض ہوتا ہے، کیونکہ ان کے عین سے اتھاغ ان کے عین کو ختم سے بحیرہ تلف کے بغیر ممکن نہیں، اور یہ جب اپنی حقیقت کے لحاظ سے قرض ہے تو اس کے مثل کا لوٹنا یا مثل کے ختم ہو جانے کی صورت میں اس کی قیمت کا لوٹنا واجب ہے (۳)، اس مسئلہ کی تفصیل اور اس کے بارے میں ائمہ کے مذہب کا بیان نقطہ ودیعت اور عاریت کے ذیل میں آئے گا۔

(۱) حدیث "على البدن ما أحدث" کی روایت امام احمد، اصحاب سنن اور حاکم نے سنن سنن کے واسطے کی ہے، اور سنن کاسرہ سے سنن کے سند میں اختلاف ہے، ورنہ میں سے اکثر حضرات نے اس میں اضافہ کیا ہے "ثم ليسى المحسن قال، هو ليسى لا ضمان عليه" (کر سنن بحول مجھے اور کہہ وہ امن ہے اس پر ضمان نہیں ہے)، ترمذی نے کہہ دے سنن ہے (نفس القدیر ۳۲۱/۲ طبع اول مصنفی محمد)۔

(۲) حاشیہ القندی (۱) منہاج الطالبین ۳۰۳۔

(۳) فتح القدیر ۳۲۱/۲ ۳۳۳ ۴۷۷ ۱۰۳۔

اتمام ۳، اتہام

اتہام

اُكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ“ (۱) (آج میں نے تمہارے لئے دین کو کامل کر دیا) کے ذیل میں دُرر و علمائے لغت فقہ کی تحریروں پر نظر ڈالنے سے واضح ہوتا ہے کہ اس دونوں الفاظ کے درمیان کوئی فرق نہیں ہے، پس یوں وہ بے مترادف ہوتے ہیں، اصطلاحی معنی میں بھی اس دونوں میں کوئی فرق ظاہر نہیں ہوتا ہے۔

دیکھئے ”تحت“۔

بعد حکم:

۳۔ اتمام کا شرعی حکم یہ ہے کہ کسی واجب عمل کا آغاز کرنے کے بعد اس کی تکمیل یا تاقیہ، واجب ہے بین طلی عمل شروع کرنے کے بعد اس کی تکمیل کے حکم میں اختلاف ہے، حنفیہ اور مالکیہ نے آیت قرآنی ”وَلَا تُهْمَلُوا اَعْمَالُكُمْ“ (۲) (اور اپنے اعمال کو اپناں مت کرو) کے حوالہ کو اختیار کرتے ہوئے فی الجملہ تکمیل کو واجب قرار دیا ہے، لیکن حنابلہ و شافعیہ نے اسے غیر واجب بتایا ہے، اس سلسلہ میں مزید اختلاف و تفصیل بھی ہے جو اپنے مقام پر مذکور ہیں۔ جب اتمام کا مفہوم ضروری ارکان کی ادائیگی ہو تو اس پر مرتب ہونے والا اثر یہ ہوگا کہ کسی بھی قولی یا عملی تصرف کے آثار ضروری ارکان کی ادائیگی پر ہی موقوف ہوں گے (۳)۔

فقہاء و مختلف فقہی مسائل کے تعلق سے اتمام کے احکام تفصیل کے ساتھ متعلقہ مقامات پر ذکر کئے ہیں، مثلاً نماز اور روزے وغیرہ کے ضمن میں فقہی مسائل کی بحث میں یہ تنسیقات ہیں۔

(۱) سورہ مائدہ ۳۰

(۲) سورہ حجرات ۳۳

(۳) حاشیہ ابن عابدین ۱/ ۵۲ طبع بولہ، دلیل الطالب للکری ۱/ ۷۷ طبع مکتب الاسوی، المجموع شرح المہذب ۱/ ۳۹۳ طبع المصیر، یہ لفظاب ۲/ ۹۰ طبع ۱۰ مطبعہ المصباح البیہ۔

اثبات

تعریف:

۱- ثابت لغت میں "ثبت" کا مصدر ہے اس کا معنی یہ چیز کو پائیدار و مستحکم یا درست سمجھنا ہے (۱) فقہاء کے کلام سے سمجھا جاتا ہے کہ اثبات مجلس قضا میں قاضی کے رویہ و کسی حق یا واقعہ پر شرعی ثبوت فرما کرنا ہے۔

ثبات کا مقصود:

۲- ثبات کا مقصود یہ ہے کہ دعویٰ اور اپنے حق تک پہنچ جائے یا اس سے تعرض کو روک دیا جائے، پس اگر مدعی نے قاضی کے رویہ پر اپنا دعویٰ شرعی طریقہ پر ثابت کر دیا، اور واضح ہو گیا کہ مدعا علیہ نے اس کا حق رک رکھا ہے یا باقی سے پریشان کر رہا ہے تو قاضی مدعا علیہ سے حق وصول کر کے مدعی کے پاس کرے گا (۲)۔

دربار ثبوت کس پر ہے:

۳- مذکورہ راجعہ کے ثقباء کے درمیان اس بارے میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ ثبوت مدعی سے طلب کیا جائے گا، اس لئے کہ نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے: "البیۃ علی المدعی والیمین علی" (۱)

(۱) سنن الطبرانی، المعجم (۱: ۱۸۷)

(۲) محکمہ احکامات عدلیہ دفتر نمبر ۸۵/۷۷

من انکر" (۱) (بیتہ مدعی پر ہوگا اور انکار کرنے والے سے قسم لی جائے گی)، مسلم اور احمد کی ایک روایت میں ہے: "لو أعطی الناس بدعواہم لادعی أناس دماء رجال وأموالہم، لكن البیۃ علی المدعی" (۲) (اگر لوگوں کو اس کے دعویٰ کے مطابق دیا جائے تو کچھ لوگ دوسروں کی جاں اور مال کا دعویٰ کر بیٹھیں، لیکن بار ثبوت مدعی پر ہوگا)۔

اور اس لئے بھی کہ مدعی ایک ہر حق کا دعویٰ کرتا ہے لہذا اس کے اظہار کا موقع ہے، اور وہ اس کے مدعا علیہ کی قوت ہے کہ بیعت سے شخص کا کلام ہے ہر حق میں ہے، یعنی گواہوں کا کلام ہے، اس نے وہ دعویٰ کے حق میں حجت تسلیم کیا گیا، اور یمنیں اگرچہ ہم دہری تعالیٰ کے دہر سے مؤکد ہے یمن دہر حق کا کلام ہے، اس لئے وہ حق کو ظاہر کرنے، ہر حجت میں بن سکتی، البتہ مدعا علیہ کے حق میں حجت بن سکتی ہے، اس لئے کہ مدعا علیہ نے غلام کو اختیار کر رکھا ہے، یعنی ظاہری قبضہ اس کے پاس ہے، اب دوسرے غلام کے حکم کے تسلیم اور باقی وہ قرار بننے کا محتاج ہے، اور یمنیں اگرچہ کلام ہے لیکن تسلسل و بقاء (۱) حدیث: "البیۃ علی المدعی...." اس حدیث کا ایک کلمہ ہے جس کی روایت ثنائی نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے کی ہے اس کی اصل صحیحین میں من الفاظ کے ساتھ ہے: "بیمین علی المدعی عبہ" (مدعا علیہ پر قسم ہوگی) (الدرر النقیض فی تخریج حدیث الہدیہ ۳/۷۵ مطبوعہ دار الفکر) (نصب الراية ۳/۹۵-۹۶ طبع بول دہرا سن ۱۳۸۵)۔ (۲) حدیث: "لو أعطی الناس بدعواہم...." کی روایت ثنائی سے اپنی سنی میں حضرت ابن عباس سے من الفاظ میں کی ہے: "لو أعطی الناس بدعواہم لادعی رجال قوم ودماء ہم لكن البیۃ علی المدعی والیمین علی من انکر" (اگر لوگوں کو اس سے دعویٰ کے مطابق دے دیا جائے تو کچھ لوگ دوسروں کی جاں اور مال کا دعویٰ کر بیٹھیں، لیکن یہ مدعی پر ہوگا اور قسم مدعا علیہ پر ہوگی، صحیحین میں یہ حدیث اس الفاظ سے ساتھ ہے: "لكن الیمین علی المدعی عبہ" (لیکن یمنیں مدعا علیہ پر ہوگی) شیخین نے اس کی روایت ابن ابی شیبہ عن ابن عباس سے کی ہے اور اس سے اس کی ہے (نصب الراية ۳/۹۵-۹۶ طبع بول دہرا سن ۱۳۸۵)۔

اثبات ۴-۵

مدعا علیہ کے خلاف فیصلہ کرنا جائز نہیں ہے، اس لئے کہ مدعا علیہ کے خلاف فیصلہ مدعی کا حق ہے، لہذا اس کے مطالبہ کے بغیر قاضی اسے عمل میں نہیں لائے گا (۱)۔

اثبات دعویٰ کے طریقے:

۵- فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ قمر، شہادت (کوئی)، یمن (قسم)، قبول (قسم سے ریز)، اقسامت (اہتمامی قسم کی ایک شکل) اپنی اہمیت و اثر میں تفصیل کے ساتھ حجت شرعیہ میں جن پر قاضی اپنے فیصلہ میں اعتماد کرتا ہے اور اس کی جیہ پر فیصلہ کرتا ہے (۲)۔

ان کے علاوہ ثبوت دعویٰ کے دیگر مندرجہ ذیل طریقوں میں اختلاف ہے، امام مالک امام شافعی اور امام احمد کا مسلک یہ ہے کہ وہاں اس سے تعلق معاہدات میں قاضی یمن کے ساتھ یک کوادلی جیہ پر فیصلہ کرتا ہے، یہی رائے ابو ثور اور مدینہ کے فقہاء و سبقتی ہے۔

امام ابو حنیفہ، ثوری، احمدی اور حنبلی اہل عراق کا مسلک یہ ہے کہ قاضی کسی بھی معاملہ میں قسم کے ساتھ یک کوادلی جیہ پر فیصلہ میں کرے گا، امام مالک کے اصحاب میں سے لیث کی بھی یہی رائے ہے (۳)۔

حنفیہ میں سے ابن الفرس نے اسے صحیح قرار دیا ہے۔

لیکن یہ امر بالذاتی فرماتے ہیں: اس میں کوئی شک نہیں کہ ابن الفرس کا اضافہ مانوس ہے اور صحیح طریقہ سے بتا ہوا ہے، لہذا جب

(۱) شرح الدرر ۳۲۳، تہذیب الفقہ ۹، ۵۵۴، طبع جبریل، مصر ۱۳۵۰
۵۱۰ شرح الکبیر ۲۲/۲، تلخیص ۲۲/۲، ۳۳۲، ۳۳۳

(۲) بدایہ الحجۃ ۴/۵۰۱، حاشیہ ابن عابدین ۴/۶۲، ۶۵۲، نہادہ الحاج ۸/۱۳، المروض المندی ۵۲۱، اور اس کے بعد کے صفحات طبع المستقر۔

(۳) بدایہ الحجۃ ۲/۵۰۷، مکتبہ الکلیات، لاہور۔

کے لئے کافی ہے، پس یہ کہ مدعی کے حق میں اور یمن کو مدعا علیہ کے حق میں حجت قمر روایت کی کو اس کے محل میں رکھنا ہے جو یمن حجت ہے۔ امام محمد بن حسن نے (اصل) میں تحریر فرمایا ہے: مدعا علیہ کی منکر ہوتا ہے اور وہم فریق مدعی، یمن مدعی اور مدعا علیہ کی یمن اور دونوں میں تمیز کے لئے فقہاء برابر یک مدعی کی ضرورت ہوتی ہے۔ چونکہ اس میں صورت کے بجائے معنی کا اعتبار ہوتا ہے اس بات کی شخص کا حکم مدعی کی صورت میں پیدا ہوتا ہے جب کہ وہ حقیقتاً انکار ہوتا ہے۔ جیسے امانت و شخص دعویٰ کرے کہ اس نے امانت لوٹا لی ہے، یہ صورت تو لوٹنے کا دعویٰ ہے یمن حقیقت اس بات کا انکار ہے کہ اس پر اس کا لوٹنا واجب ہے، مذکورہ تائید اسی صورت کے لئے ہے جب کہ فریقین میں سے ایک معنی، حقیقتاً (دونوں کی رو سے) مدعی ہو تو ایسی صورت میں حکم یہ ہے کہ مدعی پر قہر ہوگا اور مدعا علیہ پر یمن ہوگی (۱)۔

کیا ثبوت کا فیصلہ مطالبہ پر موقوف ہے؟

۴- حکم کی صحت اور حقوق الہیہ میں اس کے اعتبار کے لئے دعویٰ صحیح شرط ہے، نیز اس کے سے یہ بھی ضروری ہے کہ اثرات عامہ ہو۔ اگر دعویٰ صحیح طور پر قائم ہو جائے تو قاضی مدعا علیہ سے اس سلسلہ میں دریافت کرے گا، اگر وہ اثرات زیر بحث ہے تو ٹھیک ہے، اور اگر وہ انکار کرے اور مدعی اس پر ثبوت پیش کرے تو قاضی اس کے مطالبہ کے بغیر ہی فیصلہ کرے گا، یہ صحیح اور مالکیہ کا نیز شافعیہ کا صحیح مسلک ہے، اور یہی حنا بلہ کی ایک روایت ہے، اس لئے کہ مقتضائے حال مدعی کے اسی راہ کی دلیل ہے، حنا بلہ کا صحیح مسلک اور شافعیہ کا صحیح کے ساتھ عمل مسلک یہ ہے کہ قاضی کے لئے مدعی کے مطالبہ کے بغیر

(۱) الاختیار للمصلیٰ ۲/۱۰۹، مفتی الحاج ۴/۱۱۱، مفتی مع شرح الکبیر

۱/۵۱، جامعہ الدہلوی ۳/۱۲۶۔

اثبات ۸-۱۰

نرمانی ۱۔

مالکیہ نے صراحت کی ہے کہ اقرار شہادت کے مقابلہ میں زیادہ
ملیح ہے۔ اہلب کہتے ہیں: ”کسی بھی شخص کا خود اپنے خلاف قوں اس
پر اصرار کے دعویٰ کے مقابلہ میں زیادہ قوی ہوتا ہے“ (۱)۔
ثانیہ نے صراحت کی ہے کہ اقرار شہادت کی بہ نسبت قوں
نہ جانے کا زیادہ مستحق ہے (۲)۔

اور حنبلیہ نے صراحت کی ہے کہ مدعا علیہ راجع کا اعتراف
کر لے تو اس کے خلاف شہادت نہیں سنی جائے گی، یہ صرف اس
وقت سنی جائے گی جب وہ اقرار کرے (۳)۔

اقرار اس طرح ہوتا ہے؟

۹۔ اقرار لفظ سے ہوتا ہے یا اس چیز سے جو لفظ کے قائم مقام
ہوں جیسے اقرار تحریر، اقرار یہ کہ ساتھ ہی ہو۔
یہ اقرار کے علاوہ اقرار کی تفصیل اصطلاح ”اقرار“
کے تحت دیکھی جائے۔

شہادت:

۱۰۔ لغت میں شہادت کے معانی میں سے ایک معنی جانی ہوئی چیز کا
بیان اور اظہار ہے، اور یہ کہ شہادت خبر قطعی ہے (۴)۔
”شہادت میں شہادت مجلس تناء میں کسی غیر پر حق غیر کے ثبوت کی
خبر، پنے کا نام ہے۔“

”رفتاء کے روپ میں اس کے معنی اس کے قوں کی شرطوں کے
تابع ہو کر مختلف ہوتے ہیں، جیسے لفظ شہادت، مجلس قضاء وغیرہ (۵)۔“

(۱) تہذیب الامم ۳۹/۲ طبع اٹلی۔

(۲) شرح الحجۃ لشمس ۳۲۸۔

(۳) انصاف ۲۷۱/۵۔

(۴) راجع احسان العرب، المصباح المبرور۔

(۵) تہذیب الامم ۳۹/۲ طبع بول، المجر ۷۱، المشرع الکبیر مع حاشیہ

نیز عہد نبوت سے لے کر آج تک امت مسلمہ کا اجماع ہے کہ
اقرار خود اقرار کرنے والے کے ”پر حجت ہے، اقرار کی بنیاد پر اس
سے گرفت کی جائے گی اور اس کے مقتضی پر عمل کیا جائے گا۔
اس کی عقلی دلیل تہمت و نفی ہے۔ چونکہ عقل مند شخص اپنے خلاف
جھوٹا اقرار نہیں کر سکتا ہے (۶)۔“

ثبوت کے طریقوں کے درمیان اقرار کا درجہ:

۸۔ فقہاء کا جماع ہے کہ اقرار سب سے قوی شرعی دلیل ہے کہ اس
میں بڑی حد تک تہمت کی نفی پائی جاتی ہے۔

چنانچہ حنفیہ نے صراحت کی ہے کہ اقرار شہادت سے قوی حجت
شرعیہ ہے، اس بنیاد پر کہ اس میں ملبا تہمت کی نفی پائی جاتی ہے، اور
اقرار کی مذکورہ قوت کے منافی یہ بات نہیں ہے کہ اقرار حجت کا صرہ
ہے کہ وہ صرف اقرار کرنے والے کے اوپر حجت ہوتا ہے جب کہ
شہادت حجت متحدہ ہے (اس کا اثر کسی کو بھی نہ پاتا ہے) کیونکہ قوت
در نصف کا معنی متحدہ ہونے کا متعدد ہونے سے ماخذ دشمن ہے جس
اقرار کا تہما مقرر کی دہشت متحدہ ہوے کا نصف، شہادت کا معنی
تک متحد ہونے کا نصف اس کے منافی نہیں ہے کہ اقرار کے اندر
قوت پائی جاتی ہے، اور شہادت کے اندر اس کی بہ نسبت ضعف کا نصف
ہے، اس سے کہ اقرار کے در تہمت کی نفی پائی جاتی ہے شہادت کے
در میں (اس سے اقرار قوی اور شہادت ضعیف ہے) (۷)۔

(۶) حدیث مالکی روایت بخاری وغیرہ نے کی ہے اور حدیث عامہ کی روایت
مسلم نے کی ہے (تہذیب الامم ۳۹/۲-۵۸ طبع مصر)۔

(۷) تہذیب الامم ۳۹/۲ طبع مصر، المصباح المبرور، المشرع الکبیر مع حاشیہ
علی المصباح ۱۱۹/۳، حاشیہ لشمس علی شرح الحج ۳۲۷، انصاف مع المشرع
۲۷۱/۵، کشاف القناع ۲۷۱/۵۔

(۸) تہذیب الامم ۳۹/۲۔

اثبات ۱۵

الشاهد (۱)۔ (رسول اللہ ﷺ نے ایک گواہ کے ساتھ یحیٰی کی بیوہ پر فیصلہ فرمایا)۔

۱۵۔ ایک گواہ در یحیٰی کی بناء پر فیصلہ کے تکلیف کے درمیان وہ خواتین اور یحیٰی کی بناء پر فیصلہ کے مسئلہ میں اختلاف ہے:

مالکیہ کہتے ہیں کہ یہ جائز ہے، اس لئے کہ وہ خاتون ایک مرد و گواہ کے ساتھ دوسرے ایک مرد و گواہ کے تمام مقام ہوتی ہیں، ثانیہ اور حنا بد کا مسلک ہے کہ وہ خاتون کی شہادت کے ساتھ یحیٰی قابل قبول نہیں ہے اس سے کہ وہ خاتون کی شہادت اس صورت میں معتبر ہے جب اس وہ بوب کی شہادت ایک مرد کی شہادت کے ساتھ ہو، مالکیہ کے نزدیک وہ حد وہ جو حاکم بدوہ کے حق میں جیسے حد ف۔ ان میں ایک گواہ در یحیٰی پر فیصلہ کے مسئلہ میں وقول ہیں (۲)۔

یحیٰی در ایک گواہ پر فیصلہ کے مانع ہے۔ قرآن اور حدیث سے استدلال کیا ہے:

قرآن کریم سے ان کا استدلال درج ذیل آیات سے ہے:

”وَأَسْتَشْهِدُوا شَهِيدَيْنِ مِنْ رَجَالِكُمْ فَإِنْ لَمْ يَكُونَا رَجُلَيْنِ فَرَجُلٍ وَامْرَأَتَانِ مِمَّنْ تَرْضَوْنَ مِنَ الشَّاهِدَاتِ“ (۳) (اور اپنے مردوں میں سے دو گواہ کر یا کر، پھر اگر دو مرد نہ ہوں تو ایک مرد اور عورتیں ہوں ان کو انہوں میں سے جنہیں تم پسند کرتے ہو)۔ اور دوسری آیت:

”وَأَشْهِدُوا ذُوَيْ عِلْمٍ مِمَّنْكُمْ“ (۴) (اور اپنے میں سے دو شخصوں کو گواہ

(۱) حدیث من عباس: ”أن رسول الله ﷺ قضی بالشاهد مع یحییٰ کی روایت مسلم، ابوداؤد، نسائی و ابن ماجہ نے من القاضی میں کی ہے۔ ”أن رسول الله ﷺ قضی بیحییٰ وشاهد“ (رسول اللہ ﷺ نے ایک یحیٰی اور ایک گواہ کی بناء پر فیصلہ فرمایا) (مصنف الراویہ ۹۶۸۳)۔

(۲) در بیہ و کجہد ابن رشد ۵۰۷۴ طبع مکتبہ الکلیات اور بیہ تہجد الحکام ۲۶۸/۱ طبع المجلد، نہایت لکھنؤ ۳۳۰/۸ طبع مکتبہ اسلامیہ، انبی و اشرع الکبیر ۱۲/۱۰۳۔

(۳) سورہ بقرہ ۲۸۲۔

(۴) سورہ طلاق ۲۔

تکسر ہو)۔ پس ایک گواہ در یحیٰی کو قبول کرنا نفس پر زیادتی ہے، اور نفس پر زیادتی سخت ہے، جو صرف حدیث متواتر یا مشہور کے ذریعہ جائز ہے، اس سلسلہ میں نہ کوئی حدیث متواتر ہے نہ حدیث مشہور۔

حدیث سے استدلال رسول کریم ﷺ کے اس فرمان سے ہے:

”لو يعطى الناس بدعواهم لادعى أناس دماء رجال وأموالهم ولكن اليمين على المدعى عليه“ (گر لوگوں کو صرف ان کے دعویٰ کی بناء پر دے دیا جائے تو کچھ لوگ دوسروں کی جان اور مال کا دعویٰ کر بیٹھیں لیکن یحیٰی مدعا علیہ پر لازم ہے)، اور آپ ﷺ کا یہ ارشاد ہے: ”البیۃ علی المدعی والیمین علی من أنکر“ (۱) (کو بیعت کرنا مدعی پر ہے اور قسم وہ شخص کھائے گا جو اس کا منکر ہو)، نیز آپ ﷺ کا ایک مدعی سے فرمانا: ”شاهدک أو بیعتہ“ (۲) (تمہارے دو گواہ معتبر ہیں یا فریق مخالف کی قسم معتبر ہوگی)۔

پہلی حدیث میں جنس یحیٰی کو منکر پر لازم کیا ہے، پس اگر مدعی کی یحیٰی قبول کی جائے یا اس سے یحیٰی کا مطالبہ کیا جائے تو یہی صورت میں یحیٰی کے تمام افراد کا بار انکار کرنے والوں پر نہیں رہے گا۔

اسی طرح دوسری حدیث میں بیعت کے تمام افراد کا بار مدعی پر ڈالا گیا ہے، در یحیٰی کے تمام افراد کا بار منکر پر، اس حدیث میں اس بیان کے ساتھ تقسیم تو رہی بھی ہے کہ بیعت کو مدعی کا حصہ در یحیٰی کو مدعا علیہ کا حصہ قرار دیا گیا ہے، اور یہ بات تقسیم کے منافی ہے کہ جس چیز میں تقسیم رہی نہ ہو اس میں فریقین کو شریک کیا جائے۔

تیسری حدیث نے مدعی کو اور میں اختیار دیا ہے کسی تیسرے میں نہیں، یا بینہ یا مدعا علیہ کی یحیٰی، مردہ متعین امور کے درمیان اختیار کا مطلب ہے کہ ان دونوں سے نتیجہ درست ہے (کہ دونوں

(۱) دونوں اعاذ سے کی تخریج گذر چکی ہے۔

(۲) اس کی روایت بخاری و مسلم نے حضرت من مسعود سے کی ہے (فیض القدیر

۱۵۳/۴)۔

کو چھوڑ دیا جائے) اور نہ ان کے درمیان جمع (۱)۔

محمد کی رائے ہے کہ مدعی کو مطالبہ یحیٰی کا حق نہیں ہے، اس سے کہ یحیٰی بینہ کا بدلہ ہے۔

یحیٰی:

امام ابو یوسف اور روایت خصاص کے مطابق امام محمد کے نزدیک مدعی کو یحیٰی طلب کرنے کا حق حاصل ہے، اس لئے کہ وہ اس کا حق ہے، وہ اسے طلب کرتا ہے تو اس کو پورا کیا جائے گا۔

ثانیہ اور حنا بلہ کا مسلک ہے کہ مدعی کو طلب یحیٰی کا حق ہے خواہ اس کا بینہ سو ہو، اس لئے کہ یہ بینہ کی ٹوٹی یا مطالبہ یحیٰی کے درمیان اختیار ہے، جیسا کہ خفیہ نے کہا ہے کہ اگر مدعی علیہ کہتا ہے کہ میں نے قمار کرتا ہوں نہ انکار، تو اس سے حلف نہیں لیا جائے گا بلکہ اسے قید کر لیا جائے گا تاکہ وہ قمار کرے یا انکار کرے، یہی حکم امام ابو یوسف کے نزدیک اس صورت میں ہوگا جب وہ بغیر عذر کے غموشی اختیار کر لے، بدائع سے نقل کیا گیا ہے کہ زیادہ قوی بات یہ ہے کہ یہ انکار ہے، لہذا اس سے حلف لیا جائے گا (۱)، اور قاضی کی طرف سے مدعا علیہ سے قسم کھلانے کا عمل مدعی کے مطالبہ پر ہوگا۔

امام ابو یوسف نے چار مسائل کا استثناء فرمایا ہے جن میں قاضی بلا طلب مدعی یحیٰی کا مطالبہ کرے گا۔

۱۔ عیب کی بنا پر، کا مسئلہ: شتری سے اللہ کی قسم لی جائے گی کہ میں عیب کے ساتھ یہ دری پر راضی میں تھا۔

۲۔ مستحق شفعہ شخص، اس سے اللہ کی قسم لی جائے گی کہ میں نے اپنا حق شفعہ باطل نہیں کیا تھا۔

۳۔ سوم: عورت جب کہ اپنے غائب شوہر پر نفقہ لازم کرنے کا مطالبہ کرے، اس سے اللہ کی قسم لی جائے گی کہ تمہارے شوہر نے تمہارے لئے کچھ بھی نہیں چھوڑا اور نہ تمہیں نفقہ دیا ہے۔

چہارم: دو شخص جس کا حق ثابت ہو جائے اس سے اس کی قسم لینا

۱۶۔ لغت میں یحیٰی کے معانی میں قوت اور قدرت بھی ہیں، پھر اس لفظ کا اطلاق عضو اور حلف (قسم) پر ہونے لگا۔

اللہ کی قسم کو یحیٰی اس لئے کہا گیا کہ اس کے درمیان بھی قضیہ کا یکہ فریق قوت حاصل کرتا ہے (۲)۔

فقہاء کا تفاق ہے کہ یحیٰی قضا کے طریقوں میں سے ہے، اور اس کا مطالبہ دعویٰ صحیح کے بعد ہی کیا جاتا ہے۔ یحیٰی اللہ تعالیٰ کی ہوتی اور فریق کے مطالبہ پر ہی ہوگی، سو اسے چند مستثنیٰ مسائل کے یحیٰی علم کی جنہو پر ہوگی اور قطعیت کے ساتھ ہوگی، یحیٰی میں یا بت جاری نہیں ہوتی سو اسے ان مسائل کے جن کا استثناء کیا گیا ہے، یحیٰی فی الجملہ ختلاف کو ختم کرنے والی ہوتی ہے، صیغہ یحیٰی مسلم اور غیر مسلم کے تعلق سے نی جملہ ایک ہے، اور یحیٰی کا مطالبہ قاضی اور حکم (ٹالٹ) کی طرف سے مجس قضا میں کیا جاتا ہے (۳)۔

۱۔ مطالبہ یحیٰی کا محل مدعا علیہ کی طرف سے دعویٰ شدہ حق کا انکار اور بینہ کی عدم خوشی کا وقت ہے، یہاں مزید تفصیل ہے: خفیہ اور مالکیہ کے نزدیک ترتیب یہ ہے کہ جو کوہ مجلس میں حاضر ہوتے ہیں اور معلوم ہیں ان کی غیر موجودگی کی صورت میں یحیٰی کا مطالبہ کیا جائے گا، لہذا اگر بینہ ہو تو مدعی کو مطالبہ یحیٰی کا حق ہے۔

اگر مدعی سے کہا: میرے بینہ شہر میں حاضر ہے یحیٰی میں مدعا علیہ نی یحیٰی طلب کرتا ہوں تو امام ابو حنیفہ اور روایت طحاوی کے مطابق امام

(۱) البدیع لکھنؤ ۱۸/۳۹۲۳ اور اس کے بعد کے صفحات طبع الامام۔

(۲) فتاویٰ صحاح وغیرہ۔

(۳) حاشیہ ابن ماجہ ج ۳ ص ۲۲۳ طبع بلاق البدیع ۱۸/۳۹۲۵ بشرح البیہ

۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱

کہ خد کی قسم میں نے اسے نہیں بچا ہے۔

۱۸- میت پر دعویٰ دین کے مسئلہ میں ائمہ مذہب کا اتفاق ہے کہ مطالبہ مدعا علیہ کے بغیر بیئہ کے ساتھ مدعی سے حلف لیا جائے گا، چنانچہ قاضی اس سے قسم کھائے گا: خد تم نے مدیون سے، ین وصول نہیں کیا، نہ کسی دوسرے شخص سے جس نے مدیون کی طرف سے، ین تمہیں "کر دیا ہو، نہ تمہارے حکم پر کسی شخص نے، ین پر قبضہ کیا ہے۔" خد تم نے مدیون کو دین سے مدی کی کیا ہے، نہ دین کے کسی جز سے، نہ تم نے اس میں سے کچھ بھی کسی طرف ٹھول یا ہے، نہ تمہارے پاس اس کے یا اس کے کسی جز کے عوض رہا ہے، اس بیئہ کو بیئہ استکبار، بیئہ قضیہ، اور استبراء کہتے ہیں، مالکیہ کہتے ہیں کہ کسی غائب کے خلاف دعویٰ، ین یتیم کے خلاف، یا "اتلاف کے خلاف، یا مساکین کے خلاف، اور نکلی کے امور میں سے کسی امر کے خلاف، اور بیت المال کے خلاف اور اس شخص کے خلاف جو کسی دیہان کے کسی جز کا مستحق ہو، سب کا یہی حکم ہے، بغض مالکیہ سے اضافہ کیا ہے کہ ارانی اور رہائی زمین میں بھی مذکورہ حکم لازم ہوگا۔

فقہاء مذہب کا اتفاق ہے کہ مال اور مال سے تعلق رکھنے والے مسائل میں حلف لیا جائے گا (۱)۔

۱۹- نکاح، رجعت، ایلاء، احتیاء اور رق، ولایہ اور نسب کے مسائل میں حلف لینے میں ائمہ حنفیہ کا اختلاف ہے، امام ابو حنیفہ کی رائے ہے کہ مذکورہ امور میں حلف نہیں لیا جائے گا، امام ابو یوسف "ف" امام محمد کی رائے ہے کہ حلف لیا جائے گا، "ارفتی صاحبی کے قول پر ہے، پھر سے مال کی وجہ سے حلف لیا جائے گا، اگر وہ قسم سے انکار کرتا ہے تو ضامن ہوگا، ساتھ نہیں لیا جائے گا، امام ابو حنیفہ اور صاحبی کے مابین مذکورہ مسائل میں محل اختلاف وہ صورت ہے جس میں

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ج ۳ ص ۳۳۳، لغزوق ج ۳ ص ۱۳۳، تجرۃ لکام ج ۱ ص ۱۹۶، غشی الارادت ج ۲ ص ۶۸۰، ہمایہ النکاح ج ۸ ص ۳۳۰۔

دعویٰ شدہ حق میں مال شامل نہ ہو، اگر اس حق میں مال بھی شامل ہے تو سمجھوں کہ نزدیک مال کی وجہ سے حلف لیا جائے گا۔

نکاح اور اس کے بعد کے مسائل میں حلف کے سلسلہ میں امام صاحب اور صاحبی کے اختلاف کا سبب یہ ہے کہ جس شخص سے بیئہ کا مطالبہ لیا جائے گا، دوسرا وقت بیئہ سے انکار کرتا ہے، ایسی صورت میں مدعی کے حق میں فیصد کیا جائے گا، اور قسم سے انکار میں امام صاحب کے نزدیک قرآن و ہدیز (یعنی حق سے تراز) دونوں کا احتمال ہے، اور یہ امور بذل کا محل نہیں، صاحبی کے نزدیک یہ انکار صرف قرآن ہے (۱)۔

۲۰- فقہاء کا اتفاق ہے کہ بیئہ کی وجہ سے مدعا علیہ پر مدعی کا دعویٰ باطل ہو جاتا ہے، یعنی وہ قضیہ کو مستقیم قرار دیتا ہے۔

بیئہ بیئہ کی وجہ سے کامل طور پر سب کے قسم ہو جانے کے سلسلہ میں اختلاف ہے، اس معنی میں کہ اگر مدعا علیہ نے حلف لے لیا تو کیا مدعی کو حق ہوگا کہ اگر اسے بیئہ مل جائے تو، دوبارہ دعویٰ کرے؟

حنبل کا صحیح مسلک، جو ثانیہ اور حنابلہ کا بھی مسلک ہے، یہ ہے کہ مدعا علیہ کی بیئہ راع کے لئے صرف فی الحال قاطع ہے، لہذا اگر مدعی کو بیئہ مل جائے تو اسے دوبارہ دعویٰ کا حق ہوگا، اس لئے کہ بیئہ بیئہ کے مابین کی طرح ہے، لہذا جب اصل آجائے تو مابین کا حکم ختم ہو جائے گا، یہ نکتہ فقہاء نے صراحت کی ہے کہ بیئہ سب کوئی انہں ختم نہ کرتی ہے، بیئہ حق سے مدعی میں رتی ہے، اس سے کہ رسول کریم ﷺ نے "أمر حالفاً بالخروج من حق صاحبہ" (۲) (حلف لینے والے کو اپنے عزیز کے حق سے نکل جانے کا حکم دیا)، پس

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ج ۳ ص ۳۳۳۔
(۲) اس کی روایت احمد سنائی اور طاکم نے حضرت ابن عباس سے کی ہے، ابن جریر نے اس حدیث کو اس کے ایک روایت کی وجہ سے معطل کر دیا ہے، احمد نے اسے مکرر لکھا ہے، اس کی سند صحیح ہے (تحفہ ص ۴۰۹)، (تحقیق مستند احمد لکھنؤ ص ۳۳۳)۔

نبی کی ہے: ”مَنْ كَانَ حَالِفًا فَلْيَحْلِفْ بِاللّٰهِ تَعَالٰی اَوْ لِبُلَدٍ“ (جسے قسم کھانی ہو وہ اللہ کی قسم کھائے ورنہ چھوڑ دے)۔

اگر غیر اللہ کا حلف دلایا جائے مثلاً طلاق، اس جیسی وجوہیں جن میں ایسا امر لازم ہو جاتا ہے جو حلف نہ ہونے کی صورت میں لازم نہیں ہوتا تو یہ یحیٰن نہیں ہوگی خواہ طریق اس پر اصرار کرے، ورنہ کیا ہے کہ طلاق کا حلف دلانے کی ضرورت پیش آئے تو یہ معاملہ کاغذی کے پر، یا جائے گا۔

یہودی شمس حلف میں کہے گا: اے اللہ کی قسم جس نے حضرت موسیٰ پر توریت مازلے مانی، ”مسیحانی حلف میں کہے گا: اے اللہ کی قسم جس نے حضرت عیسیٰ پر انجیل مازلے مانی، ”مسیحی کہے گا: اے اللہ کی قسم جس نے آگ پیدا فرمائی، ”دہوت پرست کہے گا: اللہ تعالیٰ کی قسم، ”یونکہ وہ اللہ تعالیٰ کا فرزند بنا ہے، کو تھے شخص کا حلف یوں ہوگا کاغذی اس سے کہے گا: تم پر اللہ کا عہد و میثاق ہے کہ گریہ و رونا ہو، اگر دوسرے کا یوں اشارہ کرتا ہے کہ: ہاں، تو وہ حالف ہو جائے گا، کاغذی اس سے ”اللہ کی قسم“ نہیں کہے گا کیونکہ ایسی صورت میں خود کاغذی حالف ہو جائے گا۔

کس چیز پر حلف لے گا:

۲۴- اگر دعویٰ کسی منطبق طبیعت یا حق کا ہو تو حاصل نتیجہ پر حلف دلایا جائے، چنانچہ یوں حلف لے گا کہ: اللہ کی قسم فلاں کا میری طرف یہ حق نہیں ہے ورنہ اس کا کوئی حصہ ہے، یحیٰن اگر دعویٰ کسی منطبق طبیعت یا حق کا ہو جس کا سبب واضح کیا گیا ہو تو ایسی صورت میں تین رجحانات ہیں:

(۱) اس حدیث کی روایت بخاری و مسلم اور احکام بسنے کی ہے یہ وہی حدیث میں ”اَوْ لِبُلَدٍ“ کی جگہ ”اَوْ لِبَصْعَةٍ“ کا لفظ ہے، ص ۱۲۳ طبع اول۔

گردش نے مدعا علیہ کو حلف دلایا پھر اپنے دعویٰ پر بیعت قائم کر لیا ایک کوادش رومیہ تاکہ وہ اس کے ساتھ حلف لے تو بیعت کے مطابق فیصلہ کیا جائے گا (۱)۔

مالکیہ کا مسلک جو حنفیہ کا دوسرا قول بھی ہے یہ ہے کہ یحیٰن سے عکس طور پر بیعت قائم ہو جاتا ہے (۲)۔

۲۱- ذاتی عمل پر حلف دلا یا قطعیت کی بنیاد پر ہوگا کہ قطع ایسا نہیں ہے۔

کس چیز پر حلف دلایا جائے گا؟

فعل غیر پر حلف دلا یا ظلم کی بنیاد پر ہوگا، ”مدعیہ“ جہاں ظلم کی بنیاد پر حلف، سبب ہو وہاں قطعیت کے ساتھ حلف لیا جائے تو کافی ہوگا اور قسم ساتھ ہو جائے گی، برعکس صورت میں نہیں۔

مطلبہ حلف کا حق:

۲۲- مطلبہ حلف میں اصل یہ ہے کہ مدعی کا حق ہے، اگر حائر ہے کہ اس میں اس کا مکمل یہ بھی یا لی یا ملاحظہ اس کی یا بہت کرے، حلف میں یہ بہت جا رہی ہے، الا یہ کہ مدعا علیہ مدعی کا ہو، یہی صورت میں اس کی جانب سے اس کا لی یا بھی حلف لے گا (۳)۔

اگر صرف بہر ہو تو قاضی تحریر نہیں گا تاکہ وہ اصرار نہ کرے اپنے ہاتھ سے لکھ کر ورنہ اشارہ سے جو بے ہے۔

کس کی قسم کھانی جائے گی:

۲۳- قسم صرف اللہ کی یا اس کی کسی صفت کی کھانی جائے گی، حدیث

(۱) مہامیہ کتاب ۸/۲۳۵ مکتبہ الاسلامیہ۔

(۲) اس رشد ۲/۵۰۵، مکتبہ الکلیات الادبیہ حاشیہ ابن عابدین ۲/۲۳۳۔

(۳) حاشیہ ابن عابدین ۲/۲۳۵ اور اس کے بعد کے صفحات طبع اول۔

اثبات ۲۵-۲۶

”دبو اعر اصکم باسمو الکم“ (پنہ ماں کے ریلید پٹی
آبرہ کا تختہ آبرہ) نے روایت ہے کہ حضرت عثمان نے پٹی یمنین کا
نذیرہ یا دفرمایا: ”مجھے اندیشہ ہو کہ یمنین تقدیر کے موافق ہو جائے،
اور کہا جائے کہ اس نے حلف یا توڑا“ اس نے یہ اس کی قسم کی نحوست
ہے۔“

اس کے بعد منکر سے بھی حلف نہیں لیا جائے گا، کیونکہ اس نے
مقدمہ میں اہل حق ساتھ کر لیا اور اس سے شریف لوگ احتیاط
حلف سے خود کو بلا رکھتے ہیں۔

یمنین اور مدنی نے تصدیق یمنین کو ساتھ آ کر یہ مصدق کے پیر یہ
مطالبہ یمنین کے بعد نذیرہ کے بغیر تو یہ اسقاط نہیں ہوگا، اور سے حلف
دلانے کا حق ہوگا، اس لئے کہ حلف دلا ماضی کا حق ہے (۲)۔

یمنین کو موکد کرنا:

۲۶- یمنین کو موکد کرنے کے جواز پر فقہاء مذہب کا اتفاق ہے،
یمنین ان میں اذتلاف ہے کہ یہ تاکید کن چیز اس سے ہوگی۔
جمہور فقہاء کی رائے ہے، اور مدنی حنفیہ کے یہاں یک قوس ہے
کہ وقت، مکان اور حیثیت سے یمنین موکد ہو جاتی ہے، اور ایسا ان

نصف۔ حنفیہ کے نزدیک ظاہر روایت اور مسلک حنابلہ کے مفہوم
کے مطابق حاصل پر حلف دلایا جائے گا کہ یہ ریاہ و محتاط ہے، جس دو
یوں حلف لے گا: مدنی ظاہری طرف کچھ بھی نہیں ہے۔

ب۔ امام ابو یوسف کی روایت اور مسلک مالکیہ کے مفہوم
میں اس صورت میں سبب پر حلف یا جائے گا چنانچہ مثال کے طور پر
مدعی حنفیہ کہے گا: اللہ کی قسم میں نے قرض نہیں لیا ہے۔

امام ابو یوسف نے اس صورت کو مستثنیٰ کیا ہے جس میں مدعی حنفیہ
تقریض سے کام لے گا۔ مثلاً کہے: کبھی اسان کوئی چیز فروخت
کرنا ہے، پھر اتار کر لیتا ہے، ایسی صورت میں حاصل پر حلف
لیا جائے گا۔

ج۔ ثنائیہ کے نزدیک، اور مدنی امام ابو یوسف سے مدنی
روایت ہے کہ حلف دلا ماضی انکار کے مطابق ہوگا۔

اگر وہ حاصل کا انکار کرتا ہے تو حاصل پر حلف لیا جائے گا، اور اگر
وہ سبب کا انکار کرتا ہے اور مدنی موضوع دعویٰ ہے تو سبب پر حلف یا
جائے گا (۱)، اور ان تمام حالات میں جہاں حلف لیا جاتا ہے، اور وہ
حاصل پر حلف لے تو کافی ہوگا کہ یہ صورت سبب کو بھی شامل ہے اور
مدعی کو بھی، اس مسئلہ میں اتفاق ہے (۲)۔

یمنین کا نذیرہ ورس پر مصالحت:

۲۵- مدعی حنفیہ کے سے درست ہے کہ یمنین کا نذیرہ اور سے اور
اس پر مصالحت کر لے، اس حدیث کی بنیاد پر جس میں کہا گیا ہے:

(۱) شرح اروض ۳۰۰، اہلی مع المشرح للکبیر ۱۳۲/۱۳ طبع بول۔

(۲) حنفیہ ابن ماجہ ۳۲۸/۳، تہذیب الفقہاء ۱۳۲، اہلی مع المشرح
۱۶۷/۱، طبع مصطفیٰ محمد، شرح اروض ۳۰۰، اہلی مع المشرح
۱۳۲/۱۳ طبع بول۔

(۱) اس حدیث کی روایت خطیب نے تاریخ میں حضرت ابو ہریرہؓ عن عائشہ کے
واسطے کی ہے یہ ضعیف ہے پھر کی حدیث یوں ہے: ”انہو ۴ رسوں
اللہ کعب للہ باسمو اللہ ان اہواضاً لہاں“ ”نعمون بشعر
ومن دعائون لہاں“ (سماپ نے عرض کیا: یا رسول اللہ ہم کیسے پنے
اہل کے ذریعہ اپنی آبرو کی صاحت کریں؟ آپ نے فرمایا: سار کو اور اس
لوگوں کو جن کی زبان سے ڈرتے ہو (مال) (۱)، اس کی روایت دہلی سے بھی
حضرت مانر سے کی ہے (فیض الفقہ ۵۶۰)۔

(۲) حنفیہ المدنی ۳۱۱، نہایہ المحتاج ۳۲۳، حاشی اروض ۳۰۳، ۳۰۴
ابجری علی الخطیب ۳۵۰، ۵۱۵، اہلی مع المشرح ۵۲۸-۵۳۹، اس مدعی
۳۲۶/۱۳ طبع بول ۳۲۵۔

اثبات ۲۷

مورث میں ہوتا ہے جو اہمیت کے حامل ہیں جیسے نکاح، طلاق، لعان،
ولاء، وکالت اور نصاب زکاۃ کے قدر کا مال۔

زمانہ کے ذریعہ یمن کو موکد بنانے کی مثل یہ ہے کہ عصر کے بعد یا
اذان و اقامت کے درمیان یمن ہو، اور مکان سے یمن کو موکد
بنانے کی مثل بل مکہ کے لئے یہ ہے کہ رکن اور مقام ابراہیم کے
درمیان قسم لی جائے، اور بل مدینہ کے لئے یہ ہے کہ منبر نبوی ﷺ
کے نزدیک قسم لی جائے مکہ مدینہ کے باہر سے مقامات یمن
کو موکد بنانے کی صورت یہ ہے کہ بری مسجد میں قسم لی جائے۔

اہمیت سے تاکید کی نسبت بعض لوگوں نے کہا کہ تکرار کفر سے
بہرہ رخصت لے۔

اکثر مشائخ حنفیہ نے تعلق یمن کو درست نہیں قرار دیا ہے،
اور ایک قول یہ ہے کہ جو شخص صلاح میں معروف ہو اس پر تعلق نہیں
کی جائے گی۔

حنفیہ کے نزدیک جو تعلق کے قول کا جہاں تک تعلق ہے تو بعض
فقہاء حنفیہ نے اس کو از کو اللہ تعالیٰ کی کسی صفت کے ذکر تک محدود رکھا
ہے، مثلاً، تافضی کہے گا: ”ہو اس اللہ کی قسم“ کے ساتھ کوئی معبود نہیں، جو
حاضر و غیب کا عالم ہے، رحمن و رحیم ہے جو پوشیدہ چیزوں کو بھی اسی
طرح جانتا ہے، جس طرح علامہ جینوں کو جانتا ہے، کہ اس ملاں کا تم
پر پرتہ باری طرف و مال نہیں ہے جس کا اس نے عوی یا ہے، اور جو
یوں اور یوں ہے، اور نہ اس کا کوئی جز ہے، تافضی کو حق ہے کہ اس
تعلیل میں مزید اضافہ کرے یا نہیں، حنفیہ کے نزدیک وقت اور مکان
سے تاکید نہیں ہے، اس لئے کہ اس کا مقصود اس امام کی تقسیم ہے جس
کی قسم کھائی گئی ہے، اور یہ مقصود اس کے بغیر حاصل ہو جاتا ہے، تاکید
کو جب تکرار دینا تافضی کے لئے باعث حرج ہے، اور اس پر اجماع
ہے کہ جس سے یمن کا مطابہ کیا گیا ہے اگر دو تعلق سے انکار کر دے

تو اسے قسم سے انکار نہیں سمجھا جائے گا (۱)۔

تحالف (دو طرفہ قسم):

۲۷- یہ لفظ ”تحالف“ کا مصدر ہے، لغت میں اس کا ایک معنی
فریقین میں سے ایک کا دوسرے سے مطابہ یمن ہے یہی معنی
شرعی اصطلاح کے موافق ہے، آخری امر یہ ہے کہ تحالف عدالت
کے سامنے ہوگا (۲)۔

”یہاں ہر مجلس تشاء میں، فریق کا حلف ہوتا ہے۔“

جب مال و رشتہ کی کے درمیان اختلاف ہو جائے مقدمہ رخصت
میں یا نفقہ میں یا دونوں میں یا دونوں کی صفت، یا دونوں کی جنس کے
بارے میں، اور دونوں میں سے کسی کے پاس بیٹہ (کواہ) نہ ہو تو قسم
فقہاء کے نزدیک ہر فریق حلف اٹھائیں گے اور اس کو مد کو فتح
کر لیں گے اس کی دلیل یہ حدیث ہے: ”إذا اختلف المتباہعان
تحالفا وتعاثعا“ (۳) (جب عقد بیچ کے دونوں فریق میں
اختلاف ہو جائے تو دونوں حلف لیں گے اور عقد فتح کر لیں گے)۔

اسی طرح فریقین کے درمیان اس طرح کے ہر اختلاف میں دو
طرفہ یمن سے مقدمہ ختم ہو جائے گا، اس سلسلہ میں مذہب کے اندر

(۱) البحر ۲۳۳ طبع بیروت المطبعہ المطبوعہ، تہذیب الکام ۱۸۳۱ اور اس کے
بعد کے صفحات طبع لکھنؤ، تہذیب الکام ۲۳۰۸ طبع لکھنؤ، فتنی لائبراری
۶۸۲ اور اس کے بعد کے صفحات طبع دارالمعرب۔

(۲) المعصباح الحیر۔

(۳) حدیث ”إذا اختلف المتباہعان تحالفا وتعاثعا“ کی روایت صحابہ
اسنن ورمحاکم وغیرہ نے ابن مسعود سے مختلف الفاظ سے کی ہے، اس کی سند
ضعیف ہے صاحب التبیح نے کہا ہے ظاہر ہوتا ہے کہ ابن مسعود کی حدیث کی
اپنے مجموعی طرق سے لے کر کچھ اصل ہے بلکہ حدیث سے قابل احتجاج ہے
لیکن اس کے الفاظ میں اختلاف ہے لفظ ”الم“ (نصب) ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷
دیکھئے تحقیق الحیر ۳۰، ۳۱، ۳۲۔

تفصیل ہے جس کے لئے اصطلاح ”تحالف“ دیکھی جائے۔

ردیمین:

۲۸- مذہب حنفیہ امام احمد کے وہ قولوں میں سے ایک قول یہ ہے کہ اگر مدعی صحیح زید قائم کرے تو اس کے حق میں زید کی وجہ سے فیصلہ کر دیا جائے گا۔ اور اگر اس کے پاس سرے سے بینہ ہی نہ ہو یا اس کا بینہ غیر حاضر ہو تو قاضی مدعا علیہ سے یمین کے لئے کہے گا۔ اور وہ قاضی کی جانب سے یمین کی پیشکش کے بعد حلف اٹھالے تو مدعی کا دعویٰ حاکم کر دیا جائے گا۔ اگر وہ بلا مدینین سے قول کر جائے تو یہی صورت میں دعویٰ کر مال کا ہو یا اس کا مقسوم مال ہو تو مدعا علیہ کے قول کی وجہ سے اس کے خلاف فیصلہ کر دیا جائے گا، اور یمین لوٹ کر مدعی پر نہیں جائے گی کیونکہ نبی ﷺ کا ارشاد ہے: ”لکن الیمین علی جانب المدعی علیہ“ (۱) (لیکن یمین مدعا علیہ پر ہوگی)، اور ارشاد ہے: ”البیعة علی المدعی والیمین علی المدعی علیہ“ (۲) (بیعت مدعی کے ذمہ ہے اور یمین مدعا علیہ کے ذمہ ہے)، آپ ﷺ نے یمین کو مدعا علیہ کے حق میں منحصر فرمادیا، حناہد میں سے ابو الخطاب نے مدعی پر یمین کے لوٹنے کی رائے اختیار کی ہے۔

پس اگر مدعی سے حلف نہ لیا تو اس کے دعویٰ کے مطابق فیصلہ پایا جائے گا، ابو الخطاب سے بہانہ امام احمد نے اس کی تصویب فرمائی ہے، انہوں نے فرمایا یہ کوئی عید نہیں ہے، وہ حلف لے کر مستحق ہو جائے، ورنہ مایہ یہ اہل مدینہ کا قول ہے، اس قدر مدعا فرمایا یہ حضرت علیؑ سے مروی ہے، اسی کے قائل شریعہ، شعبی، بخاری، ابویوسف، ابن تیمیہ، امام

مالک نے خاص احوال کے بارے میں یہی رائے اختیار کی ہے۔۔۔
مسئلہ ثانیہ یہ ہے کہ تمام دعویٰ میں یمین مدعی پر لوٹ کر آئے لی، اس لئے کہ حضرت مافع نے حضرت ابن عمرؓ سے روایت کیا ہے: ”ان السبی یمین رد الیمین علی طالب الحق“ (۳)
(نبی ﷺ نے حاسب حق پر یمین کو روٹ فرمایا) اور اس لئے کہ جب (مدعا علیہ نے) قول کیا تو مدعی کی صداقت ظاہر ہوئی اور اس کا پہلو مضبوط ہوا۔ پس اس کے حق میں یمین شروع ہوئی جیسے کہ قولوں سے قیل مدعا علیہ (کے حق میں شروع ہوئی)۔

اور ابن ابی لیلیٰ نے فرمایا: میں اسے نہیں چھوڑوں گا تاں تک کہ وہ اتر کر لے یا حلف اٹھائے (۴)۔

یمین سے قول:

۲۹- قول کا لغوی معنی ہے ”باز رہنا“، کہا جاتا ہے: ”لکر عن الیمین“ یعنی مدینین سے باز رہا، اس کا اصطلاحی معنی بھی یہی ہے جب کہ یمین سے باز رہنا مجلس تشاور میں ہو۔

مالیہ مدعا ثانیہ کے رد ایک اور حناہد کی دورانیوں میں سے یک رائے میں، قول ایسی حجت نہیں ہے جس کی جہد پر مدعا علیہ کے خلاف فیصلہ کر دیا جائے، بلکہ اگر وہ مال یا مالی نتائج کے مقدمات میں

(۱) البحر الرائق ۷/ ۲۳۰ طبع لکھنؤ، تہذیب الفروق ۳/ ۵۸ طبع دار احیاء الکتب العربیہ، المغنی مع الشرح للکبیر ۱۲/ ۱۲۳ اور اس کے بعد کے صفحات طبع الدار ۳۲۸ ص

(۲) اس کی روایت دار قطنی نے کی ہے اور اس کی روایت حاکم و بیہقی نے کی ہے اس میں محمد بن مسروق دہلوی غیر معروف ہے، اور حنفی بن فرات راوی مختلف فیہ ہے اور اس کی روایت تمام نے اپنی نوک میں دوسرے طریق سے حضرت مافع سے کی ہے (تحفہ الخیر ۳/ ۲۰۹ طبع احیاء السنۃ ۵ ص)

(۳) البحر ۷/ ۲۳۳ طبع مطبعہ المطبعہ، تہذیب الفروق ۲/ ۲۷۲ طبع لکھنؤ، نہایت التاج ۱/ ۲۶۸ ص المغنی ۱۲/ ۱۳۳ طبع دار احیاء

(۴) حدیث ”لکن الیمین...“ کی تخریج گذریگی۔

(۵) حدیث ”البیعة علی المدعی“ کی تخریج گذریگی۔

اثبات ۳۰

آئے لی، اور اس کے دعویٰ کے مطابق فیصلہ کیا جائے گا، جیسا کہ گذرا (۱)۔

اپنے علم کی بنیاد پر قاضی کا فیصلہ:

۳۰۔ علم قاضی سے مراد اس کا وہ قوی گماں ہے جس کی بنیاد پر اس کے لئے ثبوت درست ہو (۲)۔

فقہاء مذاہب کے رمیوں میں بات میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ خالص حد، اللہ جیسے زما، در ثبوت نشی میں قاضی کے سے اپنے علم کی بنیاد پر فیصلہ جاری نہیں ہے، اس سے کہ حد کے سقوط میں احتیاط نہ لیا جاتی ہے، اور یہ بات احتیاط کے خلاف ہے کہ متنبہ معاملہ کا فیصلہ کرنے میں تباہ قاضی کے علم پر کتنا پایا جائے، اور اس سے بھی کہ حد کا ثبوت یا تو قرائن سے ہوتا ہے یا یہ دیکھ کر کہ کاربوں سے اظہار ہو، اور یہاں قاضی کے علم کے اندر نہ کہ دیکھ کر پڑھا جاتا ہے، لیکن اس کی صورت معتد ہے، یعنی حلقہ نقد اس صورت پر کہ جو، بخشا ہے، اور شبہات کی بنیاد پر حد، ساقط ہو جائے ہیں (۳)۔

انسانی حقوق میں اپنے علم کی بنیاد پر قاضی کا فیصلہ فقہاء کے درمیان مختلف فیہ ہے:

مالکیہ کا مسلک "در ثانیہ کے رد ایک غیر انصافوں و رکن بد کا خلاف مسلک یہ ہے کہ آدمیوں کے حقوق میں قاضی اپنے علم کی بنیاد پر

نکول کرے تو یحییٰ مدعیہ کے مطالبہ پر مدعی پر لوٹ آئے لی، پھر اگر مدعی نے حلف نہ کیا تو اس کے مطالبہ کے مطابق فیصلہ نہ کیا جائے گا، اور اگر مدعی نے حلف نہ کیا تو اس کا دعویٰ خارج نہ ہو جائے گا، اس فقہاء نے مدعی علیہ کے قول کو کواد کے تمام مقدمہ قرار دیا کہ اس کا مسلک یہ ہے کہ اگر مدعی نے ایک گواہ پیش کیا اور حلف لے لیا تو اس کے حق میں فیصلہ کر دیا جائے گا، پس اس طرح مدعی مدعیہ کے قول "اور مدعی کے حلف کی بنیاد پر مدعی کے لئے فیصلہ نہ کیا جائے گا، بلکہ فقہاء کے نزدیک حق کا ثبوت ایک سبب سے نہیں ہوگا، جیسا کہ ایک کواد سے ثابت نہیں ہوتا پس اس نے جانب لے یا تو مستحق ہو یا، ورنہ اس کا کچھ بھی نہیں۔

مالکیہ کا مسلک یہ ہے کہ وہ دعویٰ جس کا ثبوت "عادل کوادوں سے ہوتا ہے جیسے قتل، کالج، در حلقہ، اس میں شخص دعویٰ کی بنا پر مدعی کی طرف سے مدعی مدعیہ سے یحییٰ کا مطالبہ نہیں ہوگا بلکہ مطالبہ یحییٰ کے لئے ضروری ہے کہ دعویٰ پر ایک گواہ پیش کیا جائے، پھر مدعی علیہ کواد کی ثبوت نہ کرے کے لئے جانب لے گا، یحییٰ لوٹ کر مدعی پر نہیں آئے گی، کیونکہ مدعی پر اس کے لئے میں کوئی قاعدہ نہیں ہے۔

حنفی کے رد ایک "مدعی مدعیہ اس یحییٰ سے قول کرے جس کا اس سے مطالبہ کیا گیا ہے تو اس کے قول لی، چہ سے اس کے خلاف فیصلہ کیا جائے گا، اس لئے کہ ایسی صورت میں وہ یا تو قرائن کرنے والا ہوگا یا بدل (یعنی دل سے اعتراف نہ کرنے کے باوجود، ہذا حق چھوڑ دینے والا) ہوگا کیونکہ اگر یہ نہ ہوتا تو وہ اپنے آپ سے دفع نہ کر کے لئے حلف لے لیتا، اور مدعی پر یحییٰ لوٹا لے کی کوئی وجہ نہیں ہے اس حدیث کی بنا پر جو پہلے گذر چکی۔

امام احمد کی ایک روایت میں "اور وہی جانب میں سے ہوا خطاب کی اختیار کردہ ہے، یہ ہے کہ اگر وہ قول کرے تو یحییٰ مدعی پر لوٹ

(۱) تہذیب الفقہ، طبع اہلوسنی، تہذیب الفروق، ۵۱/۲ طبع دار احیاء الکتب، نہایہ الکتاب، ۳۳۵/۲ طبع اہلوسنی، البحر، ۲۲۳ طبع احمدیہ، التنبی، الارادات، ۶۰۱/۲ طبع دار العرب، التنبی، ۱۲/۱۳۳-۱۳۴۔

(۲) نہایہ الکتاب، ۲۳۵/۲ طبع اسلامیت۔

(۳) البدائع، ۷۷/۲ تہذیب الفقہ، ۱۶۷ طبع اہلوسنی، نہایہ الکتاب، ۲۳۶/۲ طبع دار احیاء الکتب، نہایہ الکتاب، ۲۳۵/۲ طبع اہلوسنی، البحر، ۲۲۳ طبع احمدیہ، التنبی، ۱۲/۱۳۳-۱۳۴۔

اثبات ۳۰

فیصل نہیں کرے گا، چاہے اس سلسلہ میں اس کا علم ولایت تشاء سے پہلے کا ہو یا اس کے بعد کا، یہ قول شریح شعی، اسحاق اور ابوبکر کا ہے، اس حضرت کا استدلال بنی ریم علیہ السلام کے ارشاد سے ہے: "انما انا بشر و انکم محضون انی و لعل بعضکم ان یکون الحق بحجۃ من بعض فانقصی له علی نحو ما تسمع" (۱) (میں تو محض ایک بشر ہوں تم لوگ میرے پاس مقدمہ لے آتے ہو ہوستا ہے کہ تم میں کچھ لوگ دوسروں کے مقابلہ اپنی حجت ریا، و چوب زبانی سے پیش کرتے ہو، میں میں حیسانوں اس کے مطابق فیصلہ کروں) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ آپ ﷺ محض سننے کی بنیاد پر فیصلہ کرتے تھے، اپنے علم کی بنیاد پر نہیں، نیز رسول اللہ ﷺ نے حضرت عروہ کی قصیدہ میں فرمایا تھا: "شاهدک او یحینہ لیس لک منہ الا ذاک" (۲) (تمہارے دو گویا اس کی یقین، تمہیں اس کی جانب سے صرف اسی کا حق ہے)، اور حضرت عمرؓ سے مروی ہے: "انہ نداعی عدہ رحلان فکان لہ احدهما است شہدی، فقل ان شتما شہدت ولم احکم او احکم ولا اشہد" (۳) (آپ کے پاس دو شخص مقدمہ لے آئے، ایک نے آپ سے کہا کہ آپ میرے کو دے دیں، آپ ﷺ نے فرمایا: اترتم دونوں چاہو تو میں کوئی دہوں میں فیصلہ نہ کروں، یا فیصلہ کروں، ویسی نہ دےں)۔

(۱) حدیث: "انما انا بشر" کی روایت مالک، احمد، شیعین وغیرہ سے کچھ فرق کے ساتھ حضرت ام سلمہ سے کی ہے (صحیح الکبیر ۲/۳۶۱)۔
(۲) حدیث: "شاهدک او یحینہ لیس لک منہ الا ذاک" کی روایت شیعین، ابو ذر، ترمذی، سنن ورمی، ابن ماجہ سے کچھ فرق کے ساتھ کی ہے (تہذیب ۵۹۳)۔
(۳) اس کا ذکر جب ہمیں اور ابن جریر نے اہل میں کیا ہے لیکن اس کی سند نہیں دکر کی ہے ابن جریر نے کہا کہ یہ شاک کے طریق سے ہے اور ابن جریر نے اس کے بارے میں کہا ہے: "بچہ خود کثرت سے مرسل روایت کرے والے ہیں" (بخاری ۵۵۸، مکتب ۲۲۷)۔

ثانیہ کا قول اخیر اور امام احمد کی ایک روایت اور امام ابو یوسف و امام محمد کا مسلک ہے کہ قاضی کے لئے اپنے علم کی بنیاد پر فیصلہ کرنا جائز ہے، نہ تو اس سلسلہ میں اس کا علم ولایت تشاء سے پہلے کا ہو یا اس کے بعد کا، لیکن ثانیہ نے اس کے لئے یہ پابندی لگائی ہے کہ قاضی لازماً مجتہد ہو، "وہبتہ یہ ہے کہ ورت تقویٰ میں نمایاں ہو، حکم قاضی کے لئے ثانیہ نے یہ بھی شرط لگائی ہے کہ وہ اپنے دلیل کی صراحت کرے، چنانچہ وہ کہے: مجھے علم ہے کہ تم پر اس کا وہ حق ہے جس کا وہ دعویٰ کر رہا ہے اور میں نے فیصلہ کیا، یا یوں کہے: میں نے اپنے علم کی بنیاد پر تمہارے خلاف فیصلہ کیا، اگر ان دونوں شکلوں میں سے کوئی ایک فقط استعمال نہ کرے تو اس کا فیصلہ مانڈ نہیں ہوگا۔

تاکلین جواز کا استدلال اس بات سے ہے کہ جب حضرت ہندہ نے نبی اکرم ﷺ سے عرض کیا کہ ابوعبیدان ایک بخیل انسان ہیں، مجھے اتنے اہل اجات ہیں، پتے جو میرے اور بچوں کے لئے کافی ہوں، تو نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: "حدی ما یکھیک و ولدک بالمعروف" (۱) (میرے طریقہ پر جو تمہارے اور تمہارے بچوں کے لئے کافی ہو، وہ لے لو)، اس واقعہ میں نبی اکرم ﷺ نے حضرت ہندہ کے حق میں کسی بیہودہ قرار کے بغیر ان کی صداقت کے اپنے علم کی بنیاد پر فیصلہ فرمایا، یہ قاضی کے لئے جب بینہ بنیاد پر فیصلہ کرنا جائز ہے تو اپنے علم کی بنیاد پر فیصلہ طریق اصلی جائز ہونا چاہیے، کیونکہ بینہ کا مقصد وہی ہے کہ است خود بینہ میں بلکہ حکم واقعہ سے تعلق علم کا حصول ہوتا ہے، اور مشاہدہ سے حاصل ہونے والا علم شہادت سے حاصل علم سے زیادہ طاقتور ہوتا ہے، کیونکہ شہادت سے حاصل ہونے والا علم غائب رہنے اور ظن غائب کا علم

(۱) حدیث: "حدی ما یکھیک و ولدک" شیعین وغیرہ سے روایت سے مروی ہے (بخاری ۲۲۶۲، ۲۲۷۲)۔

اثبات ۳۱

قطعی قرینہ کی بنیاد پر فیصلہ:

۳۱- "قرینہ" لغت میں حرامت کو کہتے ہیں، اور اصطلاح میں قطعی قرینہ وہ ہے جو کسی چیز پر جس سے حکم حاصل کیا جائے، ایسی واضح علامات کرے کہ اسے قطعیت کے دائرہ میں لے آئے، جیسے کوئی انسان کسی گھر سے اس حالت میں برآمد ہو کہ اس کے ہاتھ میں چھری ہو، وہ دونوں آلو ہو، برتنی حرکت ہو اور اس پر خوف کا اثر نمایاں ہو، اور ایسی حالت ایک شخص یا نئی اشخاص اندر داخل ہوں اور انہیں گھر میں ایک نقش نظر آئے جسے اسی وقت قتل یا کیا ہو، اور وہ نقش اپنے خوں میں لٹ پٹ ہو، اور اس گھر کے اندر مذکورہ حالت میں پائے جانے والے شخص کے علاوہ اور کوئی نہ ہو، اور وہ شخص گھر سے نکل رہا ہو، تو ایسی صورت میں اس شخص کو پکڑا جائے گا، کیونکہ کسی کو اس کے قاتل ہونے میں شک نہ ہوگا، اور یہ احتمال کہ اس نے خودکشی کر لی ہو یا کسی دوسرے آدمی نے اس کو قتل یا بد پھر دیا یا پھاند کر بھاگ گیا ہو، نہ وہ، یہیہ امر قائل توجہ احتمالات ہیں، کیونکہ یہ احتمالات کسی دلیل پر مبنی نہیں ہیں (۱)۔

قطعی قرینہ پر حکم کی بنیاد رکھنے میں فقہاء مذہب کے درمیان کوئی اختلاف نہیں ہے، ان کا استدلال قرآن و حدیث اور عمل صیہ سے ہے:

قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَجَاءُوا عَصَىٰ فَيْصَةَ بِلِمْ كَذِبٍ" (۲) (اور ان کے کرتے پر جھوٹ سونے کا خون) (بھی) نکالائے۔

چنانچہ مرہی ہے کہ برادران یوسف جب حضرت یوسف علیہ السلام کی قمیص لے کر اپنے والد کے پاس آئے تو انہوں نے قمیص پر غور کیا،

(۱) البحر الرائق ۲/۲۲۳ طبع اعلیٰ۔

(۲) سورہ یوسف ۱۸۔

ہے جب کہ اس دور شدہ سے حاصل علم یقینی قطعی ہے، لہذا وہ زید و دھوی ہو، و اس کی بنیاد پر فیصلہ ہوئی ہو۔

امام ابو حنیفہ کا مسلک یہ ہے کہ قاضی کے لئے آدمیوں کے حقوق میں اپنے اس علم کی بنیاد پر فیصلہ کرنا جائز ہے جو قاضی ہونے کے زمانے میں محسوس تھا، میں حاصل ہوا ہو، ایسے علم کی بنیاد پر فیصلہ جاری نہیں جو زمانہ تھا، ورمجلس تھا، کے باہر حاصل ہوا ہو یا قاضی ہونے کے زمانہ میں محسوس تھا، کے باہر حاصل ہوا ہو۔ ورمجلس کی علت یہ بتانی ہے کہ اس وہ ہوس قسم کے علم میں فرق ہے جو علم زمانہ تھا، ورمجلس تھا، میں حاصل ہو ہے۔ یہ وقت کا علم ہے جس میں وہ تھا، کا مکلف ہے، پس وہ علم اس وقت موجود ہو، بینہ کے مشابہ ہو، ورمجلس سم زمانہ تھا، سے قبل حاصل ہوا ہے ایسے وقت کا علم ہے جب کہ وہ تھا، کا مکلف نہیں ہے، پس وہ اس وقت موجود بینہ کے مشابہ ہو۔

مخالفین کہتے ہیں کہ علم دونوں حالتوں میں یکساں ہے۔

حنفیہ کہتے ہیں کہ ہمارے زمانہ میں معتد یہ ہے کہ قاضی اپنے علم کی بنیاد پر فیصلہ نہ کرے کہ اس دور کے قاضیوں میں بھی بگاڑ ہے، ورمجلس متاثرین سے جو اپنے علم کی بنیاد پر تھا، قاضی کے جوابی بات کہی ہے وہ وقت کے خلاف ہے۔

بعض مالکیہ کی رائے میں قاضی کے لئے اپنے اس علم کی بنیاد پر فیصلہ جائز ہے، ورمجلس سے اپنے روبرو مجلس تھا، میں حاصل ہو، جیسے قرآن میں یہ حقیقت علم قاضی کی بنیاد پر فیصلہ نہیں ہے بلکہ قرآن پر مبنی فیصلہ ہے (۱)۔

(۱) المدنی ۲/۲۲۳ طبع بول بلاق، الخرش ۲/۱۶۳، طبع مشرق، تہذیب و کام ۱/۱۲۱ طبع مجلس، ہمایہ الحاج ۲۲۶/۸۸ اور اس کے بعد کے صفحات طبع لا سلامیہ، الخشی ۲/۲۰۰ اور اس کے بعد کے صفحات طبع المذاہب۔

اثبات ۳۲

کے ہوی کی صحت ظاہر کرے، جس جب فیصلہ کے طریقوں، دن میں قرینہ بھی شامل ہے، میں سے کسی بھی طریقہ سے اس کی صداقت ظاہر ہو جائے تو اس کے حق میں فیصلہ کر دیا جائے گا۔

ایک قاضی کے نام دوسرے قاضی کے خط کی بنیاد پر فیصلہ:
۳۲- کتاب القاضی ولی القاضی (ایک قاضی کے نام دوسرے قاضی کے خط) کی بنیاد پر فیصلہ کی دلیل حدیث، اجماع اور عقل و قیاس ہے۔

حدیث یہ ہے کہ حضرت شحاک بن سہیل روایت کرتے ہیں:
”کتاب الی رسول اللہ ﷺ أن ورث امرأه اشیم المصابی من ذیة زوجها“ (۲) (رسول اللہ ﷺ نے مجھے لکھا کہ اشیم المصابی کی زوجہ کو اس کے شوہر کی ایت میں ورثہ بناؤ)۔

۱۔ کتاب القاضی ولی القاضی کی بنیاد پر فیصلہ پر امت کا اجماع ہے۔

۲۔ عقل و قیاس سے اس کی دلیل یہ ہے کہ ضرورت اس کی متقاضی ہے، کیونکہ ایک شخص کا حق اپنے شہر کے علاوہ کسی دوسرے شہر میں ہوتا ہے، اور بسا اوقات اس کے لئے وہاں کا سفر دشوار ہوتا ہے، اپنے حق کے مطالبہ کی صورت میں صرف کتاب القاضی (قاضی کی تحریر) رہ جاتی ہے، اس لئے اسے قبول کرنا ضروری ہوا۔

انہیں قیصر نہ پھٹی ملی نہ اس پر بچوں کے نشانات تھے، اس قرینہ سے انہوں نے استدلال کیا کہ وہ جھوٹے ہیں۔

جہاں تک حدیث کا تعلق ہے تو غزوہ بدر میں عفرہ کے دونوں بیٹوں کا قصہ اس کی دلیل ہے جب وہ جہل کے قتل کا ہوی، دونوں بھائیوں نے کیا تو رسول اللہ ﷺ نے دونوں سے پوچھا ”ہاں مسحتما سہیکما“ (کیا تم دونوں نے اپنی تلواریں پوچھ لیں؟) دونوں نے عرض کیا: نہیں، آپ ﷺ نے فرمایا: ”ادہابی سہیکما“ (دونوں تلواریں دکھاؤ) جب آپ ﷺ نے دونوں تلواروں پر نظر ڈالی تو فرمایا: ”ہذا قلہ وقلی لہ بسبہ“ (اس نے قتل کیا ہے، یہی اس کے حق میں قتل کے سہاویں کا فیصلہ فرمادے) اس فیصلہ میں آپ ﷺ نے گوار کے نشان پر غما فرمایا۔

جہاں تک عمل صحابہ کا تعلق ہے تو اس سے استدلال یوں ہے کہ حضرت عمرؓ نے ایک حاکم کو سزا کرنے کا حکم دیا جس کو مل عام ہو چکا تھا حالانکہ اس کا کوئی شہ نہیں تھا، اس کو اسوں نے اس عورت کے رہنے ہوئے کا ثبوت کر دیا، اسی طرح مدینہ منام کے مہر سے تے میں شرب لانا اس کے شرب پے کا قلعہ قرینہ ہے (۲)۔

۳۔ قیاس سے یہ ہے، شہادت و قیاس سے ہیں جن میں صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے قرآن کی بنیاد پر فیصلہ فرمایا اور آثار میں تحریر فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ کے قول ”الیہ علی المدعی“ (۳) (مدعی پر بیٹہ کا پیش کرنا ہے) میں بیٹہ سے مراد مدعی ہے جو مدعی

(۱) المرق الحکیمہ ص ۲۳ طبع الادب المعرف۔

(۲) حدیث الصحاک بن سہیل، کتاب الی رسول اللہ ﷺ ان ورث... کی روایت ابوہریرہ وورثہ نے کی ہے، اور کہا ہے کہ یہ صحیح ہے ورنہ انہی ماجہ احمد ورماتک نے مؤطا میں کی ہے مجمع الزوائد میں بیٹہ اس کی روایت طبرانی نے کی ہے اور اس کے رد کی تصحیح کے رد میں مجمع الزوائد ۲۳۰/۳ (عن المعیود سر ۹۱ دارالکتب المعرفی)۔

(۱) حدیث ”ابی ہریرہ لما دعاہا لعل ابی جہل...“ کی روایت بخاری، مسلم و احمد نے کی ہے (مسند احمد تحقیق احمد شاہ ۲/۳۱۷)۔
(۲) المعرف المرق ۲۲۳ طبع الملیہ، تہذیب الحکام ۲۰۲/۱ طبع الملی، ختمی الارواح ۲۲۳/۲، المعیود ۲۸۰/۵۔
۳ اس کی تحریر بخاری و احمد میں کثرت کی ہے۔

تحریر کی دو قسمیں ہیں:

اول: آپ فیصلہ کو تحریر کرے، مثلاً کسی شخص کے خلاف حق کا فیصلہ کیا جائے، اور وہ شخص وہی حق سے پہلے غائب ہو جائے، یا ایک شخص نے کسی غائب شخص پر دعویٰ کیا اور اپنے دعویٰ پر ثبوت پیش کر دیا اور حاکم سے درخواست کی کہ اس غائب کے خلاف فیصلہ کر دے، پھر حاکم اس کے خلاف فیصلہ کرے، پھر وہ درخواست کرے کہ حاکم اس کے لئے ایک تحریر لکھ دے جسے وہ اس شخص کے قاضی کے پاس لے جائے جس شخص میں وہ غائب شخص ہے حاکم اس کے سے قاضی کے نام تحریر لکھ دے، یا یہی حاضر شخص کے خلاف ثبوت قائم ہو جائے اور وہ فیصلہ کے پہلے مراد ہو جائے، پھر صاحب حق حاکم سے گزارش کرے کہ وہ اس کے خلاف فیصلہ کر دے، اور صاحب حق کے لئے اس کی تحریر لکھ دے، ان تینوں صورتوں میں حاکم کے لئے ضروری ہے کہ تحریر کی درخواست قبول کرے اور مکتوب الیہ کے لئے ضروری ہے کہ اس تحریر کو قبول کرے۔

دوم: اپنے سامنے گذرنے والے کواد کی کواد کی رشتی میں اپنے علم کے مطابق کسی شخص کے حق سے تعلق تحریر کرے، مثلاً حاکم کے پاس کسی کے خلاف ایک شخص کے حق کے بارے میں ثبوت قائم ہو جائے لیکن وہ فیصلہ نہ کرے، پھر صاحب حق گزارش کرے کہ حاکم اس کے لئے ایک تحریر لکھ دے جس میں پیش آمدہ روایت درج ہو، حاکم تحریر لکھ دیتا ہے، اور خط میں دو کواد کی کواد کی بھی درج کرتا ہے تاکہ مکتوب الیہ قاضی کواد کی ثبوت پر فیصلہ کر دے، تو ایسی صورت میں مکتوب الیہ قاضی پر ضروری ہے کہ اس بنیاد پر فیصلہ کر دے بشرطیکہ اس کو قبول کرے کی شرط پائی جائے۔

قاضی کی تحریر پر فیصلہ کا محل اور اس کی شرائط:

۳۳- اجمالی طور پر مذکور باب در بعد کے فقہاء اس بات پر متفق ہیں کہ کتاب القاضی ولی القاضی کی بنیاد پر فیصلہ جاری ہے، البتہ وہ مسلّم جن کے بارے میں قاضی اور سے قاضی کو تحریر لکھے گا اور وہ شرط جن کا تحقق تحریر میں ضروری ہے، اس میں فقہاء کا اختلاف ہے۔

حنفی کے نزدیک حدود، تناسل کے حدود، تناسل اور حقوق الیہ کے تمام معاملات میں کتاب القاضی ولی القاضی کی جگہ پر فیصلہ جاری ہے۔

حنابلہ کے نزدیک کتاب القاضی ولی القاضی قبول کی جائے گی مال میں اور اس میں جن سے مال مقسوم ہو، جیسے قرض اور غصب، لیکن اللہ تعالیٰ کی کسی حد میں قبول نہیں کی جائے گی، ان کے علاوہ امور بیسے تناسل، نکاح، طلاق، طلع، اور سب میں قاضی کے نام، امر سے قاضی کی تحریر قبول کی جائے گی یا میں اس سب سے امر، یہ بات ہے، حد فذ کو اگر حق اللہ قرار دیا جائے تو اس میں قبول نہیں کی جائے گی، اور اگر اسے حق العبد قرار دیا جائے تو اس کا حکم تناسل کی طرح ہوگا۔

پھر اس بارے میں یہ مسلک میں تنہیدت، شرط ہیں:

بعض فقہاء نے یہ شرط لگائی ہے کہ مکتوب نگار قاضی، مکتوب الیہ قاضی کے، رمیوں مسافت قصہ (تبی مسافت حس میں نماز میں قصہ کی جاتی ہے) بخوبی وہ تحریر فیصلہ کے بارے میں ہو یا شہادت کے بارے میں، بعض فقہاء نے اس شرط نہیں لگائی ہے، بعض فقہاء نے مسافت لی شرط ثبوت کے بارے میں تحریر میں لگائی ہے فیصلہ کے بارے میں نہیں۔

بعض فقہاء نے شرط لگائی ہے کہ مکتوب نگار، مکتوب الیہ ہر وقت

اثبات ۳۴

تحریر و رہنمائی فیصد ولایت قضاء پر مقرر ہوں، اور بعض کے نزدیک صرف ہوتی تحریر و ہوں کا ولایت قضاء پر مقرر ہوتی ہے۔
و کتاب القاضی والی القاضی ہی کی طرح یہ صورت بھی ہے کہ وہ قاضی ایک ہی شہر میں ہوں، اور ایک قاضی دوسرے قاضی کو زانیہ رپورٹ دے (۱)۔

کتاب القاضی والی القاضی سے متعلق شرائط و دیگر کیفیت میں ”کارروایوں“ کی ہے جو عرف اور زمانہ کے بدلنے سے بدلتی رہتی ہیں، فقہاء نے اپنے زمانہ کے لحاظ سے مناسب قواعد اور شرطیں وضع کیں، اس سلسلہ میں معیار و اصل اس بات کا ملاحظہ حاصل کرنا ہے کہ مکتوب کا تعلق یہ قاضی کی جانب سے ہوا ہے یا نہ تحریر و مد میں اختیار حاصل ہے۔

بہ کارروایاں و عرف بدل چکے ہیں، جدیدہ و قدیمہ قوانین و مصلحت میں ایسی کارروایاں شامل کی گئی ہیں جن کا مقصد یقین و وثوق ہے، و نہ کسی شخص کے عارض میں، و نہ کسی حکم فقہی کے بعد ان کی سمجھ و درن پر عمل میں کوئی حرج نہیں ہے۔

تحریر و رہنمائی کی حیثیت:

۳۴- حنفیہ و مالکیہ کا مسلک و مضافیہ کے نزدیک ایک ایک وجہ اور امام احمد کے تین اقوال میں سے ایک قول یہ ہے کہ تحریر پر عمل کیا جائے گا اگر اس پر وثوق ہو، و اس میں کسی تبدیلی کی گنجائش نہیں ہے، و نہ کا شہ نہ ہو، یہ حکم موال و رکن سے منشا پانہ و رکن میں ہے جو شہ کے ساتھ ثابت ہو جائے ہیں جیسے طلاق، نکاح، و زکوٰۃ، اور یہ

(۱) ابن ماجہ ص ۵۳۲، الحاشیہ ۵/۵۰، طبع المطبعہ النہایہ لکھنؤ ۱۲۵۹ھ، طبع (۱) اسلامیہ، اسی ۱۱/۳۶۷ھ کے بعد کے صفحات، البدیع ۱/۷، میں نوکام ۱۶، ابو یوسف علی المرتضیٰ ۲۲۳ طبع مولیٰ اسی المطالب ۳۷۸ طبع لکھنؤ۔

تفصیل لوگوں کے آئین معاملات کے بارے میں ہے۔
”رأى القاضی کے پیش نظر اپنے منصب سنبھالنے سے پہلے کے رجسٹروں کی تحریریں ہیں تو حنفیہ و مالکیہ کا مذہب، و مالکیہ کا مشہور مذہب اور امام احمد کے تین اقوال میں سے ایکوں یہ ہے کہ اگر شک نہ پیدا ہو تو اس پر عمل کیا جائے گا۔

لیکن اپنے دور میں تیار ہونے والے رجسٹروں کی تحریر کی بات ہے تو فقہاء کا اجماع ہے کہ اگر اس سے یقین ہو کہ وہ اس کی تحریر ہے، و واقعہ یا ہو تو اس پر عمل کیا جائے گا، و نہ مالکیہ کا یہ ہے گا، و نہ یہ ساری تفصیل اس صورت میں ہے جب کہ مدعیہ و مستدین کی تحریر کا انکار کرے۔

بعض فقہاء کی رائے ہے کہ اگر اسے یقین ہو کہ اس کی تحریر ہے تو اس پر عمل کیا جائے گا، و نہ مالکیہ کا یہ ہے (۲)۔

تحریر و رہنمائی کی حیثیت کے بارے میں تمام فقہاء کے اقوال کا تتبع کرنے سے واضح ہو جاتا ہے کہ ان سب کا حاصل یہی ہے کہ تحریر کی صحت و رتبہ سے واری کا اطمینان حاصل ہو جائے، اس شرط پہلے میں ہے تو اس پر عمل کیا جائے گا، و نہ مالکیہ کا یہ ہے گا، و نہ مالکیہ کا یہ ہے۔

اب ایسے طریقے و شرائط یہاں ہو چکے ہیں جن کے درمیان متادیرات میں جعل سازی اور ہیرا پھیری کا پتہ لگایا جاسکتا ہے لہذا اگر کسی متادیر میں کسی ہیرا پھیری کا الزام لگایا جاتا ہے تو اس کی تحقیق ممکن ہے، عدالتوں میں آج بھی طریقہ مرموز ہے، و ان سب طریقوں کو روک دینے کا لگانے سے قواعد شرع مانع بھی نہیں ہیں کہ ان سے نہ کسی شخص شرعی کی خلاف ورزی لازم آتی ہے و نہ وہ فقہاء کے ان قواعد و ضوابط سے بے جوڑ ہیں جنہیں فقہاء نے اپنے اپنے

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ص ۵۳۲، الحاشیہ ۵/۵۰، نہایہ لکھنؤ ۱۲۵۹ھ، طبع اسلامیہ، المرقع الحکیمہ ص ۲۰۲ طبع الدار العربیہ۔

زمانوں میں مناسب سمجھ کر وضع کیا۔

اختلاف کے موقع پر دفتر مکمل میں تاک کینڈا حسد کا دفعیہ ہوں اور تقدیر کے فیصلہ پر رضا مندی قرار دے اندازی پسند موقع پر مشروط ہے نہ۔
اس کی تفصیل کا مقام اصطلاح "قرینہ" ہے۔

قرینہ شناسوں کے قول پر فیصلہ:

۳۵- "قرینہ" جمع ہے "قارنہ" کی، لغت کی رو سے قارنہ وہ شخص ہے جو نشان کی پیروی کرے۔

فراست کی بنیاد پر فیصلہ:

۳۷- فراست لغت میں باطن کے ادراک کے لئے ظاہر کو دریک بنی ہے، سمجھنے کے نتیجے میں پیدا ہونے والے راست گماں کو کہتے ہیں۔ اصطلاحی مفہوم بھی یہی ہے۔

فقہاء مذہب کی رائے میں فراست کی جیاد پر فیصلہ درست نہیں، چونکہ ارادے شرع احکام کے مآخذ معلوم ہیں وہ نہیں قطعیت کے ساتھ جانا جاتا ہے، "فراست" ال میں سے نہیں ہے، ورنہ اس لئے کہ یہ ظن، تخمینہ اور اکل پر فیصلہ ہے جو کبھی غلط ہوتا ہے اور کبھی صحیح (۲) لیکن دین قیم نے فراست کو بروئے کار لانے کی مشروطیت پر دلائل نقل کئے ہیں، اور اس کے ساتھ روایاتیں درج کی ہیں (۳)۔ اس کی تفصیل اصطلاح "فراست" میں دیکھی جائے۔

قرعہ کی بنیاد پر فیصلہ:

۳۶- قرعہ ایک طریقہ ہے جو قرعہ یا حصہ کی اس کے ہم شکل میں سے تعین کے لئے بروئے کار لایا جاتا ہے، جب کہ کسی جہت کی بنیاد پر اس کی تعین ممکن نہ رہ جائے (۲)۔

واقف کار (تجرہ بکار) کے قول کی بنیاد پر فیصلہ:

۳۸- فقہاء مذاہب کا اتفاق ہے کہ واقف کار جو ماہر و تجربہ کار ہوں، ان کے تجربہ سے تعلق رکھنے والے امور میں ان کے قول کی بنیاد پر فیصلہ جائز ہے، عیب کے قدیم یا جدید ہونے کی تحقیق میں استعانت اس نوع کا معاملہ ہے۔

فقہاء نے صراحت فرمائی ہے کہ "جب کسی جہت میں حق یا مصیحت کی تعین ہو جائے تو اس کے اور غیر کے درمیان قرعہ اندازی جائز نہیں ہے، اس لئے کہ ایسی صورت میں اس معین حق یا معین مصیحت کا ضیاع ہے، لیکن جب حقوق اور مصالح مساوی ہوں تو

زخم کے طول، گہرائی اور چوڑائی کی تعین میں اطباء و رزحم کے

(۱) حاشیہ بحوالہ ۲۳۳ طبع دار احیاء التراث العربیہ، مصر ۱۳۳۷ھ طبع

(۱) تہذیب النکاح ۱۰۶/۲، التواضع لابن رجب ۳۳۸ طبع قاہرہ۔

(۲) معین النکاح ۲۰۶ طبع المکبہ، تہذیب النکاح ۳۳۸ طبع قاہرہ۔

(۳) المرقی الحکیمہ ۲۳ و اس کے بعد کے صفحات طبع الآداب والعلوم مصر۔

اثبات ۳۹-۴۱

ساتھ مخصوص افراد کے خلاف مخصوص طریقہ پر اللہ تعالیٰ کی عین کے لئے ہوتا ہے۔

۴۱- قسامت اس وقت ہوتی ہے جب کسی مجتہد میں کوئی شخص مقتول پایا جائے اور اس کے قاتل کا علم نہ ہو۔

امام مالک اور امام شافعی کی رائے اور امام احمد سے مروی وہ میں سے ایک روایت یہ ہے کہ اگر وہاں کوئی مدعت نہ ہو ورنہ یہ قوی شہدہ جو قسامت کی صحت پر مابین غائب پیدا ہو تو یہ دعویٰ بھی دیگر جوہل کی طرح ہوگا، مدعت پر بیہ ہوگا اور تکرار کرنے والے قاتلوں معتبر ہوگا۔ اس میں یحییٰ نہیں ہوتی، اس سے کہ یحییٰ سے قتل ہوتا ہے، اور نفوس میں بدل نہیں ہوتا چنانچہ کسی انسان کے سے یہ چاہئے نہیں ہے کہ وہ اس کے لئے اپنی جان کا قتل مباح کرے، اگر وہ ایسا کرنا ہے تو اس پر قسامت ہوگا۔

۴۲- اگر شہدہ جو بیعت قتل مدعت ہو، اور مقتول کے یہ کسی معین شخص کے قاتل ہونے کا دعویٰ کریں تو یہ اس سے پچاس اشخاص سے حلف یا جائے گا کہ ملاں شخص نے اس کا قتل کیا ہے، تب وہ قسامت کے مستحق ہوں گے، یا یہ کہ خطا قتل کیا ہے تو دیت کے مستحق ہوں گے۔

امام ابو حنیفہ کی رائے ہے کہ قسامت صرف مدعا عظیم سے ہوتی، پس مقتول کے اولیاء اہل محلہ میں سے پچاس افراد منتخب کریں گے جو حلف لیں گے کہ نہ انہوں نے مقتول کو قتل کیا ہے اور نہ وہ قاتل کو جانتے ہیں، اس صورت میں قسامت ساتھ ہو جائے گا اور دیت کا استحقاق ہوگا (۱)۔

(۱) البدائع ۲۸۶/۷ اور اس کے بعد کے صفحات، القیو فی علی شرح الصواع ۱۶۶/۳ اور اس کے بعد کے صفحات، الشرح المکبیر ۳۵۴/۳ اور اس کے بعد کے صفحات طبع دار الفکر، علیہ النسخ ۳۰۸/۳ طبع المکتبۃ الشیخ علی بن ابی طالب، بغیۃ البین قدامہ ۳۱۰/۳ اور اس کے بعد کے صفحات طبع اول المارہ۔

ماہرین سے رجوع کیا جائے گا، اور یہی لوگ قسامت کو چاروں طرف سے پینے کا عمل انجام دیں گے، اسی طرح ان امور میں واقف کار عورتوں کی جانب رجوع کیا جائے گا جن سے عورتوں کے ماہرین، ہرے واقف نہیں ہوتے، جیسے (عورت لی) نکارت (کنواری ہونے) کا مسئلہ (۲)۔

مستحب کی بنیاد پر فیصلہ:

۳۹- مستحب لغت میں باہم ساتھ رہنے اور جدا ہونے کو کہتے ہیں، اور اصطلاح میں حکم ثابت کرنے والے حلف کو باقی سمجھا ہے جب تک کہ اس کے حلف ثابت نہ ہو جائے۔

جمہور یعنی مالکیہ، حنبلیہ اور شافعیہ کی رائے یہ ہے کہ مستحب جہت ہے ثبوت میں ہو یا نفی میں، جہاں تک حلف کا تعلق ہے تو ان کے یہاں اس کی حجت کے قلع سے مطلق ہر مقید متعدد، اگر ہیں، بعض مقید، بعض سے اس کی حجت کا انکار کیا ہے، اور بعض قید کافی ہے کہ وہ نفع اور ملکہ کے لئے جہت ہے، ثبات کے سے ہیں۔

مستحب کی مختلف قسم، انہوں میں، ان کی تفصیل کا مقام اصطلاح "مستحب" ہے (۳)۔

قسامت کی بنیاد پر فیصلہ:

۴۰- لغت میں قسامت کے معانی میں سے مطلق نہیں ہے، بین عرف شریعت میں اس کا استعمال مخصوص سبب، مخصوص تعدد کے

(۲) تہذیب نظام ۲/۳۷۷ اور اس کے بعد کے صفحات طبع اخیر المکتبۃ الشیخ علی بن ابی طالب، بغیۃ البین قدامہ ۳۱۰/۳ اور اس کے بعد کے صفحات طبع المکتبۃ الشیخ علی بن ابی طالب، بغیۃ البین قدامہ ۳۱۰/۳ اور اس کے بعد کے صفحات طبع اول المارہ۔

اس مسئلہ میں تفصیل و اختلاف ہے جس کے بیان کا مقام
”قداست“ کی بحث ہے۔

اثر

عرف و عادت کی بنیاد پر فیصلہ:

۴۲- عرف وہ ہے جو عقل کی چہت سے فہم انسانی میں رائج ہو جائے اور طبع سلیمہ اسے قبول کر لیں، ”عادت“ بھی اس تعریف میں شامل ہے، اس قول کی بنیاد پر کہ وہوں متر “ف الفاظ ہیں۔ اور کہا گیا ہے کہ عادت زیادہ عام ہے اس لئے کہ وہ ایک بار میں ثابت ہو جاتی ہے اور یکبارہ چند بار کی بھی ہوتی ہے۔

عرف و عادت جب تک کسی شخص یا شے کی تائید کے معارض نہ ہوں، حجت ہیں۔ ان پر حاکم بھی ہوتے ہیں۔ مضمون کی تشریح میں ان دونوں سے امتداد کیا جاتا ہے، اس میں بھی اختلاف تفصیل ہے جس کے لئے اصولی ضمیمہ دیکھا جائے (۱)۔

تعریف:

۱- لغت میں اثر کے معانی میں سے ایک معنی شے یا خبر کا بقیہ ہے، کہا جاتا ہے: ”اثر فیہ فاعلہ“ یعنی اس میں اثر چھوڑا (۲)۔

فقہاء اور اہل اصول کے نزدیک لفظ اثر کا استعمال اس لغوی معانی سے بہتر نہیں ہوا ہے، چنانچہ وہ اثر کا اطلاق (بقیہ کے معنی میں) نجاست، غیرہ کے بقیہ پر کرتے ہیں، جیسا کہ وہ اس کا اطلاق خبر کے معنی میں کرتے ہیں تو اس سے مراد مرثیہ یا موقوفہ یا موقوفہ حدیث لیتے ہیں، اور بعض فقہاء اسے موقوفہ پر منحصر رکھتے ہیں، اور اثر کا اطلاق شے پر مرتب ہونے کی چیز کے معنی میں کرتے ہیں، جسے ان کے نزدیک حکم کا نام دیا جاتا ہے، یہ مفہم اس وقت ہوتا ہے جب اثر کی اضافت کسی شے کی جانب کی جاتی ہے، مثلاً کہا جاتا ہے عقد کا اثر، فتح کا اثر، نکاح کا اثر وغیرہ (۲)۔

متعلقہ الفاظ:

قداست:

۲- شے کی قداست اس سے قبل ہوتی ہے، اور شے کا اثر اس کے بعد

(۱) القاموس المحیط، لسان العرب، المصباح المیز (اثر)۔

(۲) کتاب اصطلاحات الفنون ۱۵/۱ طبع مکتبۃ ۱۸۶۱ء، مکتبۃ العربیہ
۱۸۳/۱ طبع مکتبۃ المکتبۃ العلمیۃ مدینہ ۱۴۰۶ء۔

(۱) معجم الکام ۱/۱ طبع لیبیہ مصر، تجرۃ نظام ۵۷/۲ طبع اٹلی، التخریج
۷۷/۲ طبع اٹلی۔

ہے (۱) جہاں تک ”ہقیقہ“ کے معنی کا تعلق ہے تو فقہاء نے طہارت کے باب میں اثر نجاست پر ننگو کے ضمن میں مر جنايات کے باب میں اثر جنایت پر ننگو مرتب ہونے اس پر بحث کی ہے۔

ہوتا ہے، کہتے ہیں: بادل اور ہوا میں بارش کی طامات ہیں، اور سیلاب کا ہوا بارش کا اثر ہے، اس معنی میں کہ سیلاب بارش پر طامات کرتا ہے، نہ اس معنی میں کہ بارش کی قطعاً دلیل ہے (۱)۔
”ہاثر“ کا اطلاق قول اور فعل پر ہوتا ہے، اثر کا اطلاق صرف قول پر ہوتا ہے (۲) ”خبر“ کا اطلاق عموماً حدیث مرفوعہ پر ہوتا ہے، اور اثر وہ ہے جس کی نسبت صحیحہ کی طرف کی جائے۔

جمہد حکم:

۳- اثر کا حکم فقہی و اصولی استعمالات کے تابع ہو کر مختلف ہوتا رہتا ہے۔

”ہقیقہ“ کے معنی میں اسکا استعمال ہو تو حکم یہ ہے کہ اثر اثر نجاست کا اثر اور ہوا اور ہوا تو وہ معاف ہے (۳)، اگر مٹی پر مرتب ہونے والی چیز کے معنی میں استعمال ہو تو فقہاء مقدم میں اثر اسے سمجھتے ہیں جس کے لئے مقدم شروع ہوا ہو، جیسے بیج میں ملیت کی قلعی اور کھجور میں استھان کی حلت (۴)۔

گر حدیث مقوف یا مرفوعہ کے معنی میں استعمال ہو تو اس کی تفصیل کا مقام اصولی ضمیمہ ہے۔

بحث کے مقامات:

۴- مٹی پر مرتب ہوئے والی چیز کے معنی میں اثر کے استعمال پر بحث کتب فقہ میں، مسئلہ کے تعلق سے اس کے باب کے تحت آتی

(۱) الفروغ فی اللہ للسرکری ص ۶۲ طبع بیروت ۱۳۹۳ھ دستور احکام ص ۳۷۱

طبع بیروت ۱۳۹۵ھ

(۲) دستور احکام ص ۳۷۱

(۳) شرح معجم مع حاشیہ ص ۱۰۱ ۱۰۲ طبع بیروت ۱۳۹۵ھ

(۴) حوالہ سابق۔

(۱) ابن ماجہ ص ۲۲۱، لفظ اب ۱۳۷، نہایہ الحج ص ۲۳۱، کشف القناع

۱۷۱ھ

اجمانی حکم:

۳- "اثم" بعض امور سے متعلق ہوتا ہے۔ مثلاً:

الف۔ فرض کا چھوڑنا فرض میں کا تارک جیسے نماز کو چھوڑنے والا گنہگار ہوتا ہے، اسی طرح فرض کفایہ جیسے نماز جنازہ کا تارک، جب کہ تمام لوگ اسے چھوڑ دیں، گنہگار ہوتا ہے (۱)۔

ب۔ واجب کا چھوڑنا: جب واجب کو فرض کے مرادف قرار دیا جائے تو واجب کا حکم بھی فرض کے مثل ہے۔

لیکن اگر اسے فرض کے مرادف قرار دیا جائے جیسے کہ خفیہ کی رائے ہے تو اس کے ترک کی صورت میں ترک فرض کے گناہ سے کمتر درجہ میں اور اسی طرح جماعت گنہگار ہوگی (۲)۔

ج۔ سنتوں کا چھوڑنا جب کہ ان کی حیثیت شعائر کی ہو:

اگر سنت ماکدہ شعار مذہبہ میں سے ہو جیسے اذان، پڑھت مار، تو اس کا ترک فی جملہ تمام لوگوں کے سے موجب گناہ ہے، اسی طرح سنت ماکدہ کو چھوڑنے کا نتیجہ بعض فقہاء کے نزدیک موجب گناہ ہے، یہ حقیقت یہ ہے کہ فرض، واجب اور اس حالت میں سنت ماکدہ، ان سبھوں کا ترک حرام ہے (۳)۔

د۔ حرام اور مکروہ عمل کرنا:

حرام کام کا کرنا موجب گناہ ہے، مکروہ اگر تحریمی ہو تو اس کو انجام دینے والا گنہگار ہوگا، اور اگر تنزیہی ہو تو گنہگار نہیں ہوگا (۴)۔

اثم

تعریف:

۱- اثم لغت میں گناہ کو کہتے ہیں، اور کہا گیا ہے کہ وہ ایسا کام کرنا ہے جو حال نہ ہو (۱)، اہل سنت کی اصطلاح میں اثم سزا کے استحقاق کو کہتے ہیں، و معتزلیہ کے نزدیک اثم نہ کہتے ہیں، وہوں تعریفات میں فرق ہے، مزین کے نزدیک معافی کے جواز و عدم جواز پر مبنی ہے (۲)۔

متعلقہ الفاظ:

۲- ذنب (گناہ): کہا گیا ہے کہ وہ اثم ہی ہے۔ اس طرح یہ لفظ اثم کے مرادف ہو (۳)۔

خطیئہ (خطا): اس کے معانی میں سے ایک معنی بالقصد گناہ بھی ہے، اس معنی کے لحاظ سے یہ لفظ بھی اثم کے مطابق ہوا، اور یہ بات اس کا اصطلاحی تصد صادر ہوئے والی حلقہ پر بھی ہوتا ہے، اس معنی میں وہ اثم کے مخالف ہوا، یہ لفظ اثم تصد کے ساتھ ہی ہوتا ہے (۴)۔

(۱) لسان العرب، اصباح (اثم)۔

(۲) ابن ماجہ ص ۳۷ طبع اول۔

(۳) الاصباح لمیر (ذنب)۔

(۴) لسان العرب (خطا)، الفروق فی المعاصی ص ۲۲ طبع دارالافتاح۔

(۱) شرح مسلم الشیخ ص ۳۳ طبع دار المعاد۔

(۲) المروقات لمطہ ص ۳۳ طبع دار المعاد۔

(۳) المروقات ص ۳۲، ۳۳۔

(۴) المروقات ص ۳۳۔

اجابت ۲-۴

کرتے وقت کنواری لڑکی کی خاموشی (۱)۔

روبرو مدعا علیہ کی پیشی، اور جیسے کو دہنے کے سے گام کی، تو یہ بھی بالاتفاق واجب ہے (۱)۔

متحدہ غلط:

۲- ناشتہ، نصرت و عانت کو کہتے ہیں (۲)۔

اجابت بھی مستحب ہوتی ہے، جیسے مؤذن کو جواب دینا (۲) یعنی مؤذن کے کلمات (۱)۔

اجابت بھی عانت ہوتی ہے، اور کبھی نہیں۔

اور کبھی اجابت حرام ہوتی ہے جیسے معصیت کے سے گام (دوہوار ۳)۔
عقود میں اجابت نام ہے بجا ب کے مقل کا (۳)۔ نقب و کے عرف میں اس کا نام قبول ہے۔

اجابت سے پہلے طلب کا ہونا ضروری ہے، بین اثاثت بھی بغیر طلب بھی ہوتی ہے۔

اللہ تعالیٰ کی جانب سے اجابت اس قبولیت کا نام ہے جس کی امید انسان اپنی دعا اور اپنے عمل کے ذریعہ اللہ سے رکھتا ہے (۵)۔

قبول: تصدیق و رضامندی کو کہتے ہیں، اجابت کبھی تصدیق و رضامندی ہوتی ہے، اور کبھی نہیں (۳)۔

جہاں حکم:

بحث کے مقامات:

۳- اجابت کا شرعی حکم ہر مطلوب کے لحاظ سے مختلف ہوا کرتا ہے۔
چنانچہ دعوت اسلامی کو قبول کرنا امر اخص وینہا انسان مخاطب ہے، پر عمل کرنا، میر کی دعوت جہاد پر لپک کرنا، اختلاف واجب مور ہیں (۴)۔

۴- اجابت کے متعدد احکام ہیں جن کی تفصیل ان کے مقامات پر کی جاتی ہے، چنانچہ اجابت، یمہ (یمہ قبول کرنا) کی بحث نکاح کے باب میں، اجابت و لدین (والدین کی بات ماننے) کی بحث جہاد اور نماز کے باب میں آتی ہے، اسی طرح خطبہ جمعہ کے درمیان سلام کے جواب، ان جمعہ پر نکل پڑنے اور عقود جیسے، صیت اور فوج وغیرہ میں اجابت (قبول) کی بحثیں ہیں (۶)۔

در غیر سے دفع ضرر کا عمل جیسے فریاد رس کی مدد و اتفاق واجب ہے، بلکہ اس کی مدد کے لئے نہ تو زور کی جائے گی (۵)۔
گر اجابت جملہ اختلاف دور کرنے کے لئے ہو، جیسے قاضی کے

(۱) البدیع ۲/۲۳۳، کلمات الطالب ۲/۲۷۱، الفیہ ۲/۳۲۹-۳۳۰ طبع مصنفی النجفی، النجفی ۹/۸۶۹-۳۶۸۔

(۲) ابن ماجہ ۱/۲۶۵، الشرح المفید ۱/۸۷ طبع النجفی، المہذب ۱/۵۸۔

(۳) صحیحہ الفقہاء ۱/۲۱۶-۲۲۰ طبع الجلی، الفروغی ۱/۷۹ طبع دار احیاء الکتب العربیہ کلمات الطالب ۲/۲۲۸-۲۳۳۔

(۴) البدیع ۲/۳۳۳، مع الجلیل ۲/۳۴۲۔

(۵) صحیحہ الفقہاء ۱/۲۱۶-۲۲۰، ابن ماجہ ۱/۵۵۲۔

(۶) ابن ماجہ ۱/۲۲۱، کلمات الطالب ۲/۲۷۱، معی ۲/۳۳۳۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ۱/۲۶۵ طبع مولیٰ بولاق، نہایت المحتاج ۲/۷۸ طبع النجفی، معی ۵/۳۳۸ طبع المکتب کلمات الطالب ۱/۲۳۲ طبع مصنفی النجفی۔

(۲) المصباح البصیر۔

(۳) المصباح البصیر۔

(۴) المقرضی ۷/۳۸۹، ۹/۳۰۶ اور اس کے بعد کے صفحات طبع دار الکتب المصریہ کلمات الطالب ۱/۳۱۵، بدیع الصنائع ۷/۱۳۵، ۱۰۰، ۱۳۵، ۳۰ طبع الجہاں، المہذب ۲/۲۳۱ طبع عیسیٰ النجفی، ابن ماجہ ۱/۵۵۳، معی ۲/۱۳۵۔

(۵) حاشیہ ابن ماجہ ۱/۲۶۵، مع الجلیل ۱/۸۷ طبع کردہ طبع لیبیا۔

پر یا جائے۔ اور زمین، مکانات، شتیاں اور جانوروں سے عوض دے کر نفع اسی نے کے معاملہ کو "کراء" (کرایہ دہی) سے تعبیر کرتے ہیں، لیکن خود ان علماء کو بھی اعتراف ہے کہ مقصد و منشاء کے اعتبار سے "اجارہ" اور "کراء" ایک ہی چیز ہے (۱)۔

۳- چونکہ "اجارہ" معاوضہ پر مبنی معاملہ ہے، اس سے جارہ پر گانے والے امرے فریق کے نفع اسی نے سے پہلے (جس کی تفصیل آگے آئے گی) بھی اس سے اپنا عوض وصول کرتا ہے۔ ٹھیک کی طرح بیعہ کا نامہ گاہک کے سامان پر قبضہ کرنے سے پہلے بھی اس سے اپنے سامان کی قیمت حاصل کرتا ہے، لہذا جب وہ عوض وصول کرنے لگے تو چاہے امرہ فریق سامان جارہ سے نفع اٹھائے یا نہیں؟ بالاتفاق وہ اس عوض کا مالک ہو جائے گا، آگے اس کی وضاحت آئے گی۔

لزوم وعدم لزوم کے اعتبار سے اجارہ:

۴- عام قیام، کراء، ایک اجارہ میں اصل یہی ہے کہ وہ "لازم" ہے، فریقین میں سے کوئی ایک تنہا اس معاملہ کو ختم نہیں کر سکتا، سوائے اس کے کہ کوئی ایسی بات پائی جائے جس کی وجہ سے لازمی معاہدات بھی توڑے جاسکتے ہوں، مثلاً جس سامان کا جارہ یہاں تھا اس میں کوئی نقص ہو (دراپلے سے اس کی مشابہت نہ کی گئی ہو) یا وہ سامان اس لائق نہ رہے کہ اس سے طے شدہ نفع اٹھایا جاسکے (۲) ان حضرات کی دلیل ارشاد ربانی ہے: "وَقُولُوا بِالْعَقُودِ" (۳) (طے شدہ معاہدات کو پورا کرو)۔

- (۱) الشرح المفصل علی اقرب المسالك ۳/۵، الشرح الکبیر بعد رد المحتار مع حاشیہ المدنی ۲/۳ طبع دار الفکر۔
(۲) المنہج مع الشرح الکبیر ۱/۲۰۰ بحوالہ الجہد ۲۵۱/۲۔
(۳) سورۃ مائدہ ۱۔

اجارہ

فصل اول

اجارہ کی تعریف اور اس کا حکم

جارہ کی تعریف:

۱- لغت میں "اجارہ" اتہات کا نام ہے، اور اتہات مراد معاوضہ (کراء) ہے (۱) "اجارہ" ہمزہ کے زیر کے ساتھ مشہور ہے، بین ہمزہ کے پیش کے ساتھ بھی منقول ہے، ایسی صورت میں یہ "لی ہوئی چیز" یعنی نام کے عوض کے معنی میں ہوگا، درجہ "ریش" کے ملا "دیانتہ" مراد کے "رہ" کے ساتھ بھی منقول ہے، اس طرح "اجارہ" کے ہمزہ و پتھوں درتیں منقول ہیں، لیکن ہمزہ سے اس لفظ کی جو تحقیق عقل کی مبنی ہے وہ یہ ہے: "اتہ" امر "ہمزہ" "اجارہ" اور "اجارہ"، اس تحقیق کے مطابق یہ لفظ "مصدر" ہے، اور یہی معنی اس کے اصطلاحی مفہوم سے ہم آہنگ ہے (۲)۔

۲- فقہاء کی اصطلاح میں اجارہ ایسا عقد معاوضہ (جس میں دو طرفہ لین دین ہو) ہے جس میں عوض کے بدلہ میں کسی شے کی منفعت کا مالک بنا دیا جائے (۳)۔

مالکیہ، شافعیہ، حنبلیہ اور حنفیہ کے ساتھ خاص کرتے ہیں جو کسی کے منافع اور شے کو چھوڑ کر، غیر اشیاء، متحولہ کے منافع

(۱) العرب، مقایس اللغۃ مادہ (۲۲)۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ج ۲/۵ طبع بیروت۔

(۳) کشف الخفاقی ۱۵۱/۲ طبع ۱۳۲۲ھ، المصوبہ ۱۵۳/۱ طبع بول، لآم ۲۵۰/۳ طبع بول ۱۳۲۱ھ، المنہج مع الشرح الکبیر ۳/۱ طبع لبنان ۱۳۳۷ھ، الشرح المفصل علی اقرب المسالك ۳/۵۔

اصل اساس یعنی ”منفعت“ بہ یک دفعہ حاصل نہیں ہوتی، ”نفع“ میں
میں ایک ہی ساتھ وصول کر لی جاتی ہے۔ اسی طرح ضروری نہیں کہ
جن چیزوں کا اجارہ درست ہو ان کو ہر وقت سہولت دینا بھی درست ہو، مثلاً
ایک آزاد شخص کو ”لجیر“ رکھا جاسکتا ہے، اس لئے کہ معاہدہ کی بنیاد اس
شخص کا عمل اور محنت ہے۔ عین کی زر کو بیچ نہیں جاسکتا کیونکہ وہ مال
نہیں ہے۔

عاریت:

۶- اجارہ اور عاریت میں فرق یہ ہے کہ اجارہ میں دوسرے کو منفعت
کا مالک بنایا جاتا ہے، اور اس سے اس کا عوض حاصل کیا جاتا ہے۔
لیکن عاریت میں بلا عوض نفع کا مالک بنایا جاتا ہے بلکہ بعض فقہاء کی
راے کے مطابق جس کو عاریت دیا گیا ہو اس کے لئے نفع کو مباح کر دیا
جاتا ہے۔ تاہم ”عاریت“ بلا عوض نفع کا مالک بنانا ہے یہ نفع کو مباح
کرنا ہے، اس اختلاف کے مطابق جو فقہاء کے درمیان ہے جس کی
تفصیل اپنے مقام پر آئے گی۔

بعالت:

۷- ”اجارہ“ اور ”بعالت“ میں یہ فرق ہے کہ ”بعالت“ ایسے نفع پر لہجہ
رکھنے کا نام ہے جس کا حصول متوقع ہو، اور اس میں صاحب معاہدہ
”عالت“ کے عمل کے نتیجے میں نفع نہیں اٹھاتا بلکہ اس کے عمل کے
نتیجے ہونے پر ہی اس کو نفع حاصل ہوتا ہے (۱)، ”بعالت“ یہ معاہدہ
ہے جو ایک حد تک لازم نہیں ہوتا۔

اس لئے کی جاتی ہے کہ وہی ضم کا نکل ہے (میں ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱)

۲۵۷۳ طبع مصلحت ۱۳۶۶ھ

(۱) جلد ۲، ۲۵۷۳ طبع ۱۳۶۶ھ

امام ابو حنیفہ اور اس کے اصحاب کا قول ہے کہ اجارہ پر لینے والے
شخص کو کوئی عذر پیش نہ جائے تو وہ ایک طرف اس معاملہ کو ختم کر سکتا ہے،
مثلاً کسی نے دکان کر یہ پر لی کہ اس میں تجارت نہ کرے گا، اگر آگ لگ
گئی اور وہاں تجارت چل گیا یا چوری ہو گیا تو اب اجارہ ختم کیا جاسکتا
ہے کہ یہ وہی طرح کے عذر پیش نہ کرے، جانے پر وہ نفع اٹھا سکتا نہیں
رہا جو وہ ہم سے پایا تھا۔ اور یہ بات راہ پر لی کی چیز کی ممانعت پر قیاس
کرتے ہوئے کہی گئی ہے (۱) (پس اسی طرح جب اس سامان سے
انتفاع کی گنجائش نہ رہی ہو تب بھی یہ معاملہ باقی نہیں رہے گا کہ اصل
مقصد ”نفع“ اٹھا لیا ہے، چنانچہ (خود مالک کے لئے) ابن رشد
نے بھی جارہ کے مفاد کا جائز ہونا ہی غل کیا ہے۔

متفقہ غلط:

نقد:

۵- کو جارہ بھی شریعہ فراموشی کے قیاس سے ہے، عین ان دونوں
میں تعلق تیار یہ ہے کہ جارہ میں خود ہی فروخت نہیں کی جاتی، اس کا
نفع فروخت کیا جاتا ہے جب کہ نفع میں خود ہی فروخت کی جاتی
ہے (۲) اسی طرح اجارہ فی الغرہ بھی نافذ ہو سکتا ہے اور کسی مدت خاص
کے بعد بھی، میں ”نفع“ فی الغرہ نافذ ہوتی ہے اجارہ میں معاملہ کی

(۱) اہل ۲۰-۲۱، جلد ۲، ۲۵۱/۲، اہل ۲۰، ۲۵۱/۲، جلد ۲، ۲۵۱/۲

(۲) اجارہ میں معاملہ جس چیز پر ہوتا ہے وہی کے منافع ہیں، یہی اکثر مل علم،
ام، لکھ امام ابو حنیفہ اور اکثر متاخرین کی رائے ہے بعض متاخرین کا خیال ہے
کہ معاملہ کی بنیاد خود ہی ہے اس لئے کہ وہ موجود ہے وہی کی طرف
معاملہ کی ممانعت کی جاتی ہے، اس بات کی دلیل کہ معاملہ ختم ہے نہ کہ اصل
ہی پر، یہ ہے کہ اجارہ کے ذریعہ ہی نفع اور اس کے مقابلہ میں اجرت حاصل
ہوتی ہے، خود وہی حاصل نہیں ہوتی، معاملہ کی ممانعت اس کی طرف نہیں

تصنیع:

۸- (ہیر مشتک کے حق میں) جارہ "ہیر" "تصنیع" (جس میں کوئی چیز فرشتہ کی جاتی ہے مین اس کے ساتھ بیچنے والے کے عمل محنت و شرط بھی ہوتی ہے) کے درمیان فرق یہ ہے کہ اجارہ میں محنت "ہیر" کی ہوتی ہے اور سامان دوسرے فرق کا ہوتا ہے، مین "تصنیع" میں سامان "محنت" وہاں ہی ہیر یعنی صانع کی طرف سے ہوتے ہیں۔

جارہ کا شرعی حکم و اس کی دلیل:

۹- "جارہ" شریعت میں جائز ہے (۱) اور کتاب و سنت و روایات و قیاس سے اس کا ثبوت ہے:

رثا و باری ہے: "لَإِنْ أَرْضَعْنَكُمْ لَأَتَوَهُنَّ أُمُودَهُنَّ" (۲)
(پھر وہ لوگ تمہارے لئے رضاعت کریں تو تم انہیں ان کی جہت ۱۱)۔

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: "مَنْ اسْتَأْجَرَ أَحَبْرًا فَلْيُعَلِّمَهُ أَحْرَهُ" (۳) (جو کسی کو ہیر رکھے، اس کو پہلے اس کی اہمت بتا دے) ایک اور روایت ہے کہ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "اعطوا الأحرار أحمره قبل أن يبعوا"

(۱) المصنف ۱/۵۳-۵۵، البدائع ۲/۱۷۳، بولہو الجہد ۲/۲۳۰ طبع ۱۳۸۱ھ۔

(۲) سورہ طہ ۱۶۔

(۳) حدیث: "مَنْ اسْتَأْجَرَ أَحَبْرًا..." کی روایت بخاری نے حضرت ابو ہریرہ سے کی ہے اس کی ابتداء کے الفاظ یہ ہیں "لَا يَسْأَلُ الْوَجَلُ حَتَّى يَسْأَلَ أَحَبْرَهُ" (کوئی شخص اپنے بھائی کے معاملہ کے لئے پہلے اپنے لئے بھائی کو نہ کہے کہ وہ اس کی روایت انہوں نے حضرت ابو سعید سے بھی کی ہے جو منقطع ہے بلکہ سرے سے مراد روایت کر کے اس کی متابعت کی ہے

عرفہ" (۱) (ہیر کو اس کا پسینہ خشک ہونے سے پہلے جہت دے)۔
ایک روایت میں آپ ﷺ کا ارشاد نقل کیا گیا ہے: "ثَلَاثَةُ أَمَّا خَصْمُهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ" (میں قیامت کے دن تین آدمیوں کے خلاف فریق ہوں گا)۔ "اور آپ ﷺ نے اس میں ایک شخص کو شمار کیا "استأجر أحريراً فأسوفى منه ولم يعطه أحمره" (۲) (جو کسی کو مزوری پر رکھے، اور اس سے پورا کام لے کر اہمت ادا نہ کرے) اس کے علاوہ خود آپ ﷺ کا عمل اور اس طرح کے معاملات پر آپ ﷺ کا ثبوت بھی اس کے جائز ہونے کی دلیل ہے۔

نیز عبد المجاہد سے آج تک اس پر جماع بھی رہا ہے (۳)۔
عقل، قیاس سے اس کی دلیل یہ ہے کہ جو چیزیں انسان کی طبیعت میں نہیں ہوتیں، انسان اس سے بھی شغ ہو رہا ہوتا ہے، اجارہ کے درمیان انسان یہ مقصد حاصل کر سکتا ہے، اور یہ اس کے لئے آسانی کا باعث بنتا ہے، پس انسان جس طرح اشیاء کا محتاج ہے، اسی طرح اس کے منافع کا بھی حاجت مند ہے، مفلس کو، اہت مند کے مال کی حاجت ہے، اور اہت مند کو غریب کی محنت اور مزوری کی اور شریعت نے ذہن

= عبد الرزاق نے حضرت ابو ہریرہ و حضرت ابو سعید خدری سے ان میں سے کسی ایک سے ان الفاظ میں روایت کی ہے "مَنْ اسْتَأْجَرَ أَحَبْرًا فَلْيُعَلِّمْ لَهُ أَحْرَهُ" (جو کسی کو ہیر رکھے تو اس کی اہمت متعین کر دے)، اسی مضمون کی روایت مسند احمد میں حضرت ابو سعید خدری عی سے ابو سہل انہم مروی ہے جو کوفی نے کہا کہ یہ ہے حیا میں ابو ہریرہ "کا حضرت ابو سعید خدری سے سماع ثابت نہیں، ابو داؤد نے اس کو مراسیل میں ذکر کیا ہے، اور سنائی کے نزدیک یہ روایت مرفوعہ نہیں ہے۔

(۱) اس کی روایت ابن ماجہ نے اپنی سنن میں "لو هو" کے تحت کی ہے۔
(۲) اس کی روایت ابن ماجہ نے "لم یوں" کے تحت ابو ہریرہ سے "ہیر" اور "اجارہ" میں کی ہے۔
(۳) البدائع ۲/۱۷۳، المصنف ۱/۵۳، البدائع و مکرر ۲/۱۷۳-۱۷۶ طبع بولہو الجہد ۲/۲۳۰، بولہو الجہد ۲/۲۳۰، طبع ۱۳۵۵ھ۔

معاملہ کر رکھا ہے، اس میں لوگوں کی حاجت کی رعایت ہی مقصود ہے، پس اجارہ کی شریعت سے لوگوں کی حاجت چوری ہوئی ہے اور مقصود شریعت کی موافقت بھی (۱) یہی اجارہ کی شریعت کی حکمت ہے۔

فصل دوم

عقد اجارہ کے ارکان

تمہید:

۱۰- عقد اجارہ کے ارکان کتنے ہیں؟ اس میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے، پس جمہور اس سے پر ہیں کہ اجارہ کے ارکان یہ ہیں: جارہ کے مبیع (یجاب و قبول)، معاملہ کے دونوں فریق، موقوفہ اور اجرت جس پر معاملہ کیا گیا ہے۔ حسب کے یہاں اجارہ دار کن صرف یجاب و قبول ہے، رد کے فریقین، موقوفہ اور اس معاملہ کے متعلقات ہیں اور ان سب میں سے ہیں جن کے ذریعہ یہ معاملہ وجود میں آتا ہے، اس جب تک یہ تمام چیزیں جمع نہ ہو جائیں اجارہ کا وجود نہیں ہو سکتا، پس تمام فقہاء اور مفسرین کے درمیان یہ اتفاق محض عقلی ہے، احکام پر ان کا اثر نہیں پڑتا۔

پہلی بحث

عقد اجارہ کے لئے تعبیر اور اس کی شرطیں

صیغہ:

۱۱- عقد اجارہ کا "صیغہ" وہ لفظ یا اس کا قائم مقام ہے جس سے فریقین کے ارادہ کا اظہار مکمل طور پر ہو جائے، اور یہ ایجاب و قبول کے ذریعہ ہوگا، ایجاب اس شخص کی طرف سے اظہار کا نام ہے جو نفع کا

(۱) الموسوعۃ ۱۵/۵، المدخل ۲۴، جلد ۱، الجہد ۲۳۰، طبع

مالک بنائے، اور قبول اس شخص کی طرف سے ہوتا ہے جو اس کا مالک بننا ہے، یہ جمہور کی رائے ہے، حنفی کی رائے ہے کہ دونوں فریقوں میں سے جس کی طرف سے مکمل ہوا اس کے اظہار کو "یجاب" کہتے ہیں اور دوسرے فریق کے کام کو "قبول" کہتے ہیں۔

تاہم صیغوں سے تعلق تفصیل خود "عقد" (مقدمہ) سے متعلق ہنگو کے موقع پر ذکر کی جائے گی۔

۱۲- جمہور نے اس کا نقطہ نظر یہ ہے کہ اجارہ کی بھی کسی تعبیر سے منعقد ہو جاتا ہے، یہ اجارہ کو بتاتی ہو، جیسے شجر (اجرت پر رکھنا)، زمین (آبیاری پر دینا)، آراء (آبیاری پر دینا) اور گریوں کہے کہ میں نے یہ مکان ایک ماد کے لئے تم کو اتنے روپے کے عوض عاریتہ دیا، تب بھی یہ برابری کا معاملہ تصور ہوگا، چونکہ عوض لے کر عاریتہ پر کوئی چیز دینا اجارہ ہی ہے۔ اسی طرح اجارہ منعقد ہو جاتا ہے اگر کوئی شخص یہ کہے کہ میں نے فلاں مٹی کے مضاف یک مہینہ کے لئے معوضہ پر تمہیں سپرد کر دیئے، اور اسی طرح اگر یہ کہے کہ میں نے تجھ سے اس بات پر صلح کر لی کہ تو اس گھر میں اتنے روپے کے بدلے یک مہینہ سکونت اختیار کرے، یا یوں کہے کہ میں نے تجھ کو اتنی اجرت پر یک سال کے لئے اس گھر کے مضاف کا مالک بنادیا، یا یوں کہے کہ میں نے ایک سال کے لئے اس گھر کی منفعت کو تیرے گھر کی منفعت کے عوض میں دیا، یا یہ کہ میں نے تم کو یہ دراہم سپرد کئے اس کپڑے کی سدائی کے لئے، یا فلاں فلاں اصناف کے حال جانور کے سلسلے میں یا مجھے مکہ تک پہنچانے کے سلسلے میں، ان تمام صورتوں میں جب دوسرا فریق کہے کہ میں نے قبول کیا تو اجارہ کا معاملہ منعقد ہو جائے گا (۱)، حالانکہ یہ الفاظ اگرچہ اصناف میں اجارہ کے سے وضع نہیں گئے ہیں، لیکن ان مقامات پر عوض لے کر منفعت کا مالک بنانے کا معنی دیتے

(۱) الدر المختار شرح تنویر المصابر ۵، طبع بلاق، فتاویٰ الہدیہ ۳۰۹، ۳۰۸

ہیں (ورنہ کو جارہ کہتے ہیں)۔

۱۳- حناہ نے اس مسئلہ میں بھی تسبیح سے کام لیا ہے، وہ کہتے ہیں کہ ”قرت“ (میں نے اہمیت پر دیا) اور اس کے ہم معنی الفاظ جیسے کراء سے اجارہ منعقد ہو جاتا ہے چاہے اس کی نسبت ہی سامان کی طرف ہیمنہ کی جائے جیسے میں نے فلاں سامان تم کو اجارہ دیا یا فلاں سامان تم کو کرایہ پر دیا، یا اس میں کے نفع کی طرف، جیسے کہا جائے: میں نے تجھ سے اس مکان کے نفع کا اجارہ کیا، یا تجھ کو اس کے نفع کا مالک بنادیا۔ یہی الفاظ بیع کی نسبت نفع کی طرف کی جائے جیسے میں نے تجھ سے اس کا نفع دیا، گھر میں رہائش و مست کی منیہ دہ، تو اس سے بھی جارہ منعقد ہو جاتا ہے۔ حناہ کہتے ہیں کہ اصل یہ ہے کہ اگر فریقین ایک دوسرے کے مقصد سے آگاہ ہو گئے تو یہ اجارہ کے سے کافی ہے، چاہے کوئی ہی بھی تمبیہ ہو جس سے فریقین ایک دوسرے کے مقصد کو جان لیں، اس لئے کہ صاحب شریعت نے موعودہ کرنے کی تعبیرات متعین نہیں کی ہیں، بلکہ ان کا مطلق ذکر کیا ہے (۱)۔

منفعت کے لئے فروخت کرنے کی تعبیر سے اجارہ منعقد ہونے کا ایک قول حنفیہ اور ثنائیہ کا بھی ہے اس لئے کہ اجارہ بھی بیع ہی کی ایک قسم ہے جس میں بیع ہی کی طرح مالک ہٹادیا جاتا ہے، اور جس بیع کا عوض لیا جاتا ہے اس کے مقابلہ عوض منقسم ہوتا ہے، لہذا اجارہ بھی بیع کے لفظ سے منعقد ہو جائے گا (۲)۔

۱۴- حنفیہ کے ایک قول اور ثنائیہ کے بیع و قول کے مطابق اجارہ

اس تعبیر سے منعقد نہیں ہوتا کہ ”میں نے تجھ سے اس کا نفع فروخت کر لیا“ اس لئے کہ اجارہ سے ہی کی منفعت ملک میں آتی ہے، اور لفظ بیع میں ہی کی تسلیم کے لئے وضع کیا گیا ہے، پس بیع میں بیع کو منفعت کے ذیل میں ذکر کرنا بیع کے لئے مفید ہے، کیونکہ یہ لفظ اجارہ سے نایہ نہیں ہے، اجارہ نام میں بھی و حکم میں بھی بیع سے مختلف ہے (۱) نیز بیع بھی و بیع ہی میں نہ آتی ہو اس کی بیع باطل ہے۔ اور اجارہ میں بھی نہ نفع پر موعودہ یا جاتا ہے و عقد کے وقت موعودہ ہوتے ہیں جیسا کہ حنفیہ کہتے ہیں (۲)۔

گفتگو کے بغیر لین دین کے ذریعہ اجارہ:

۱۵- حنفیہ، مالکیہ اور حنبلیہ فقہی مذہبوں کی طرح کی اشیاء میں فعل کے ذریعہ بھی بائع و مقصد کو جارہ قرار دیتے ہیں، بشرطیکہ رضامندی متفق ہو جائے اور ارادہ واضح ہو جائے، اور یہی ایک قول ثنائیہ کا ہے جس کو امام نووی اور ایک جماعت نے اختیار کیا ہے، قدوری حنفی نے ہوار کے لئے یہ قید لگائی ہے کہ اس طرح صرف معمولی شیا، میں ہی معاملہ یا جاسکتا ہے نہ کہ قیمتی چیزوں میں، اور ثنائیہ کے نزدیک بھی ایک قول یہی ہے، لیکن ان کا اصل مذہب یہ ہے کہ اس طرح موعودہ درست نہ ہوگا، اور حالات جہاں جس بات کو بتاتے ہوں اس کا اعتبار کیا جائے گا، اگر وہ بیع و راء کے لئے تیار کی گئی ہو، جیسے کوئی شخص بول میں رات بسر کرنے کے لئے یہ کر ایک معاملہ سمجھا جائے گا۔

ثنائیت کے اس مذہب کے مطابق گفتگو کے بغیر لین دین کے ذریعہ اجارہ کا معاملہ جائز و کافی نہیں، قروری کو مدنی کے سے

= مواہب الجلیل ۵/ ۳۹۰، شرح الصغیر ۷/ ۷۴، حنفیہ الدسوقی ۲/ ۲۳،
مہایہ الحاج ۲۶۱/ ۵ طبع ۱۳۵۷ھ
(۱) کشف القناع ۳/ ۲۵۸-۲۵۹ طبع مطبعہ انصار لندہ
(۲) المجموع ۱/ ۳۹۵ طبع عیسیٰ الخلیف، المصنوع المندوب ۳/ ۳۰۹-۳۱۰

(۱) مہایہ القلیوبی ۳/ ۶۷، المہذب ۱/ ۳۹۵، مہایہ الحاج ۳/ ۲۶۰-۲۶۱،
المجری ۳/ ۱۷۲
(۲) حاشیہ ابن ماجہ ۵/ ۳

کپڑے دے اور وہ سل دے۔ دونوں میں سے کسی نے بھی اہمت کا ذکر نہیں کیا تو اس کی کوئی اہمت نہیں ہوئی۔ بعض کی رائے ہے کہ وہ مناسب معروف اہمت کا حق دے رہوگا، اس لئے کہ اس نے اپنا حق اس پر صرف کیا ہے۔ بعض حضرات کا خیال ہے کہ اگر وہ شخص اہمت لے کر اس کام کو انجام دینے میں معروف ہو تب تو وہ مناسب اہمت (اہمت مثل) کا حق دار ہوگا ورنہ نہیں (۱)۔

جارہ کا فوری نفاذ، اس کی اضافت اور شرط کے احکام:
۱۶- اجارہ میں اصل یہ ہے کہ وہ فی الفور قابل نفاذ ہو، چنانچہ اگر تجویز میں کسی صراحت موجود نہ ہو جو اس معاملہ کے فی الفور نفاذ نہ ہونے کو بتاتی ہو، یا معاملہ کی ابتداء کب سے ہوگی اس کی صراحت نہ کی جائے، تو جارہ ملت عقد سے شروع ہو جائے گا، اگر یہ اجارہ مقرر ہوگا۔
”جارہ“ جب مستقبل کے لئے کیا جائے گا تو پھر، مہورتیں ہوں گی اور ان کے احکام میں فرق ہوگا، ایک یہ کہ بعینہ کسی میں ہے جارہ ہو، دوسرے میں یک چیز پر اجارہ ہو جو ذمہ میں ثابت ہو۔

جارہ کی اس دوسری صورت میں اجارہ کا تعلق ایسی منفعت سے ہوتا ہے جس کی صفات متعین کر دی جاتی ہیں، کوئی شخص اس کا ذمہ دہن رہتا ہے مثلاً، کوئی موٹر پر یہ پالی جائے، دوسری مدتیں، یا بھی متعین کر دی جائیں جن پر معاملہ کے دونوں فریق کا اتفاق ہوا ہے ورنہ کہے کہ ”الوقت ذمتک اجارہ سی ایسا“ (میں نے اس شے کے اجارہ کو تمہارے ذمہ لازم کیا)۔

یہ اس صورت میں اگر مطلق معاذیہ ورمہ دار کرشمہ یا تو یہ میں اس میں کا اجارہ ہوگا۔ اور ”اجارہ میں“ میں متعین کی منفعت پر دار ہوتا ہے، جیسے زمین، جانور اور انسان سے حاصل ہونے والی منفعت، جمہور نے اس دونوں قسم کے اجارہ میں مستقبل سے متعلق معاملہ طے کرنے کو صحیح قرار دیا ہے، دونوں میں کوئی فرق نہیں ہے۔ جبہ ثانیہ کا مسلک اس کے صحیح تر قوں کے مطابق یہ ہے کہ اضافت اس صورت میں صحیح ہونی سب ثابت فی الذمہ کے بارے میں ہو، ایماں پر دار ہونے والے جارہ میں ضافہ صحیح نہیں ہوگی، ثانیہ کے اس بھی بعض صورتیں اس سے مستثنیٰ ہیں جن میں ”اجارہ میں“ میں اضافت جارہ دردی گئی ہے، جیسے اس صورت میں سب کہ عقد دار اس مدت کے درمیان جس کی طرف اجارہ کی ضافہ کی فی وقت زمرے سے وقت کا فاصلہ ہو، جیسے اگلے دن حاصل ہونے والی منفعت کے لئے رات کو اجارہ کا عقد کرنا، یا حج کے لئے سواری کے اوپر حج شروع ہونے سے پہلے اجارہ کا عقد کرنا بشرطیکہ اس کے شہر والوں نے جاری ثمن کر دی ہو، مگر رافعی اور نووی کی رائے ہے کہ یہ فرق محض لفظی ہے، یہ کہ ”اجارہ دومہ“ کا معنی بھی اصل میں عین میں یعنی اس کی منفعت سے ہے (۱)۔

۱۷- چونکہ اجارہ میں اصل لازم ہونا ہے جیسا کہ مذکور ہوا، اس لئے معاملہ کے دونوں فریق میں سے ایک طرف بطور پر اس کو ختم کرنے کا مجاز نہ ہوگا، ہاں امام محمد (ان سے مروی روایات میں سے ایک کے مطابق) اس کے قائل ہیں کہ اجارہ مضافہ میں (وہ اجارہ جس کی مدت مستقبل کی طرف کی گئی ہو) اس کی مدت آنے سے پہلے ہی یقیناً

(۱) الفتاویٰ الہندیہ ۳/۲۱۰ طبع بلاق، الشرح المصغر ۳/۳۰ طبع دار المعارف، البحر فی ۳/۱۶۸، نہایۃ المحتاج ۵/۲۶۱ طبع معطفی اعلیٰ، حاشیہ القلیبی ۳/۱۷ طبع عیسیٰ اعلیٰ، کشاف المحتاج ۳/۳۲ مطبعہ انصار السنۃ، لہجہ دار ۳۹۹

(۲) المدنی ۵/۳۳، حاشیہ ابن ماجہ ۵/۲ طبع بلاق، الفتاویٰ الہندیہ ۳/۳۰۹، الشرح المصغر ۳/۸ طبع دار طحاوی مصر، ہدایہ الجلیل ۵/۳۹۰، نہایۃ المحتاج ۳/۳۳۳، ۵/۳۰۸، المعنی ۳/۳

میں سے ہر ایک بطور خود اس معاملہ کو تم کرتا ہے (۱)۔

۱۸- فقہاء اس بات پر متفق ہیں کہ بیع کی طرح مشروطہ بطور پر اجارہ کا معاملہ بھی درست نہیں حنفیہ میں سے قاضی زہد نے تو صراحت کر دی ہے کہ ”جارو شرط کو قبول نہیں کرتا“۔

جنس و نقد جارو بظاہر مشروطہ معلوم ہوتا ہے لیکن درحقیقت دو مشروطہ نہیں ہوتا بلکہ مستثنیٰ سے مربوط ہوتا ہے جیسے کوئی درری سے کہے کہ ”ترتم“ میں اس کپڑے کو ملو تو ایک درہم اتنا دے اس کا نقل ملو ”دھارہ درہم“ یہ بھی کہتا جا سکتا ہے کہ اس صورت میں خود حاملہ پر اجارہ کو نہیں بلکہ اتنا دے کے جنس حصوں کو مشروطہ یا کیا ہے اور یہ طار ہے، ہاں خود جارو کو مشروطہ رکھنا جائز نہیں (۲)۔

۱۹- اجارہ کے انعقاد کے لئے جو چیز (صیغہ) اختیار کیا جائے اس کے لئے شرط ہے کہ وہ فریقین کی زبان اور ان کے عرف میں اجارہ کے معنی پر وضاحت و لائت کرتی ہو فریقین کی طرف سے رغبت کے اظہار میں قطعی ہو مشروطہ مستثنیٰ کا عمدہ نہ ہو، البتہ اجارہ کو پینچہ اس کے درمیان اور کراہت درست ہے، جیسے چوں کہ میں نے تجھ کو یہ مکان ترقی ماہور اجرت پر کرایہ پر دیا، یا وہ مکان اتنی مدت پر کرایہ پر دیا، جس فریق ثانی سے ان میں سے کسی ایک کو قبول کر لیا، (آگے ہمیں ”محل عقد“ پر تشنگو ہوگی، ماں اس سلسلے میں بحث آئے گی)۔

۲۰- ”یہ بھی شرط ہے کہ“ قبول“ ایجاب کی تمام بیانات میں اس کے موافق ہو، اس طرح کہ کرایہ پر دینے والے نے جو کچھ ایجاب میں کہا ہے سب کو کرایہ پر قبول کرے، اور اس اجرت کو بھی قبول کرے جو اس نے ایجاب میں ذکر کی ہے تاکہ فریقین کے درمیان

مصدقہ پر رضامندی باہم موافق ہو۔ اس طرح یہ بھی شرط ہے کہ اگر فریقین موافق ہو، ہوں تو مجلس عقد ہی میں ایجاب کے بعد متصلاً قبوں کا اظہار بھی ہو، اور اگر معاملہ غائب شخص اس کے درمیان ہو تو جس مجلس میں ایجاب کی اطلاع دی جائے اسی مجلس میں قبوں بھی ہونا چاہیے۔ امام ثنائی کے نزدیک تو ایجاب قبوں کے درمیان بالکل ہی کوئی فصل نہ ہونا چاہیے۔ اس لئے کہ اس کے ماں ایجاب کے بعد فوراً قبول کا پایا جاتا ہے، ہی ہے جمہور جو مجلس کو ایک ایسی اکائی کہتے ہیں جو مختلف افعال کو جامع ہوتی ہے اور جو رغبت کے باقی رہنے کو ممانعتی ہے، ان کے نزدیک ایجاب و قبول کے درمیان ایسے کام یا بات کا فصل نہ ہو جو اس معاملہ سے بالکل غیر متعلق ہو یا ایسا کام ہو کہ اس کی وجہ سے مجلس بدل جاتی ہو (۱) (اس کا بیان عقد کی اصطلاح کے بیان میں آئے گا)۔

۲۱- عقد اجارہ کی صحت کے لئے ایسا صیغہ ضروری ہے جس میں کوئی ایسی شرط نہ لگائی جائے جو عقد ثنائی ہو، یا وہ فریقین میں سے ایک یا کسی تیسرے شخص کے لئے ایسے فائدہ کو ثابت کرتی ہو جس کا اجارہ کا معاملہ متنازعہ نہیں کرتا، مثلاً کرایہ پر دینے والا یہ شرط لگا دے کہ اس میں سے ایک خاص مدت میں وہ خود شفعہ اٹھائے گا۔ اس مسئلے میں فقہاء کے مابین اختلاف اور تفصیل ہے (۲) (شرط اور عقد سے متعلق بحث کے ذیل میں اس پر تشنگو کی جائے گی)۔

۲۲- اجارہ کے صحیح اور منعقد ہونے کی شرطوں کے علاوہ اجارہ کے مانع ہونے کے لئے یہ بھی شرط ہے کہ اجارہ کے لئے ان لوگوں کی طرف سے ایجاب و قبول ہو جو معاملہ کرنے کے اہل ہوں، نیز

(۱) البدائع ۳۶۵-۳۸۸۔

(۲) الفتاویٰ الہندیہ ۳۱۱، نہایۃ المحتاج ۲۷۸، البدائع ۷۶۳، (۳) البدائع ۲۶۰-۲۶۱، الفتاویٰ الہندیہ ۳۵۴، نہایۃ المحتاج ۲۵۶، طبع المآثر۔

یہ بقبول میں اختیار رہا۔ مزید غور کی کوئی شرط نہ لگائی تھی۔ چونکہ ”خیار شرط“ معاملہ کے حکم (یعنی اثر) کو ابتدا میں ہی رکھ دیتا ہے، اور یہی معنی کسی معاملہ کے نافذ نہ ہونے کا ہے۔

گذشتہ تمام شرائط کے علاوہ اجارہ کے لازم ہونے کے لئے یہ بھی ضروری ہے کہ وہ ہر طرح کے خیارات سے خالی ہو، چنانچہ علامہ کا سائی کہتے ہیں کہ جارہ خیارات کی مدت میں نافذ نہیں ہوگا۔ اس لئے سب تک خیارات قائم رہے حکم کی حد تک اس معاملہ کے منعقد ہونے کو روک دیتا ہے تاکہ جس نے اختیار لیا ہے وہ اپنے آپ کو دھوکہ سے بچا سکے۔ حنفی (۱)، مالکیہ (۲) اور حنبلیہ (۳) میں سے ہر ایک کے نزدیک اجارہ میں خیارات کی شرط لگانا جائز ہے، اور اگر اجارہ کسی مضمین پر ہو تو اس صورت میں شافعیہ کا بھی ایک قول یہی ہے۔

رہا جارہ فی الذمہ تو شافعیہ نے اس میں خیارات کو ممنوع قرار دیا ہے، جیسے کہ ان کا ایک قول مضمین پر اجارہ کی صورت میں بھی عدم جو زکا ہے (۴)۔

دوسری بحث

فریقین اور ان سے متعلق شرطیں

فریقین:

۲۳- حنفیہ کے علاوہ دوسرے فقہاء کے نزدیک فریقین (موتہ اور مستاجر) عقد اجارہ کے ارکان میں سے ہیں (۵)، حنفیہ ان کو عقد کے

(۱) البدائع ۶۳۳، الفتاویٰ الہندیہ ۱۱۳۳۔

(۲) بدیعہ مجملہ ۳۹۲۔

(۳) کشاف الفتاویٰ ۴۷۱۔

(۴) اہرموت ۳۰۰، طبع عیسائی ۱۸۸۵۔

(۵) یہ بھی جائز ہے کہ ایک دفتر کے بجائے فرکانہ ایک مجموعہ اجارہ کے چنانچہ اگر

اطراف میں ستر اور دیتے ہیں نہ کہ اس کے ارکان۔

فریقین کے بارے میں اجارہ کے انعقاد کے لئے عاقل ہونا شرط ہے، اس لئے پاگل اور ایسے بچہ کا اجارہ درست نہیں ہوگا جس میں تیسرے کی صلاحیت نہ ہو، چنانچہ اس میں کوئی اختلاف نہیں کہ اس شخص کا اجارہ منعقد ہوگا جو مال میں تصرف کر سکتا ہو۔

اجارہ صحیح ہونے کے لئے عاقلین کے سلسلے میں یہ بھی شرط ہے کہ وہ اجارہ پر باہم رضامند ہوں، اگر معاملہ میں ”اکراہ“ (زبردستی و مجبوری) شامل ہو تو اجارہ فاسد ہو جائے گا، جیسے کہ شافعیہ، حنبلیہ اور ان کے ہم مسلک فقہاء نے اجارہ صحیح ہونے کے لئے یہ شرط بھی لگائی ہے کہ ”اجارہ“ کا معاملہ کرنے والے کو انشاء عقد کی ولایت حاصل ہو، چنانچہ فضولی (جو بغیر اجازت دوسرے کے لئے معاملہ طے کرے) اجارہ طے کرے تو یہ ان کے نزدیک فاسد ہوگا۔

امام ابوحنیفہ کے نزدیک اجارہ کے نافذ ہونے کے لئے یہ بھی شرط ہے کہ اجارہ کا معاملہ کرنے والا اگر مرد ہو تو مرتد نہ ہو، اس لئے کہ ان کی رائے ہے کہ مرتد کے تصرفات مقبوض رہتے ہیں، جبکہ صائغین اور جمہور فقہاء اس کی شرط میں لگاتے ہیں، چونکہ ان حضرات کے نزدیک مرتد کے تصرفات بھی نافذ ہوتے ہیں (۱)۔

نیز جہاں اجارہ کرنے والے کو اجارہ کرنے کی ولایت حاصل ہونا حنفیہ اور مالکیہ کے نزدیک اجارہ کے نافذ ہونے کی شرط ہے، وہیں دوسرے فقہاء کے نزدیک یہ اجارہ کے صحیح ہونے کی شرطیں ہیں جیسا کہ مذکور ہوا۔

(۱) گاؤں کے سارے لوگ مل کر مسلم، موذن یا امام کو اجرت پر ہمیں اور ان سے خدمت لیں تو یہ حضرات گاؤں والوں سے اپنی اجرت وصول کریں گے، یہی حکام فقہانہ کی دفعہ ۵۷۰ میں اس کے جائز ہونے کی مراحض کی گئی ہے۔
(۲) البدائع ۶۳۳، ۷۷۱، الفتاویٰ الہندیہ ۱۱۳۳۔

بچوں کا چارہ:

۲۴- عقل، شعور کو پہنچے ہوئے بچے خود کو اجرت پر دے دیں اور اجرت میں طے کر لیں کہ جس میں نہیں نہ ہو (بار میں رات مزہوری سے بہت کم پر) تو روادینہ کی طرف سے اس کے تراز ہوں تو یہ معاملہ درست ہوگا، خلاف ثانیہ کے کہ وہ اس کو مطلقاً منع کرتے ہیں، لیکن اگر اجارہ ہو ہی جائے اور اس کو پورا بھی کر، یا حائے بچہ اجرت کا حق دار ہوگا، البتہ اس میں اختلاف ہے کہ مقررہ اجرت واجب ہوگی یا عام مروت شرح کے مطابق (۱) اور معاملہ کرنے والا مجبور حدیہ ہو (یعنی تصرف سے روک دیا گیا ہو) تو حسب فیہ مالکیہ کے راجح قول میں اور امام احمد کی ایک روایت کے مطابق یہ تہ اجارت پر موقوف رہے گا، اس لئے کہ ولایت شرط نہ ہے نہ شرط صحت، اور ثانیہ کے نزدیک اور مالکیہ کے ایک قول میں اور امام احمد کی ایک روایت کے مطابق یہ تقدیری صحیح نہیں ہوگا، اس لئے کہ ان حضرات کے نزدیک ولایت معاملہ کے صحیح اور منعقد ہونے کے لئے بھی شرط ہے صرف بابت ہونے ہی کے لئے نہیں (۲)۔

۲۵- جس شخص کو بچہ پر ولایت حاصل ہو، اگر وہ خود بچہ کو یا اس کے مال کو اجرت پر دے تو نائد ہوگا، اس لئے کہ شریعت کی طرف سے "ولی" خود اس کے قائم مقام ہے، ہاں اگر مدت مکمل ہونے سے پہلے ہی بچہ بالغ ہو جائے تو اب یہ معاملہ اس پر لازم باقی رہے گا یا نہیں، اس سلسلے میں دور میں میں بعض سے کہا کہ اب بھی یہ معاملہ لازم رہے گا، یہ تکہ حق ولایت کی بنا پر معاملہ طے یا گیا ہے، اس لئے یہ معاملہ لازم رہے گا اور بالغ ہوئے کی وجہ سے ختم نہیں ہوگا، جیسے نابالغی کی حالت میں ولی سے اس کا مکمل رجوع کر لیا یا اس کا نکاح کر دیا، یہ لام ثانیہ کا قول

ہے جس کو شیرازی نے صحیح مذہب قرار دیا ہے، متبادل ایک توں بھی اس کے مطابق ہے، ابن قدامہ نے فقہ حنبلی میں اس کو معتبر مانا ہے، ورنہ بالغ کے مال کو اجارہ پر، یہ میں حنفیہ کا بھی یہی مذہب ہے۔

۱- ہری رائے ہے کہ یہ معاملہ اس پر لازم نہیں رہے گا، اور بچہ کو بالغ ہونے کے بعد اجارہ کے سلسلے میں اختیار رہے گا اس سے کہ بالغ ہو جانے کی وجہ سے ولی کی ولایت ختم ہو چکی ہے، یہ مالکیہ کا مذہب ہے، اور ثانیہ متبادل میں سے ہر ایک کے ایک ایک ایک توں ہے، یہی رائے حنفیہ کے یہاں خود مال بالغ کو اجارہ میں دینے کے سلسلے میں ہے، اس لئے کہ اب اس معاملہ کو باقی رکھنے میں اس کے لئے نقصان ہے کیونکہ بالغ ہونے کے بعد لوگوں کی خدمت اس کے لئے باعث عار ہے، نیز اس لئے بھی کہ منافع قہور قہور کے وجود میں آتے ہیں، اور معاملہ اجارہ منافع کے وجود میں آنے کے اعتبار سے درجہ بدرجہ منعقد ہوتا ہے، اس لئے اس کو اس معاملہ کے ختم کرنے کا حق حاصل ہوگا، جیسا کہ اگر اس نے بالغ ہونے کے بعد از سر نو معاملہ کیا ہوتا (تو اسے اس معاملہ کے ختم کرنے کا حق حاصل ہوتا)۔

اس سلسلے میں متبادل کی ایک رائے اور ہے کہ جب ایسی مدت کے لئے اجارہ کا معاملہ کیا جس میں وہ بالغ ہو سکتا ہے تو بالغ ہونے کے بعد یہ معاملہ اس کے لئے لازم نہیں ہوگا، اس لئے کہ اگر اب بھی یہ معاملہ اس کے لئے لازم ہی رہے تو پھر یہ بات لازم آئے گی کہ کو یہ ولی نے عمر بھر کے لئے اس کے منافع کا معاملہ طے کر دیا ہے، اور وہ اپنے زمانہ ولایت کے ختم ہونے کے بعد بھی اس میں تصرف کر رہا ہے، ہاں اگر ایسی مدت کے لئے معاملہ کیا جس میں (بظاہر) بوٹ کا حق نہیں ہوتا، رو بالغ ہو گیا، تو اب یہ معاملہ لازم رہے گا (۱)۔

(۱) البدیع ۱۲/۱۲۸، المہذب ۱/۳۰۷، المصنف ۲۵/۶، کتب الفتاویٰ ۵۷۳، شرح المنیر ۱۸۱/۱۸۲۔

(۲) روضۃ المسکین ۳۳۱/۳۳۲، فتح مجلی، تصحیح ۵۹۳، البدیع ۱۲۸/۱۲۹، الفتاویٰ الہندیہ ۳۳/۳۳۔

تیسری بحث

اجارہ کا مکمل

اس سلسلے میں دو چیزیں ہیں پر بحث ہونی: (۱) اس پر لے گئے سامان کی منفعت، (۲) وراثت۔

مطلب اول

کر یہ پرستے گئے سامان کی منفعت

۲۶- منہیہ کے نزدیک ہر طرح کے اجارہ میں معقولہ منفعۃ خلیہ منفعت ہے جو موقع محل کی تبدیلی سے تبدیل ہوتی رہتی ہے (۱)، اور مال لایہ اور شافعیہ کے نزدیک معقولہ حدیہ یا تو حیوان کے منافع کا اجارہ ہو گا یا مردہ میں لازم ہونے والے منافع کا (۲)، اور اجارہ مردہ میں اہل بیت کی مذمتی و سنگی ضروری ہے تاکہ دین سے دین کا جواز قرار نہ پائے (۳)۔

مقابلہ کے نزدیک اجارہ کا محل تین میں سے ایک چیز ہوتی ہے: عمل فی الذمہ کا اجارہ جس کا تعلق کسی متعین محل سے ہو یا ایسے محل سے ہو جس کی صفت بتادی گئی ہو، اس کی دو قسمیں کرتے ہیں: ایک یہ کہ عامل کو کسی متعین کام کی غرض سے ایک مدت کے لئے اجیر رکھ جائے، دوسری صورت یہ ہے کہ کام کرنے والے کے مدتیہ متعینہ کام حیرت کے ساتھ چلا یا جائے، جیسے کپڑے کی سازی یا بکریوں کی چرائی۔

۲- کسی چیز کا اجارہ جس کے "مساف" متعین ہوں "مردود" مردہ میں لازم ہو۔

- (۱) البدائع ۳۳۲-۳۳۵، الفتاویٰ المجددہ ۳۱۱، منہاج الطالبین ۳۱۱
- (۲) تصنیوی ۳۶۸، المنہج ۸۱
- (۳) مشرح الکبیر و صحیحہ السنن ۳۳۲ طبع دار الفکر
- (۴) بدیع المجہد ۳۳۹، منہاج الطالبین ۳۶۸، المہذب ۳۹۹

۳- کسی متعین محلی کو متعین محدود مدت کے لئے کر یہ پر دینا۔

منفعت پر اجارہ منعقد ہونے کے لئے چند شرطیں ہیں:

۱- اول: یہ کہ اجارہ منفعت پر ہو نہ کہ عین اس ہی کے ختم کر، یعنی پر جس کی منفعت پر معاملہ کیا گیا ہو۔ اس میں کوئی اختلاف نہیں، البتہ دین رشد نے نقل کیا ہے کہ بعض لوگوں نے جارد کی اس صورتوں کو جاز قرار دیا ہے، اس سے کہ یہ دونوں ہی مباح منفعت میں سے ہیں، جیسا کہ شافعیہ نے منفعت میں توسع سے کام لیا ہے اور بہت سی صورتوں کو اس کے تحت داخل کیا ہے (۱)۔ اس اصل سے بہت سی ترویجی صورتیں تعلق ہیں جس میں میں منہیہ استصحاب کر لی جاتی ہے لیکن یہ سمجھنا ہوتا ہے، جیسے ۱۰۰ روپے نے والی عورت کا اجارہ، جاتوری ذمتی کا اجارہ، پائل حاصل کرنے کے لئے وراثت کر یہ پالیا (کہ ان صورتوں میں اجارہ کے نتیجے میں اس سامان کا استعمال اور اس کا انتفاع اس طرح ہوتا ہے کہ سامان ختم ہو جاتا ہے، مثلاً عورت دودھ پلاتی ہے جو بچے کے پیٹ میں جا کر ختم ہو جاتا ہے)۔

منہیہ نے سراسر امت کی ہے کہ اجارہ عینہ کسی محلی کو ختم کرنے پر منعقد نہیں ہو سکتا، اور مال لایہ کی سراسر امت ہے کہ جارد میں تعین کی چیز و سامان کو قبضہ میں نہیں لیا جاتا ہے، اور مقابلہ کا خیال ہے کہ اجارہ ایسے ہی قطع پر ہو سکتا ہے جو اصل محلی کو باقی رکھتے ہوئے حاصل پایا جائے، سوائے اس کے کہ منفعت کا حصول خود اس بات کا مقتضی ہو کہ اصل محلی کو تلف کیا جائے جیسے روشنی کے لئے موم (۲)۔

- (۱) المنہج ۸۱، کشاف الفتاویٰ ۳۶۹، ۳۷۲-۳۷۰
- (۲) بدیع المجہد ۳۱۹، طبع انجاریہ
- (۳) البدائع ۳۳۵، بدیع المجہد ۳۱۹، صحیحہ السنن ۳۳۳-۳۳۰، بحر
- ۳۶۱، المنہج ۳۰۳، طبع ۱۳۸۵ھ

۲۸- وہم: یہ کہ منفعت قابل قیمت ہو اور معاملہ کے ذریعہ اس کو حاصل کرنا مقصود ہو، اس لئے بالاتفاق ایسی چیز پر اجارہ منعقد نہیں ہوگا جو قیمت کے بغیر بھی مباح ہے، اس لئے کہ ایسی صورت میں مال کا خرچ کرنا ناجہلی ہے۔

اس شرط و تطبیق میں بعض مکاتب فقہ نے نگلی برتی ہے اور بعض نے ہمت، سب سے زیادہ نگلی حنیفہ کے یہاں ہے۔ یہاں تک کہ ان فقہاء نے سیدہ حاصل کرنے کے لئے، رستہ کا اجارہ، اور پڑھنے کے سے مصحف قرآنی کے جارہ کو بھی منع فرمایا ہے۔ انہیں کے قریب قریب مالکیہ میں، دو مصحف قرآنی کے اجارہ کو حرام قرار دیتے ہیں۔ کو اس کو مکرمہ و وہ بھی کہتے ہیں۔ جب کہ کتابیہ نے سب سے زیادہ ہمت کی راہ اختیار کی ہے اور یہ مباح منفعت پر اجارہ کو حرام قرار دیا ہے اور ان سے قریب تر ثانیہ کا مسلک ہے۔ تمام انہوں نے اجارہ کی بعض صورتوں کو منع فرمایا ہے ان کی کتابیہ نے اجارہ کی ہے جیسے دینار (روپے پیسے)، اس سے کر یہ پر لئے جائیں کہ ان کے راجہ آراش مقصود ہو، رستہ کر یہ پر لئے جائیں کہ اس پر کپڑے خشک نہ جائیں، یہ کتابیہ کے مانع قول کے مطابق جارہ ہے (۱)۔

۲۹- سوم: یہ شرط بھی ہے کہ نفعیت کی ہو کہ اس کا حاصل مباح ہو، نہ ہونے کی حالت ہو کہ شریعت میں اس کے کرنے کا مطالبہ ہو، نہ معصیت ہو جس سے منع کیا گیا ہے، یہ شرط تفصیلی بحث چاہتی ہے، فقہاء کے مابین اختلاف بعد میں سرپا پیا ہے (۱) (ظہر ہو فیتر ۱۰۸)۔

۳۰- چہارم: اجارہ صحیح ہونے کے لئے یہ بھی شرط ہے کہ منفعت
میکس ہو کہ اس کے حاصل کرنے پر شرعاً اور عقلی اعتبار سے اس کا حاصل مستند رہے

() الفتاوى الهندية، ج ١١، الباب ١٤، ج ١٤، طبعه الدروني، ٢٠٠٠،
 اشرح الصغير، ١٠، الهند، ١٩٧٣-١٩٥٥، طبعه القليوبي على شرح
 الصغائر، ١٩٧٣، المحرر، ١٩٥١، طبعه ٢٠٠٦، طبعه ٢٠٠٨.

ہو، چنانچہ بھاگے ہوئے جانور یا غاصب کے علاوہ کسی اور سے مال
مقصوب کا اجارہ درست نہیں کہ یہ آدمی اس کی جو لگی سے عاجز
ہوتا ہے، ان طرح مظلوم اور ماتھے کئے ہوئے شخص سے یہ معاملہ
کے کپڑے کو بد خوئی دے، درست نہیں، اس سے کہ یہ
اپنے منافع میں کہ رائج کے سامنے محفوظ ہونے پر ہی یہ وجود میں
آ سکتے ہیں (۱)۔

اسی لئے ایسی چیزوں کا اجارہ درست نہیں جس پر معاہدہ کرنے والا خود کا رتبہ ہو بلکہ اجارے کا محتاج ہو۔ اسی پر یہ درمیان میں مبنی ہیں کہ بائق کے لئے رجاء اور رشکار کے سے کہتے اور شامین کا کر یہ پر بیجا جائز نہیں۔ اور یہ جائز ہے کہ کسی عورت سے (۱) چھپانے پر اجازت کا حامل اس کے شوہر کی اجازت کے بغیر طے یا جائے، یہاں تک کہ یہ ایک مافع شرعی ہے جو ان چیزوں کے اجارہ میں حائل ہے، آگے اس کی تفصیل آ رہی ہے۔ (دیکھئے فقرہ ۱۱۷)۔

۳۱۔ پنجم: اجارہ صحیح ہونے کے لئے یہ بھی شرط ہے کہ منفعت اس طرح واضح طور پر معلوم ہو کہ وہ چہانت جو فریقین کے ارمینار کا باعث بن سکتی ہے معدوم ہو جائے (۴)۔

اس شرط کا اہت میں بھی پایا جائیگا، یہ ہے، اس سے کہ
غیر متعین ہر قسم صورت قطع میں ہو یا اہت میں ہر ع کا باعث ہو
سکتی ہے، اس نکتہ پر تمام ہی فقہاء متفق ہیں (۳)۔

(۱) الفتاوى المبدية ج ۳، ص ۱۱۴، الدواعی ج ۲، ص ۹۷، منهاج المؤمن وحاشیه القلیوبی ج ۳، ص ۶۹، ج ۴، ص ۸۰.

(۲) ابن رشد نے بدیع الحجۃ ۴۸۰ھ، ۱۰۸۳ء میں نقل کیا ہے کہ سلف میں ایک جماعت قراض ورمساكات پر قیاس کرتے ہوئے مجہول شیاء کے اجارہ کے جواز کی تکفیل ہے۔

(۳) الفتاویٰ المجتہدیہ ص ۱۱، طبع ۱۸۰۵ء، دار الفکر، بیروت۔
ص ۷۸-۷۹، طبع ۱۴۲۸ھ

منفعت کا معلوم ہونا:

۳۲- منفعت کبھی محل و مقام کی تعیین سے متعین ہوتی ہے کبھی خود، منفعت کا ذریعہ دانی ہوتا ہے، مثلاً کسی شخص سے کپڑا سینے کے لئے معامدہ یا وہ اس نے ساری کا ذریعہ بنادیا۔ کبھی تعیین و اشارہ کے ذریعہ معلوم ہو جاتی ہے، جیسے کسی شخص کو زرہ و رکھنا کہ یہ پلہ ملاں ملاں مقام تک پہنچا دے۔

۳۳- نفع کا محل و مقام متعین کرنے کی شرط اجارہ دانی، متعین نہ ہوتی ہے، ایک "اجارہ یعنی" جس میں کسی مقررہ متعین کا نفع حاصل کیا جاتا ہے، اگر وہ کسی ضاعت ہو جائے تو جارہ کا معاملہ ہی ختم ہو جاتا ہے، جیسے رہائش کے لئے مکانات کا اجارہ، دوسرے ایسی چیز کا اجارہ جس کے "صاحب" یا "رہ" یہ گے ہوں "رہ" دوسرے فریق کے ہمد میں ہو، یہ منفعت ہر ایک چیز سے حاصل کی جاسکتی ہو جو ان "صاف" کی حامل ہوں، ایسی چیز اگر ضاعت ہو جائے تو وہ اس کی جگہ اس طرح کی دوسری چیز فرام کرے گا۔

حنابلہ کے روئے ایک، یہ ثانیہ کی ایک روئے کے مطابق یہ بھی شرط ہے کہ وہ اجارہ سے پہلے کرایہ پر لی گئی اس چیز کو دیکھ لے، ورنہ کرایہ پر لینے، لے کو "خیار ریمت" حاصل رہے گا، ثانیہ، اجارہ میں اس شرط کو ضروری قرار دیتے ہیں، لیکن حنابلہ اجارہ کی بعض صورتوں میں یہ شرط گاتے ہیں، جیسے، "وہ پلانے والی عورت کا بچہ کو دینا، اور کاشتکار کا کاشت کے لئے کر یہ پر حاصل کی جانے والی زمین کو دیکھنا"۔

۳۴- جارہ جس منفعت پر طے پاتا ہے اس کی تعیین کے لئے جمہور فقہاء عرف کو معتبر مانتے ہیں، لہذا استعمال کی کیفیت عرف و عادت پر موقوف ہوں۔ اس سلسلے میں تہات چوتھ معمولی ہوتا ہے، اس لئے یہ

نہ اس کا باعث نہیں ہوتا (۱)۔

اہل طے کے اور عوض کا ذکر کے بغیر اگر کوئی شخص دوسرے شخص سے یا اس کے سامان سے انتفاع کرے تو کیا وہ دوسرے شخص مستحق اہل ہوگا؟ اس بارے میں فقہاء ثانیہ کی چار روئے ہیں: پہلی رائے یہ ہے کہ اس پر اہل ت لازم ہو جائے گی۔ یہ مبنی کا قول ہے، وہ کہتے ہیں کہ اس نے اپنے عمل کو ذریعہ کیا ہے اس سے اس کی اہل ت لازم ہوئی چاہیے۔

دوسری رائے یہ ہے کہ اگر کبھی ملاں پٹرسل ہو تو اہل ت لازم ہو جائے گی اور اگر خود سنے والا پٹرسل کرے تو کبھی وہ اس میں اس کو ملے، اس تو اہل ت لازم نہ ہوگی۔ یہ ابو حنیفہ کا قول ہے، چونکہ جب اس نے خود سینے کا حکم دیا تو حکم کے ذریعہ کو یہ اس کام کو اس پر لازم قرار دیا، "راوی" دوسرے پر کوئی کام اہل ت کے بغیر واجب نہیں رہتا ہے، اور جب اس نے خود حکم نہیں دیا تو دوسرے سے وہ بات ہی نہیں پائی گئی کہ جس کی وجہ سے اہل ت واجب ہوتی ہے، اس لئے اہل ت لازم میں ہوگی۔

تیسری رائے یہ ہے کہ اگر کارگر کا سلاخی کی اہل ت لے کر سلاخی کرنا معروف ہو، تو اہل ت اس پر لازم ہوں، اگر وہ اس کام کے لئے معروف نہ ہو تو اہل ت بھی لازم نہ ہوں، یہ ابو حنیفہ کی رائے ہے، اس لئے کہ جب اہل ت لے کر اس کا کام کرنا معروف ہے تو "عرف" اس کے حق میں بدرجہ شرط ہوگا (۲)۔

چوتھی رائے: یہی ثانیہ کا اصل مذہب ہے، یہ ہے کہ کسی صورت میں اس کی اہل ت واجب نہ ہوگی، چونکہ اس نے یہ مال بغیر

(۱) تبیین الحقائق ۵/۱۳، اہدایہ ۳/۲۳۱، تجلذ الاکھام العربیہ و لغہ ۵/۵۴،

المشرع المشرع ۳۹ طبع دوم، جامعہ اسلامیہ ۳۳/۵۴، یعنی ۵-۵

(۲) المہذب ۱/۲۱۷-۲۱۸ طبع دوم

(۳) المہذب ۱/۳۹۶-۳۹۷، انبی ۵/۳۵۷-۳۶۸

عوض کے شرعی کیا ہے، لہذا اس کے لئے عوض واجب نہ ہوگا، جیسے کہ وہ نہ کھانا کسی کھائے، نہ لے کو کھائے۔
اس اقوال سے واضح ہوتا ہے کہ شافعیہ میں سے ہوا ہاں عرف کو فیصد کا معیار بنانے میں جمہور کے ساتھ ہیں۔

۳۵- اگر مسافت بذات خود معروف ہو تو مسافت مختص بیان مدت سے متعین ہو جاتی ہے جیسے رماش کے لئے رماش پر مکانات کا حصوں یہاں جب مدت متعین ہو جائے، نفع کی مقدار بھی معلوم ہو جائے گی روٹی یہ مدت کہ رہے، والوں کی قلت و کثرت سے فرق ہوتا ہے تو یہ فرق معمولی ہوتا ہے یہ حسب کی رائے ہے۔

صاحبین کی رائے یہ ہے کہ ہر وہ اجارہ جس میں سامان اجارہ کی پہونگی کے ساتھ ہی امتداد و سبب ہو جاتی ہے، اگر اس میں پہونگی کا وقت متعین نہ کیا جائے تو جادو داخل ہوگا، امام ابو حنیفہ اس کے جواز کے قائل ہیں۔

در یہ شرط عام نہیں ہے، بعض حالات میں نہ مری ہوئی، جیسے خدمت کے سے غلام، پکے کے لئے، پیک، پہنچنے کے لئے کپڑا وغیرہ۔ بعض میں نہیں ہوگی (۱)۔

مناہد سے اس کے لئے ایک وضع نہایت متعارف ہے، وہ کہتے ہیں کہ جادو کی سہاٹ کا ایک مدت کے لئے یا جائے تو اس مدت کا معلوم ہونا ضروری ہے، جیسے مکان، درمیں، "و مدت یا تہون یا کپڑا، ہائی یا سدا کی سے تہی، اس لئے کہ (ان صورتوں میں) مدت ہی اس کام کو متعین و نہایت کر سکتی ہے اور اس کے وسیعہ اجارہ میں تعین عمل میں آسکتی ہے۔ بعض نے یہ بھی شرط لگائی ہے کہ مدت ایسی ہو کہ اس میں اس سامان کے باقی رہنے کا غالب گمان ہو، چاہے یہ مدت طویل کیوں نہ ہو، ہاں اگر کسی خاص کام کے لئے کوئی چیز رماش پر مری

جائے (یعنی اس کی ذات طے نہ کی جائے کہ فلاں چیز مری چائے جو تمہارے پاس ہے بلکہ اوصاف کا ذکر ہو)، جیسے مخصوص اوصاف کے حامل جانور کا اجارہ کرے تاکہ اس پر سوار ہو کر کسی مقرر جگہ پر جائے تو اس میں مدت کا اعتبار نہیں۔

عام طور پر شافعیہ بھی اس مسئلہ میں متاثر علی کے موافق ہیں (۲)۔ اس سے قریبی رائے مالکیہ کی ہے، اس کا مسلک ہے کہ بعض معاملات میں مدت اجارہ متعین ہے، جیسے جانور کے اجارہ کی مدت ایک سال ہوگی، مزدور کی ہندوہ سال ہوگی، مکان کی اس کے حسب حاست، "در زمین کی تیس سال ہے۔ رہا کسی متعین میں متعین عمل، جیسے سانی وغیرہ تو اس میں زمانہ کا متعین کرنا جائز نہیں ہے (جیسے کوئی شخص سی روزی کو ایک سال کے لئے کرایہ پر رکھ لے یا دھوئی کو ایک سال کے لئے کرایہ پر لے لے، میرے جتنے کپڑے ہیں یہ ایک ماہ میں جتنے کپڑے، چلیں اس کی سانی یا صانی تم کو کرنی ہوگی اور میں تمہیں سالانہ ۱۰ روپے کروں گا یہ جائز نہیں ہے) (۳)۔

۳۶- "وہ مشق" میں نفع کام کی تعین سے متعین ہو جاتا ہے، اور وہ اس طرح کہ ایک کارگر جو مختلف لوگوں کے کام کرتا ہو اس سے کوئی کام لیا جائے، کیونکہ جب کام کی بنیاد پر جادو کا مدعیہ کیا جائے، اور کام ہی پوری طرح متعین نہ ہو تو یہ نیز رماش، اختلاف کا باعث بن سکتی ہے، لہذا اگر کسی کارگر سے جادو کا مدعیہ ہو، اور کام جیسے سانی، تہون، وغیرہ متعین نہیں ہو، تو یہ مدعیہ جائز نہیں ہو، بلکہ جواز کے لئے ضروری ہے کہ اس کام کی جنس، اس کی نوعیت، اس کی مقدار اور نیات و تنہیات بھی بیان کرے۔

(۱) المہذب ۳۹۱-۴۰۰، مجمع ۵/۳۲۳، شافعی القناع ۳۲-۵، المکر ۳۵۶/۱
(۲) المشرع المشرع ۱۶۰-۱۷۰، المشرع الکبیر وسامیہ المدحی ۳۲۲، المشرع ۱۱۲، المشرع ۲۰۸ فرق

آگے جہاں اجیر خاص اور اجیر مشترک کی بحث آئے گی وہاں تفصیل سے اس کا ذکر ہوگا۔

۳۸- عقد اجارہ کے لازم ہونے کے لئے منفعت میں یہ بھی شرط ہے کہ کوئی ایسا عذر نہ پیدا ہو جائے کہ جس کی وجہ سے اس میں سے اتقان ممکن نہ رہے، یہ خفیہ کی رائے ہے جیسا کہ ہم نے اس کا مسلک اختیار کیا۔ چونکہ اجارہ میں گواصل یہ ہے کہ وہ بہ اتفاق عقد لازم ہے اور یکطرفہ طور پر اس کو ختم نہیں کیا جاسکتا، مگر ان حضرات کا کہنا یہ ہے کہ اجارہ کی مشروعیت ثناعت کے لئے ہے، اس وقت تک جاری رہے گا جب تک منفعت باقی ہو، اس نے جب غنغ ایسا ممکن نہ رہے تو یہ معاملہ لازم نہ رہے گا۔ مالک نے بھی صراحت کی ہے کہ اگر منفعت کا حصول ممکن نہ رہے تو جوارہ ختم ہو جاتا ہے، اگرچہ عقد کے وقت اس چیز کی تعیین نہ کی گئی ہو جس سے غنغ حاصل یا جانا ہے جیسے مکان، کاب، حمام، شیشی وغیرہ، یہی حکم جائز رہا ہے اگر متعین ہو، ان حضرات نے یہ کہا ہے کہ تعذر تلف کے مقابلہ میں عام ہے۔

ثانیہ اپنے ایک قول کے مطابق اس کے قائل ہیں کہ عذر عقد کو ختم کرنے کا سبب مانا جائے گا، اس لئے کہ انہوں نے یہ کہا ہے کہ متعین علیہ یعنی منافع کا حاصل کرنا ممکن نہ رہے تو عقد فسخ ہو جاتا ہے، جیسے کسی شخص نے (حس کے واسطے میں درخت) کسی شخص کو حیرت پر طے کیا کہ اس کا ایک دانٹ اکھاڑ دے، لیکن اس کا درخت ختم ہو گیا (۱)، پناچ آگے اس اجارہ فسخ کرنے کی وجہ سے اجارہ کے ختم ہونے کا ذکر ہے، وہاں اس پر ننگو ہوئی۔

ہاں اگرچہ خاص ہو تو مدت کا بیان ضروری کافی ہے، بقول شیرازی کہ اگر منفعت کی مقدار خود اس کے ذریعے سے متعین ہو جائے جیسے کپڑوں کی سلاخی، تو اس کام اور منفعت کے ذریعے سے اس کی تعیین کافی ہو جائے گی، اس لئے کہ سب وہی معلوم متعین ہے تو وہ کسی اور ذریعہ سے تعیین کا محتاج نہیں، اور اگر کسی شخص کو، پورا کی تعمیر کے سے اجیر رکھتا تو یہ معاملہ ہی وقت درست ہوگا کہ پورا کا طول و عرض اور اس کے تعمیر کی میزان کی تفصیل بھی ضروری حائے (۱)۔

۳۷- کبھی منفعت عمل اور مدت دونوں کی وضاحت سے بھی متعین ہو جاتی ہے، جیسے ایک شخص دوسرے کو کہنے میں نے تم کو حیر رکھا، تم میرے لئے یہ کپڑا آج ہی دو۔ یہاں اس نے عمل یعنی کپڑے کی مدت کے ذریعہ منفعت کو متعین کر دیا اور مدت یعنی آج کی صراحت کے ذریعہ بھی۔

عمل اور مدت دونوں کی تعیین کے ساتھ معاملہ کرنے میں فقہاء کی اور میں ہیں:

ایک رائے ہے کہ یہ جائز نہیں، اس سے معاملہ فاسد ہو جائے گا، اس سے کہ مدت پر معاملہ اس بات کا تقاضہ کرتا ہے کہ بغیر نام کے بھی مدت واجب ہو، کیونکہ اس کی حیثیت اجیر خاص کی ہے، اور عمل کا ذکر کرنے کی وجہ سے وہ اجیر مشترک ہو گیا اور مدت عمل سے مربوط ہوتی ہے۔ یہ نام ابوحنیفہ اور شافعیہ کی رائے ہے اور یہی ایک روایت حنابلہ کی بھی ہے۔

دوسری رائے اس کے جائز ہونے کی ہے، کیونکہ مقصود نام پر اجارہ ہے، مدت کا ذکر محض جلدی کام کرانے کے لئے ہے۔ یہ صاحبیں اور مالکیہ کا قول ہے اور یہی ایک روایت حنابلہ کی بھی ہے (۲)۔

(۱) البدیع ۳۲، المہذب ۱/۳۹۶-۳۹۸، کتاب النکاح ۵۳۲-۵۳۳، حاشیہ المدنی ۱۲۳۔

(۲) البدیع ۳۲، المشرح للکبیر وحاشیہ المدنی ۱۲۳، المہذب ۱/۳۹۶، بحر ۵۶۱-۵۶۲۔

(۱) البدیع ۳۲، المہذب ۱/۳۹۸، الفتاویٰ المہذبہ ۳۲۱۱، المذہب ۱/۳۰۶، المشرح المکثر ۳۰۶۔

غیر منقسم ٹی کا چارہ:

۳۹- جس سماں کے نفع پر جارہ کا معاملہ کیا جائے، اگر وہ غیر منقسم اور مشتمل ہو، حصہ و روں میں سے ایک اپنے حصہ کا نفع اجارہ پر لگائے تو اس کا پنا حصہ خود اپنے دھرمے ٹریک کو اجارہ پر دینا بالاتفاق جائز ہے بین کی دیکھو، یہ میں اختلاف ہے، جمہور (یعنی حنفیہ میں سے صاحبیں، شافعیہ، مالکیہ اور امام احمد بن حنبل اپنے ایک قول میں) اس صورت کو بھی جائز قرار دیتے ہیں، اس لئے کہ جارہ تقاضی کی ایک قسم ہے، تو جیسے ایسی غیر منقسم ٹی کو بیچنا درست ہے، اس کا جارہ بھی درست ہے، ایسی غیر منقسم اشیاء کو اجارہ پر حاصل کر کے باری باری کر کے اس سے قاعدہ اٹھا یا جاسکتا ہے، یہی وجہ ہے کہ اس کی نفع جاز ہے۔ مغنی میں آیا ہے کہ ابوحنیفہ ملبری سے شریک کے علاوہ دوسرے شخص کو بھی اس کو اجارہ پر دینے کی اجازت دی ہے اور اس کی طرف امام احمد نے بھی اشارہ کیا ہے، اس لئے کہ یہ ایسی چیز کا معاملہ کرنا ہے جو اس کی ملکیت میں ہے، اور جب یہ اس کے شریک کے ساتھ اپنے حصہ میں جائز ہے تو دوسرے کے ساتھ بھی جائز ہوگی جیسے نفع، نیز جب دونوں شریک مل کر اس کو اجارہ پر دے سکتے ہیں تو تباہیک کے لئے بھی اس کی اجازت ہونی چاہی کہ جس ٹی کو وہ شریک مل کر بیچ سکتے ہیں اس کو تباہیک حصہ اور بھی اپنے حصہ کے قدر و قیمت کر سکتا ہے۔

امام ابوحنیفہ، مگر امام احمد کے ایک قول کے مطابق یہ جائز نہیں، اس سے کہ پوری ٹی میں پھیلے ہوئے جزوی نفع کو حاصل کرنا اس وقت تک متصور نہیں ہو سکتا جب تک باقی ٹی بھی نہ کرے اور کے حوالہ نہ کر دی جائے، ورنہ اس پر باہم عقد ہوا نہیں، جس شرعاً اس کی تسلیم متصور نہیں ہے۔ باقی اتفاق رائے کے ساتھ باری باری ہر ذمہ دار کا اس ٹی سے قاعدہ اٹھانا تقاضہ عقد کے مطابق ممکن نہیں،

اس لئے کہ اگر یہ منافع کا بنیاد وقت کے اعتبار سے ہو (مثلاً شریک ایک سال چھٹی کرے گا اور دوسرا دس سال) تو ایسی صورت میں نہایت ایک خاص مدت کے لئے پوری ٹی سے نفع اٹھائے گا، اور اگر یہ بنیاد اتفاق کی جگہ کے اعتبار سے ہو (جیسے نصف اراضی پر شریک چھٹی کرے اور نصف پر نہایت وار) تو ایسی صورت میں ہر فریق کے قبضہ میں دھرمے کا حصہ ہوگا اور کوہم ایک دوسرے کے قبضہ والی ٹی میں اپنے مستحق منافع کا قائل نہ کرنا ہے، اور یہ دونوں صورتیں عقد اجارہ کا تقاضہ نہیں ہیں (۱)۔

مطلب دوم

اجرت

۴۰- نہایت پر لینے والے شخص منفعت کے حصول کے عوض میں، بے کا جو اتنا دھرمے کو "اجرت" ہے، جو تباہیک یہ مدت کے معاملہ میں قیمت بن سکتی ہے اجارہ میں اجرت ہو سکتی ہے، نیز جمہور کی رائے یہ ہے کہ جو باتیں قیمت میں شرط ہیں وہی اجرت کے لئے بھی شرط ہیں (۲)۔

اجرت کا معلوم ہونا واجب ہے آپ ﷺ نے نہایت "من استاجر اجیراً فلیعلمہ اجرہ" (۳) (جو کسی کو مزدور رکھے سے

(۱) البدائع ۲/ ۱۸۷-۱۸۸، شرح لروض ۲/ ۴۰۹، بھی ۱/ ۱۳۷، المہذب

۱/ ۳۵۵، الاضافہ ۳/ ۵۳، الشرح المصغر ۳/ ۵۹۳-۶۰۔

(۲) الشرح المصغر ۳/ ۱۵۹، نہایت البدائع ۲/ ۳۲۲، المغنی ۵/ ۳۳۷، الفتاویٰ البندیہ ۳/ ۱۲۴، الاختیار ۲/ ۵۱۲، طبع المصنف۔

(۳) حدیث "من استاجر اجیراً فلیعلمہ اجرہ" کی روایت تباہیک سے حضرت ابوہریرہ سے کی ہے جس کے ثروتمانی ہے "الا بساوم بوجہ علی سوم اجیرہ" (کوئی شخص اپنے بھائی کے بھادر بھائی کو نہ کرے)، نیز انہوں نے اس کی روایت حضرت ابو سعید خدری سے بھی کی ہے جس کی سند میں لفظ "بے سترنے بھی" محاذ سے مراد اس کی حاجت کی ہے، محاذ اراق سے

اس کی حیرت زدگی بھی بتا دینی چاہئے، اگر ایسی چیز کو اجارہ ت مقرر رہا جو بطور دین و مہ میں ثابت ہو سکتی ہے، جیسے درہم، دینار، مانی، تولی، و معمولی فرق و حامل فی جائے و اہل اشیاء، تو ضروری ہے کہ اس کی جنس، نوعیت، صفت و مقدار، واضح کر دی جائے۔ اگر اس میں اس قدر ابہام ہو کہ نہ ثابت ہو سکتی ہے تو معاملہ فائدہ بخارے گا، اگر نہ دعوہ کے بارے میں اس پر یہ ورنے نفع اٹھائی یا تو مروجہ و معروف اجارہ و سب ہوگی (۱) یعنی وہ اجارہ جو اس کام سے واقفیت رکھنے والے لوگ متعین کریں۔

۴۱- جمہور نے اس کو جائز قرار دیا ہے کہ جس منفعت پر اجارہ کا معاملہ طے کیا جائے اس منفعت کو اس کی اجارہ بھی بتایا جائے۔ شیر کی کاریں ہے، منافع کا پتی ہی جس سے اجارہ درست ہے جیسے ایک ہی سامان کی ہی سامان سے خرید و فروخت چارہ ہے، کیونکہ منافع کی بارہ میں ہی حیثیت ہے جو بیع میں صحیح کی، چنانچہ ان رشہ کہتے ہیں کہ عام مالک نے اس کو درست قرار دیا ہے کہ ایک گھر کا کرایہ و مہرے مکان میں رہائش کو مقرر کیا جائے (۲)۔ بیوتی کی تشنگو کا خدوہ یہ ہے کہ ایک مکان کا کرایہ مہرے مکان کی رہائش یا کسی قانون سے نکاح کو بتایا جاتا ہے جیسا کہ حضرت شعیب علیہ السلام

= حضرت ابوبکرؓ اور حضرت ابوسعیدؓ کی دونوں سے ایک سے ان الفاظ میں روایت کی ہے "میں اساجو ابجو افسلم لہ ابجوہ" (جو شخص کسی مزدور کو رکھے تو اس کی اجارہ اس کے خولے کر دے) امام احمد نے ہر اہم کے واسطے حضرت ابوسعیدؓ کی سے اس کے ہم معنی روایت کی ہے اس روایت کے سلسلے میں اٹھی کا بیان ہے کہ میرا خیال ہے کہ ہر اہم نے حضرت ابوسعیدؓ سے نہیں سنا ہے بلکہ ہونے اس کی روایت اپنی مراعات میں ایک اور سند سے کی ہے نہائی کا خیال ہے کہ اس حدیث کی سند حضرت ابوبکرؓ تک نہیں پہنچتی ہے (تخصیص الجیر ۳۶۰ مطبوعہ دارالاحمد)۔

(۱) الفتاویٰ الہندیہ ۳/۲۱۲، الاختیار ۴/۵۰ طبع اٹلی۔

(۲) المہر ب ۱۹۹، سمیعہ الہندیہ ۲/۲۱۳، کتاب الفتاویٰ ۳/۶۵۔

کے ساتھ سے ثابت ہے کہ انہوں نے اجارہ کا چارہ نکاح کو بتایا۔ حسب اس کو جائز نہیں کہتے، اس کا خیال ہے۔ منفعت اور اجارہ دونوں کی جنس الگ الگ ہونی چاہیے مثلاً رہائش کی اجارہ صحت ہو سکتی ہے۔

۴۲- فقہاء کے ایک گروہ کی رائے ہے کہ جس عمل پر جارد کا معاملہ طے پایا ہے، خواہ اس کے ایک حصہ یا اس کے دوسرے ہونے والی پیداوار کے ایک حصہ کو اجارہ قرار دینا درست نہیں، کیونکہ اس میں غرر ہے، اس لئے کہ جس چیز پر اس نے محنت کی ضرور حاصل نہ ہو گا ورنہ اسے ہو یا تو وہ اجارہ سے محروم ہو کر رد جائے گا۔ رسول اللہ ﷺ نے اس بات سے منع فرمایا کہ آٹا پینے والے سے کہا جائے کہ تم جو آٹا پیو گے اس کا ایک قعیر تمہاری اجارہ ہوگی (۲) نیز اس لئے بھی کہ وہ رکھنے والا وہ اجارہ کرنے سے قاصر ہے، دوسرے کی قدرت کی وجہ سے وہ اس پر کا، قصور میں یا چاہتا ہے کہ کسی مالک کی اجارہ کا حصہ نہ سب ہے، اس کی مثال یہ ہے کہ فاعل کی ہونی بکری کا پڑا چھیلے جانے کی اجارہ ہو، اس کا پڑا ہو یا کیسوں پینے کی اجارہ ہو، آٹا کا ایک حصہ مقرر کیا جائے تو یہ جائز نہیں ہوگا، اس سے کہ اجارہ کی مقدار متعین نہیں ہو پانی کیونکہ پڑے کا مستقل وہ چھیلے جائے کے بعد ہی ہوگا اور اسے معلوم نہیں کہ پڑا مکمل طور پر محفوظ رکھ لے گا یا نہیں (۳)۔

مثالہ اس کو جائز قرار دیتے ہیں بشرطیکہ اجیر کے عمل میں سے

(۱) الہدیہ ۳/۲۳۳، حاشیہ ابن ماجہ ۵/۵۲، الفتاویٰ الہندیہ ۳/۲۱۱-۲۱۲۔

(۲) حدیث "میں ابھی اللہ کے رسول ﷺ سے قعیر اسطحاں" کی روایت و تخصیص اور بیعتی نے حضرت ابوسعیدؓ کی سے کی ہے اس کی سند میں بعض غیر معروف روای ہیں مگر ابن حبان نے اس حدیث کی توثیق کی ہے (تخصیص الجیر ۳۶۰)۔

(۳) الہدیہ ۳/۲۳۲، الفتاویٰ الہندیہ ۳/۲۳۳، اشرح الصلیب ۳/۱۸ طبع دارالطحاویہ، بیروت، المجلد ۲/۲۳۶، مطہار بن زین و حامد القادی، ۱۹۸۶-۱۹۸۷۔

ایک چیز مشاع یعنی مشترک و غیر متعین حد کو اجرت مقرر کرے، جیسا کہ ھیتی و ربونات میں بنائی یا تجارت میں مضاربت کا معاملہ ہے، چنانچہ کسی شخص کو بچہ کی قصہ نفع پر جائزہ دینا جائز ہوگا تاکہ وہ اس کی پرورش کرے (۱)۔ اسی طرح ھیتی یا باغ کی شخص کو ۶۱ کے تناسب سے بتائی پر دے سکتا ہے، اس لئے کہ جب اس نے یہ چیزیں، کچھ میں تو مشاہدہ کے ذریعہ اس کو اس کا علم حاصل ہو گیا، یہ سب سے قوی ترین ذریعہ علم ہے (۲)۔

مالکیہ بھی بعض ان صورتوں میں کہ جن میں اندازہ سے اجرت کی تعیین ہو جاتی ہے، ناجائز کے مخیال میں چنانچہ کہتے ہیں کہ اگر کوئی کہے یہ بکری کاٹو، اس کا آدھا تمہارا ہے، یا ھیتی کاٹو، رنیم تم لے لو تو یہ جائز ہے، بشرطیکہ عادت کی بنا پر معلوم ہو کہ کتنی بکری کاٹ سکتا گا، یہی حکم بھجور، زیتوں و زرنے اور ان کاٹنے وغیرہ کا ہے، اور جائز ہونے کی وجہ اس سے آگاہ ہونا ہے، اور اگر یوں کہے کہ تم نکڑی کاٹو یا ھیتی کاٹو، جو کچھ کاٹو اس کا آدھا تمہارے لئے ہے تو جائز ہے کہ یہ معاملہ کے قبیل سے ہے (۳) اور معاملہ میں بعض ایسی باتوں کو نظر انداز کر دیا جاتا ہے جن کو اجارہ میں نظر انداز نہیں کیا جاسکتا ہے۔

ذیلی حنفی سے اسی طرح کی ایک صورت، بکری ہے کہ کوئی شخص بکر کو سوت دے کہ آدھے پرئیں دے تو مشاع بلخ نے حاجت کی رعایت کرتے ہوئے اس کو جائز قرار دیا ہے عین فتاویٰ ہمدانیہ میں لکھا ہے کہ زیور صحیح اس صورت کا جائز نہ ہوتا ہے (۴)۔

(۱) ہمیں اور شرح الکبیر ۳/۳۶۔

(۲) ہمیں اور شرح الکبیر ۳/۳۶۔

(۳) شرح البصیر ۳/۳۳۔

(۴) الفتاویٰ ہمدانیہ ۳/۳۵۔

شریعت کی مقررہ شرطوں میں سے کسی میں کوتاہی کا اثر:

۴۳- اجارہ منعقد ہونے کی شرطوں میں سے کوئی شرط پوری نہ ہو تو کوئی ظاہر معاملہ کی صورت پائی جائے مگر یہ جائز نہ ہوگا، کیونکہ جب کوئی معاملہ منعقد ہی نہ ہو پائے تو حکم اور اثر و نتیجہ کے اعتبار سے اس کا وجود معدوم ہوں گا۔ یہ ہے، حنفیہ ایسی صورت میں نہ مقررہ اجرت ہے، جب قرار دیتے ہیں کہ نہ دو مرہ، نہ اجرت جو ایسی صورت میں واجب ہوتی ہے جب کہ متقد قاسد ہو اور کوئی ایسی شرط مفقود ہو جو اصل معاملہ کی صحت پر اثر انداز نہیں ہوتی، کیونکہ حنفیہ ”باطل“ و ”قاسد“ معاہدات میں فرق کرتے ہیں، حنفیہ کی رائے ہے کہ باطل وہ معاہدہ ہے جو کسی طور پر مشروع یا ہی نہ ہو، نہ اپنی ذات کے اعتبار سے اور نہ خارجی مضاف کے لحاظ سے۔ قاسد وہ معاملہ ہے جو ذاتی طور پر درست ہو، لہذا اپنے اوصاف کے اعتبار سے درست نہ ہو، اسی لئے اس پہلو سے متقد کو معتبر مانا جاتا ہے، لہذا ان کے نزدیک اجرت، مدت کار و رخصت پر متقد ہوا ہے، اس کے غیر متعین ہونے یا ایسی شرطیں لگانے کی صورت میں جن کا معاملہ اجارہ قاسد میں کرنا اجرت پر پڑنے، لے سے منفعت حاصل کی کر لی تو قاسم ابو حنیفہ اور صاحبین کے نزدیک مرہ اجرت (اجرت مثل) واجب ہوں، البتہ ضروری ہے کہ یہ اجرت اجرت مقررہ سے بڑھ کر نہ ہو، مگر نفع نہ بھائی جائے تو حنفیہ اور ایک روایت کے مطابق متبادل کے نزدیک اجرت واجب نہ ہوں (۱)۔

۴۴- جمود غلہ یا باطل اور قاسد معاملات میں کوئی فرق نہیں کرتے، ان کا خیال ہے کہ شارٹ نے جو شرطیں لگائی ہیں اگر ان میں سے کوئی نہ پائی جائے تو معاملہ درست نہ ہوگا، اس لئے کہ شریعت میں ایسا معاملہ ممنوع ہے، اور ممانعت اس بات کا تقاضہ کرتی ہے کہ شرعاً معاہدہ

(۱) البدائع ۳/۲۱۸، شرح الطحاوی ۳/۲۹۰، حاشیہ ابن عابدین ۵/۳۹، تمہید الحقائق ۵/۲۲۱، البصیر ۵/۲۳۱۔

ہے کہ اب گریہ پر لینے والا منفعت کا اثر یہ پر دینے والا مقررہ اجرت کا مالک ہو جائے گا۔

لیکن ان کے علاوہ اجارہ کے کچھ ضمنی احکام بھی ہیں کہ اگر وہ یہ کہ اجارہ کے درمیان مالک دوسرے کو سامان کر یہ پر حوالہ کرنے، اس کو نفع اسی نے پر قدرت دینے اور (گریہ دار) اس سامان کی حفاظت کرنے کی ذمہ داری جتا ہے۔

اگر اجارہ "کام" پر ہو اور اجیر مشتہک ہو، تو اجیر سامان کی حفاظت کرتے ہوئے کام کی انجام دہی اور کام سے فراغت کے بعد سامان کی واپسی اور حوالگی کی ذمہ داری قبول کرتا ہے۔ اگر اجیر خاص ہو تو معاملہ کی جیادہت ہوگی اور کام کی حیثیت ضمنی ہوگی، اور اگر اجارہ کام پر ہی طے پایا ہو جیسے مدرس اور دودھ پلانے والی عورت، تو وہ کام جیادہت میں سے ایک کا بایں طور پابند ہوگا کہ جادہت مشتہک ہو تو کام کا اور اجیر خاص ہو تو وقت کا، آگے اس کی مناسبت ہوگی۔

• منفعت اور اجرت کی ملیت و رس کا وقت:

۴۶- حنفیہ اور مالکیہ کی رائے ہے کہ محض معاملہ کرپنے کی وجہ سے اجرت واجب نہیں ہوتی بلکہ وہ صورتوں میں واجب ہوتی ہے، یہ تو بیشکی اجرت کا معاملہ طے پاچکا ہو یا حسدات پر معاملہ طے پایا ہے وہ حاصل رہی تھی ہو۔ حنفیہ کے یہاں ایسا بھی ہوتا ہے کہ اجرت کی بیشکی "اینگی" طے نہ پائی ہو مین با فعل بیشکی اجرت اکر دی جائے۔ چنانچہ سانی کے بیان کا خلاصہ یہ ہے کہ اجرت میں صورتوں میں سے ایک میں واجب ہوتی ہے:

اول: معاملہ طے کرنے کی میں جلد اجرت ادا کرنے کی شرط رکادی

مہرے سے جو وہی میں نہ لے، چاہے منفعت اصل عقد سے متعلق ہو، یا کسی خارجی و لازمی یا عارضی و منصف کی وجہ سے یہ ان تمام صورتوں میں منفعت کا نتیجہ یہ ہوگا کہ عقد بے اثر ہو کر رد جائے نہ گریہ دار کا اس سے نفع مدور ہونا جائز ہوگا ہر نہ اس پر مقررہ اجرت ہی واجب ہوگی، اب اگر سامان جادہت پر قبضہ کر یا یا اسی سے نفع حاصل کیا یا اتنی مدت قبضہ کے حد گذرئی کہ اس میں نفع حاصل کیا جاسکتا ہے تو اب مہرہ اجرت (اجرت مثل) واجب ہوگی، کو اس کی مقدار کتنی بھی ہو اس سے کہ جادہت (شرید فر وخت) کی طرح اور منفعت سامان (محتج) کی طرح ہے ہر بدل عوض کے واجب ثابت ہونے میں نفع کا مدد حکم ہی ہے جو نفع صحت کا ہے، تو یہی بات اجارہ میں بھی ہونی چاہئے، یہ ہم شافعی کا نقطہ نظر ہے (۱)۔ نفع یا اس کا کچھ حصہ حاصل کر لے تو امام مالک اور امام احمد کا بھی یہی مسلک ہے، البتہ اگر محض سامان پر قبضہ کر یا ورائی مدت گذر گئی کہ اس میں نفع اٹھا سکتا تھا تو صرف امام احمد سے ایک روایت ہے کہ مہرہ اجرت واجب ہوگی، مالکیہ و حنبلیہ کے اس نقطہ نظر کی دلیل یہ ہے کہ یہ نفع پر مقدمہ ہے جس کو اس نے حاصل نہیں کیا ہے، اس لئے اس کا عوض بھی اس پر لازم نہ ہوگا (۲)۔

فصل سوم

اجارہ کے اصل اور ضمنی احکام

مطلب اول

اجارہ کے اصل احکام

۴۵- جادہت جو اس پر جادہت کا حکم تعلی مرتب ہوتا ہے، اور وہ یہ

(۱) نہایت المحتاج ۵/ ۲۶۳، منہاج الطالبین و معاریع القیولی ۳/ ۸۶، البیہق

(۲) ہمیں ۵/ ۳۳ طبع ۳۸۹، اشراج المفسر ۱۹/ ۳۱، ۳۲، ۳۳

(۱) البدیع ۳۰۱

اجارہ ۷۴

اگر اس صورت میں تحویل کی شرط نہ ہو تو اجارہ فاسد ہو جائے گا، ۴۔ اس وقت بھی تحویل واجب ہے جب اہل حق و متعین نہ ہو اور منفعت جس پر اجارہ کا معاملہ ہو اہل حق کے ہمد میں ضمانت ہو۔ اس ثناء میں اہل منافع کی فراہمی شرط ہو جائے تو کوئی مضائقہ نہیں اہل حق تین دنوں سے زیادہ گزر جانے پر استفادہ شرط نہ کرے۔ تو جادہ جار نہیں سوائے اس کے کہ پوری اہل حق و متعین "کرے" یہ تک نہ کر اہل حق بھی پیشگی "اسکے" جائے تو اہل حق کا اہل لازم ہے گا۔

بعض حضرات کی رائے ہے کہ کوئی دنوں کے مدار اس کے بعد منافع کو حاصل کرنا شروع کرے پھر بھی پیشگی تمام مدت کا اہل حق واجب ہوگا، اس لئے کہ منافع کے اہل حق حصہ پر قبضہ اس کے "شرعی" حصہ پر قبضہ نہیں ہے۔

سامان اجارہ کے استعمال و استفادہ سے پہلے پیشگی پوری اہل حق اس کے جانے کے موجب ہے، و صورت معتدلوں کے مطابق مستثنیٰ ہے جس میں سامان اجارہ سے استفادہ کا آغاز شروع ہو، اور وہ یہ ہے کہ سفر کے لئے جانور وغیرہ کرایہ پر لیا جائے، سفر بھی بھی مسافت کا ہو، اور ایسے وقت میں ہو کہ عام طور پر اس زمانہ میں لوگ سفر نہیں کرتے، نیز اہل حق کی مقدار بھی زیادہ ہو، تو ایسی صورت میں پوری اہل حق پیشگی "اُترتی" واجب نہیں ہوگی بلکہ اس کثیر اہل حق کے کچھ حصہ ہی "ایکلی بھی کافی ہوئی" ماں اہل حق ہی معمولی متر رہوئی ہو تو پوری اہل حق پیشگی "اُترتی" واجب ہوں۔ یہ حکم صانع "الرحیم" کے ہر دور میں سے متعلق ہے، ان دنوں کی اہل حق کی "ایکلی" کے وقت میں اختلاف ہو تو عام کی تکمیل کے بعد ہی اہل حق، جب ہوں، "اُتر" دنوں باہم رضامند ہوں تو تمام اہل حق کی پیشگی یا بعد میں دنوں طرح "ایکلی" کی محتاج ہے۔ اس طرح مالکیہ کہتے ہیں کہ اگر مقررہ "میں اہل حق پر اجارہ کا معاملہ طے پایا" میں اہل حق کی پیشگی اور "ایکلی"

گئی ہو کیونکہ حضور نے فرمایا: "المسلمون عند شروطہم" (۱) (مسلم پٹی شرطوں کے پابند ہیں)۔

وہم: شرط نہ تھی "اہل حق" پہلے ہی "اُترتی" ہوئی ہو نہ کہ میں سامان وصول کرنے سے پہلے قیمت ادا کر دینی درست ہے، اور اجارہ بھی ایک طرح کی بیع ہی ہے جیسا کہ گذرا (اس لئے اس مسئلہ میں اجارہ کو بیع پر قیاس کیا جائے گا)۔

سوم: جس چیز پر معاملہ طے پایا ہے اس کو وصول کر لے، اس لئے کہ جب ایک فریق اپنے عوض کا مالک ہو گیا تو ضروری ہے کہ دوسرے فریق کو بھی اس کے مقابل عوض کا مالک بنائے تاکہ مساویانہ طور پر فریقین کے رمیوں "لین" و "دین" عمل میں آئے (۲)۔

۴۔ مالکیہ کے نزدیک حارہ میں اصل یہ ہے کہ مدت اجارہ کی تکمیل پر اہل حق "اُترے" (۳) اختلاف بیع کے کہ اس میں اصل یہ ہے کہ "میں" پہلے "اُترے" جائے، البتہ اس سے چار صورتیں مستثنیٰ ہیں جن میں پیشگی اہل حق اُتر کر رہی واجب ہے اور وہ یہ ہیں: ۱۔ پیشگی اور "ایکلی" کی شرط لگائی جائے، ۲۔ ایسا ہی عرف ہو جیسا کہ مکاتبات یا سہج کے سے جادہ کے کرایہ پر لیے میں پیشگی "اُترے" کرے گا عرف ہے، ۳۔ کسی متعین سامان کو اہل حق متقرر یا "ایکلی" ہو جیسے متعین کپڑے ہو، ایسی صورت میں پیشگی اہل حق "اُترے" واجب ہے، اور

(۱) حدیث: "المسلمون عند شروطہم..." کی روایت ابو داؤد ورمحکم نے حضرت ابو ہریرہ سے ان الفاظ کے ساتھ کی ہے: "المؤمنون عند شروطہم..." ابن ماجہ ورمحکم نے اسے ضعیف قرار دیا ہے، ورمحکم نے صنقر اور دیا ہے، ورمحکم نے "بلا شرطاً" اہل حراما او حرم حلالہ" (سوائے ایسی شرطوں کے جو کسی حرام کو حلال کر دے یا کسی حلال کو حرام کر دے) کے اضافہ کے ساتھ اس کی روایت کی ہے، جو ضعیف ہے (تحقیق: ۲۳/۳)۔

(۲) اہل حق ۲۳/۳، اہل حق ۲۳/۳، اہل حق ۲۳/۳، اہل حق ۲۳/۳۔

(۳) اہل حق ۲۳/۳، اہل حق ۲۳/۳، اہل حق ۲۳/۳، اہل حق ۲۳/۳۔

کاعرف مترہک ہو گیا تو جارد نامہ ہو جائے گا، اس لئے کہ یہ متعین حق کو بتائیں قبضہ میں دینا ہے، اور یہ جار نہیں کہ بھرقہ، ین پمئی معاملہ ہے، اور اس صورت میں جارد نامہ ہو جاتا ہے، وکما معاملہ کے بعد پیشگی ہی اجرت اور روے پھر بھی یہ جارد نامہ رہے گا اس لئے کہ معاملہ کی وقت صحیح ہوگا جب معاملہ میں بدعت، انگلی کی شرط بھی ہو اور اجرت پئے اور بھی کر دی جائے۔ مالک یہ بھی کہتے ہیں کہ صاحبیں اور اجیر فرخت کار سے پئے قیلا اجرت لینا چاہتے ہیں اور آتہ ین اس کے سے تیر نہ ہوں تو لوگوں کے درمیان مزید عرف کے مطابق عمل ہوگا، عرف اس سب سے موجود نہ ہو تو تکمیل کار کے بعد ہی اجرت دی جائے گی، البتہ مکانات یا سواری کے کرایہ میں یا سامان فرخت کرنے کی اجرت جو ایکٹ وغیرہ کو دی جاتی ہے اس میں گذرے ہوئے اوقات مرمل کے ہوئے کام کے بقدر اجرت، انگلی جائے گی (یعنی جتنے کام ہوگا مر جیسے جیسے ہوتا جائے گا اتنی کے حساب سے اجرت دی جائے گی)۔ اس جب اجرت متعین نہ ہو، مر نہ قیلا، انگلی کی شرط طے پائی ہو، نہ اس طرح، انگلی کاعرف ہی ہو، اور منافع بھی عامل کر یہ، کے آمد میں، جب نہ ہوں تو قیلا اجرت کی، انگلی، صاحب میں اور اس صورت میں جب کہ اجرت کی تحقیق، انگلی، صاحب میں، یومیہ اجرت کی جائے گی، یعنی آتہ ایک دن کا نفع حاصل کر لے یا یک دن اس کو استفادہ پر قدرت، کی جائے تو اس دن کی اجرت اس پر لازم ہوگی، یا پھر تکمیل عمل کے بعد، اجرت، امر، سکا۔

۴۸ - ثانیہ ورنہ جارد کا کھلے نظر یہ ہے کہ جب معاملہ مطلق ہو (اور اجرت اور کرے کی مدت مقرر نہ کی گئی ہو) تو محض معاملہ طے پوجانے کی وجہ سے اجرت واجب ہو جائے گی البتہ اجرت، امر، فی اس وقت، جب ہوں حسب سامان حوالہ کر دیا جائے اور نفع اٹھانے پر قدرت دے دی جائے کو کما اس نے نفع نہ اٹھایا ہو، اس لئے کہ یہ ایسا

عوض ہے جس کا متد معاملہ میں مطلقاً کرتی ہے لہذا "حق" نفس معاملہ کی وجہ سے ثابت ہو جائے گا جیسے کہ خرید و فروخت میں قیمت اور نکاح میں مہر واجب ہوتا ہے، اور جب نفع حاصل کر لے تو اجرت ثابت ہو کر ہو جائے گی۔

اور اگر اجارہ کی جیا، عمل ہو تو بھی محض معاملہ طے کرنے سے اجرت واجب ہو جائے گی، اور یہ پر، ین والا اس کا ملک بھی بن جائے گا اور جیہ رکھنے والے کے آمد میں، اور یتر اور پائے گی، البتہ اجرت کی حواگی، اس کی یہ، انکی ہی وقت، جب ہوگی جب کہ پھر اپنا عمل پر، امر، یعنی اسے پورا کر دے یا اگر پھر خاص ہو تو مدت مترہ گذر جائے، یہ اجرت عمل پر اس لئے موقوف ہوگی کہ یہ عمل کا عوض ہے، اس کا حکم سامان پر اجارہ سے مختلف ہوگا، کیونکہ وہاں سامان کو حوالہ کرنا کو یا خود اس کے نفع کا حوالہ کر دینا ہے، اور جب کرایہ دار نفع حاصل کر لے یا مدت اجارہ اس طرح گذر جائے کہ نفع اٹھانے میں کوئی چیز رکاوٹ میں تھی تو اجرت مؤکد و ثابت ہوگی، اس لئے کہ جس چیز پر معاملہ ہوا تھا اس پر اس نے قبضہ کر لیا ہے، لہذا اب اس کا بدل بھی ثابت ہو جانا چاہئے، یا اس لئے کہ (مدت گذر جانے کے باوجود اس سے نفع نہ اٹھانے کی صورت میں) یہ منافع خود اس کے اختیار سے ضائع ہوئے ہیں۔

جب عقد اجارہ طے ہو گیا اور عقد ایک مقررہ مدت پر ہو ہے تو اب اجارہ پر حاصل کرنے والا اس مقررہ مدت تک اس سے نفع اٹھانے کا مالک ہو گیا، لہذا اب جو نفع اس طے سے متعلق ہو رہا ہے وہ اس کی طبیعت میں ہو رہا ہے، اس لئے کہ اب ہی اس میں تصرف کا مالک ہے، اور کیا عقد پر نفع موجود ہے (۱)۔

(۱) نہایت الجھجھ ۳۲۲، ۳۶۱، محبوب ۳۹۹، المص ۳۶۹، ۳۶۹، ۳۶۹ کے بعد کے صفحات۔

چونکہ قبضہ سے پہلے بیع جار نہیں ہے اس سے یہ بھی جار نہیں رہا۔
خیر اس کو بالکل ہی منع کرتے ہیں، منقولہ شی ہو یا غیر منقولہ قبضہ سے
پہلے ہو یا قبضہ کے بعد، کرایہ رخو مالک کو کرایہ پر دے، یا وہ کی اور
کرایہ دار کو، بے اور وہ مالک کو۔

کرایہ دار مالک کو کرایہ پر دے تو کیا پہلا اجارہ باطل ہو جائے گا؟
اس سلسلے میں دو رائیں ہیں: صحیح یہ ہے کہ باطل نہیں ہوگا، اور دوسری
رائے ہے کہ اجارہ باطل ہو جائے گا، اور یہ اس لئے کہ اس صورت
میں ایک تضاد پیدا ہو جائے گا، اس لئے کہ وہ مالک کے لئے کرایہ اور
کرنے کا پابند ہے، تو اس طرح وہ ایک ہی جہت سے خود صاحب
دین بھی ہے اور مدیون بھی، اور یہ کھلا تضاد ہے۔

مطلب دوم

۱۰ ضمنی احکام جن کے مالک اور کرایہ دار پابند ہیں
مالک کی ذمہ داریاں

الف۔ کرایہ پر لگائی جانے والی چیز کی سپردگی:

۵۲- مالک کی ذمہ داری ہوگی کہ کرایہ دار کے لئے کرایہ پر لگائے
گئے سامان سے استفادہ کو ممکن بنائے، اور وہ اس طرح کہ سامان
مدت مقررہ کی تکمیل تک یا مقررہ مسافت کو قطع کرنے کے لئے کر یہ
پہنچائی جاتی چیز حوالہ کر دے۔ عرف اور رواج کے مطابق کسی مہی سے

اس میں صاف کرنے کی جارت دی تھی تب تو یہ جار ہوگا ورنہ نہیں۔
خدا صہ یہ کہ جمہور فقہاء مذکورہ تفصیل کے مطابق کرایہ پر حاصل
کی ہوئی چیز پر قبضہ کرنے کے بعد اس کو کرایہ پر لگانے کی اجازت
دیتے ہیں۔

۵۰- کرایہ قبضہ سے پہلے ہی "کو کرایہ پر" بے نیتا ہے یا نہیں؟
اس سلسلے میں مالکیہ مطلقاً جواز کے قائل ہیں منقولہ سامان ہو یا غیر
منقولہ، پہلے لے کر یہ پر لگایا جائے یا اس سے زیادہ یا کم۔ یہی
ثانویہ کا قول غیر مشہور ہے "وہ حائلہ کی بھی ایک روایت ہے، اس
سے کہ جس چیز پر معاہدہ طے پایا ہے وہ منافع ہے، اور جس شی پر قبضہ
سے اس کے منافع پر قبضہ نہیں ہو پاتا لہذا منافع میں قبضہ ہونے اور
نہ ہونے کا کوئی اثر نہیں ہوگا۔ ثانویہ کے قول مشہور "وہ حائلہ کے ایک
قول کے مطابق جس طرح قبضہ سے پہلے کسی چیز کو مدحت کرنا جار
نہیں اسی طرح کرایہ پر بھی لگانا جار نہیں۔

۱۱ امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف غیر منقولہ اشیاء میں اس کو جار قرار
دیتے ہیں، منقولہ اشیاء میں نہیں۔ امام محمد مطلقاً منع کرتے ہیں، یہ
خلاف و اصل اس اختلاف پر مبنی ہے کہ امام ابو حنیفہ و امام ابو یوسف
کے نزدیک غیر منقولہ شی، کو قبضہ سے پہلے فرحت کرنا جار ہے اور
امام محمد کے نزدیک جار نہیں ہے۔ بعض لوگوں نے یہ بھی کہا ہے کہ
اختلاف صرف فرحت کرے میں ہے، کرایہ پر لگائے میں کوئی
اختلاف نہیں ہے، اس کے جار ہونے پر تینوں متفق ہیں۔

۵۱- کرایہ دار سے مالک سے جو چیز کرایہ پر لی ہو اگر وہ اس کو ہی
کرایہ پر دے تو کیا یہ جار ہوگا؟ اس سلسلے میں مالکیہ اور ثانویہ مطلقاً
جواز کے قائل ہیں، منقولہ شی ہو یا غیر منقولہ قبضہ سے پہلے ہو یا قبضہ
کے بعد، حائلہ کا بھی ایک قول یہی ہے۔ حائلہ کا دوسرا قول ہے کہ

(۱) فتاویٰ ہندیہ ۳/۲۵۳، ۵۱۵، ۵۱۶، طبع بولاق ۱۳۴۲ھ و طاب
۱۳۴۵ھ طبع اشباح الہدیہ ۳/۲۳۶، ۲۳۷، طبع ۱۳۴۶ھ، جامعہ مدرسہ
و اشرف الکبیر ۳/۸۷، ۸۸، ابواب ۱/۳۰۳، اہم مع شرح الکبیر
۵۳/۱-۵۵

نوٹ: کتب کی رائے ہے کہ کرایہ دار کا بھی اس شی کا مالک کو کرایہ پر دینا اگر
صورتوں میں سے ہے کہ مثلاً ہے جس سے منع کیا گیا ہے، و مثلاً ہی نے
حیرے اس سے منع کیا ہے۔

وجہ ہے کہ اگر غصب کے باوجود استفادہ نفع اور ہزی باقی رہی تو اجرت سا تعلق نہ ہوں، جیسے ہی زمین کو درخت لگانے کے لئے کرایہ پر حاصل کیا گیا، اور غاصب نے درخت سمیت وہ زمین غصب کر لی تو اجرت سا تعلق نہ ہوگی (۱)۔

ج۔ عیوب کا تاوان:

۵۵۔ بیع کی طرف جارہے معاملہ میں بھی خیار عیب حاصل ہوتا ہے جو عیب استفادہ میں نقص دہی کا باعث بن جائے وہ خیار کا سبب ہوتا ہے خواہ یہ عیب یوں ہو کہ غیہ زمین میں تھیں، بہر حال عیب بیان کر دیا تھا اور اس سامان میں کوئی عیب نہ درود، صرف موجود نہیں تھا اس وجہ سے ہو یا منفعت حاصل کرنے سے پہلے اور معاملہ طے پانے کے بعد کوئی عیب پیدا ہو ہو، بہر صورت کرایہ، اور کو اختیار ہو گا کہ چاہے وہ اس سے مدد کو ختم کرے یا پوری مدت پر اپنی حالت میں اس سے فائدہ اٹھائے، آگے عیب کی بنا پر اجارہ فسخ کرنے سے متعلق بحث ہوگی، ماں اس سلسلے میں بھی گفتگو کی جائے گی (۲)۔

کرایہ دار کی ذمہ داریاں

نف۔ اجرت کی ادائیگی اور مالک کو منفعت روک لینے کا حق:

۵۶۔ جیسا کہ پہلے گذرا "اجرت" کرایہ، اور کے نفع اٹھانے پر واجب

(۱) المدنی علی الشرح الکبیر ص ۳۱، الشرح الصغیر ص ۱۸۰، منہاج الطالبین وحامیہ القیوم ص ۸۵، روضۃ الطالبین ص ۲۴۲، کتاب الفتن ص ۱۹-۲۳، مضمون ص ۲۳۸۔

(۲) شرح بدر ص ۲۷۸، ۲۷۹، کتاب الفتن وشرح الوکایہ ص ۱۶۵، اجوبہ ص ۳۰۵۔

ہوتی ہے، اگر اجرت پہلے "اٹھانے کی بات طے تھی تو موجہ کو حق ہے کہ جس چیز پر معاملہ طے کیا تھا اسے روک لے تاکہ اجرت وصول کر لے، یہ خفیہ اور مالکیہ کی رائے ہے اور شافعیہ کا ایک قول بھی اسی کے مطابق ہے، اس لئے کہ جب کا عمل اس کی ملک ہے لہذا وہ اسے روک سکتا ہے، چونکہ اجارہ میں منافع کی وہی حیثیت ہے جو بیع میں بیع کی۔ شافعیہ کا ایک قول ہے کہ ایسا کرنا جائز نہیں، چنانچہ کا بھی یہی نقطہ نظر ہے، اس لئے کہ دو سامان (جس میں اس نے کام کیا ہے) و محنت (صرف کی ہے) اس کے پاس رہن نہیں رکھا گیا۔ جن حضرات نے اجیر کو سامان روک رکھنے کی اجازت دی ہے اس کا ثبوت ہے کہ یہی چیزیں جن میں کارگر کے عمل کا اثر باقی ہو، اس کو اجرت حاصل کرنے تک روک سکتا ہے، جیسے، صوفی، اور رنگر، جیسے "اور رنگے ہوئے کپڑے کو، اور جس کی محنت کا اس چیز میں اثر باقی نہیں رہتا وہ اس کو نہیں روک سکتا، جیسے قلی اس لئے کہ معتق، عدیہ اس کی محنت ہے، درود اس میں کام موجود نہیں، اس لئے اس کو روک رکھنا ماقابل تصور ہے، بحالی مالکیہ کے، کہ انہوں نے اس صورت میں بھی عامل کو سامان روک رکھنے کا حق دیا ہے (۱)۔

ب۔ شرط یا رواج کے مطابق ہی سامان کا استعمال اور اس کی محافظت:

۵۷۔ عیبا، کا اس پر اتفاق ہے کہ کرایہ دار کے سے ضروری ہے کہ سامان کرایہ کو اپنی مقصد کے لئے استعمال کرے جس کے سے وجہ بنائی گئی ہے، نیز اس کا بھی خیال رکھے کہ اس طرح استعمال کرے جو

(۱) البدیع ص ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲،

معاہدہ میں طے پایا ہے، یا اگر کوئی شرط طے نہ پائی ہو تو معروف ہر حق طریقہ پر مستفاد ذریعے سے سامان کرایہ سے استفادہ کیا اس کو شریعت کرنے میں طے شدہ معاہدہ کے مطابق یا اس سے کم درجہ کا انتفاع کرے لیکن جس بات پر اتفاق ہوا ہے اس سے زیادہ استفادہ نہ کرے، چنانچہ مکان رہائش کے لئے کرایہ پر یا قرض سے مدرسہ یا کارخانہ نہیں بناسکتا، اور جانور خاص اپنی سواری کے لئے کر یہ پر یا تو اس پر ہی ورنہ کو سو نہیں رہتا (۱) (اس تفصیل کے مطابق جو آگے زمین مکانات اور جانوروں کے سلسلے میں آ رہی ہیں)۔ یہ کرایہ ر کے استعمال کی وجہ سے سامان کرایہ میں جوئی ہو، اس کی ذمہ داری ہوگی کہ اس کی اصلاح کرے (۲)۔

اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ کرایہ پر حاصل کیا گیا سامان کر پیدا کر کے پاس مانت ہے، لہذا اگر کرایہ دار کی ریائی، جس حد تک استعمال کی، اجازت دی گئی تھی اس سے تجاوز کرے، اور اس سامان کی حفاظت نگہداشت میں اس کرایہ دار کی کفایت کے بغیر موثر ضائع ہوگئی تو اس پر ضمان نہیں، اس لئے کہ عیارہ کے رعیہ کرایہ دار کا قبضہ اجازت پر مبنی ہوتا ہے، اور ایسے قبضہ میں ضمان واجب نہیں ہوتا۔ اس کی تفصیل بھی پنی جگہ آئے گی۔

ج۔ جارہ ختم ہوتے ہی کرایہ دار سامان اجارہ سے قبضہ ٹھہرے:

۵۸۔ جارہ ختم ہوتے ہی کرایہ دار کی ذمہ داری ہوگی کہ سامان کرایہ سے پنا قبضہ ختم کرے تاکہ مالک اس کو واپس لے سکے کہ معاملہ ختم ہوے کے حد اس کو وصول کرنا مالک ہی کی ذمہ داری ہے، اگر جانور

کا کرایہ یا یا اس کو مقررہ جگہ تک پہنچا دے تو مالک کی ذمہ داری ہوگی کہ اس کو ان جگہ وصول کر لے سونے اس کے کہ جارہ آمد و رفت کا طے پایا ہو۔

بعض ثانویہ کہتے ہیں کہ کرایہ دار کی ذمہ داری ہے کہ کرایہ دار ختم ہونے کے بعد وہ کرایہ کی چیز مالک کو واپس لوٹائے، کو مالک نے اس کا مطالبہ نہ کیا ہو، اس لئے کہ کرایہ دار کو معاملہ ختم ہونے کے بعد اس کے روک رکھنے کی اجازت نہیں دی گئی تھی، اس لئے اسے وہ سامان واپس لوٹانا چاہئے جیسا کہ عاریت کا حکم ہے (۱)۔

اجارہ کی قسم کے دہل میں اس پر تفصیلی گفتگو ہوگی۔

فصل چہارم

اجارہ کا خاتمہ

۵۹۔ متاع متعلق ہیں کہ اجارہ مدت اجارہ کی تکمیل، یا مقررہ مقننہ عیدہ کی ملاکت، یا اقالہ کی وجہ سے ختم ہو جاتا ہے۔

حنفیہ کا خیال ہے کہ یقین میں سے یک کی موت یا کسی پستندہ کے پیش آ جانے کی وجہ سے بھی اجارہ کو ختم یا چھوٹتا ہے جو سودن کر یہ سے استفادہ کرنے میں رکاوٹ ہو، اور یہ اس وجہ سے کہ ان حضرات کی رائے ہے کہ عیارہ میں منفعت کے تجدد یعنی اس کے ختم محظوظ حاصل ہونے کی وجہ سے اس کی مدت میں بھی تجدد ہوتا ہے۔

حنفیہ کے علاوہ امام شافعی رائے ہے کہ ان وجوہ کی بنا پر اجارہ ختم نہیں ہوتا، یہ تکلیف ان کی رائے ہے کہ مدت معاملہ جارہ سے اس طرح ثابت ہو جاتی ہے، جیسے شمس معاملہ بیق کی وجہ سے۔ دہل میں ان اسباب کی تفصیلات درج جاتی ہیں:

(۱) البدائع ۲۰۵، الفتاویٰ الہندیہ ۳۳۸، اہرب ۱۰۱، الحسن علی الحج ۵۵۳، البیہ ۲۹۶، طبع مکتبہ القامہ۔

(۲) اہرب ۳۰۳، الفتاویٰ الہندیہ ۳۷۰، ۳۷۱۔

عی ہوں گے، اور یہ شرط "وعلقا ہدترین بات ہوئی (۱)۔

حنفیہ سے قریب مالکیہ ہیں جو فی نصفہ عذر کی بنا پر اجارہ کو فسخ کرنے کی جازت دیتے ہیں، لیکن حنفیہ کے یہاں جو توسع ہے اس حد تک نہیں، مالکیہ کہتے ہیں کہ اگر سامان کرایہ یا اس کی منفعت مصعب رلی جائے یا کسی ایسے ظالم کا معاملہ ہو جو قانون کی دھڑس سے باہر ہو، وہ دکر یہ پر پٹی فی دکانیں بند کر لے، یا دودھ پلانے والی عورت کو حمل تر رہا جائے، یونکہ حاملہ کا "حشیر خوار کے لئے مضطر ہوتا ہے، یا وہ عورت اس قدر بیمار ہو جائے کہ بیماری کی وجہ سے رضاعت کی قدرت نہ رہے، تو مستاجر کو اس معاملہ کے باقی رہنے یا ختم کر دینے کا حق حاصل ہے (۲)۔

۶۵- جیسا کہ ہم اشارہ کیا جمہور فقہاء مذہبی وجہ سے اجارہ ختم کرنے کے قائل نہیں ہیں، اس لئے کہ اجارہ بھی بیعی کی ایک قسم ہے، لہذا یہ معاملہ بھی لازم رہے گا، کیونکہ جب معاملہ ان دونوں کے اتفاق سے منعقد ہو ہے تو ضروری ہے کہ ان کے اتفاق سے ختم بھی ہو، ثانیہ نے صراحت کی ہے کہ فریقین میں سے ایک کو کیا ضرر ہو، طور پر عذر کی بنا پر اجارہ ختم کرنے کا حق حاصل نہیں، تو وہ اجارہ میں کا ہو یا کسی چیز کا جو زمانہ میں واجب ہوتی ہے تا آنکہ اس مذرئی وجہ سے معذور علیہ سے استفادہ میں کوئی غفل پیدا نہ ہو جائے، چنانچہ حمام کے لئے اندھن کی دشواری ہو، یا کرایہ پر حاصل کرنے والے کے لئے سفر دشوار ہو جائے یا وہ بیمار ہو جائے، تو اس لی وجہ سے اس کو اجارہ فسخ کر کے کا حق نہیں، ورنہ اس لی وجہ سے دوا تہت میں کوئی کمی ہی کر سکتا ہے (۳)۔

حنبلیہ میں سے اہم کا بیان ہے کہ میں نے ابو عبد اللہ (احمد بن حنبل) سے دریافت کیا کہ ایک شخص نے اس کرایہ پر یا جب مدینہ آیا تو اس سے کہا کہ میرے ساتھ یہ معاملہ تم ترد، تو یہ حکم ہے؟ امام احمد نے فرمایا: "وایسا نہیں درست، میں نے کہا: "تر ترد" نے "لا مدینہ میں بیمار ہو جائے؟ امام احمد نے کہا کہ وہ بھی جارد فسخ نہیں درست، کیونکہ اجارہ ایک لازمی معاملہ ہے، ورنہ وہ اس معاملہ کو پتہ نہیں فسخ بھی نہ کرے، بچہ بھی، ورنہ فریق کا خوش ساتھ نہ ہوگا۔

۶۶- حنفیہ کا نقطہ نظر یہ ہے کہ یہ مذر بھی مستاجر کی طرف سے ہوتا ہے، جیسے وہ مفلس ہو جائے، اور بازار سے دکان اٹھ لے، یا عزم سفر کر لے، یا اپنا پیشہ چھوڑ کر زراعت میں لگ جائے، یا زراعت کے بجائے تجارت کرنے لگے، یا کسی بھی ایک پیشہ سے دوسرے پیشہ میں منتقل ہو جائے، یونکہ مفلس، کان سے فائدہ میں اٹھ سکتا، گرب بھی اس پر اجارہ کو لازم قرار دیا جائے تو اس کو ضرر پہنچے گا، اس طرح ضرر سفر کے باوجود اس کو اجارہ پر باقی رکھنا اس کے لئے ضرر کا باعث ہوگا۔

اگر ایک شخص نے کسی کو تہت پر رکھا کہ وہ اس کے کپڑے، جوتے، یا چھاب، یا اسل، یا اس کامکان کر لے، یا اس کا رخت کالے، یا اس کے دانت کھرا لے، پھر اس کی رائے ہوئی کہ اس کو ایسا نہیں کرنا چاہئے، تو اس کو اس معاملہ کے ختم کرنے کا حق حاصل ہے، اس لئے کہ اس نے اس کو ایک متوقع منفعت کے لئے دے رکھا تھا، تو یہ بات واضح ہوتی کہ اس میں اس کی مصیحت نہیں ہے، تو اب یہ فعل باعث ضرر ہو یا، لہذا اب اس معاملہ کو فسخ کر کے ہی وہ ضرر سے بچ سکتا ہے (۲)۔

(۱) البدیع ۳۷۷، المبدیہ ۳۵۰، الفتاویٰ المبدیہ ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶،

۶۷- کبھی موجباتی طرف سے بھی مذر پیش آتا ہے، جیسے مالک اس درجہ مقرر ہوا ہو جائے کہ یہ پردی ہوئی چیز کو فروخت کرنے کے ۱۷ چارہ نہ رہے، تو اس کو چارہ ختم کر دینے کا حق حاصل ہوگا بشرطیکہ یہ دین چارہ کا معاملہ طے پانے سے پہلے کا ہو، اگر چارہ طے پانے کے بعد مقررہ کے ذریعہ اس پر دین ثابت ہو، تو صاحبین کے نزدیک اس کو یہ معاملہ فتح کرنے کا حق حاصل نہیں ہوگا۔ کیونکہ وہ اس قدر میں محکم ہے۔ مام صاحب کے نزدیک اب بھی اس کو یہ حق حاصل ہوگا اس سے کہ اس نے اپنے آپ پر کسی امر کے دین کا جھوٹا مقرر نہیں کیا کرتا، فوری و طلب راہ دین کے واجب ہونے کے بعد بھی چارہ کو وقتی رکھنے میں مالک سامان کے لئے ضرر ہے۔ کیونکہ وہ صحیح صورت حال کی تحقیق تک اس قسم میں قید یا جاسکتا ہے۔ اور کسی شخص کو یہ نقصان برداشت کرنے پر مجبور نہیں یا جاسکتا جس کا برداشت کرنا اس عقد کی وجہ سے واجب نہیں (۱)۔

حسب کی رائے ہے کہ کوئی عورت ... ہڈ پلائے ہو تو کوئی اجیر رکھے۔ اور اس کی وجہ سے لوگ اس پر عیب لگائیں تو اس کے گھر والوں کو حق ہوگا کہ چارہ فتح کر دیں، اس لئے کہ یہ ان کے لئے باعث تک ہے، یہی حکم اس وقت بھی ہے جب وہ بیمار ہو جائے ... ہڈ پلانا اس کی بیماری کے سے ضرر رساں ہو، تو وہ اس معاملہ کو فتح کر سکتی ہے۔

۶۸- جو لوگ خود مستاجر (نیم کے فتح کے ساتھ) کی جانب سے عذر کی بنا پر چارہ فتح کرے کو چارہ مقررہ جتے ہیں، ان کے نزدیک اسی عذر کی ایک صورت یہ ہے کہ بچہ کو اس کے ولی نے مزا مری پر لگایا تھا، ورنہ چارہ کی مدت ہی میں بائع ہو گیا، تو یہ ایسا عذر ہے کہ اس کے لئے اس معاملہ کو فتح کرنا جائز ہو جائے گا، کیونکہ بائع ہونے کے بعد بھی معاملہ کو باقی رکھنے میں اس کے لئے ضرر ہے۔ اسی قبیل سے یہ

مسئلہ بھی ہے جو متاعا نے لکھا ہے کہ وقف کو چارہ پر لگایا، حد کو اس کی مرہ جہادت میں اضافہ ہو گیا تو یہ ایسا عذر ہے کہ اس کی وجہ سے متولی وقف اجارہ کو ختم کر سکتا ہے، اور مستحق میں نئی اضافہ شدہ کر یہ کی شرح سے معاملہ کی تجدید کر سکتا ہے، البتہ گذشتہ دنوں کا کر یہ مقررہ شرح ہی سے واجب ہوگا، اور اگر کر یہ کم ہو گیا تو متولی اس معاملہ کو فتح نہیں کرے گا تاکہ وقف کی منفعت کی رعایت ہو سکے (۱)۔

۶۹- ان میں سے کوئی عذر بھی پایا جائے تو اجارہ کو فتح کرنا اس وقت درست ہوگا جب کہ ایسا کر ممکن بھی ہو۔ اگر ایسا کر ممکن نہ ہو، مثلاً زمین میں بنی شیتی لگی ہوئی ہو، تو اجارہ فتح نہیں کیا جاسکتا، اس لئے کہ پورے اکھاڑنے میں آریہ، اور کا نقصان ہے، بھیتی اس وقت تک رکھی جائے گی جب تک کاٹ نہ لی جائے، ماب اس مدت کی مناسب مرہ جہ شرح کے مطابق مدت ... کی جائے گی۔

فتح اجارہ کا قاضی کے فیصلہ پر موقوف رہنا:
۷۰- اگر بعض عذر پائے جائیں اور اجارہ کو ختم کرنا ممکن بھی ہو، تو اجارہ کا فتح ہوگا، جیسا کہ بعض مشائخ حسب کی رائے ہے۔ بعض کی رائے ہے کہ اگر خود اجارہ فتح ہو جائے گا۔ علامہ کا سالی کا بیان ہے کہ صحیح یہ ہے کہ عذر پر غور کیا جائے گا، اگر ایسا ہو کہ شرعاً چارہ کے جاری رکھنے کی ممانعت کا تقاضہ نہ ہو، جیسے دانت اکھاڑنے، یا مڑ جانے، یا لے ہاتھ کے کاٹ ڈالنے پر اجارہ کیا، ورنہ تکلیف دہ رہوئی یا صحت مند ہو گیا، تو اب اجارہ آپ سے آپ ختم ہو جائے گا۔ ورنہ ایسا عذر ہو کہ اجارہ کو جاری رکھنے سے بالکل ہی عاجز تو نہ رہے میں جاری رکھنے میں ایسا عذر ہو کہ اجارہ اس کے برداشت کرنے کا متقاضی نہ ہو، تو اب یہ اسی وقت ختم ہوتا ہے جب کہ سے ختم ہو جائے، ورنہ یہ

عائد کا حق ہے، اس لئے کہ اجارہ میں منافع کا ایک وقت مالک نہیں بنایا جاتا بلکہ تھوڑا تھوڑا کر کے مالک بنایا جاتا ہے، لہذا اس میں مذکور کا پیشہ جانا کو یہ قسبہ سے پہلے ٹیب کا پیدا ہو جانا ہے، یہ یہ حق عائد کو تاضی کے فیصلہ یا دوسرے فریق کی رضامندی کے بغیر بھی فتح عقد کا حق دیتی ہے۔

بعض حضرات کی رائے ہے کہ اجارہ کو فتح کرنا ہی رضامندی یا تاضی کے فیصلہ پر موقوف رہے گا، اس لئے کہ یہ اختیار مدت حمل ہونے کے بعد ثابت ہو رہا ہے جس یہ قسبہ کے بعد ٹیب لی بنا پر کرنے کے مسائل ہو سکتے ہیں۔ بعض حضرات کا خیال ہے کہ اگر مدد رطابہ ہو تو قضا کی حاجت نہیں، اگر مدد رطابہ ہے جیسے: ین و قضا کی شرط ہوگی، مدد کا سانی وغیرہ نہ ہی کو پسند آیا ہے، البتہ جب اجارہ فتح کرنے کے بعد میں فریقین کے درمیان اتفاق پیدا ہو جائے تو اب جارہ تاضی کے فیصلہ ہی کے ذریعہ فتح کیا جائے گا۔

۷۱- اگر مستند سے اتفاق سے پہلے ہی معاملہ کے فتح کر دینے کا مطالبہ کیا تو تاضی فتح کر دے گا، اور اس پر کچھ واجب نہیں ہوگا، اگر اگر اس سے اتفاق کر چکا تھا، تو موجودہ اتحساناً مقررہ کرایہ کا حق دار ہوگا، کیونکہ اتفاق کی وجہ سے معتقد مدیہ متعین ہو گیا، فتح کا اثر کدے ہوئے دنوں پر نہیں ہو سکتا۔

پنجم۔ موت کی وجہ سے جارہ کا فتح:

۷۲- پہلے ذکر کیا جا چکا ہے کہ جو دفریق اپنے لئے اجارہ کا معاملہ طے کریں، اگر ان میں سے ایک کی وفات ہو جائے تو حنفیہ کے نزدیک عقد اجارہ ختم ہو جائے گا، اسی طرح اگر کسی کرایہ دار یوں یا کسی مالکان ہوں اور ان میں سے ایک کی وفات ہوئی، تو خاص اس شخص

شرح مدر ۳۰۳/۳۰۳

کے حصہ میں یہ اجارہ باقی نہیں رہے گا۔

عام مقرر کہتے ہیں کہ زید کے حق میں بھی جارہ باقی نہیں رہے گا، اس لئے کہ اگر شریعت میں "شیوہ" پایا جاتا، کوئی غیر متعین حصہ کرایہ سے مستثنیٰ ہوتا تو اجارہ درست نہیں ہوتا، تو اب بھی یہی حکم ہوتا۔ زید نے پہلی رائے کو ترجیح دی ہے، اگرچہ ہے کہ ہند و عقد میں شریعتوں کا پایا جانا ضروری ہوتا ہے، بقا عقد کے سے ضروری نہیں ہوتا، نیز موت کی وجہ سے اجارہ کے فتح ہونے کی وجہ یہ ہے کہ یہ معاملہ بظاہر منافع کے حدوث سے وجود میں آتا ہے، اب جب مالک کا انتقال ہو گیا تو اجارہ کی بنا پر وہ جس نفع کا مالک بناتا تھا اس کا ایک یا شمس مالک بن چکا ہے جو مد عائد ہے، ورنہ اس عقد سے راضی ہے، اسی طرح اگر خود کرایہ، رکی موت ہوئی تو اب جارہ ختم ہو جائے گا، کیونکہ وہ جس منفعت کا حق تھا، اس میں وراثت جاری نہیں ہو سکتی (۲)۔

لیکن اجارہ کے اس طرح خاتمہ کا ظہار مطالبہ کے ذریعہ ہوگا، اگر صاحب معاملہ کی موت کے بعد بھی کرایہ دار اس مکان میں رہائش پذیر رہا تو وہ کرایہ کا ضامن ہوگا، اس لئے کہ ابھی کرایہ جاری تھی، اگر کرایہ داری کے خاتمہ کا ظہار اس وقت ہو سکتا ہے کہ مرنے والے مالک کا وارث اس سے خالی کرنے کا مطالبہ کرے، اگر مالک کی موت ہو جائے اور جانور یا اس طرح کی سواری ابھی راستہ میں ہو تو اجارہ باقی رہے گا تا آنکہ کرایہ پر لینے والا شخص اپنے ٹھکانہ پر پہنچ جائے، یہ فریقین میں سے ایک کی وفات ہو جائے اور دھتکتی ہو، تو یہ رہنے تک اجارہ باقی رہے گا، اگر طے شدہ کرایہ پر عقد باقی رہے گا (۳)۔

(۱) البدیع ۳۰۰/۲۰۱، الہدایہ ۳۵۱/۲، اتحسان، بہدیر ۳۵۹/۲، شرح

الدر ۳۰۰/۳۰۰

(۲) تجمین الفتاویٰ ۳۵۰/۳۵۰

(۳) شرح الدر ۳۰۲/۲، من مایہ ۵۲/۵، طبع ۱۲۷۲ھ

اہل خیبر کے حوالہ نرا کی تاک وہ اس میں داشت کریں وریہہ رکا
صف ان کوایا جانے، چا علیہ حضرت ابو بکرؓ و حضرت عمرؓ کے
بتدنی زمانہ خلافت تک یہ سلسلہ قائم رہا، اس کا کوئی اثر نہیں ملتا
کہ حضرت ابو بکرؓ و عمرؓ نے اس معاملہ کی تجدید بھی فرمائی ہو کر۔

ششم۔ کرایہ پر لگائی گئی چیز کی بیع کا اثر:

۷۳۔ حنفیہ حاکم ابو قول ظاہر کے مت بق شافعیہ کی رائے ہے کہ
اجارہ پر دیا گیا سامان فروخت کر دیا جائے تو جارہ فسخ نہیں ہوگا، یہی
راے مالکیہ کی بھی ہے اور اس میں تمت کی گنجائش ہو، تمت کی
گنجائش نہ ہو تو اس کی وجہ سے مالکیہ کے یہاں جارہ فسخ ہو جائے گا،
شافعیہ کا قول نیز ظاہر بھی یہی ہے۔

جسور کی دلیل یہ ہے کہ بیع میں ثواب حاصل سامان معقودہ ہے اور
اجارہ میں اس کے منافع، لہذا بیع کے باوجود اجارہ کے باقی رہنے میں
کوئی تعارض نہیں۔

دوسرے نقطہ نظر کی دلیل یہ ہے کہ اجارہ پر لگا ہوا سامان
(شریہ کے) حوالہ میں لیا جاسکتا، لہذا بیع اور اجارہ میں تناقض پیدا
ہو جائے گا۔

یہاں یہ بات قابلِ لحاظ ہے کہ حنفیہ جارہ کو فروخت شدہ چیز میں
ایک عیب تصور کرتے ہیں اور اس کی وجہ سے خریدار کو "خیر عیب"

بخش فقہ و تابعین (شمس، سفیان ثوری، ہرلیٹ) کی بھی وہی
راے ہے جو حنفیہ ہے کہ موجود یا مستجد کی موت سے اجارہ فسخ
ہو جاتا ہے، چونکہ اس پر موجود کی طیبت موت کی وجہ سے باقی نہیں
رہی، تو اس کا یہ ہو عقد بھی باقی نہیں رہے گا۔ اسی طرح کرایہ دار
کے ورثہ کا موجود سے کوئی معاملہ نہیں ہے، ہر صورت کی موت کے
بعد بھی یہی وجہ میں ہے، الا نفع متوفی کے ترک میں شامل نہیں
ہے (۱)، ثامینہ کا بھی یہی قول ہے کہ خاص طور پر "تلف کا اجارہ
موت کی وجہ سے ختم ہو جاتا ہے (۲)۔

جیسا کہ پہلے ذکر کیا جا چکا ہے کہ جمہور فقہاء کے نزدیک فریقین
میں سے ایک کی موت کی وجہ سے اجارہ ختم نہیں ہوتا، اس لئے کہ
جارہ ایک عقد لازم ہے، پس جب تک حصول منفعت کا سلسلہ باقی
رہے فریقین میں سے ایک کی موت کی وجہ سے عقد ختم نہیں ہوگا۔
صحیحہ و تابعین کی بھی یہی رائے تھی کہ موت کی وجہ سے اجارہ فسخ
نہیں ہوگا، امام بخاری نے کتاب لاجارہ میں نقل کیا ہے کہ جو شخص
زمین کرایہ پر لے کر مالک فوت ہو جائے، اس کے بارے میں
بن میرین کہا کرتے تھے کہ مدت کی تکمیل تک مرنے والوں کے گھر
لے کو حق میں کرایہ رکھنا لے، اسی کے قائل حسن اور یاس بن
مع وید بھی ہیں، حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے فرمایا: "ابن السبی سکتہ
اعطی خیبر لاهلہا ليعملوا فیہا ویردعوہا، ولہم شطر ما
یخرج مہا، فکان ذلک علی عہد السبی سکتہ ولہی بکر
وصدرأ من خلافة عمر" (۳) (آپ ﷺ نے خیبر کی زمین

(۱) اسی ۵/۷۳۔

(۲) شرح لمباج ۳/۳۴۔

(۳) حدیث: "ابن السبی سکتہ اعطی خیبر لاهلہا..." کی روایت بخاری
مسلم، ابوداؤد، ترمذی اور ابن ماجہ نے ابن القاضی کے ساتھ کی ہے، لہذا
صحیح جبر مال الیہ و رسول اللہ ﷺ ان یقرہم فیہا علی ان

یعملوا علی نصف ما یخرج مہا من الغنم و یزود لہا دسوں
اللہ ﷺ، فقر کم فیہا علی ذلک ما شئنا" (جب خیبر فتح ہوا تو
یہودیوں نے حضور ﷺ سے درخواست کی کہ اس کو دے دیے جائے اس شرط پر
کہ وہ پھل اور کاشت کی نصف پیداوار دیں گے تو حضور ﷺ نے فرمایا: ہم
اس کو اس شرط پر دے دیں گے جب تک چاہیں گے (اصب اراہہ ۳/۷۹، ۷۸۔
(۱) المشرع المفسر ۳/۷۹-۱۸۳، جامعہ الرسالہ ۳/۲۲، اربعی ۳/۸۳،
اسی ۵/۳۱، بخاری (کتاب وراۃ)۔

حاصل ہوتا ہے۔

اگر سامان جازہ خود پر یہودی سے فروخت کیا گیا ہو تو شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک صحیح تر قول کے مطابق امر و مہرہاں کے لئے ایک بھی بدرجہ اولیٰ جازہ قائم نہیں ہوگا (۱)۔

اگر یہ یہودی کی چیز رہیں رکھی جائے یا مہرہاں کی جائے، بالاتفاق جازہ کے معاملہ پر اس کا کوئی اثر نہیں پڑے گا۔ یہی حکم جمہور کے نزدیک وقف کا بھی ہے البتہ شافعیہ کے فتاویٰ اس سلسلے میں مختلف ہیں متعین مصروف پر وقف ہو تو وہ غیر متعین مصروف پر۔

ہفتہم۔ عیب کی وجہ سے عقد جازہ کا فسخ:

۷۴۔ فقہاء کے درمیان اس مسئلہ میں کوئی اختلاف نہیں کہ جس چیز کا جازہ کیا گیا ہے، اگر مدت اجارہ کے درمیان اس میں کوئی عیب پیدا ہو جائے اور اس عیب کی وجہ سے معتق علیہ سے نفع اٹھانے میں خلل واقع ہوتا ہو، نیز خود سامان کو باقی رہے مگر معاملہ ناجوتم ہے۔ وہ حاصل نہ ہو پائے، جیسے جو چور سواری کے لئے متعین کیا گیا اس سواری کے چور کی پشت زخمی ہو جائے، تو بالاتفاق اس کا عقد اجارہ پر اثر پڑے گا، اور اس عیب کی وجہ سے جس فریق کو نقصان پہنچ رہا ہو اس کے حق میں جازہ لازم نہیں رہے گا، چنانچہ اگر کوئی مٹی ٹریڈی اور گریہ پر لگایا، پھر بعد میں معلوم ہو کہ اس میں کوئی عیب ہے، تو اس کو حق ہوگا کہ اس معاملہ کو ختم کر دے، اور اس کو اپنا زرہ سے اس عیب کی غیب پر خریدی ہوئی چیز کی وہی کا حق ایک ایسا اندر ہے جس سے

اجارہ کو فسخ کرنے کا اختیار پیدا ہو جاتا ہے، کو بیٹے وہ اس عیب پر رضامندی کا اظہار کر چکا ہو، اس لئے کہ من نفع محو ہو، جو میں تے میں شریعت کا معاملہ ایسا نہیں ہے (۱)۔

نام و پروف سے کہا ہے کہ اگر ایک متعین مہرہاں کے سے طے ہو اور وہ دیکھا ہو یا تو مالک اجارہ کو ختم کر سکتا ہے (۲)۔

اگر ایسا ار کے قبضہ کے اور اس سامان پر یہ میں کوئی عیب پیدا ہو جائے تو اس کو رد کرنے کا حق حاصل ہے، کیونکہ سامان کرایہ دہ کے قبضہ میں وہی حکم رکھتا ہے جو حق کا بائع کے قبضہ میں ہے، تو جیسے بائع کے زیر قبضہ میں پیدا شدہ عیب کی وجہ سے بیع کو رد کیا جاسکتا ہے، اسی طرح ار کے زیر قبضہ عیب پیدا ہو تو وہ بھی سامان پر یہ کو واپس کر سکتا ہے (۳)۔

مغنی میں ہے کہ کوئی شخص کوئی سامان کرایہ پر لے، اور اس میں کوئی عیب پائے جس کا اس کو علم میں تھا، تو بالاتفاق وہ جازہ کو فسخ کر سکتا ہے (۴)۔

۷۵۔ اگر ایسا عیب ہو کہ اجارہ سے متنبہ متابع اس کی وجہ سے فوت نہ ہوں، جیسے کمرہ کے بعض حصے اس طرح گر گئے ہوں کہ گھر سردی اور بارش سے اس کے باوجود محفوظ ہو، اسی طرح چانور کی دم کٹ جائے، اور ریس سے پانی ٹپتا بند ہو گیا ہو، اور پانی کے بغیر وہاں شیتی ممکن ہو تو یہ اور اس طرح کے عیب جازہ کے باقی رہنے میں مانع نہیں ہیں۔

(۱) المغنی ۳۰/۱، المدخل ۲/۹۹، المبداء ۲/۵۰، طبع المکمل، الدہلی
علی الشرح الکبیر ۲۹/۲، الشرح المختصر ۵۲/۲، طبع الدہلی
(۲) المدخل ۲/۹۹، الفتاویٰ المبدیہ ۲/۲۶، طبع لاہور ۱۳۰۹ھ
(۳) المہذب ۱/۵۰
(۴) المغنی ۳۰/۱، طبع المبداء، واصف ۶/۶۶، دیکھئے الشرح المختصر ۲۹/۲

(۱) المدخل ۳۰/۲-۳۰/۸، ابن ماجہ ۵۳/۵، طبع دار الفکر ۱۴۰۷ھ، الشرح المختصر ۵/۵، المدخل ۳۰/۲، ۳۳/۲، طبع المکمل، الدہلی
۵۵/۲، الشرح الکبیر للمہذب مع مہذبه القلیوبی ۸۷/۲، نہایت لکچر ۲۵/۲
و ۳۳/۲، شرح المروسی ۵۵/۲، مغنی لکچر ۳۸/۲، المغنی ۳۶/۱، ۳۸/۲، طبع المبداء، واصف ۶۸/۶۹، الشرح المختصر ۲۹/۲، ۳۱/۲، ۳۲/۲

وہ باطل ہو گیا۔ یہ نکتہ اب اسے نقصان نہیں پہنچ رہا ہے (۱)۔

فصل پنجم

مالک اور کرایہ دار کے درمیان اختلاف

۷۷- اجارہ سے متعلق بعض امور جیسے مدت جارہ، کرایہ اور سہاگہ کرایہ کے استعمال میں مناسب حد سے تجاوز وغیرہ مسئلہ میں بعض اوقات مالک اور کرایہ دار کے درمیان اختلاف پیدا ہو جاتا ہے، تو اگر ثبوت نہ ہو تو ایسے اختلافات میں اس کی بوت کا حشر کیا جائے گا؟

فتحا نے اس سلسلے میں اپنے اپنے نقطہ نظر کے مطابق مختلف صورتیں بتائی ہیں، "ہر اس تمام آرہی ساس اس پر ہے کہ اس امور میں اس کو مدعی سمجھا جائے گا کہ اس کو مدعی عادیہ؟ تا کہ مدعی کو وہ پیش کرنے کا پابند یا جائے "ہر مدعی عادیہ کی بوت کا قسم لے کر حشر کیا جائے، "ہر اس کی تعیین میں غلبہ حال کا فعل ہے، ظاہری حالات جس کے حق میں جاتے ہوں وہ مدعی عادیہ ہے اس کی بوت (ثبوت نہ ہو نہ ہوئے کی صورت میں) معتبر ہے، موجود امرے پر کسی حق کا مطالبہ ہو "مدعی" ہے۔

اس دلیل میں آنے والی بیانیات اپنی ثبوت کے باوجود ہی اصل کے برادرش رتی ہیں، ان کی تفصیل لفظ "عوی" میں دیکھی جاسکتی ہے۔

فصل ششم

کرایہ پر لی گئی اشیاء کس طرح استعمال کی جائیں؟

۷۸- اجارہ بھی معقول اشیاء کا ہوتا ہے جیسے حیوان وغیرہ، دیکھی

کوں سے عیوب ہیں جن کی وجہ سے اجارہ فسخ کر دیا جائے گا، "ہر اس عیوب کی وجہ سے نہیں کیا جائے گا" اس سلسلے میں اس کا نتیجہ یہ رکھنے والوں کی رائے کا حشر ہے۔

نیز جب کوئی عیب پیدا جائے "ہر اس نقصان بخلت" اور ہو جائے تو جارہ فسخ نہیں ہو جاتا (۱)۔

۷۹- سہاگہ کرایہ پر یہ آرہی کے قبضہ کرنے کے بعد اس میں عیب کا پیدا ہونا اس کے "خیار عیب" کے لئے مانع نہیں ہوگا، اس لئے کہ اس مسئلہ میں جارہ کا حکم فسخ سے مختلف ہے، چونکہ اجارہ منافع کو فروخت کرتا ہے، "ہر منافع تھوڑا تھوڑا کر کے ہو، میں آتا ہے، اس سے منافع کے حصہ پر کوئی زبرد و معاملہ ہوتا ہے، اس طرح سب کر یہ کے سہاگہ میں عیب پیدا ہوتا ہے تو دراصل یہ عقد کے بعد اور قبضہ سے پہلے عیب کا پیدا ہونا ہے، اور اس صورت میں "بیع" میں بھی فسخ کو رد کرنے کا حق حاصل ہوتا ہے تو اجارہ میں بھی یہی حکم ہونا چاہئے، پس "حقیقت" ان دونوں میں کوئی فرق نہیں، اور فتحا، مذہب کا اس پر اتفاق ہے، اس کے باوجود، بعض مذہب منفعت کو "عین" کی طرح مانتے ہیں، "ہر کہتے ہیں کہ اگر مدعی نہ ہو تو معاملہ کے وقت ہی اس کی حواگی مکمل ہو جاتی ہے بلکہ حنا بلہ نے تو مذکورہ دلیل کی صراحت کی ہے، اس قدر کہ کہتے ہیں: عیب اتفاق کے درمیان پیدا ہو جائے تو کرایہ، کو مدعی کے فسخ کرنے کا اختیار حاصل ہوتا، اس لئے کہ منافع پر تھوڑا تھوڑا کر کے ہی قبضہ تحقق ہوتا ہے۔ (۲)۔

نیز اگر اجارہ فسخ کرنے سے پہلے ہی عیب دور ہو جائے، اس طرح کہ جانور میں ٹنڈرین تھا، وہ دور ہو گیا یا مالک مکان نے بخلت کے ساتھ مکان کی مرمت کر دی تو اب کرایہ دار کو اس کے رد کرنے کا حق باقی نہیں رہا، اور اجارہ فسخ کرنے کے لئے مطالبہ کا جو حق اسے حاصل تھا

(۱) البدیع ۳۲، ۱۹۹، المہذب ۱۲۵، المدنی علی المشرع الکبیر ۳۳، ۲۹، المشرع المشرع ۵۲۔

(۲) (ص ۶۶)۔
(۳) ۳۰-۳۱۔

فصل ہفتم

نکیر ایہ پر لگانی جانے والی چیز کے لحاظ سے جارہ کی قسم
قسم اول

غیر حیوان کا جارہ

۷۹- کن چیزوں کا اجارہ جائز ہے؟ اس سلسلے میں عمومی قاعدہ یہ ہے کہ جن چیزوں کی شریعہ ہفتہ بستہ ہے اس کا جارہ بھی جائز ہے، اس لئے کہ اجارہ بھی شے کے منفع کو ہفتہ بستہ ہی کرتا ہے، بشرطیکہ منفعت کے حصول کے لئے خود اس میں کو ضائع و بھاک کرنا نہ پڑے، پس اس کے علاوہ بعض ایسی چیزیں بھی ہیں کہ اس کو ہفتہ بستہ نہیں کیا جاسکتا لیکن ان کا اجارہ ہو سکتا ہے، جیسے آزاد شخص، درخت کا اجارہ، اور جو لوگ مصحف (قرآن مجید) کی بیچ کو ناجائز قرار دیتے ہیں، ان کے یہاں مصحف کو بیچنا۔

یہ منفعت ایسی ہوتی ہے کہ عرف و روایہ کے اعتبار سے وہ بجائے حرم و مقصور ہو، اور یہ بعض صورتوں کے سلسلے میں جو اختلاف رائے نقل کیا گیا ہے اس کی بنیاد اصل میں عرف و روایہ ہی کا اختلاف ہے (۱)۔

پہلی بحث

اراضی کا اجارہ

۸۰- زمین کا اجارہ فی غلہ مطلقاً جائز ہے۔ شافعیہ نے اس کے جائز ہونے کے لئے یہ قید بھی لگائی ہے کہ اس کے زیر پر پینے کی غرض واضح کر دی جائے، یہ تکہ درہنہ مختلف مقاصد کے لئے لی جاتی ہیں اور زمین پر ان کا اثر مختلف ہوتا ہے، جب زمین کسی دوسری چیز

(۱) ساتھ مراجع۔

غیر منقول شے کا۔ اس طرح انسان کو بھی اجرت پر رکھا جاتا ہے، کبھی وہ جبر خاص ہوتا ہے، اور کبھی اجیر مشترک۔ اجارہ کی ان اقسام میں سے بعض کے کچھ خصوصی احکام ہیں، غریب ان میں سے ہر قسم کے جارہ کے احکام ذکر کئے جائیں گے۔

گذشتہ زمانہ میں جن مختلف شے پر اجارہ کا معاملہ ہوا تھا فقہاء نے اس پر بحث کی ہے، بعض صورتوں میں طریق استعمال کے سلسلے میں اختلاف رائے بھی ہے، ان صورتوں پر غور کرنے سے واضح ہوتا ہے کہ ان کی آراء ان بنیادوں پر مبنی ہیں:

الف۔ اگر موعود میں کوئی ایسی شے لگائی گئی جو شرعاً عام ہے تو اس کی پابندی ضروری ہوگی۔

ب۔ اگر یہ پر لٹی گئی چیز ایسی ہو جس کا طریقہ استعمال کے فرق سے متاثر ہوتی ہو، ضروری ہے کہ اس طرح استعمال نہ کی جائے کہ اس سے ضرر پہنچے، وہاں اس سے بچنے کے طور پر اس کا استعمال کر سکتا ہے۔

ج۔ استعمال میں عرف کا اعتبار ہوگا، خواہ عرف عام ہو یا عرف خاص۔

کتاب فقہ میں اس سلسلے میں جو بیانات نقل کیے ہیں اور ان میں اختلاف رائے کا ثبوت ہوتا ہے، وہ دراصل ان میں بنیادوں پر مبنی ہیں (۱)۔

(۱) ابنی ۱۲۱، ۱۳۱، ۵۸، ۵۹، ۱۲۹، ۱۳۱، ۱۳۳، ۱۳۸، الشرح الکبیر مع معنی ۳۰۶-۳۰۷، کتاب الفروع ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰،

پانی، چارہ، بھیت وغیرہ کے ساتھ لی جائے تو اس کا حکم یا ہوگا اس کا ذکر کیا جاتا ہے:

غ۔ پانی یا چرہ گاہ کے ساتھ زمین کا اجارہ:

۸۱- لی اجمہ یہ جاز ہے اور اس پر اتفاق ہے، بین حصہ تالاب وغیرہ و سب اس کی چھٹیوں کے لئے یا چرہ گاہ کی گھاس کے لئے اجارہ کو جاز نہیں دیتے، بشرطیکہ پھلی اور گھاس ہی اجارہ کا مقصود ہو، ہاں صرف زمین کرایہ پر لی جائے، پھر مالک کرایہ دار کو گھاس سے اتفاق کی جازت دے دے تو جاز ہے، کیونکہ گھاس سے اتفاق اس کو ملاک و معدوم کے بغیر نہیں ہوتا۔ ورنہ فقہاء کے نزدیک زمین و گھاس دونوں کا، اگر چارہ یا حاشتا ہے اور ایسی صورت میں گھاس ضمنی حیثیت سے جاز نہیں، طلل ہوگی۔

خو فقہاء حنفیہ کے درمیان بھی کسی خاص راستہ کو کرایہ پر لینے کے سلسلے میں اختلاف ہے، جس سے وہ تو گدرا کرے یا لوگوں کا گذر ہو کرے، صاحبین کے نزدیک یہ جاز ہے، امام صاحب کے نزدیک جاز نہیں (۱)۔

ب۔ کاشت کی زمین کا اجارہ:

۸۲- فقہائے مذہب سب زراعت کے لئے زمین کے اجارہ کو جاز قرار دیتے ہیں، ورمجمہور فقہاء کی رائے ہے کہ ایسی صورت میں زمین کی قیمتیں اور اس کی مقدار کی وضاحت ضروری ہے، لہذا متعین شدہ زمین کا جازہ درست ہے، یہی زمین کا نہیں جو متعین نہ کی گئی ہو اور صرف اس کے مضاف یاں کرے گئے ہوں۔ بلکہ ثانویہ اور

حاصلہ نے زمین کی شناخت کے لئے اس کا دیکھنا بھی ضروری قرار دیا ہے، اس لئے کہ زمین کی نوعیت، اس کے محل وقوع، اور پانی سے اس کے قرب کے لحاظ سے اس کی فائدیت میں تفاوت واقع ہوتا ہے اور اس کو شاید دے، رعیت ہی جانا جاتا ہے محض مضاف یاں کر کے اس کا اساطین نہیں (۱)۔

مالکیہ کے نزدیک زمین کا دیکھنا شرط نہیں، اگر کوئی اس طرح زمین کا اجارہ کرے تو جاز ہے کہ میں اپنے فلاں حوض کی زمینوں میں سے ۱۰۰ ایکری اپنی فلاں زمین میں سے سو درہم قیمتیں کر یہ پرانا ہوں، بشرطیکہ وہ یہ بھی متعین کر دے کہ کس سمت سے اتنی مقدار زمین کرایہ پر دے رہا ہے جیسے کہ دہا کی طرف سے یا سمت متعین نہ کرے لیکن کاشت کے نقطہ نظر سے پوری زمین یکساں ہو، بہتر اور کم تر مہرق نہ ہو، بین اہل اہل اعتبار سے زمین کے مختلف حصوں میں فرق ہو اور زمین کی سمت مقرر نہ کی جائے، تو اب جازہ درست نہ ہوگا، اجارہ اسی وقت درست ہوگا کہ جب کہ پوری طرح متعین کر دے، ہاں اگر کھیت کی پیداوار میں کے ایک مناسب حصہ مثلاً پونہائی یا نصف وغیرہ پر میں دے تو اب قیمتیں سمت کے بغیر بھی جازہ درست ہو جائے گا (۲)۔

جمہور فقہاء نے اس کے جاز ہونے کے سے یہ شرط بھی لگائی ہے کہ زراعت کے لئے مطلوب محفوظ اور ہمیشہ باقی رہنے والا پانی موجود ہو، اس کے ختم ہو جانے کا اندیشہ نہ ہو، اس سے کہ جازہ کسی عین چیز میں جاز ہے جس سے اتفاق ممکن ہو، لہذا کسی عین زراعتی زمینوں کا اجارہ درست ہوگا جو نہر سے سیراب کی جاتی ہوں اور عادتاً جب کھیت کے لئے آبیاری کی ضرورت ہو اس وقت نہر خشک نہ

(۱) انصاری ۸/۸۸

(۲) حاشیہ المدلولی ۶/۳۶

(۱) الفتاویٰ المجدیہ ۳/۳۱۱ شرح المسیر ۳/۴۰، ۴۱، ۴۵، حاشیہ المدلولی

۳/۱۱، کتاب الفقہ ۳/۱۱، المہذب ۳/۹۶

زرق زمین میں اجارہ کی مدت:

۸۴- کسی بھی مدت کو طے کر کے اس مدت کے لئے زمین کو بغرض زراعت جارہ پر دینا بالاتفاق جائز ہے، مثلاً ایک سال کے لئے ہو یا دس سال کے لئے یا دس سال سے زیادہ مدت کے لئے یہ اجارہ جائز ہے، چاہے وہ وقف ہی کی زمین ہو نہ ہو، اس لئے کہ اجارہ معاملہ ہی چیز پر اتنی مدت کے لئے درست ہے جس مدت تک وہ چیز باقی رہ سکتی ہو۔ شافعیہ کا یہ قول ہے کہ ایک سال سے زیادہ مدت نہ رکھی جائے۔ اس لئے کہ بالعموم اس مدت کے بعد اشیاء میں تغیر پیدا ہو جاتا ہے۔ شافعیہ کا یہ قول ایک اور قول ایک سال کا ہے کہ اس سے زیادہ اجارہ نہ ہو، کیونکہ ایک سال کی مدت سے ضرورت پوری ہو جاتی ہے، غنہ کہتے ہیں کہ زمین موقوفہ ہو اور متولی ایک طویل مدت کے لئے اس کو کر یہ پر لگا دے، قیمتیں اپنے حال پر ہوں، نہ زمین ہوتی ہیں نہ رزق، تو ایسا کرنا جائز ہے، سوائے اس کے کہ خود وقف بے شرط لگائی ہو کہ ایک سال سے زیادہ کے لئے کرایہ پر نہ لگائی جائے، تو اب وقف کی شرط کی خلاف ورزی نہ کی جائے، ہاں اب بھی اگر ایک سال سے زیادہ کے لئے کر یہ پر دینے ہی میں وقف کا نفع ہو تو اسے لے سکتے ہیں (۱)۔

نفاذ جارہ کے ساتھ جھڑی کا لگانا:

۸۵- جارہ کے معاملہ میں اس پر اتفاق ہے کہ شریعتیں لگانی جاسکتی ہیں میں اگر کسی شرط ہو کہ مدت اجارہ کے ختم ہونے کے بعد بھی زمین پر اس کا اثر باقی رہے گا، تو اس میں بکلام ہے، اس لئے کہ یہ شرط

فریقین میں سے ایک کی مصلحت کو پورا کرتی ہے، تو اگر ایسی شرط ہو کہ معاملہ خود اس کا تقاضہ کرتا ہو تو اس کا ذکر اجارہ کے لئے نفاذ کا باعث نہیں، جیسے زمین کو ہموار کرنے اور یہاں پر بننے کی شرط، اس لئے کہ اس کے بغیر کاشتکاری ممکن ہی نہیں۔

اور اگر اجارہ کام کرنے کی شرط ہو یعنی زمین کو دوسری بار بھی ہوتے اور اس کی نہ کو درست کرنے وغیرہ جیسی شرطیں، کہ جن کا فائدہ زمین میں مدت مقررہ گزرنے کے بعد بھی باقی رہتا ہو، حالانکہ خود اجارہ کا معاملہ اس کا تقاضہ نہیں کرتا ہو، تو غنہ کے یہ شرط فاسد ہے جس سے اجارہ فاسد ہو جاتا ہے، لیکن مالکیہ نے اس شرط کو جائز قرار دیا ہے کہ کرایہ دار مقررہ قسم کی کھاد مقررہ مقدار میں استعمال کرے، اس لئے کہ یہ ایسی منفعت ہے جس کا اثر زمین میں باقی رہتا ہے لہذا یہ مدت ہی کا ایک مدت پر پڑے گا (۲)۔

اور یہ شرط لگانا کہ خود ہی جھڑی کرے، یا یہ کہ صرف گیہوں کی جھڑی کرے، تو یہ شرطیں تقاضائے عقد کے خلاف ہیں اور ان کی تکمیل ضروری نہیں، وہ خود ہی کرتا رہتا ہے، دوسروں سے یہ کام لے سکتا ہے گیہوں بوسنتا ہے، اسی طرح کایا میں کو اس سے کم نقصان پہنچانے والا کوئی امر مانا بوسنتا ہے، ایسی چیز کی جھڑی میں رستلنا جو زمین کے لئے گیہوں سے زیادہ مستر ہو، اور اس کی وجہ یہ بتاتے ہیں کہ یہ وہ شرط ہے جو آئندہ اثر انداز نہیں ہوتی، لہذا معتبر نہ ہوں، اور معاملہ اپنے تقاضوں کے مطابق باقی رہے گا، البتہ شافعیہ کا یہ قول ہے کہ جارہ باطل ہو جائے گا، کیونکہ اس میں ایسی شرط موجود ہے جو تقاضائے عقد کے خلاف ہے، نیز انہی کے ایک دوسرے قول کے مطابق اجارہ جائز ہے، اور وہ شرط بھی لازم یعنی پابندی کے لائق ہے، اس لئے کہ کر یہ مالک ہی کی طرف سے نفع کا مالک ہوتا ہے، اس لئے جس منفعت

(۱) الفتاویٰ الہدیہ ۳۶۱-۳۶۲، حاشیہ الدولی ۳۵-۳۶، نمبر ۱۲
الکراج ۵/۳۰۳ ۳۰۳، کشف القناع ۳۱۲

(۲) الہدیہ ۳۳۳، حاشیہ الدولی ۳۶۶، شرح الصغیر ۳۶۲

پر وہ رضا مند نہ ہو کر امیہ اور اس کا مالک نہیں ہو سکتا (۱)۔

۸۶- جمہور فقہاء مالکیہ، حنابلہ اور شافعیہ کا صحیح قول یہ ہے کہ زمین جس مقصد کے لئے کرایہ پر لی جارہی ہے اس کی وضاحت کر دی جائے، پھٹی کے سے یہ درست لگانے کے لئے، یہ بیان کرنے کی ضرورت نہیں کہ اس چیز کی پھٹی ہو گا، اگر کیا، درخت لگائے گا، اور یہ وضاحت اس سے ضروری ہے کہ درخت لگانا بعض دفعہ زمین کے سے پھٹی کرنے سے زیادہ مضر ہوتا ہے، اور زمین پر اس کے اثرات مختلف ہوتے ہیں البتہ وہ پھٹیوں کے، زمینوں فرق معمولی ہوتا ہے، جس سے قائل کا غرض مقصود نہیں۔

گزشتہ درخت لگانے کی تعیین نہیں کی، وہاں اس سلسلے میں کوئی عرب موجود نہ ہو تو اس بہام کی وجہ سے اجارہ جاری نہیں ہوگا، البتہ بن القاسم اس کی حارث دی ہے، ”کہا ہے کہ کرایہ، اگر کو یہ کام سے منع کیا جائے گا جس سے زمین کو نقصان پہنچے۔“

گزشتہ کہے، جس سے تم کو یہ زمین کرایہ پر دینی کہ پھٹی نہ ہو، درخت لگانا، تو صحیح نہیں، اس لئے کہ اس نے کسی ایک کی تعیین نہیں کی، البتہ بہام پیدا ہو گیا۔

”گزشتہ کہے کہ میں نے کرایہ پر دی تاکہ تم پھٹی کرو اور درخت لگاؤ تو حنابلہ کے نزدیک اجارہ صحیح ہوگا، چاہے تو پوری زمین میں جس چیز کی چاہے پھٹی کر سیا جو درخت لگانا چاہا جائے۔ شافعیہ کا ایک قول بھی اس صورت میں اجارہ کے صحیح ہونے کا ہے، ”مروہ کہتے ہیں کہ آدمی زمین میں پھٹی کرے گا، اگر بھی زمین میں درخت لگائے گا، اس لئے کہ وہاں کو جمع کر کے، کرکنا وہاں میں برابری کا تقاضا کرتا ہے۔ شافعیہ کی دوسری رائے کے مطابق اس صورت میں اجارہ صحیح نہیں، اس لئے کہ

اس نے وہاں میں سے ہر ایک کی مقدار مقرر نہیں کی ہے۔

اگر مطلق رکھے اور کہے کہ میں نے تم کو یہ زمین کرایہ پر دی کہ تم اس سے جو قائم و اثاثہ چاہو، اٹھاؤ تو حنابلہ کے نزدیک اس اصطلاح کی وجہ سے وہ پھٹی بھی نہ سکتا ہے، درخت بھی لگا سکتا ہے، اور اس میں تعمیر بھی نہ سکتا ہے۔ ایسی زمین جس کو پانی میں نہ ہو، اور نہ معدن میں یہ نہ لایا گیا کہ زراعت کے لئے اس کو کرایہ پر لے رہا ہے تو یہی زمین کے سلسلے میں شافعیہ کے، بقول ہیں:

ایک یہ کہ اجارہ صحیح نہیں ہوگا، اس سے کہ زمین کا کاشت کاری کے لئے کرایہ پر دی جاتی ہے تو کو اس نے زراعت کے سے کرایہ پر دینے کی شرط لگائی۔

”بقول یہ ہے کہ اگر زمین تھی، نہ پانی پر، قلع ہو، اس کے یہ اب کے جانے کی کوئی امید نہیں رکھی جاسکتی ہو، تو چارہ صحیح ہوگا، اس لئے کہ یہ بات متعین معلوم ہے کہ اس نے یہ زمین زراعت کے مقصد سے کرایہ پر دی ہے، اگر زمین شیب میں ہو، جس کے بارے میں امید رکھی جاسکتی ہو کہ کسی اور جگہ سے پانی لائے سے یہ اب لایا جائے گا، تو اجارہ صحیح نہیں ہوگا، اس سے کہ اس نے اس کو زراعت کے لئے کرایہ پر حاصل کیا ہے، حالانکہ زراعت ہمارے ہے، یہ نہ پانی حاصل ہونے کا محض امکان کافی نہیں، اس بات کا طلبہ ظن ضروری ہے کہ پانی، ہاں تک پہنچ جائے گا، یہی قول شافعیہ کے نزدیک رائج ہے (۱)۔“

ضمیمہ ۱۱ شافعیہ کے یہاں قول غیر صحیح کے مطابق زراعت پر درخت لگانے کی تعیین ضروری ہے، ساتھ ہی یہ بھی متعین کرنا ضروری

(۱) طحاوی، المدلولی، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰

اہمیت اُردو زمین کو پہلے زمین کو بی بی صاف کر لیا جائے تو جاہز ہے۔ متبادل کہتے ہیں کہ اُردو زمین مشعلوں تھی زمین دوراں مدت خالی ہوئی، تو جتنی مدت خالی رہی اس مدت میں ہی حساب سے اہمیت کے ساتھ اجارہ دینے ہو جائے گا اور اس تناسب سے اہمیت کی تعیین میں اختلاف ہو سکتا ہو تو اس کی تعیین کے لئے وقف کاروں سے رجوع کیا جائے گا (۱)۔

کرایہ دار کی ذمہ داریاں:

۸۸- اول: کرایہ دار پر واجب ہے کہ معاملہ میں طے شدہ اہمیت حسب شرط اُردو، فقہاء نے تصرحت کی ہے کہ جو چیز کر یہ پر لی ہے اس کا استعمال کی قدرت، یعنی کر یہ لازم ہو جاتا ہے، ابھی اس کا استعمال نہیں یا ہو۔ فقہاء نے جملہ اس طرف مئے ہیں کہ اگر پانی بد ہو یا بارش میں دھبہ پانی وہاں سے نہ نکل سکے تو اس طرح کی کوئی اور بات پیش آئی کہ اس کی وجہ سے زراعت ممکن نہ رہی، تو اہمیت اس پر لازم نہ رہے گی، بیس فقہاء کے یہاں اس سلسلے میں کچھ تفصیلات بھی ہیں، جن کی طرف اشارہ کر دینا مناسب ہوگا۔

تنبیہ کہتے ہیں کہ دبی زمین فاپانی سے محروم ہو جانا جو نہر یا بوارش کے پانی سے یہ اب کی جاتی تھی، اہمیت کو ساقط کر دیتی ہے۔ یہی حکم اس صورت میں بھی ہے کہ زمین کاشت سے پہلے ہی غرقاب ہوئی، اور مدت اجارہ گزرتی۔ ایسا ہی حکم اس وقت بھی ہے کہ کوئی غاصب زمین کو غصب کرے، لیکن اُردو زمین کی، اور کوئی "فنت لگائی" اُردو زمین پر بد ہوئی، یا جھتی لگانے کے بعد غرقاب ہوئی، اور پودے لگ نہ سکے، تو تمام محمد سے ایک روایت ہے کہ اس کی ممل جرت، جب ہوگی، نہیں فتویٰ

ہے کہ اس چیز کی جھتی کرے گا یا کون سے درست لگائے گا؟ ورنہ اجارہ فاسد ہو جائے گا، اس سے کہ زمین رراحت کے ساتھ دوسرے کاموں کے لئے بھی حاصل کی جاتی ہے، پھر بعض حیثیات زمین کو نقصان پہنچاتی ہیں، جن سے زمین برباد نہیں ہوتی، یا معلوم ہوتا ہے کہ زمین نہیں ہو، اس سے اس کی وصاست ضروری ہے، یا پھر اس کو اختیار دے دے کہ جس طرح کا بھی نفع زمین سے اٹھانا چاہے۔ اٹھائے۔ بن سرتج سے بھی نکل سکتا ہے کہ سب تک جھتی کی نوعیت بیان نہ کر دے جا رہا درست نہ ہوگا، اس لئے کہ مختلف کھیتوں کا ضروری عمل حدہ ہوتا ہے (۱)۔

تنبیہ کہتے ہیں کہ اس فساد کے باوجود، اُردو زمین اہمیت گذر گئی، تو مالک اقتساماً مقرر شدہ مدت کا حق، اور ہوگا، قیاس کا تقاضا ہے کہ جائز نہ ہو، اور یہی نام ضرر کا قول ہے، اس لئے کہ یہ معاملہ جب فاسد طور پر ہو، جس میں یہ ہے تو بجد میں بھی جائز نہیں ہوتا۔

اقتسام کی وجہ یہ ہے کہ معاملہ کے پاپے تحصیل کو پہنچنے سے پہلے (عملی طور پر) ابھام دور ہو جاتا ہے (۲)۔

زراعتی زمینوں کے جاہز کے احکام:

مالک کی ذمہ داریاں:

۸۷- ضروری ہے کہ کرایہ دار کو زمین خالی حالت میں حوالہ کرے۔ اگر ایسی زمین کرایہ پر لی جس میں دوسرے کی جھتی لگی ہو، یا کوئی ایسی چیز ہو جس کے رہتے ہوئے جھتی نہیں کی جاسکتی ہو تو اجارہ جائز نہیں ہے، اس سے کہ جس نفع پر معاملہ ہے اس کو حاصل کرنا ممکن نہیں ہے،

(۱) مجلس ۵۹، طبع المبارک ۱۳۳۳ھ۔

(۲) اہمیت ۲۳۲/۳-۲۳۳، البدائع ۱۸۳، اہمیت الہندیہ ۲۳۰/۳۔ ۲۳۳

(۱) اہمیت الہندیہ ۳۶۸، جامعہ الدوسلی ۳۷۵، اہمیت ۲۰۶/۳۔ ۲۰۷/۳۔ ۲۰۸/۳۔ ۲۰۹/۳۔ ۲۱۰/۳۔ ۲۱۱/۳۔ ۲۱۲/۳۔ ۲۱۳/۳۔ ۲۱۴/۳۔ ۲۱۵/۳۔ ۲۱۶/۳۔ ۲۱۷/۳۔ ۲۱۸/۳۔ ۲۱۹/۳۔ ۲۲۰/۳۔ ۲۲۱/۳۔ ۲۲۲/۳۔ ۲۲۳/۳۔ ۲۲۴/۳۔ ۲۲۵/۳۔ ۲۲۶/۳۔ ۲۲۷/۳۔ ۲۲۸/۳۔ ۲۲۹/۳۔ ۲۳۰/۳۔ ۲۳۱/۳۔ ۲۳۲/۳۔ ۲۳۳/۳۔ ۲۳۴/۳۔ ۲۳۵/۳۔ ۲۳۶/۳۔ ۲۳۷/۳۔ ۲۳۸/۳۔ ۲۳۹/۳۔ ۲۴۰/۳۔ ۲۴۱/۳۔ ۲۴۲/۳۔ ۲۴۳/۳۔ ۲۴۴/۳۔ ۲۴۵/۳۔ ۲۴۶/۳۔ ۲۴۷/۳۔ ۲۴۸/۳۔ ۲۴۹/۳۔ ۲۵۰/۳۔ ۲۵۱/۳۔ ۲۵۲/۳۔ ۲۵۳/۳۔ ۲۵۴/۳۔ ۲۵۵/۳۔ ۲۵۶/۳۔ ۲۵۷/۳۔ ۲۵۸/۳۔ ۲۵۹/۳۔ ۲۶۰/۳۔ ۲۶۱/۳۔ ۲۶۲/۳۔ ۲۶۳/۳۔ ۲۶۴/۳۔ ۲۶۵/۳۔ ۲۶۶/۳۔ ۲۶۷/۳۔ ۲۶۸/۳۔ ۲۶۹/۳۔ ۲۷۰/۳۔ ۲۷۱/۳۔ ۲۷۲/۳۔ ۲۷۳/۳۔ ۲۷۴/۳۔ ۲۷۵/۳۔ ۲۷۶/۳۔ ۲۷۷/۳۔ ۲۷۸/۳۔ ۲۷۹/۳۔ ۲۸۰/۳۔ ۲۸۱/۳۔ ۲۸۲/۳۔ ۲۸۳/۳۔ ۲۸۴/۳۔ ۲۸۵/۳۔ ۲۸۶/۳۔ ۲۸۷/۳۔ ۲۸۸/۳۔ ۲۸۹/۳۔ ۲۹۰/۳۔ ۲۹۱/۳۔ ۲۹۲/۳۔ ۲۹۳/۳۔ ۲۹۴/۳۔ ۲۹۵/۳۔ ۲۹۶/۳۔ ۲۹۷/۳۔ ۲۹۸/۳۔ ۲۹۹/۳۔ ۳۰۰/۳۔ ۳۰۱/۳۔ ۳۰۲/۳۔ ۳۰۳/۳۔ ۳۰۴/۳۔ ۳۰۵/۳۔ ۳۰۶/۳۔ ۳۰۷/۳۔ ۳۰۸/۳۔ ۳۰۹/۳۔ ۳۱۰/۳۔ ۳۱۱/۳۔ ۳۱۲/۳۔ ۳۱۳/۳۔ ۳۱۴/۳۔ ۳۱۵/۳۔ ۳۱۶/۳۔ ۳۱۷/۳۔ ۳۱۸/۳۔ ۳۱۹/۳۔ ۳۲۰/۳۔ ۳۲۱/۳۔ ۳۲۲/۳۔ ۳۲۳/۳۔ ۳۲۴/۳۔ ۳۲۵/۳۔ ۳۲۶/۳۔ ۳۲۷/۳۔ ۳۲۸/۳۔ ۳۲۹/۳۔ ۳۳۰/۳۔ ۳۳۱/۳۔ ۳۳۲/۳۔ ۳۳۳/۳۔ ۳۳۴/۳۔ ۳۳۵/۳۔ ۳۳۶/۳۔ ۳۳۷/۳۔ ۳۳۸/۳۔ ۳۳۹/۳۔ ۳۴۰/۳۔ ۳۴۱/۳۔ ۳۴۲/۳۔ ۳۴۳/۳۔ ۳۴۴/۳۔ ۳۴۵/۳۔ ۳۴۶/۳۔ ۳۴۷/۳۔ ۳۴۸/۳۔ ۳۴۹/۳۔ ۳۵۰/۳۔ ۳۵۱/۳۔ ۳۵۲/۳۔ ۳۵۳/۳۔ ۳۵۴/۳۔ ۳۵۵/۳۔ ۳۵۶/۳۔ ۳۵۷/۳۔ ۳۵۸/۳۔ ۳۵۹/۳۔ ۳۶۰/۳۔ ۳۶۱/۳۔ ۳۶۲/۳۔ ۳۶۳/۳۔ ۳۶۴/۳۔ ۳۶۵/۳۔ ۳۶۶/۳۔ ۳۶۷/۳۔ ۳۶۸/۳۔ ۳۶۹/۳۔ ۳۷۰/۳۔ ۳۷۱/۳۔ ۳۷۲/۳۔ ۳۷۳/۳۔ ۳۷۴/۳۔ ۳۷۵/۳۔ ۳۷۶/۳۔ ۳۷۷/۳۔ ۳۷۸/۳۔ ۳۷۹/۳۔ ۳۸۰/۳۔ ۳۸۱/۳۔ ۳۸۲/۳۔ ۳۸۳/۳۔ ۳۸۴/۳۔ ۳۸۵/۳۔ ۳۸۶/۳۔ ۳۸۷/۳۔ ۳۸۸/۳۔ ۳۸۹/۳۔ ۳۹۰/۳۔ ۳۹۱/۳۔ ۳۹۲/۳۔ ۳۹۳/۳۔ ۳۹۴/۳۔ ۳۹۵/۳۔ ۳۹۶/۳۔ ۳۹۷/۳۔ ۳۹۸/۳۔ ۳۹۹/۳۔ ۴۰۰/۳۔ ۴۰۱/۳۔ ۴۰۲/۳۔ ۴۰۳/۳۔ ۴۰۴/۳۔ ۴۰۵/۳۔ ۴۰۶/۳۔ ۴۰۷/۳۔ ۴۰۸/۳۔ ۴۰۹/۳۔ ۴۱۰/۳۔ ۴۱۱/۳۔ ۴۱۲/۳۔ ۴۱۳/۳۔ ۴۱۴/۳۔ ۴۱۵/۳۔ ۴۱۶/۳۔ ۴۱۷/۳۔ ۴۱۸/۳۔ ۴۱۹/۳۔ ۴۲۰/۳۔ ۴۲۱/۳۔ ۴۲۲/۳۔ ۴۲۳/۳۔ ۴۲۴/۳۔ ۴۲۵/۳۔ ۴۲۶/۳۔ ۴۲۷/۳۔ ۴۲۸/۳۔ ۴۲۹/۳۔ ۴۳۰/۳۔ ۴۳۱/۳۔ ۴۳۲/۳۔ ۴۳۳/۳۔ ۴۳۴/۳۔ ۴۳۵/۳۔ ۴۳۶/۳۔ ۴۳۷/۳۔ ۴۳۸/۳۔ ۴۳۹/۳۔ ۴۴۰/۳۔ ۴۴۱/۳۔ ۴۴۲/۳۔ ۴۴۳/۳۔ ۴۴۴/۳۔ ۴۴۵/۳۔ ۴۴۶/۳۔ ۴۴۷/۳۔ ۴۴۸/۳۔ ۴۴۹/۳۔ ۴۵۰/۳۔ ۴۵۱/۳۔ ۴۵۲/۳۔ ۴۵۳/۳۔ ۴۵۴/۳۔ ۴۵۵/۳۔ ۴۵۶/۳۔ ۴۵۷/۳۔ ۴۵۸/۳۔ ۴۵۹/۳۔ ۴۶۰/۳۔ ۴۶۱/۳۔ ۴۶۲/۳۔ ۴۶۳/۳۔ ۴۶۴/۳۔ ۴۶۵/۳۔ ۴۶۶/۳۔ ۴۶۷/۳۔ ۴۶۸/۳۔ ۴۶۹/۳۔ ۴۷۰/۳۔ ۴۷۱/۳۔ ۴۷۲/۳۔ ۴۷۳/۳۔ ۴۷۴/۳۔ ۴۷۵/۳۔ ۴۷۶/۳۔ ۴۷۷/۳۔ ۴۷۸/۳۔ ۴۷۹/۳۔ ۴۸۰/۳۔ ۴۸۱/۳۔ ۴۸۲/۳۔ ۴۸۳/۳۔ ۴۸۴/۳۔ ۴۸۵/۳۔ ۴۸۶/۳۔ ۴۸۷/۳۔ ۴۸۸/۳۔ ۴۸۹/۳۔ ۴۹۰/۳۔ ۴۹۱/۳۔ ۴۹۲/۳۔ ۴۹۳/۳۔ ۴۹۴/۳۔ ۴۹۵/۳۔ ۴۹۶/۳۔ ۴۹۷/۳۔ ۴۹۸/۳۔ ۴۹۹/۳۔ ۵۰۰/۳۔ ۵۰۱/۳۔ ۵۰۲/۳۔ ۵۰۳/۳۔ ۵۰۴/۳۔ ۵۰۵/۳۔ ۵۰۶/۳۔ ۵۰۷/۳۔ ۵۰۸/۳۔ ۵۰۹/۳۔ ۵۱۰/۳۔ ۵۱۱/۳۔ ۵۱۲/۳۔ ۵۱۳/۳۔ ۵۱۴/۳۔ ۵۱۵/۳۔ ۵۱۶/۳۔ ۵۱۷/۳۔ ۵۱۸/۳۔ ۵۱۹/۳۔ ۵۲۰/۳۔ ۵۲۱/۳۔ ۵۲۲/۳۔ ۵۲۳/۳۔ ۵۲۴/۳۔ ۵۲۵/۳۔ ۵۲۶/۳۔ ۵۲۷/۳۔ ۵۲۸/۳۔ ۵۲۹/۳۔ ۵۳۰/۳۔ ۵۳۱/۳۔ ۵۳۲/۳۔ ۵۳۳/۳۔ ۵۳۴/۳۔ ۵۳۵/۳۔ ۵۳۶/۳۔ ۵۳۷/۳۔ ۵۳۸/۳۔ ۵۳۹/۳۔ ۵۴۰/۳۔ ۵۴۱/۳۔ ۵۴۲/۳۔ ۵۴۳/۳۔ ۵۴۴/۳۔ ۵۴۵/۳۔ ۵۴۶/۳۔ ۵۴۷/۳۔ ۵۴۸/۳۔ ۵۴۹/۳۔ ۵۵۰/۳۔ ۵۵۱/۳۔ ۵۵۲/۳۔ ۵۵۳/۳۔ ۵۵۴/۳۔ ۵۵۵/۳۔ ۵۵۶/۳۔ ۵۵۷/۳۔ ۵۵۸/۳۔ ۵۵۹/۳۔ ۵۶۰/۳۔ ۵۶۱/۳۔ ۵۶۲/۳۔ ۵۶۳/۳۔ ۵۶۴/۳۔ ۵۶۵/۳۔ ۵۶۶/۳۔ ۵۶۷/۳۔ ۵۶۸/۳۔ ۵۶۹/۳۔ ۵۷۰/۳۔ ۵۷۱/۳۔ ۵۷۲/۳۔ ۵۷۳/۳۔ ۵۷۴/۳۔ ۵۷۵/۳۔ ۵۷۶/۳۔ ۵۷۷/۳۔ ۵۷۸/۳۔ ۵۷۹/۳۔ ۵۸۰/۳۔ ۵۸۱/۳۔ ۵۸۲/۳۔ ۵۸۳/۳۔ ۵۸۴/۳۔ ۵۸۵/۳۔ ۵۸۶/۳۔ ۵۸۷/۳۔ ۵۸۸/۳۔ ۵۸۹/۳۔ ۵۹۰/۳۔ ۵۹۱/۳۔ ۵۹۲/۳۔ ۵۹۳/۳۔ ۵۹۴/۳۔ ۵۹۵/۳۔ ۵۹۶/۳۔ ۵۹۷/۳۔ ۵۹۸/۳۔ ۵۹۹/۳۔ ۶۰۰/۳۔ ۶۰۱/۳۔ ۶۰۲/۳۔ ۶۰۳/۳۔ ۶۰۴/۳۔ ۶۰۵/۳۔ ۶۰۶/۳۔ ۶۰۷/۳۔ ۶۰۸/۳۔ ۶۰۹/۳۔ ۶۱۰/۳۔ ۶۱۱/۳۔ ۶۱۲/۳۔ ۶۱۳/۳۔ ۶۱۴/۳۔ ۶۱۵/۳۔ ۶۱۶/۳۔ ۶۱۷/۳۔ ۶۱۸/۳۔ ۶۱۹/۳۔ ۶۲۰/۳۔ ۶۲۱/۳۔ ۶۲۲/۳۔ ۶۲۳/۳۔ ۶۲۴/۳۔ ۶۲۵/۳۔ ۶۲۶/۳۔ ۶۲۷/۳۔ ۶۲۸/۳۔ ۶۲۹/۳۔ ۶۳۰/۳۔ ۶۳۱/۳۔ ۶۳۲/۳۔ ۶۳۳/۳۔ ۶۳۴/۳۔ ۶۳۵/۳۔ ۶۳۶/۳۔ ۶۳۷/۳۔ ۶۳۸/۳۔ ۶۳۹/۳۔ ۶۴۰/۳۔ ۶۴۱/۳۔ ۶۴۲/۳۔ ۶۴۳/۳۔ ۶۴۴/۳۔ ۶۴۵/۳۔ ۶۴۶/۳۔ ۶۴۷/۳۔ ۶۴۸/۳۔ ۶۴۹/۳۔ ۶۵۰/۳۔ ۶۵۱/۳۔ ۶۵۲/۳۔ ۶۵۳/۳۔ ۶۵۴/۳۔ ۶۵۵/۳۔ ۶۵۶/۳۔ ۶۵۷/۳۔ ۶۵۸/۳۔ ۶۵۹/۳۔ ۶۶۰/۳۔ ۶۶۱/۳۔ ۶۶۲/۳۔ ۶۶۳/۳۔ ۶۶۴/۳۔ ۶۶۵/۳۔ ۶۶۶/۳۔ ۶۶۷/۳۔ ۶۶۸/۳۔ ۶۶۹/۳۔ ۶۷۰/۳۔ ۶۷۱/۳۔ ۶۷۲/۳۔ ۶۷۳/۳۔ ۶۷۴/۳۔ ۶۷۵/۳۔ ۶۷۶/۳۔ ۶۷۷/۳۔ ۶۷۸/۳۔ ۶۷۹/۳۔ ۶۸۰/۳۔ ۶۸۱/۳۔ ۶۸۲/۳۔ ۶۸۳/۳۔ ۶۸۴/۳۔ ۶۸۵/۳۔ ۶۸۶/۳۔ ۶۸۷/۳۔ ۶۸۸/۳۔ ۶۸۹/۳۔ ۶۹۰/۳۔ ۶۹۱/۳۔ ۶۹۲/۳۔ ۶۹۳/۳۔ ۶۹۴/۳۔ ۶۹۵/۳۔ ۶۹۶/۳۔ ۶۹۷/۳۔ ۶۹۸/۳۔ ۶۹۹/۳۔ ۷۰۰/۳۔ ۷۰۱/۳۔ ۷۰۲/۳۔ ۷۰۳/۳۔ ۷۰۴/۳۔ ۷۰۵/۳۔ ۷۰۶/۳۔ ۷۰۷/۳۔ ۷۰۸/۳۔ ۷۰۹/۳۔ ۷۱۰/۳۔ ۷۱۱/۳۔ ۷۱۲/۳۔ ۷۱۳/۳۔ ۷۱۴/۳۔ ۷۱۵/۳۔ ۷۱۶/۳۔ ۷۱۷/۳۔ ۷۱۸/۳۔ ۷۱۹/۳۔ ۷۲۰/۳۔ ۷۲۱/۳۔ ۷۲۲/۳۔ ۷۲۳/۳۔ ۷۲۴/۳۔ ۷۲۵/۳۔ ۷۲۶/۳۔ ۷۲۷/۳۔ ۷۲۸/۳۔ ۷۲۹/۳۔ ۷۳۰/۳۔ ۷۳۱/۳۔ ۷۳۲/۳۔ ۷۳۳/۳۔ ۷۳۴/۳۔ ۷۳۵/۳۔ ۷۳۶/۳۔ ۷۳۷/۳۔ ۷۳۸/۳۔ ۷۳۹/۳۔ ۷۴۰/۳۔ ۷۴۱/۳۔ ۷۴۲/۳۔ ۷۴۳/۳۔ ۷۴۴/۳۔ ۷۴۵/۳۔ ۷۴۶/۳۔ ۷۴۷/۳۔ ۷۴۸/۳۔ ۷۴۹/۳۔ ۷۵۰/۳۔ ۷۵۱/۳۔ ۷۵۲/۳۔ ۷۵۳/۳۔ ۷۵۴/۳۔ ۷۵۵/۳۔ ۷۵۶/۳۔ ۷۵۷/۳۔ ۷۵۸/۳۔ ۷۵۹/۳۔ ۷۶۰/۳۔ ۷۶۱/۳۔ ۷۶۲/۳۔ ۷۶۳/۳۔ ۷۶۴/۳۔ ۷۶۵/۳۔ ۷۶۶/۳۔ ۷۶۷/۳۔ ۷۶۸/۳۔ ۷۶۹/۳۔ ۷۷۰/۳۔ ۷۷۱/۳۔ ۷۷۲/۳۔ ۷۷۳/۳۔ ۷۷۴/۳۔ ۷۷۵/۳۔ ۷۷۶/۳۔ ۷۷۷/۳۔ ۷۷۸/۳۔ ۷۷۹/۳۔ ۷۸۰/۳۔ ۷۸۱/۳۔ ۷۸۲/۳۔ ۷۸۳/۳۔ ۷۸۴/۳۔ ۷۸۵/۳۔ ۷۸۶/۳۔ ۷۸۷/۳۔ ۷۸۸/۳۔ ۷۸۹/۳۔ ۷۹۰/۳۔ ۷۹۱/۳۔ ۷۹۲/۳۔ ۷۹۳/۳۔ ۷۹۴/۳۔ ۷۹۵/۳۔ ۷۹۶/۳۔ ۷۹۷/۳۔ ۷۹۸/۳۔ ۷۹۹/۳۔ ۸۰۰/۳۔ ۸۰۱/۳۔ ۸۰۲/۳۔ ۸۰۳/۳۔ ۸۰۴/۳۔ ۸۰۵/۳۔ ۸۰۶/۳۔ ۸۰۷/۳۔ ۸۰۸/۳۔ ۸۰۹/۳۔ ۸۱۰/۳۔ ۸۱۱/۳۔ ۸۱۲/۳۔ ۸۱۳/۳۔ ۸۱۴/۳۔ ۸۱۵/۳۔ ۸۱۶/۳۔ ۸۱۷/۳۔ ۸۱۸/۳۔ ۸۱۹/۳۔ ۸۲۰/۳۔ ۸۲۱/۳۔ ۸۲۲/۳۔ ۸۲۳/۳۔ ۸۲۴/۳۔ ۸۲۵/۳۔ ۸۲۶/۳۔ ۸۲۷/۳۔ ۸۲۸/۳۔ ۸۲۹/۳۔ ۸۳۰/۳۔ ۸۳۱/۳۔ ۸۳۲/۳۔ ۸۳۳/۳۔ ۸۳۴/۳۔ ۸۳۵/۳۔ ۸۳۶/۳۔ ۸۳۷/۳۔ ۸۳۸/۳۔ ۸۳۹/۳۔ ۸۴۰/۳۔ ۸۴۱/۳۔ ۸۴۲/۳۔ ۸۴۳/۳۔ ۸۴۴/۳۔ ۸۴۵/۳۔ ۸۴۶/۳۔ ۸۴۷/۳۔ ۸۴۸/۳۔ ۸۴۹/۳۔ ۸۵۰/۳۔ ۸۵۱/۳۔ ۸۵۲/۳۔ ۸۵۳/۳۔ ۸۵۴/۳۔ ۸۵۵/۳۔ ۸۵۶/۳۔ ۸۵۷/۳۔ ۸۵۸/۳۔ ۸۵۹/۳۔ ۸۶۰/۳۔ ۸۶۱/۳۔ ۸۶۲/۳۔ ۸۶۳/۳۔ ۸۶۴/۳۔ ۸۶۵/۳۔ ۸۶۶/۳۔ ۸۶۷/۳۔ ۸۶۸/۳۔ ۸۶۹/۳۔ ۸۷۰/۳۔ ۸۷۱/۳۔ ۸۷۲/۳۔ ۸۷۳/۳۔ ۸۷۴/۳۔ ۸۷۵/۳۔ ۸۷۶/۳۔ ۸۷۷/۳۔ ۸۷۸/۳۔ ۸۷۹/۳۔ ۸۸۰/۳۔ ۸۸۱/۳۔ ۸۸۲/۳۔ ۸۸۳/۳۔ ۸۸۴/۳۔ ۸۸۵/۳۔ ۸۸۶/۳۔ ۸۸۷/۳۔ ۸۸۸/۳۔ ۸۸۹/۳۔ ۸۹۰/۳۔ ۸۹۱/۳۔ ۸۹۲/۳۔ ۸۹۳/۳۔ ۸۹۴/۳۔ ۸۹۵/۳۔ ۸۹۶/۳۔ ۸۹۷/۳۔ ۸۹۸/۳۔ ۸۹۹/۳۔ ۹۰۰/۳۔ ۹۰۱/۳۔ ۹۰۲/۳۔ ۹۰۳/۳۔ ۹۰۴/۳۔ ۹۰۵/۳۔ ۹۰۶/۳۔ ۹۰۷/۳۔ ۹۰۸/۳۔ ۹۰۹/۳۔ ۹۱۰/۳۔ ۹۱۱/۳۔ ۹۱۲/۳۔ ۹۱۳/۳۔ ۹۱۴/۳۔ ۹۱۵/۳۔ ۹۱۶/۳۔ ۹۱۷/۳۔ ۹۱۸/۳۔ ۹۱۹/۳۔ ۹۲۰/۳۔ ۹۲۱/۳۔ ۹۲۲/۳۔ ۹۲۳/۳۔ ۹۲۴/۳۔ ۹۲۵/۳۔ ۹۲۶/۳۔ ۹۲۷/۳۔ ۹۲۸/۳۔ ۹۲۹/۳۔ ۹۳۰/۳۔ ۹۳۱/۳۔ ۹۳۲/۳۔ ۹۳۳/۳۔ ۹۳۴/۳۔ ۹۳۵/۳۔ ۹۳۶/۳۔ ۹۳۷/۳۔ ۹۳۸/۳۔ ۹۳۹/۳۔ ۹۴۰/۳۔ ۹۴۱/۳۔ ۹۴۲/۳۔ ۹۴۳/۳۔ ۹۴۴/۳۔ ۹۴۵/۳۔ ۹۴۶/۳۔ ۹۴۷/۳۔ ۹۴۸/۳۔ ۹۴۹/۳۔ ۹۵۰/۳۔ ۹۵۱/۳۔ ۹۵۲/۳۔ ۹۵۳/۳۔ ۹۵۴/۳۔ ۹۵۵/۳۔ ۹۵۶/۳۔ ۹۵۷/۳۔ ۹۵۸/۳۔ ۹۵۹/۳۔ ۹۶۰/۳۔ ۹۶۱/۳۔ ۹۶۲/۳۔ ۹۶۳/۳۔ ۹۶۴/۳۔ ۹۶۵/۳۔ ۹۶۶/۳۔ ۹۶۷/۳۔ ۹۶۸/۳۔ ۹۶۹/۳۔ ۹۷۰/۳۔ ۹۷۱/۳۔ ۹۷۲/۳۔ ۹۷۳/۳۔ ۹۷۴/۳۔ ۹۷۵/۳۔ ۹۷۶/۳۔ ۹۷۷/۳۔ ۹۷۸/۳۔ ۹۷۹/۳۔ ۹۸۰/۳۔ ۹۸۱/۳۔ ۹۸۲/۳۔ ۹۸۳/۳۔ ۹۸۴/۳۔ ۹۸۵/۳۔ ۹۸۶/۳۔ ۹۸۷/۳۔ ۹۸۸/۳۔ ۹۸۹/۳۔ ۹۹۰/۳۔ ۹۹۱/۳۔ ۹۹۲/۳۔ ۹۹۳/۳۔ ۹۹۴/۳۔ ۹۹۵/۳۔ ۹۹۶/۳۔ ۹۹۷/۳۔ ۹۹۸/۳۔ ۹۹۹/۳۔ ۱۰۰۰/۳۔ ۱۰۰۱/۳۔ ۱۰۰۲/۳۔ ۱۰۰۳/۳۔ ۱۰۰۴/۳۔ ۱۰۰۵/۳۔ ۱۰۰۶/۳۔ ۱۰۰۷/۳۔ ۱۰۰۸/۳۔ ۱۰۰۹/۳۔ ۱۰۱۰/۳۔ ۱۰۱۱/۳۔ ۱۰۱۲/۳۔ ۱۰۱۳/۳۔ ۱۰۱۴/۳۔ ۱۰۱۵/۳۔ ۱۰۱۶/۳۔ ۱۰۱۷/۳۔ ۱۰۱۸/۳۔ ۱۰۱۹/۳۔ ۱۰۲۰/۳۔ ۱۰۲۱/۳۔ ۱۰۲۲/۳۔ ۱۰۲۳/۳۔ ۱۰۲۴/۳۔ ۱۰۲۵/۳۔ ۱۰۲۶/۳۔ ۱۰۲۷/۳۔ ۱۰۲۸/۳۔ ۱۰۲۹/۳۔ ۱۰۳۰/۳۔ ۱۰۳۱/۳۔ ۱۰۳۲/۳۔ ۱۰۳۳/۳۔ ۱۰۳۴/۳۔ ۱۰۳۵/۳۔ ۱۰۳۶/۳۔ ۱۰۳۷/۳۔ ۱۰۳۸/۳۔ ۱۰۳۹/۳۔ ۱۰۴۰/۳۔ ۱۰۴۱/۳۔ ۱۰۴۲/۳۔ ۱۰۴۳/۳۔ ۱۰۴۴/۳۔ ۱۰۴۵/۳۔ ۱۰۴۶/۳۔ ۱۰۴۷/۳۔ ۱۰۴۸/۳۔ ۱۰۴۹/۳۔ ۱۰۵۰/۳۔ ۱۰۵۱/۳۔ ۱۰۵۲/۳۔ ۱۰۵۳/۳۔ ۱۰۵۴/۳۔ ۱۰۵۵/۳۔ ۱۰۵۶/۳۔ ۱۰۵۷/۳۔ ۱۰۵۸/۳۔ ۱۰۵۹/۳۔ ۱۰۶۰/۳۔ ۱۰۶۱/۳۔ ۱۰۶۲/۳۔ ۱۰۶۳/۳۔ ۱۰۶۴/۳۔ ۱۰۶۵/۳۔ ۱۰۶۶/۳۔ ۱۰۶۷/۳۔ ۱۰۶۸/۳۔ ۱۰۶۹/۳۔ ۱۰۷۰/۳۔ ۱۰۷۱/۳۔ ۱۰۷۲/۳۔ ۱۰۷۳/۳۔ ۱۰۷۴/۳۔ ۱۰۷۵/۳۔ ۱۰۷۶/۳۔ ۱۰۷۷/۳۔ ۱۰۷۸/۳۔ ۱۰۷۹/۳۔ ۱۰۸۰/۳۔ ۱۰۸۱/۳۔ ۱۰۸۲/۳۔ ۱۰۸۳/۳۔ ۱۰۸۴/۳۔ ۱۰۸۵/۳۔ ۱۰۸۶/۳۔ ۱۰۸۷/۳۔ ۱۰۸۸/۳۔ ۱۰۸۹/۳۔ ۱۰۹۰/۳۔ ۱۰۹۱/۳۔ ۱۰۹۲/۳۔ ۱۰۹۳/۳۔ ۱۰۹۴/۳۔ ۱۰۹۵/۳۔ ۱۰۹۶/۳۔ ۱۰۹۷/۳۔ ۱۰۹۸/۳۔ ۱۰۹۹/۳۔ ۱۱۰۰/۳۔ ۱۱۰۱/۳۔ ۱۱۰۲/۳۔ ۱۱۰۳/۳۔ ۱۱۰۴/۳۔ ۱۱۰۵/۳۔ ۱۱۰۶/۳۔ ۱۱۰۷/۳۔ ۱۱۰۸/۳۔ ۱۱۰۹/۳۔ ۱۱۱۰/۳۔ ۱۱۱۱/۳۔ ۱۱۱۲/۳۔ ۱۱۱۳/۳۔ ۱۱۱۴/۳۔ ۱۱۱۵/۳۔ ۱۱۱۶/۳۔ ۱۱۱۷/۳۔ ۱۱۱۸/۳۔ ۱۱۱۹/۳۔ ۱۱۲۰/۳۔ ۱۱۲۱/۳۔ ۱۱۲۲/۳۔ ۱۱۲۳/۳۔ ۱۱۲۴/۳۔ ۱۱۲۵/۳۔ ۱۱۲۶/۳۔ ۱۱۲۷/۳۔ ۱۱۲۸/۳۔ ۱۱۲۹/۳۔ ۱۱۳۰/۳۔ ۱۱۳۱/۳۔ ۱۱۳۲/۳۔ ۱۱۳۳/۳۔ ۱۱۳۴/۳۔ ۱۱۳۵/۳۔ ۱۱۳۶/۳۔ ۱۱۳۷/۳۔ ۱۱۳۸/۳۔ ۱۱۳۹/۳۔ ۱۱۴۰/۳۔ ۱۱۴۱/۳۔ ۱۱۴۲/۳۔ ۱۱۴۳/۳۔ ۱۱۴۴/۳۔ ۱۱۴۵/۳۔ ۱۱۴۶/۳۔ ۱۱۴۷/۳۔ ۱۱۴۸/۳۔ ۱۱۴۹/۳۔ ۱۱۵۰/۳۔ ۱۱۵۱/۳۔ ۱۱۵۲/۳۔ ۱۱۵۳/۳۔ ۱۱۵۴/۳۔ ۱۱۵۵/۳۔ ۱۱۵۶/۳۔ ۱۱۵۷/۳۔

میں جس قول کو اختیار کیا گیا ہے وہ یہ ہے کہ ہیتی نہ باہر ہونے کے بعد جو مدت ہیتی ہے اس کا کرایہ واجب نہ ہوگا (۱)۔

اس سے قریب تر رائے مالکیہ کی ہے کہ زمین کو پانی نہ مل پائے یا ہیتی نہ ہونے سے پہلے غرقاب ہو جائے یہاں تک کہ مدت اجارہ گزر جائے تو کرایہ جب نہ ہوگا۔ ہیتی نہ ہونے پر قدرت حاصل ہونی اور بعد کو کسی قوت کی وجہ سے ہیتی حاصل ہونی جس میں زمین کو کوئی دخل نہیں تھا تو کرایہ جب ہوگا البتہ اس حضرات کی رائے ہے کہ اگرچہ اس مقام کے لوگوں کے پاس بالمعہم قلم ہو جائے نہ اس کی ملک میں ہو نہ حصار و متغیر ہو تو کرایہ اس پر واجب نہ ہوگا۔ انی طرح اگر کرایہ رقبہ کر یا جائے تاکہ وہ ہیتی نہ رہ پائے تو اب کرایہ اس شخص پر ہوگا جس نے اسے قید و انحصار کیا تھا (۲)۔

شافعیہ اور حنابلہ کہتے ہیں کہ ذراعت کے لئے زمین کرایہ پر لی کر پانی قلم ہو یا تو کرایہ رکواں معاملہ کے قلم نہ ہونے کا اختیار ہوگا۔ اس لئے کہ جو منفعت منسوخ تھی وہ باقی نہیں رہی، اور اگر وہ چاہے تو معطل ہو سکتی بھی رکھ سکتا ہے۔ چونکہ اصل موہن باقی ہے جس سے فوٹ اٹھا یا جاسکتا ہے یعنی زمین، ہاں اس کی منفعت ناقص ہو گئی ہے، اس لئے اس کو جارہ کے باقی رکھنے اور ختم کر دینے کا اختیار حاصل ہوگا۔ جیسے کہ اس میں کوئی عیب پیدا ہو یا ہو (۳) سے اختیار یا جاتا)۔ نیز یہ حضرات کہتے ہیں کہ اگر کرایہ پر لی ہوئی زمین میں ہیتی کی اور بارش کی عطلت، شدید سمند کی یا ٹڈی کے حملہ کی وجہ سے ہیتی ضائع ہو گئی تو اس کے سے جارہ کو قلم کر دینا جائز نہیں، کیونکہ یہ آفت کرایہ دار کے مال پر پڑی ہے (اس سے مالک زمین پر اس کی ذمہ داری نہیں)۔ اور یہ بھی کہتے ہیں کہ اگر ایسی چیز کی کاشت کے لئے غرقاب زمین کرایہ پر

لی جو پانی میں نہیں روکتی، جیسے سبوں و ربو تو کرایہ کے نکالنے کی کوئی جگہ ہو کہ اس کو کھول دیا جائے تو پانی زمین سے ہٹ جائے اور وہ ہیتی نہ رہے تو اجارہ صحیح ہوگا۔ رنہ صحیح نہیں ہوگا۔ اگر مصحوم ہو کہ پانی ہٹ جائے گا اور ہوا اس کو خشک کر دے گی، تو ایسی صورت کے متعلق فقہاء شافعیہ کے بقول ہیں:

ایک یہ کہ اس صورت میں بھی اجارہ صحیح نہ ہوگا، اس لئے کہ فی اول وہ منفعت حاصل نہیں کر سکتا۔ دوسری رائے یہ ہے کہ اجارہ صحیح ہوگا، اور یہی رایہ صحیح ہے، اس لئے کہ عادت و تجربہ کی جیسا کہ وہ جاتا ہے کہ اس سے اتفاق ممکن ہے (۱)۔

۸۹- دوم: کرایہ دار پر واجب ہے کہ طے شدہ شرائط کے دائرہ اور عرف و رواج کے حدود میں رہتے ہوئے زمین سے استفادہ کرے، ایسا طریقہ اختیار نہ کرے جس میں زیادہ ضرر ہو، اس پر سمجھوں کا اتفاق ہے۔ اس میں اہل علم کی رائے ہے کہ کرایہ دار وہ ہیتی بھی کر سکتا ہے جو باہم طے پائی ہے، یا ایسی جواں کے برابر درجہ کی ہو، یا ایسی جو زمین کے لئے اس سے کم ضرر رساں ہو۔

البتہ حنفیہ کہتے ہیں کہ جو گیہوں کی ہیتی کے لئے زمین کر یہ پر لے وہ اس کے بجائے روٹی کی ہیتی نہ کرے تو یہ جائز نہیں۔ اگر اس کی ہیتی کرے تو اس کی وجہ سے زمین میں جو نقص پیدا ہوا ہے وہ اس کا ضامن ہوگا، اور زمین کا ماصب سمجھا جائے گا (۲)، اور گزر چکا ہے کہ حنفیہ اس بات کی تعمیل کو بھی شرط قرار دیتے ہیں کہ اس چیز کی ہیتی کی جائے کی؟

شافعیہ اس صورت کے متعلق کہتے ہیں کہ اس پر مرنہ جہت

(۱) المہذب ۱/ ۳۹۵، ۳۰۵، المشرح الکبیر مع اسی ۸۹- ۸۰، ۸۱، کتب

الفتاویٰ ۲۲۳

(۲) المہذب ۳/ ۳۸۳

(۳) الفتاویٰ المہذب ۳/ ۶۱۳-۶۱۴

۲ جامعہ مدنیہ ۵۰۳

لازم ہوگی، اس لئے کہ یہ قعدی ہے اور زیادتی منصف بھی نہیں ہے۔
 ورنہ کا باعث بھی ہے۔ اس کا ایک قول یہ ہے کہ اس پر طے شدہ
 اہمیت لازم ہے، مروج اہمیت بھی زیادتی کی وجہ سے اور ایک قول
 یہ ہے کہ زمین کے مالک کو اختیار ہوگا کہ طے شدہ اہمیت لے لے اور
 زیادتی کی وجہ سے مروج اہمیت، یا سب کے لئے صرف مروج
 اہمیت لے لے۔

حنا بد کے نزدیک زمین میں مثلاً گیہوں کی بھیتی کی شرائط کافی
 تو اس کے بقول ہیں؛ ایک قول ہے کہ حنا بد نہیں ہے۔ اس لئے کہ
 معتمد تو زمین کی منفعت کا سبب ہے، گیہوں کا اگر تو صرف
 منفعت کا اندازہ لگانے کے لئے کیا جاتا ہے۔ اور یہ قول یہ ہے کہ
 معتمد باہمی اتفاق کے مطابق اس شرط کے ساتھ مقید ہوگا، اور یہ ایسی
 شرط ہوگی جو کہ مقتضائے عقد کے خلاف ہے، یہ ان کے علماء میں سے
 قاضی کی رائے ہے (۱)۔

زرعی زمین کے جارہ کا ختم ہونا:

۹۰- اگر جارہ کسی مدت پر ہو اور مدت ختم ہو جائے تو جارہ بلا اتفاق
 ختم ہو جائے گا، اور بھیتی کے کانٹے کا اہمیت نہیں آیا ہے ورنہ زمین میں
 باقی رہنے کی، اس پر مقررہ مدت و مدت مقررہ کی واجب ہوگی اور
 مزید مروج اہمیت زائد مدت و عقد کے لئے ہوگی۔

اس مسئلہ میں نیز اس صورت میں بھی کہ زمین شجر کاری کے
 لئے کرایہ پر لی گئی ہو نہ کہ بھیتی کے لئے، فقہاء مذاہب میں کچھ
 تمسیدت ہیں:

حنفیہ کہتے ہیں کہ درخت لگانے کے لئے زمین کرایہ پر لی اور

مقررہ مدت گزرنے تو درخت کا کھڑا، ورنہ زمین کو خالی حالت میں
 واپس لوانا اس پر لازم ہے۔ بعض فقہاء کہتے ہیں کہ اہمیت کے عوض
 درخت باقی رکھے الا یہ کہ زمین کا مالک اس پر تیار ہو نہ کھڑی ہوئی
 حالت میں، درخت کی قیمت "سرا" گا اگر درخت کے کھڑے
 جانے میں زمین کو بڑا نقصان پہنچے گا خطر ہو، ورنہ زمین کو نقصان
 پہنچے گا خطر نہ ہو تو نقصان نقص کے بغیر، درخت کو کھڑے لے گا اس سے
 کہ اجارہ کے معاملہ میں مدت کی تعیین اس بات کا تقاضا کرتی ہے کہ
 مدت گزرنے کے بعد زمین کا تحلیہ کر دیا جائے، جیسا کہ بھیتی کے لئے
 زمین کرایہ پر لینے کی صورت کا حکم ہے (۱)۔

مالکیہ کی رائے بھی ان مسائل میں حنفیہ کے قریب ہے، البتہ
 بعض حضرات نے یہ قید بھی کافی ہے، مروج اہمیت لے کر کٹائی تک
 زمین میں بھیتی اہمیت باقی رکھی جائے کی کرایہ، مروجہ مدت گزرنے
 کے وقت سمجھ رہا تھا کہ اس مدت میں کٹائی ہو جائے گی، ورنہ مالک
 کے لئے جائز ہوگا کہ بھیتی اکھاڑنے کا حکم دے (۲)۔

۹۱- ثنائیہ نے تسبیل کی ہے، کہتے ہیں کہ اگر زمین کسی مقررہ
 بھیتی کے لئے کرایہ پر لی ہو اور زمین مدت مقررہ میں کافی جاسکتی، اور
 باقی رکھنے کی شرط لگادی تو اجارہ باطل ہوگا، اس لئے کہ یہ ایسی شرط
 ہے جو معاملہ کے تقاضا کے خلاف ہے۔ پس اگر کرایہ دار نے غفلت کی
 اور بھیتی بوی دی تو اکھاڑنے پر مجبور نہیں کیا جائے گا، اور اب اس کا
 مروجہ کرایہ واجب ہوگا، اگر درخت اکھاڑنے کی شرط لگائی تو معتمد
 صحیح و درست ہوگا، اس پر مجبور کیا جائے گا۔ اگر کوئی شرط نہیں لگائی تو
 بعض نے کہا کہ اکھاڑنے پر مجبور کیا جائے گا، اس لئے کہ معتمد جس
 مدت پر طے پایا تھا وہ مکمل ہو چکی۔ بعض کہتے ہیں کہ مجبور نہیں کیا

(۱) فتاویٰ ہندیہ ۵۲۹/۳، ۵۳۵/۳، ۵۳۶/۳، ۵۳۷/۳، ۵۳۸/۳، ۵۳۹/۳، ۵۴۰/۳، ۵۴۱/۳، ۵۴۲/۳، ۵۴۳/۳، ۵۴۴/۳، ۵۴۵/۳، ۵۴۶/۳، ۵۴۷/۳، ۵۴۸/۳، ۵۴۹/۳، ۵۵۰/۳، ۵۵۱/۳، ۵۵۲/۳، ۵۵۳/۳، ۵۵۴/۳، ۵۵۵/۳، ۵۵۶/۳، ۵۵۷/۳، ۵۵۸/۳، ۵۵۹/۳، ۵۶۰/۳، ۵۶۱/۳، ۵۶۲/۳، ۵۶۳/۳، ۵۶۴/۳، ۵۶۵/۳، ۵۶۶/۳، ۵۶۷/۳، ۵۶۸/۳، ۵۶۹/۳، ۵۷۰/۳، ۵۷۱/۳، ۵۷۲/۳، ۵۷۳/۳، ۵۷۴/۳، ۵۷۵/۳، ۵۷۶/۳، ۵۷۷/۳، ۵۷۸/۳، ۵۷۹/۳، ۵۸۰/۳، ۵۸۱/۳، ۵۸۲/۳، ۵۸۳/۳، ۵۸۴/۳، ۵۸۵/۳، ۵۸۶/۳، ۵۸۷/۳، ۵۸۸/۳، ۵۸۹/۳، ۵۹۰/۳، ۵۹۱/۳، ۵۹۲/۳، ۵۹۳/۳، ۵۹۴/۳، ۵۹۵/۳، ۵۹۶/۳، ۵۹۷/۳، ۵۹۸/۳، ۵۹۹/۳، ۶۰۰/۳، ۶۰۱/۳، ۶۰۲/۳، ۶۰۳/۳، ۶۰۴/۳، ۶۰۵/۳، ۶۰۶/۳، ۶۰۷/۳، ۶۰۸/۳، ۶۰۹/۳، ۶۱۰/۳، ۶۱۱/۳، ۶۱۲/۳، ۶۱۳/۳، ۶۱۴/۳، ۶۱۵/۳، ۶۱۶/۳، ۶۱۷/۳، ۶۱۸/۳، ۶۱۹/۳، ۶۲۰/۳، ۶۲۱/۳، ۶۲۲/۳، ۶۲۳/۳، ۶۲۴/۳، ۶۲۵/۳، ۶۲۶/۳، ۶۲۷/۳، ۶۲۸/۳، ۶۲۹/۳، ۶۳۰/۳، ۶۳۱/۳، ۶۳۲/۳، ۶۳۳/۳، ۶۳۴/۳، ۶۳۵/۳، ۶۳۶/۳، ۶۳۷/۳، ۶۳۸/۳، ۶۳۹/۳، ۶۴۰/۳، ۶۴۱/۳، ۶۴۲/۳، ۶۴۳/۳، ۶۴۴/۳، ۶۴۵/۳، ۶۴۶/۳، ۶۴۷/۳، ۶۴۸/۳، ۶۴۹/۳، ۶۵۰/۳، ۶۵۱/۳، ۶۵۲/۳، ۶۵۳/۳، ۶۵۴/۳، ۶۵۵/۳، ۶۵۶/۳، ۶۵۷/۳، ۶۵۸/۳، ۶۵۹/۳، ۶۶۰/۳، ۶۶۱/۳، ۶۶۲/۳، ۶۶۳/۳، ۶۶۴/۳، ۶۶۵/۳، ۶۶۶/۳، ۶۶۷/۳، ۶۶۸/۳، ۶۶۹/۳، ۶۷۰/۳، ۶۷۱/۳، ۶۷۲/۳، ۶۷۳/۳، ۶۷۴/۳، ۶۷۵/۳، ۶۷۶/۳، ۶۷۷/۳، ۶۷۸/۳، ۶۷۹/۳، ۶۸۰/۳، ۶۸۱/۳، ۶۸۲/۳، ۶۸۳/۳، ۶۸۴/۳، ۶۸۵/۳، ۶۸۶/۳، ۶۸۷/۳، ۶۸۸/۳، ۶۸۹/۳، ۶۹۰/۳، ۶۹۱/۳، ۶۹۲/۳، ۶۹۳/۳، ۶۹۴/۳، ۶۹۵/۳، ۶۹۶/۳، ۶۹۷/۳، ۶۹۸/۳، ۶۹۹/۳، ۷۰۰/۳، ۷۰۱/۳، ۷۰۲/۳، ۷۰۳/۳، ۷۰۴/۳، ۷۰۵/۳، ۷۰۶/۳، ۷۰۷/۳، ۷۰۸/۳، ۷۰۹/۳، ۷۱۰/۳، ۷۱۱/۳، ۷۱۲/۳، ۷۱۳/۳، ۷۱۴/۳، ۷۱۵/۳، ۷۱۶/۳، ۷۱۷/۳، ۷۱۸/۳، ۷۱۹/۳، ۷۲۰/۳، ۷۲۱/۳، ۷۲۲/۳، ۷۲۳/۳، ۷۲۴/۳، ۷۲۵/۳، ۷۲۶/۳، ۷۲۷/۳، ۷۲۸/۳، ۷۲۹/۳، ۷۳۰/۳، ۷۳۱/۳، ۷۳۲/۳، ۷۳۳/۳، ۷۳۴/۳، ۷۳۵/۳، ۷۳۶/۳، ۷۳۷/۳، ۷۳۸/۳، ۷۳۹/۳، ۷۴۰/۳، ۷۴۱/۳، ۷۴۲/۳، ۷۴۳/۳، ۷۴۴/۳، ۷۴۵/۳، ۷۴۶/۳، ۷۴۷/۳، ۷۴۸/۳، ۷۴۹/۳، ۷۵۰/۳، ۷۵۱/۳، ۷۵۲/۳، ۷۵۳/۳، ۷۵۴/۳، ۷۵۵/۳، ۷۵۶/۳، ۷۵۷/۳، ۷۵۸/۳، ۷۵۹/۳، ۷۶۰/۳، ۷۶۱/۳، ۷۶۲/۳، ۷۶۳/۳، ۷۶۴/۳، ۷۶۵/۳، ۷۶۶/۳، ۷۶۷/۳، ۷۶۸/۳، ۷۶۹/۳، ۷۷۰/۳، ۷۷۱/۳، ۷۷۲/۳، ۷۷۳/۳، ۷۷۴/۳، ۷۷۵/۳، ۷۷۶/۳، ۷۷۷/۳، ۷۷۸/۳، ۷۷۹/۳، ۷۸۰/۳، ۷۸۱/۳، ۷۸۲/۳، ۷۸۳/۳، ۷۸۴/۳، ۷۸۵/۳، ۷۸۶/۳، ۷۸۷/۳، ۷۸۸/۳، ۷۸۹/۳، ۷۹۰/۳، ۷۹۱/۳، ۷۹۲/۳، ۷۹۳/۳، ۷۹۴/۳، ۷۹۵/۳، ۷۹۶/۳، ۷۹۷/۳، ۷۹۸/۳، ۷۹۹/۳، ۸۰۰/۳، ۸۰۱/۳، ۸۰۲/۳، ۸۰۳/۳، ۸۰۴/۳، ۸۰۵/۳، ۸۰۶/۳، ۸۰۷/۳، ۸۰۸/۳، ۸۰۹/۳، ۸۱۰/۳، ۸۱۱/۳، ۸۱۲/۳، ۸۱۳/۳، ۸۱۴/۳، ۸۱۵/۳، ۸۱۶/۳، ۸۱۷/۳، ۸۱۸/۳، ۸۱۹/۳، ۸۲۰/۳، ۸۲۱/۳، ۸۲۲/۳، ۸۲۳/۳، ۸۲۴/۳، ۸۲۵/۳، ۸۲۶/۳، ۸۲۷/۳، ۸۲۸/۳، ۸۲۹/۳، ۸۳۰/۳، ۸۳۱/۳، ۸۳۲/۳، ۸۳۳/۳، ۸۳۴/۳، ۸۳۵/۳، ۸۳۶/۳، ۸۳۷/۳، ۸۳۸/۳، ۸۳۹/۳، ۸۴۰/۳، ۸۴۱/۳، ۸۴۲/۳، ۸۴۳/۳، ۸۴۴/۳، ۸۴۵/۳، ۸۴۶/۳، ۸۴۷/۳، ۸۴۸/۳، ۸۴۹/۳، ۸۵۰/۳، ۸۵۱/۳، ۸۵۲/۳، ۸۵۳/۳، ۸۵۴/۳، ۸۵۵/۳، ۸۵۶/۳، ۸۵۷/۳، ۸۵۸/۳، ۸۵۹/۳، ۸۶۰/۳، ۸۶۱/۳، ۸۶۲/۳، ۸۶۳/۳، ۸۶۴/۳، ۸۶۵/۳، ۸۶۶/۳، ۸۶۷/۳، ۸۶۸/۳، ۸۶۹/۳، ۸۷۰/۳، ۸۷۱/۳، ۸۷۲/۳، ۸۷۳/۳، ۸۷۴/۳، ۸۷۵/۳، ۸۷۶/۳، ۸۷۷/۳، ۸۷۸/۳، ۸۷۹/۳، ۸۸۰/۳، ۸۸۱/۳، ۸۸۲/۳، ۸۸۳/۳، ۸۸۴/۳، ۸۸۵/۳، ۸۸۶/۳، ۸۸۷/۳، ۸۸۸/۳، ۸۸۹/۳، ۸۹۰/۳، ۸۹۱/۳، ۸۹۲/۳، ۸۹۳/۳، ۸۹۴/۳، ۸۹۵/۳، ۸۹۶/۳، ۸۹۷/۳، ۸۹۸/۳، ۸۹۹/۳، ۹۰۰/۳، ۹۰۱/۳، ۹۰۲/۳، ۹۰۳/۳، ۹۰۴/۳، ۹۰۵/۳، ۹۰۶/۳، ۹۰۷/۳، ۹۰۸/۳، ۹۰۹/۳، ۹۱۰/۳، ۹۱۱/۳، ۹۱۲/۳، ۹۱۳/۳، ۹۱۴/۳، ۹۱۵/۳، ۹۱۶/۳، ۹۱۷/۳، ۹۱۸/۳، ۹۱۹/۳، ۹۲۰/۳، ۹۲۱/۳، ۹۲۲/۳، ۹۲۳/۳، ۹۲۴/۳، ۹۲۵/۳، ۹۲۶/۳، ۹۲۷/۳، ۹۲۸/۳، ۹۲۹/۳، ۹۳۰/۳، ۹۳۱/۳، ۹۳۲/۳، ۹۳۳/۳، ۹۳۴/۳، ۹۳۵/۳، ۹۳۶/۳، ۹۳۷/۳، ۹۳۸/۳، ۹۳۹/۳، ۹۴۰/۳، ۹۴۱/۳، ۹۴۲/۳، ۹۴۳/۳، ۹۴۴/۳، ۹۴۵/۳، ۹۴۶/۳، ۹۴۷/۳، ۹۴۸/۳، ۹۴۹/۳، ۹۵۰/۳، ۹۵۱/۳، ۹۵۲/۳، ۹۵۳/۳، ۹۵۴/۳، ۹۵۵/۳، ۹۵۶/۳، ۹۵۷/۳، ۹۵۸/۳، ۹۵۹/۳، ۹۶۰/۳، ۹۶۱/۳، ۹۶۲/۳، ۹۶۳/۳، ۹۶۴/۳، ۹۶۵/۳، ۹۶۶/۳، ۹۶۷/۳، ۹۶۸/۳، ۹۶۹/۳، ۹۷۰/۳، ۹۷۱/۳، ۹۷۲/۳، ۹۷۳/۳، ۹۷۴/۳، ۹۷۵/۳، ۹۷۶/۳، ۹۷۷/۳، ۹۷۸/۳، ۹۷۹/۳، ۹۸۰/۳، ۹۸۱/۳، ۹۸۲/۳، ۹۸۳/۳، ۹۸۴/۳، ۹۸۵/۳، ۹۸۶/۳، ۹۸۷/۳، ۹۸۸/۳، ۹۸۹/۳، ۹۹۰/۳، ۹۹۱/۳، ۹۹۲/۳، ۹۹۳/۳، ۹۹۴/۳، ۹۹۵/۳، ۹۹۶/۳، ۹۹۷/۳، ۹۹۸/۳، ۹۹۹/۳، ۱۰۰۰/۳، ۱۰۰۱/۳، ۱۰۰۲/۳، ۱۰۰۳/۳، ۱۰۰۴/۳، ۱۰۰۵/۳، ۱۰۰۶/۳، ۱۰۰۷/۳، ۱۰۰۸/۳، ۱۰۰۹/۳، ۱۰۱۰/۳، ۱۰۱۱/۳، ۱۰۱۲/۳، ۱۰۱۳/۳، ۱۰۱۴/۳، ۱۰۱۵/۳، ۱۰۱۶/۳، ۱۰۱۷/۳، ۱۰۱۸/۳، ۱۰۱۹/۳، ۱۰۲۰/۳، ۱۰۲۱/۳، ۱۰۲۲/۳، ۱۰۲۳/۳، ۱۰۲۴/۳، ۱۰۲۵/۳، ۱۰۲۶/۳، ۱۰۲۷/۳، ۱۰۲۸/۳، ۱۰۲۹/۳، ۱۰۳۰/۳، ۱۰۳۱/۳، ۱۰۳۲/۳، ۱۰۳۳/۳، ۱۰۳۴/۳، ۱۰۳۵/۳، ۱۰۳۶/۳، ۱۰۳۷/۳، ۱۰۳۸/۳، ۱۰۳۹/۳، ۱۰۴۰/۳، ۱۰۴۱/۳، ۱۰۴۲/۳، ۱۰۴۳/۳، ۱۰۴۴/۳، ۱۰۴۵/۳، ۱۰۴۶/۳، ۱۰۴۷/۳، ۱۰۴۸/۳، ۱۰۴۹/۳، ۱۰۵۰/۳، ۱۰۵۱/۳، ۱۰۵۲/۳، ۱۰۵۳/۳، ۱۰۵۴/۳، ۱۰۵۵/۳، ۱۰۵۶/۳، ۱۰۵۷/۳، ۱۰۵۸/۳، ۱۰۵۹/۳، ۱۰۶۰/۳، ۱۰۶۱/۳، ۱۰۶۲/۳، ۱۰۶۳/۳، ۱۰۶۴/۳، ۱۰۶۵/۳، ۱۰۶۶/۳، ۱۰۶۷/۳، ۱۰۶۸/۳، ۱۰۶۹/۳، ۱۰۷۰/۳، ۱۰۷۱/۳، ۱۰۷۲/۳، ۱۰۷۳/۳، ۱۰۷۴/۳، ۱۰۷۵/۳، ۱۰۷۶/۳، ۱۰۷۷/۳، ۱۰۷۸/۳، ۱۰۷۹/۳، ۱۰۸۰/۳، ۱۰۸۱/۳، ۱۰۸۲/۳، ۱۰۸۳/۳، ۱۰۸۴/۳، ۱۰۸۵/۳، ۱۰۸۶/۳، ۱۰۸۷/۳، ۱۰۸۸/۳، ۱۰۸۹/۳، ۱۰۹۰/۳، ۱۰۹۱/۳، ۱۰۹۲/۳، ۱۰۹۳/۳، ۱۰۹۴/۳، ۱۰۹۵/۳، ۱۰۹۶/۳، ۱۰۹۷/۳، ۱۰۹۸/۳، ۱۰۹۹/۳، ۱۱۰۰/۳، ۱۱۰۱/۳، ۱۱۰۲/۳، ۱۱۰۳/۳، ۱۱۰۴/۳، ۱۱۰۵/۳، ۱۱۰۶/۳، ۱۱۰۷/۳، ۱۱۰۸/۳، ۱۱۰۹/۳، ۱۱۱۰/۳، ۱۱۱۱/۳، ۱۱۱۲/۳، ۱۱۱۳/۳، ۱۱۱۴/۳، ۱۱۱۵/۳، ۱۱۱۶/۳، ۱۱۱۷/۳، ۱۱۱۸/۳، ۱۱۱۹/۳، ۱۱۲۰/۳، ۱۱۲۱/۳، ۱۱۲۲/۳، ۱۱۲۳/۳، ۱۱۲۴/۳، ۱۱۲۵/۳، ۱۱۲۶/۳، ۱۱۲۷/۳، ۱۱۲۸/۳، ۱۱۲۹/۳، ۱۱۳۰/۳، ۱۱۳۱/۳، ۱۱۳۲/۳، ۱۱۳۳/۳، ۱۱۳۴/۳، ۱۱۳۵/۳، ۱۱۳۶/۳، ۱۱۳۷/۳، ۱۱۳۸/۳، ۱۱۳۹/۳، ۱۱۴۰/۳، ۱۱۴۱/۳، ۱۱۴۲/۳، ۱۱۴۳/۳، ۱۱۴۴/۳، ۱۱۴۵/۳، ۱۱۴۶/۳، ۱۱۴۷/۳، ۱۱۴۸/۳، ۱۱۴۹/۳، ۱۱۵۰/۳، ۱۱۵۱/۳، ۱۱۵۲/۳، ۱۱۵۳/۳، ۱۱۵۴/۳، ۱۱۵۵/۳، ۱۱۵۶/۳، ۱۱۵۷/۳، ۱۱۵۸/۳، ۱۱۵۹/۳، ۱۱۶۰/۳، ۱۱۶۱/۳، ۱۱۶۲/۳، ۱۱۶۳/۳، ۱۱۶۴/۳، ۱۱۶۵/۳، ۱۱۶۶/۳، ۱۱۶۷/۳، ۱۱۶۸/۳، ۱۱۶۹/۳، ۱۱۷۰/۳، ۱۱۷۱/۳، ۱۱۷۲/۳، ۱۱۷۳/۳، ۱۱۷۴/۳، ۱۱۷۵/۳، ۱۱۷۶/۳، ۱۱۷۷/۳، ۱۱۷۸/۳، ۱۱۷۹/۳، ۱۱۸۰/۳، ۱۱۸۱/۳، ۱۱۸۲/۳، ۱۱۸۳/۳، ۱۱۸۴/۳، ۱۱۸۵/۳، ۱۱۸۶/۳، ۱۱۸۷/۳، ۱۱۸۸/۳، ۱۱۸۹/۳، ۱۱۹۰/۳، ۱۱۹۱/۳، ۱۱۹۲/۳، ۱۱۹۳/۳، ۱۱۹۴/۳، ۱۱۹۵/۳، ۱۱۹۶/۳، ۱۱۹۷/۳، ۱۱۹۸/۳، ۱۱۹۹/۳، ۱۲۰۰/۳، ۱۲۰۱/۳، ۱۲۰۲/۳، ۱۲۰۳/۳، ۱۲۰۴/۳، ۱۲۰۵/۳، ۱۲۰۶/۳، ۱۲۰۷/۳، ۱۲۰۸/۳، ۱۲۰۹/۳، ۱۲۱۰/۳، ۱۲۱۱/۳، ۱۲۱۲/۳، ۱۲۱۳/۳، ۱۲۱۴/۳، ۱۲۱۵/۳، ۱۲۱۶/۳، ۱۲۱۷/۳، ۱۲۱۸/۳، ۱۲۱۹/۳، ۱۲۲۰/۳، ۱۲۲۱/۳، ۱۲۲۲/۳، ۱۲۲۳/۳، ۱۲۲۴/۳، ۱۲۲۵/۳، ۱۲۲۶/۳، ۱۲۲۷/۳، ۱۲۲۸/۳، ۱۲۲۹/۳، ۱۲۳۰/۳، ۱۲۳۱/۳، ۱۲۳۲/۳، ۱۲۳۳/۳، ۱۲۳۴/۳، ۱۲۳۵/۳، ۱۲۳۶/۳، ۱۲۳۷/۳، ۱۲۳۸/۳، ۱۲۳۹/۳، ۱۲۴۰/۳، ۱۲۴۱/۳، ۱۲۴۲/۳، ۱۲۴۳/۳، ۱۲۴۴/۳، ۱۲۴۵/۳، ۱۲۴۶/۳، ۱۲۴۷/۳، ۱۲۴۸/۳، ۱۲۴۹/۳، ۱۲۵۰/۳، ۱۲۵۱/۳، ۱۲۵۲/۳، ۱۲۵۳/۳، ۱۲۵۴/۳، ۱۲۵۵/۳، ۱۲۵۶/۳، ۱۲۵۷/۳، ۱۲۵۸/۳، ۱۲۵۹/۳، ۱۲۶۰/۳، ۱۲۶۱/۳، ۱۲۶۲/۳، ۱۲۶۳/۳، ۱۲۶۴/۳، ۱۲۶۵/۳، ۱۲۶۶/۳، ۱۲۶۷/۳، ۱۲۶۸/۳، ۱۲۶۹/۳، ۱۲۷۰/۳، ۱۲۷۱/۳، ۱۲۷۲/۳، ۱۲۷۳/۳، ۱۲۷۴/۳، ۱۲۷۵/۳، ۱۲۷۶/۳، ۱۲۷۷/۳، ۱۲۷۸/۳، ۱۲۷۹/۳، ۱۲۸۰/۳، ۱۲۸۱/۳، ۱۲۸۲/۳، ۱۲۸۳/۳، ۱۲۸۴/۳، ۱۲۸۵/۳، ۱۲۸۶/۳، ۱۲۸۷/۳، ۱۲۸۸/۳، ۱۲۸۹/۳، ۱۲۹۰/۳، ۱۲۹۱/۳، ۱۲۹۲/۳، ۱۲۹۳/۳، ۱۲۹۴/۳، ۱۲۹۵/۳، ۱۲۹۶/۳، ۱۲۹۷/۳، ۱۲۹۸/۳، ۱۲۹۹/۳، ۱۳۰۰/۳، ۱۳۰۱/۳، ۱۳۰۲/۳، ۱۳۰۳/۳، ۱۳۰۴/۳، ۱۳۰۵/۳، ۱۳۰۶/۳، ۱۳۰۷/۳، ۱۳۰۸/۳، ۱۳۰۹/۳، ۱۳۱۰/۳، ۱۳۱۱/۳، ۱۳۱۲/۳، ۱۳۱۳/۳، ۱۳۱۴/۳، ۱۳۱۵/۳، ۱۳۱۶/۳، ۱۳۱۷/۳، ۱۳۱۸/۳، ۱۳۱۹/۳، ۱۳۲۰/۳، ۱۳۲۱/۳، ۱۳۲۲/۳، ۱۳۲۳/۳، ۱۳۲۴/۳، ۱۳۲۵/۳، ۱۳۲۶/۳، ۱۳۲۷/۳، ۱۳۲۸/۳، ۱۳۲۹/۳، ۱۳۳۰/۳، ۱۳۳۱/۳، ۱۳۳۲/۳، ۱۳۳۳/۳، ۱۳۳۴/۳، ۱۳۳۵/۳، ۱۳۳۶/۳، ۱۳۳۷/۳، ۱۳۳۸/۳، ۱۳۳۹/۳، ۱۳۴۰/۳، ۱۳۴۱/۳، ۱۳۴۲/۳، ۱۳۴۳/۳، ۱۳۴۴/۳، ۱۳۴۵/۳، ۱۳۴۶/۳، ۱۳۴۷/۳، ۱۳۴۸/۳، ۱۳۴۹/۳، ۱۳۵۰/۳، ۱۳۵۱/۳، ۱۳۵۲/۳، ۱۳۵۳/۳، ۱۳۵۴/۳، ۱۳۵۵/۳، ۱۳۵۶/۳، ۱۳۵۷/۳، ۱۳۵۸/۳، ۱۳۵۹/۳، ۱۳۶۰/۳، ۱۳۶۱/۳، ۱۳۶۲/۳، ۱۳۶۳/۳، ۱۳۶۴/۳، ۱۳۶۵/۳، ۱۳۶۶/۳، ۱۳۶۷/۳، ۱۳۶۸/۳، ۱۳۶۹/۳، ۱۳۷۰/۳، ۱۳۷۱/۳، ۱۳۷۲/۳، ۱۳۷۳/۳، ۱۳۷۴/۳، ۱۳۷۵/۳، ۱۳۷۶/۳، ۱۳۷۷/۳، ۱۳۷۸/۳، ۱۳۷۹/۳، ۱۳۸۰/۳، ۱۳۸۱/۳، ۱۳۸۲/۳، ۱۳۸۳/۳، ۱۳۸۴/۳، ۱۳۸۵/۳، ۱۳۸۶/۳، ۱۳۸۷/۳، ۱۳۸۸/۳، ۱۳۸۹/۳، ۱۳۹۰/۳، ۱۳۹۱/۳، ۱۳۹۲/۳، ۱۳۹۳/۳، ۱۳۹۴/۳، ۱۳۹۵/۳، ۱۳۹۶/۳، ۱۳۹۷/۳، ۱۳۹۸/۳، ۱۳۹۹/۳، ۱۴۰۰/۳، ۱۴۰۱/۳، ۱۴۰۲/۳، ۱۴۰۳/۳، ۱۴۰۴/۳، ۱۴۰۵/۳، ۱۴۰۶/۳، ۱۴۰۷/۳، ۱۴۰۸/۳، ۱۴۰۹/۳، ۱۴۱۰/۳، ۱۴۱۱/۳، ۱۴۱۲/۳، ۱۴۱۳/۳، ۱۴۱۴/۳، ۱۴۱۵/۳، ۱۴۱۶/۳، ۱۴۱۷/۳، ۱۴۱۸/۳، ۱۴۱۹/۳، ۱۴۲۰/۳، ۱۴۲۱/۳، ۱۴۲۲/۳، ۱۴۲۳/۳، ۱۴۲۴/۳، ۱۴۲۵/۳، ۱۴۲۶/۳، ۱۴۲۷/۳، ۱۴۲۸/۳، ۱۴۲۹/۳، ۱۴۳۰/۳، ۱۴۳۱/۳، ۱۴۳۲/۳، ۱۴۳۳/۳، ۱۴۳۴/۳، ۱۴۳۵/۳، ۱۴۳۶/۳، ۱۴۳۷/۳، ۱۴

جائے گا، اس سے کبھی متعین ہے، روٹی زائد مدت کی مدت تو مناسب مروجہ مدت و جب ہوگی۔

گر مودعہ کے وقت بھی متعین ہی نہ کی تھی اور تاثیر میں خود ر یہ ر کی کوتاہی تھی تو مالک کو حق ہے کہ اس کو بھی اگلا لینے پر مجبور کرے، اس سے کہ مودعہ مدت ہی پر طے پایا ہے اور اگر بھیتی کی تیار کی میں تاثیر کی عذر کی وجہ سے ہوئی تو بعض نے کہا کہ اب بھی سے مدت مقررہ کے بعد بھیتی کے اگلا لینے پر مجبور یا جائے گا، اور ایک رائے ہے کہ اس صورت میں مجبور نہیں یا جائے گا، اور یہی ریا و صحیح ہے، اس لئے کہ بھیتی کی تیاری میں اب جو تاخیر ہو رہی ہے اس میں اس کی کوتاہی کو دخل نہیں، وہ مقررہ مدت کا ر یہ حسب تعین آئے گا، اور مدت کی "مروجہ مناسب مدت" کے لحاظ سے (۱)۔

درخت لگانے کے لئے زمین کرایہ پر حاصل کی تو تاثیر کا خیال ہے کہ مدت کو باقی رکھنے کی شرط جاری ہے، اس لئے کہ اجارہ کا مودعہ اس کا متقاضی ہے اور اگر لگانے کی شرط لگائی تھی تو ر یہ اور شرط کے مطابق چنے، مدت لے لے گا، البتہ زمین مودعہ اس کی دہری نہ ہوگی۔ اگر مطلق معاملہ یا "کوئی شرط نہیں لگائی تو مدت لکھنا کر یہ ر کے سے ضروری نہ ہوگا، اس لئے کہ عائد مدت اس وقت تک باقی رکھے جاتے ہیں جب تک کہ حلقہ ہو مودعہ، اگر نہ جائے۔ اگر خود ر یہ مدت لکھا رہا ہے، حالانکہ مدت ابھی گزری نہ ہو تو بعض حضرات کی رائے ہے کہ زمین کو مودعہ اس ضروری ہوگا، اس لئے کہ یہ مودعہ کی زمین سے اس کی اجارت کے بغیر درخت کا لگانا ہے۔ مری رائے ہے کہ ایسا ضروری نہیں، اس سے کہ اس سے ہی زمین سے مدت لکھا جائے جس پر جو اس کا قبضہ ہے، البتہ اس پر اتفاق ہے کہ مدت گزرنے کے بعد درخت

الجاز نے کی صورت میں زمین کو مودعہ اس کرایہ دار کی ذمہ داری ہوگی۔ اگر کرایہ دار چاہتا ہو کہ درخت کو باقی رکھے اور مالک چاہتا ہو کہ درخت کی قیمت آئے اس کے اس کا مالک ہو جائے تو کر یہ ر کو اس پر مجبور یا جائے گا (کہ وہ قیمت طے مدت سے دستبردار ہو جائے) اور اگر مالک زمین چاہتا ہو کہ کرایہ دار درخت لکھ لے اور لکھنے کی وجہ سے درخت کی قیمت میں کوئی کمی واقع نہ ہو تو کر یہ ر کو درخت اگلا لینے پر مجبور یا جائے گا (۲)۔

مثالہ کی رائے بھی بحیثیت مجبوری قریب قریب ہی ہے جو تاثیر کی ہے، البتہ بھیتی کی تیاری میں اس کی کوتاہی کو دخل ہو تو اس کا حکم اس کے ر یہ غاصب کی بھیتی کا ہے، مدت مقررہ کے گزرنے کے بعد مالک کو اختیار ہے کہ قیمت ادا کر کے مدت شریعہ طے یا مدت کا کر یہ ر طے کر دے، اگر خود کر یہ ر فی الحال بھیتی کاٹ دیا جائے تو اس کو اس کا حق حاصل ہے، قاضی کی رائے ہے کہ بھیتی مدت گزرتے ہی کاٹ دیا، جب ہے، البتہ اگر مودعہ اس کی مدت کے بعد بھیتی کو باقی رکھنے پر اتفاق کر لیں تو یہ جائز ہے، اس میں بھیتی کے باقی رکھنے (اس کی کنفی میں تاثیر) میں کرایہ دار کی کوتاہی کو دخل نہ ہو تو مالک پر ضروری ہوگا کہ بھیتی تیار ہونے تک باقی رکھتے دے، اور اس کے لئے مقررہ مدت کا متعین ر یہ نئے زائد مدت کا مناسب مروجہ کر یہ (اجرت مثل) واجب ہوگا (۲)۔

کاشت کی غرض سے ایک مدت کے لئے زمین کر یہ پر لی تھی، مالک یا کرایہ دار کی موت واقع ہو گئی، حالانکہ ابھی بھیتی کاٹی بھی نہیں تھی، تو کرایہ دار یا اس کے ورثہ کو حق ہوگا کہ بھیتی کٹنے تک زمین پر

(۱) المہرب ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵

(۲) انصاف ۳۸-۳۹

(۳) المہرب ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۱۲، ۴۱۵

کر پیدا کی باقی رخصت، ورنہ اگر کسی مرد و عورت کے لئے مناسب وقت نہ آئے، تو اس کا غور ہے کہ یہ مدت و رخصت کے بل سے "بہولی نہ کہ متوفی کے ماں سے"۔ یہ گندہ چٹا ہے کہ مالک یا کرایہ دار کی وفات ان امور میں سے ہے جن کی وجہ سے خفیہ کے نزدیک اجارہ کا معاملہ ختم ہو جاتا ہے دوسرے فقہاء کے یہاں باقی رہتا ہے۔

دوسری بحث

مکانات و عمارتوں کا اجارہ

مکانات میں کس طور پر نفع کی تعیین ہوگی؟

۹۲- فقہاء مذاہب کے درمیان اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ اگر یہ پر سے جائے والے مکان کی تعیین ضروری ہے، جس مکان کو اس نے دیکھا تھا، بعد کو اس کی موت میں ایسا نتیجہ پایا جو رماش کے لئے نقصان دہ ہو تو اس کو خیار عیب حاصل ہوگا (چاہے تو اس مکان کو وہیں کرے)۔ اگر کسی مکان کو کچھ غیر (نہ معاملہ سے پہلے دیکھا، نہ معاملہ کے وقت) محض اوصاف کی تعیین و مناسحت پر اعتماد کرتے ہوئے کر یہ کا معاملہ طے کیا تو جو لوگ خیار رویت کے قائل ہیں ان کے نزدیک اس صورت میں بھی کرایہ دار کو خیار رویت حاصل ہوگا (۳)۔

اس میں بھی کوئی اختلاف نہیں کہ مکانات کے استعمال میں چونکہ عابث کوئی (نہیں) لائق وقت و ثواب نہیں ہوتا، اس لئے اس مناسحت کے غیر مکان و مکان کو کر یہ پر پایا جاتا ہے کہ وہ اس مقصد کے لئے اس کو کر یہ پر حاصل کر رہا ہے، اس لئے کہ مکانات عموماً رماش کے لئے ہوتے ہیں، ورنہ ان میں صنعت و تجارت کے لئے، ایسی صورت

میں یہ بات عرف کے رویہ بھی متعین ہوتی ہے کہ اس کا کس طرح استعمال کیا جائے؟ رماش میں بھی قنات معمولی ہوتا ہے اس سے اس کے ضبط و تعیین کی ضرورت نہیں (۱)۔

۹۳- اگر مالک مکان نے کر یہ دار کے ساتھ یہ شرط لگا دی کہ وہ کسی اور کو اپنے ساتھ نہیں رکھے گا تو خفیہ کا خیال ہے کہ شرط بے اثر ہوئی اور مقتدی ہوگا، نیز اس کو حق ہوگا کہ دوسروں کو بھی اپنے ساتھ رکھے۔

مالکیہ اور حنبلیہ کے نزدیک یہ شرط معتبر ہے، پس اس کے لئے دوسروں کو اپنے ساتھ رکھنے کی اجازت نہیں ہوگی، سوائے اس کے کہ عرف و عادت کے مطابق جن لوگوں کو ساتھ رکھا جاتا ہو ان کو رکھ سکتا ہے۔ ثانویہ کا خیال ہے کہ شرط بھی فاسد ہے اور یہ معطل بھی، اس لئے کہ یہ ایسی شرط ہے کہ جس کا کرایہ داری کا معاملہ متاثر نہیں کرتا ہے، اور اس میں مالک مکان کا فائدہ ہے، لہذا شرط بھی فاسد ہوگی، اور یہ معاملہ بھی (۲)۔

۱۰۰- اگر معاملہ کے وقت کوئی شرط طے نہ پائی ہو تو دوسروں کو ساتھ رکھنے میں عابثوں کو ملحوظ رکھا جائے گا، اول یہ کہ اس سے مکان کو نقصان نہ پہنچے، دوسرے یہ کہ اس سلسلے میں عرف و رواج کیا ہے۔

کرایہ دار کو حق حاصل ہے کہ مکان و مکان سے عرف و رواج کی حد میں راجح ہوئے جس طرح چاہے فائدہ اٹھائے، خود ہے یا دوسرے کسی ایسے شخص کو رکھے جس کا ضرر اصل کرایہ دار سے زیادہ نہ ہو، بلکہ وہ ایسا کوئی کام نہیں رستا جس سے فائدہ کمزور ہو، جیسے لوہار، درجنی کے کام۔

(۱) انصاف ۵۲/۱

(۲) فتاویٰ الہندیہ ۳۲۹/۳، حاشیہ من ملاحظہ ۵۵/۱، مع القدر ۷

۱۶۵-۱۶۶، طبع ۱۱/۱۵۷، الخرقی ۵۰/۲، نہدیہ ۱۹۵/۵، ۲۷-۲۸، ۵۰

۵۰۳، کتاب التماثل ۵۸/۳، انصاف ۵۵/۱، حاشیہ ۵۵/۱

(۱) فتاویٰ الہندیہ ۳۲۹/۳

(۲) فتاویٰ الہندیہ ۳۲۹/۳

مکانات و مکانوں کی کرایہ داری میں اس کے تعلقات (تواضع) کو ذرا نہ کئے جائیں پھر بھی داخل ہوں گے اس لئے کہ اس کے بغیر اس کی منفعت حاصل ہی نہیں ہوتی (۱)۔

۹۴- مکانات کے رے میں منفعت کے بیان و صامت کے لئے مدت کا رے یا رے یا رے ہے، اس لئے کہ رماش میں نفع کی مقدار مجہول ہوتی ہے، مدت رے یا رے بغیر منفعت و نفع نہیں ہوتی۔ جمہور کے نزدیک رے یا رے سے زیادہ مدت ہی کوئی حد نہیں ہے۔ لہذا اتنی مدت کا جواز درست ہے جتنی مدت تک غارت مانی رہے۔ یہ مدت کتنی ہی طویل ہو، یہی تمام اہل علم کا قول ہے۔ شافعیہ کے ایک قول کے مطابق ایک سال سے زیادہ عرصہ کا اجارہ درست نہیں۔ شافعیہ کی ایک اور رائے ہے کہ تیس سال سے زیادہ اجارہ جائز نہیں، مالکیت بھی اسی کے قائل ہیں، خواہ کرایہ نقد ادا کیا جائے یا ایک مدت کے بعد (۲) کرایہ داری کا جو وقت مقرر ہو، اسی وقت سے کرایہ داری کا آغاز ہوگا۔ اگر فریقین نے کوئی وقت مقرر نہ کیا تھا تو اس وقت سے معاہدہ کا اعتبار و آغاز ہوگا جس وقت سے کہ معاملہ طے پایا ہے (۳)۔ مالکیت کی رائے ہے کہ کرایہ داری کی ابتدائی مدت بیان نہ کی، مثلاً یہ کہ اس ماہ یا سال سے وہ رہائش اختیار کرے گا؟ تو بھی جائز ہے، امر ایسی صورت میں جس وقت معاملہ طے پایا ہے، اسی وقت سے اس معاہدہ مقرر مدت کی یہ ماہ و رہنہ پر کرایہ داری تصور ہوگی، امر مہینہ کے درمیان معاہدہ ہو تو اس وقت سے تیس دنوں کا اجارہ سمجھا جائے گا (۴)۔

(۱) الفتاویٰ المہدیہ ص ۴۷۰، کشف الحقائق ص ۳۲-۳۵، تجرید الحقائق ص ۱۳-۱۴، البدائع ص ۱۸۲، حلیۃ المدسوس ص ۳۲، المہذب ص ۳۹۶، مہمل ص ۵۱-۵۳، کتاب الخراج ص ۵۸۔
(۲) البدائع ص ۱۸۱، شرح الخرشنی ص ۱۱، المہذب ص ۳۹۶، ص ۵۰۰، الفی ص ۶۷۔
(۳) حلیۃ الاحکام ص ۸۵، دفعہ ۸۶ ص ۸۶۔
(۴) حلیۃ المدسوس ص ۳۰۔

شافعیہ کہتے ہیں کہ مکانات کا اجارہ اسی وقت جائز ہوگا جب اس کی ابتدائی مدت متعین کر دی جائے لہذا رے یا رے کے رے یا رے کے لئے تم کو مکان کرایہ پر دیا، اس ماہ کے رے یا رے کی عین نہیں کی تو اجارہ صحیح نہیں ہوگا، اس لئے کہ اس میں معقودہ یا عین مدتی عین نہیں ہوتی ہے، حالانکہ یہ ایسا معاملہ ہے جس میں عین ضروری ہے، ٹھیک اسی طرح کہ کوئی یہ کہے کہ میں نے تم سے مکان پو (اور یہ صحیح نہ کرے کہ کوسا مکان فرحت یا تو جواز نہ ہو) کر۔

۹۵- رے یا معاملہ جس مدت کے لئے طے پائے اس مدت کا معلوم ہونا ضروری ہے، البتہ یہ شرط نہیں کہ وہ مدت عملی طور پر معاہدہ طے کرنے کے وقت سے متصل ہو، ہاں امام شافعی کے ایک قول کے مطابق یہ ضروری ہے (۱)، چنانچہ رے یا رے کے میں نے پنا مکان تمہیں کرایہ پر دیا، ماہ ایک، رزم کر یہ دینا ہوگا، تو جمہور کے رے یا رے معاملہ صحیح ہے، امر عقد کے مطلق ہونے کی وجہ سے پہلے ہی مہینہ میں اجارہ لازم ہو جائے گا، اس لئے کہ نفس عقد سے ہی یہ بات متعین ہو جاتی ہے، بعد کے مہینوں میں عقد اس وقت لازم ہوگا جب کہ اس ماہ میں اس سے استفادہ شروع کرے، استفادہ سے مراد مکان میں رہائش ہے، اس لئے کہ پہلے مہینے کے بعد رے یا رے کا معاہدہ عقد کے وقت متعین نہیں تھا، جب اس نے استفادہ شروع کر دیا تو اب یہ مہینہ بھی رے یا رے کے لئے متعین ہو گیا، اس مہینہ میں بھی رے یا رے کا معاملہ پہلے ہی عقد کی بنا پر درست قرار پایا، امر رے یا رے میں مکان سے استفادہ نہیں کیا یا پنا مہینہ ختم ہوتے ہی کرایہ داری کا معاملہ فتح کر دیا تو معاملہ فتح ہو جائے گا۔ امام شافعی کے نزدیک صحیح قول کے مطابق ہر صورت رے یا رے مہینے میں جواز صحیح نہیں ہوگا،

(۱) المہذب ص ۳۹۶، ص ۳۰۰۔
(۲) المہذب ص ۳۹۶، ص ۳۰۰، الفی ص ۶۷۔

بعض فقہاء حنبلیہ کی بھی یہی رائے ہے، اس لئے کہ ”کل“ کا لفظ عدد کو بتلاتا ہے، لہذا جب عدد کی تعیین نہیں کی تو یہ تعبیر مبہم و مرغیہ متعین ہوگی۔ ہاں اگر یہ ہے کہ جس نے جس ماد کے لئے اپنا مکان کرایہ پر دیا، ہر ماد ایک درہم پر یہ ہوگا تو یہ صورت بالاتفاق جائز ہے، اس سے کہ مدت بھی متعین ہے، کرایہ بھی معلوم ہے، البتہ شافعیہ کے ایک قوب کے مطابق کرایہ کی تمامہ پانچ متعین مہینے میں درست ہوگا ورنہ غیر متعین مہینوں میں درست نہیں ہوگا (۱)۔

اگر یہ کہے کہ میں نے تم کو یہ مکان ایک مہینے کے لئے ایک درہم کے عوض دیا، اگر اس سے زیادہ ہو جائے تو اپنی حساب سے کرایہ دے دیا جائے، تو یہی صورت میں پتہ مہینہ میں حارہ درست ہوگا، اس لئے کہ ایک مہینہ کا معدہ مستحق ثواب پر طے یا سبب اضافی مدت میں حارہ متعین نہیں ہوگا، کیونکہ وہ مجہول ہے، البتہ اس کی گنجائش ہے کہ جس مہینہ میں کرایہ کے مکان میں کھت پنی جائے اس میں بھی حارہ درست ہو جائے گا۔

۹۶- اگر اجارہ کی مدت سال کے ذریعہ متعین کی گئی اور سال کی نوعیت واضح نہیں کی گئی، تو بلالی سال ہی منظور ہوگا، اس لئے کہ شریعت میں یہی سال مراد ہوتا ہے۔

”اگر چاند مٹنے کی ملائی سن پر کرایہ کا معاملہ طے کرے یا دوبارہ مہینے چاند کے لحاظ سے شمار کئے جائیں گے (مخو یہ مہینے مکمل ہوں یا ناقص)، اور اگر مہینہ کے درمیان میں عقد ہو، تو درمیان کے یارہ مہینے چاند کے حساب سے شمار ہوں گے اور پہلا مہینہ ۳۰ دن کے لحاظ سے پورا کیا جائے گا، (اس طرح کہ ابتدائی مہینہ میں جتنا دن پایا ہو، بقایا مہینہ ۳۰ مہینوں کے بعد ۳۰ دن کے لحاظ سے پورے کرے جائیں)، یہ امام ابو حنیفہ، امام شافعی اور امام احمد کی

رائے ہے، انہی حضرات سے یہ بھی مراد ہے کہ ایسی صورت میں پورے سال کا شمار ۳۰ دن کے لحاظ سے ہوگا (یعنی ۳۰ مہینہ کا اجارہ تصور کیا جائے گا)“ (۱)۔

اگر شنی، ربوی یا قمری سن کے مطابق کرایہ کا معاملہ کیا تو امام شافعی کی ایک روایت کے مطابق صحیح ہو جائے گا، اس لئے کہ مدت معلوم و متعین ہے۔ امام احمد کی بھی یہی رائے ہے بشرطیکہ فریقین سن کے لحاظ سے واقف ہوں۔ امام شافعی سے ہی ایک اور روایت ہے کہ یہ معاملہ صحیح نہ ہوگا، کیونکہ شنی سال میں چند ایام ”نسی“ کے بھی ہوتے ہیں بشرطیکہ شنی سال کے دنوں سے واقف نہ ہوں تو امام احمد کے نزدیک بھی معاملہ صحیح نہیں ہوگا۔

اگر عید تک کے لئے کرایہ پر دیا تو عید الفطر اور عید الاضحیٰ میں سے جو پہلے آئے اس تک کرایہ داری شمار ہوگی۔ اگر اہل کفر کے تہواروں میں سے کسی تہوار کو اجارہ کی مدت بنائے تب بھی اجارہ صحیح ہو جائے گا، بشرطیکہ دنوں اس تہوار سے واقف ہوں (۲)۔

۹۷- مدت کے سلسلے میں یہ حکم ہے کہ اگر سال کے لئے اس درہم کرایہ متعین کیا تو یہ جائز ہے، گویا باقاعدہ واضح نہ کی جائے، کیونکہ مدت معلوم و متعین ہے، اس سے یہی ہے جیسے ایک ماد کے سے اجارہ دیا جائے (اور یہی ہے کہ یہی شرح متعین نہ کی جائے)، البتہ مالکیہ کے ہاں اس سلسلے میں وہ نقاط نظر ہیں، ایک یہ کہ اس طرح معاملہ کرنے میں مدت کی تحدید تعین ہو جاتی ہے، اس سے کہ یہ احتمال موجود ہے کہ یہ وہی خاص سال مراد لے رہا ہے، گویا وہ کہہ رہا ہے: ”هذه السنة“ یہ دن باپ و مرثیہ لوگوں کا نقطہ نظر ہے، بلکہ یہی ”امد منہ“ سے بھی ظاہر ہے۔ وہ نقطہ نظر یہ ہے کہ اس صورت

(۱) المہرب ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱

میں مدت کی تعیین و تحدید نہیں ہو پاتی، یہ نکتہ ضمن ہے کہ اس نے ہر سال (یعنی کل سنہ) مراد لیا ہو، یہ جو محمد صالح کا نقطہ نظر ہے (۱)۔

۹۸- کوئی ذی کسی مسلمان سے اس لئے مکان کرایہ پر لے کہ اس کو گر جا یا شرب کی دکان بنائے گا تو جمہور (مالک، شافعی، حنبلیہ اور امام ابو حنیفہ کے اصحاب) کے نزدیک اجارہ فاسد ہو جائے گا۔ چونکہ یہ معصیت اور گناہ پر اجارہ ہے، صرف امام ابو حنیفہ اس کو جائز قرار دیتے ہیں، اس لئے کہ یہ معاملہ مطلقاً مکان کی منفعت پر ہوا ہے، اور کرایہ دہر کے لئے ضروری نہیں کہ وہ اس کو اسی گناہ و معصیت کے لئے استعمال کرے، تاہم اس استدلال میں جو قسم ہے وہ ظاہر ہے۔

باب اگر ذمی شخص نے رہائش وغیرہ کے لئے کوئی مکان کرایہ پر یا پھر اسے گر جا یا عموماً عبادت گاہ بنایا تو بالاتفاق اجارہ معتقد ہو جائے گا، لیکن مالک مکان نیز عام مسلمانوں کو دیتا ہے اس سے روکنے کا حق حاصل ہوگا بلکہ غیر مسلم کو تو اپنے مملوک مکان میں بھی کسی عبادت گاہ کے قائم کرے سے روکا جاسکتا ہے (۲)۔

مکانات کے اجارہ میں مالک و کرایہ دار کی ذمہ داریاں:

۹۹- مالک مکان کے لئے ضروری ہے کہ کرایہ دار کے لئے مکان سے قاعدہ اٹھانے کو ممکن بنائے، اور کرایہ دار پر بھی اسی وقت سے کرایہ لازم ہے، گو اس سے ابھی استفادہ نہیں کیا ہو۔ اگر کرایہ کی مدت گزر گئی ہو، مالک سے کرایہ اور کو قلع اٹھانے کی قدرت نہیں دینی

تو وہ کرایہ کا حق دار نہیں ہوگا، اسی طرح اگر معاملہ طے پانے کے بعد کچھ عرصہ تک مالک نے کرایہ دار کو قلع اٹھانے کی قدرت نہیں دی تو اتنی مدت کا کرایہ کرایہ دار پر لازم نہ ہوگا۔

اگر کرایہ دار نے پیشگی کرایہ ادا کرنے کا معاملہ دیا تھا، اور اس نے کرایہ مالک مکان کو حق حاصل ہوگا۔ جب تک کرایہ وصول نہ کر لے مکان کرایہ دار کے قبضہ میں نہ ہے۔

کرایہ دار کو مکان پر قبضہ دینے کا مقصد یہ ہے کہ معاملہ کی شرائط کے تحت اس مدت میں مکان مالک کے قبضہ میں نہیں رہے (۱)، جب تک کرایہ دار کے لئے یہ بات جائز ہے کہ وہ خود اس مکان میں رہے یا کسی اور کو رکھے، اس کے لئے یہ بھی جائز ہے کہ وہ کسی دوسرے سے مکان کا اجارہ سر لے، اب اگر دونوں کرایہ یک ہی شخص کا ہوں، تو اور پہلے کرایہ دار نے اس عمارت میں کوئی اضافہ بھی نہیں کیا ہے، تو اس کے لئے اتنا ہی کرایہ جیسا حائل ہوگا جتنا وہ خود دے کر رہا ہے، اور اگر دونوں کرایہ کی شخص الگ ہے (جیسے: دو خود رہا ہے سے کرایہ کرنا ہے اور کرایہ وصول کرنا ہے چاہل کی صورت میں) اور اس نے اس میں اپنے شرف سے کچھ رکھا ہو جیسے فرش وغیرہ، تو یہی صورت میں اتنا ہی شخص کے ہاں ہو، اس کے لئے اصل کرایہ سے زیادہ جیسا اس ہوگا (۲)۔

البتہ یہ اس صورت میں ہے جب کہ مالک مکان نے کرایہ پر دیتے ہوئے یہ شرط لگانا ہو کہ وہ کسی اور کو کرایہ پر نہیں دے سکتا جیسا کہ اس سے پہلے گذر چکا۔

مالک مکان کی ذمہ داری ہوگی کہ وہ مکان کی مرمت اور رہائش میں خلل انداز ہونے والی چیز کی اصلاح کرے، اگر وہ اس سے انکار

(۱) اہدایہ ۳/۲۳۲، البدائع ۳/۱۸۷، شرح الخیرات ۲/۲۲۷، حاشیہ البدائع (۲) اہدایہ ۳/۲۳۲، ۳/۲۳۳، ۳/۲۳۴، ۳/۲۳۵، ۳/۲۳۶، ۳/۲۳۷، ۳/۲۳۸، ۳/۲۳۹، ۳/۲۴۰، ۳/۲۴۱، ۳/۲۴۲، ۳/۲۴۳، ۳/۲۴۴، ۳/۲۴۵، ۳/۲۴۶، ۳/۲۴۷، ۳/۲۴۸، ۳/۲۴۹، ۳/۲۵۰، ۳/۲۵۱، ۳/۲۵۲، ۳/۲۵۳، ۳/۲۵۴، ۳/۲۵۵، ۳/۲۵۶، ۳/۲۵۷، ۳/۲۵۸، ۳/۲۵۹، ۳/۲۶۰، ۳/۲۶۱، ۳/۲۶۲، ۳/۲۶۳، ۳/۲۶۴، ۳/۲۶۵، ۳/۲۶۶، ۳/۲۶۷، ۳/۲۶۸، ۳/۲۶۹، ۳/۲۷۰، ۳/۲۷۱، ۳/۲۷۲، ۳/۲۷۳، ۳/۲۷۴، ۳/۲۷۵، ۳/۲۷۶، ۳/۲۷۷، ۳/۲۷۸، ۳/۲۷۹، ۳/۲۸۰، ۳/۲۸۱، ۳/۲۸۲، ۳/۲۸۳، ۳/۲۸۴، ۳/۲۸۵، ۳/۲۸۶، ۳/۲۸۷، ۳/۲۸۸، ۳/۲۸۹، ۳/۲۹۰، ۳/۲۹۱، ۳/۲۹۲، ۳/۲۹۳، ۳/۲۹۴، ۳/۲۹۵، ۳/۲۹۶، ۳/۲۹۷، ۳/۲۹۸، ۳/۲۹۹، ۳/۳۰۰، ۳/۳۰۱، ۳/۳۰۲، ۳/۳۰۳، ۳/۳۰۴، ۳/۳۰۵، ۳/۳۰۶، ۳/۳۰۷، ۳/۳۰۸، ۳/۳۰۹، ۳/۳۱۰، ۳/۳۱۱، ۳/۳۱۲، ۳/۳۱۳، ۳/۳۱۴، ۳/۳۱۵، ۳/۳۱۶، ۳/۳۱۷، ۳/۳۱۸، ۳/۳۱۹، ۳/۳۲۰، ۳/۳۲۱، ۳/۳۲۲، ۳/۳۲۳، ۳/۳۲۴، ۳/۳۲۵، ۳/۳۲۶، ۳/۳۲۷، ۳/۳۲۸، ۳/۳۲۹، ۳/۳۳۰، ۳/۳۳۱، ۳/۳۳۲، ۳/۳۳۳، ۳/۳۳۴، ۳/۳۳۵، ۳/۳۳۶، ۳/۳۳۷، ۳/۳۳۸، ۳/۳۳۹، ۳/۳۴۰، ۳/۳۴۱، ۳/۳۴۲، ۳/۳۴۳، ۳/۳۴۴، ۳/۳۴۵، ۳/۳۴۶، ۳/۳۴۷، ۳/۳۴۸، ۳/۳۴۹، ۳/۳۵۰، ۳/۳۵۱، ۳/۳۵۲، ۳/۳۵۳، ۳/۳۵۴، ۳/۳۵۵، ۳/۳۵۶، ۳/۳۵۷، ۳/۳۵۸، ۳/۳۵۹، ۳/۳۶۰، ۳/۳۶۱، ۳/۳۶۲، ۳/۳۶۳، ۳/۳۶۴، ۳/۳۶۵، ۳/۳۶۶، ۳/۳۶۷، ۳/۳۶۸، ۳/۳۶۹، ۳/۳۷۰، ۳/۳۷۱، ۳/۳۷۲، ۳/۳۷۳، ۳/۳۷۴، ۳/۳۷۵، ۳/۳۷۶، ۳/۳۷۷، ۳/۳۷۸، ۳/۳۷۹، ۳/۳۸۰، ۳/۳۸۱، ۳/۳۸۲، ۳/۳۸۳، ۳/۳۸۴، ۳/۳۸۵، ۳/۳۸۶، ۳/۳۸۷، ۳/۳۸۸، ۳/۳۸۹، ۳/۳۹۰، ۳/۳۹۱، ۳/۳۹۲، ۳/۳۹۳، ۳/۳۹۴، ۳/۳۹۵، ۳/۳۹۶، ۳/۳۹۷، ۳/۳۹۸، ۳/۳۹۹، ۳/۴۰۰، ۳/۴۰۱، ۳/۴۰۲، ۳/۴۰۳، ۳/۴۰۴، ۳/۴۰۵، ۳/۴۰۶، ۳/۴۰۷، ۳/۴۰۸، ۳/۴۰۹، ۳/۴۱۰، ۳/۴۱۱، ۳/۴۱۲، ۳/۴۱۳، ۳/۴۱۴، ۳/۴۱۵، ۳/۴۱۶، ۳/۴۱۷، ۳/۴۱۸، ۳/۴۱۹، ۳/۴۲۰، ۳/۴۲۱، ۳/۴۲۲، ۳/۴۲۳، ۳/۴۲۴، ۳/۴۲۵، ۳/۴۲۶، ۳/۴۲۷، ۳/۴۲۸، ۳/۴۲۹، ۳/۴۳۰، ۳/۴۳۱، ۳/۴۳۲، ۳/۴۳۳، ۳/۴۳۴، ۳/۴۳۵، ۳/۴۳۶، ۳/۴۳۷، ۳/۴۳۸، ۳/۴۳۹، ۳/۴۴۰، ۳/۴۴۱، ۳/۴۴۲، ۳/۴۴۳، ۳/۴۴۴، ۳/۴۴۵، ۳/۴۴۶، ۳/۴۴۷، ۳/۴۴۸، ۳/۴۴۹، ۳/۴۵۰، ۳/۴۵۱، ۳/۴۵۲، ۳/۴۵۳، ۳/۴۵۴، ۳/۴۵۵، ۳/۴۵۶، ۳/۴۵۷، ۳/۴۵۸، ۳/۴۵۹، ۳/۴۶۰، ۳/۴۶۱، ۳/۴۶۲، ۳/۴۶۳، ۳/۴۶۴، ۳/۴۶۵، ۳/۴۶۶، ۳/۴۶۷، ۳/۴۶۸، ۳/۴۶۹، ۳/۴۷۰، ۳/۴۷۱، ۳/۴۷۲، ۳/۴۷۳، ۳/۴۷۴، ۳/۴۷۵، ۳/۴۷۶، ۳/۴۷۷، ۳/۴۷۸، ۳/۴۷۹، ۳/۴۸۰، ۳/۴۸۱، ۳/۴۸۲، ۳/۴۸۳، ۳/۴۸۴، ۳/۴۸۵، ۳/۴۸۶، ۳/۴۸۷، ۳/۴۸۸، ۳/۴۸۹، ۳/۴۹۰، ۳/۴۹۱، ۳/۴۹۲، ۳/۴۹۳، ۳/۴۹۴، ۳/۴۹۵، ۳/۴۹۶، ۳/۴۹۷، ۳/۴۹۸، ۳/۴۹۹، ۳/۵۰۰، ۳/۵۰۱، ۳/۵۰۲، ۳/۵۰۳، ۳/۵۰۴، ۳/۵۰۵، ۳/۵۰۶، ۳/۵۰۷، ۳/۵۰۸، ۳/۵۰۹، ۳/۵۱۰، ۳/۵۱۱، ۳/۵۱۲، ۳/۵۱۳، ۳/۵۱۴، ۳/۵۱۵، ۳/۵۱۶، ۳/۵۱۷، ۳/۵۱۸، ۳/۵۱۹، ۳/۵۲۰، ۳/۵۲۱، ۳/۵۲۲، ۳/۵۲۳، ۳/۵۲۴، ۳/۵۲۵، ۳/۵۲۶، ۳/۵۲۷، ۳/۵۲۸، ۳/۵۲۹، ۳/۵۳۰، ۳/۵۳۱، ۳/۵۳۲، ۳/۵۳۳، ۳/۵۳۴، ۳/۵۳۵، ۳/۵۳۶، ۳/۵۳۷، ۳/۵۳۸، ۳/۵۳۹، ۳/۵۴۰، ۳/۵۴۱، ۳/۵۴۲، ۳/۵۴۳، ۳/۵۴۴، ۳/۵۴۵، ۳/۵۴۶، ۳/۵۴۷، ۳/۵۴۸، ۳/۵۴۹، ۳/۵۵۰، ۳/۵۵۱، ۳/۵۵۲، ۳/۵۵۳، ۳/۵۵۴، ۳/۵۵۵، ۳/۵۵۶، ۳/۵۵۷، ۳/۵۵۸، ۳/۵۵۹، ۳/۵۶۰، ۳/۵۶۱، ۳/۵۶۲، ۳/۵۶۳، ۳/۵۶۴، ۳/۵۶۵، ۳/۵۶۶، ۳/۵۶۷، ۳/۵۶۸، ۳/۵۶۹، ۳/۵۷۰، ۳/۵۷۱، ۳/۵۷۲، ۳/۵۷۳، ۳/۵۷۴، ۳/۵۷۵، ۳/۵۷۶، ۳/۵۷۷، ۳/۵۷۸، ۳/۵۷۹، ۳/۵۸۰، ۳/۵۸۱، ۳/۵۸۲، ۳/۵۸۳، ۳/۵۸۴، ۳/۵۸۵، ۳/۵۸۶، ۳/۵۸۷، ۳/۵۸۸، ۳/۵۸۹، ۳/۵۹۰، ۳/۵۹۱، ۳/۵۹۲، ۳/۵۹۳، ۳/۵۹۴، ۳/۵۹۵، ۳/۵۹۶، ۳/۵۹۷، ۳/۵۹۸، ۳/۵۹۹، ۳/۶۰۰، ۳/۶۰۱، ۳/۶۰۲، ۳/۶۰۳، ۳/۶۰۴، ۳/۶۰۵، ۳/۶۰۶، ۳/۶۰۷، ۳/۶۰۸، ۳/۶۰۹، ۳/۶۱۰، ۳/۶۱۱، ۳/۶۱۲، ۳/۶۱۳، ۳/۶۱۴، ۳/۶۱۵، ۳/۶۱۶، ۳/۶۱۷، ۳/۶۱۸، ۳/۶۱۹، ۳/۶۲۰، ۳/۶۲۱، ۳/۶۲۲، ۳/۶۲۳، ۳/۶۲۴، ۳/۶۲۵، ۳/۶۲۶، ۳/۶۲۷، ۳/۶۲۸، ۳/۶۲۹، ۳/۶۳۰، ۳/۶۳۱، ۳/۶۳۲، ۳/۶۳۳، ۳/۶۳۴، ۳/۶۳۵، ۳/۶۳۶، ۳/۶۳۷، ۳/۶۳۸، ۳/۶۳۹، ۳/۶۴۰، ۳/۶۴۱، ۳/۶۴۲، ۳/۶۴۳، ۳/۶۴۴، ۳/۶۴۵، ۳/۶۴۶، ۳/۶۴۷، ۳/۶۴۸، ۳/۶۴۹، ۳/۶۵۰، ۳/۶۵۱، ۳/۶۵۲، ۳/۶۵۳، ۳/۶۵۴، ۳/۶۵۵، ۳/۶۵۶، ۳/۶۵۷، ۳/۶۵۸، ۳/۶۵۹، ۳/۶۶۰، ۳/۶۶۱، ۳/۶۶۲، ۳/۶۶۳، ۳/۶۶۴، ۳/۶۶۵، ۳/۶۶۶، ۳/۶۶۷، ۳/۶۶۸، ۳/۶۶۹، ۳/۶۷۰، ۳/۶۷۱، ۳/۶۷۲، ۳/۶۷۳، ۳/۶۷۴، ۳/۶۷۵، ۳/۶۷۶، ۳/۶۷۷، ۳/۶۷۸، ۳/۶۷۹، ۳/۶۸۰، ۳/۶۸۱، ۳/۶۸۲، ۳/۶۸۳، ۳/۶۸۴، ۳/۶۸۵، ۳/۶۸۶، ۳/۶۸۷، ۳/۶۸۸، ۳/۶۸۹، ۳/۶۹۰، ۳/۶۹۱، ۳/۶۹۲، ۳/۶۹۳، ۳/۶۹۴، ۳/۶۹۵، ۳/۶۹۶، ۳/۶۹۷، ۳/۶۹۸، ۳/۶۹۹، ۳/۷۰۰، ۳/۷۰۱، ۳/۷۰۲، ۳/۷۰۳، ۳/۷۰۴، ۳/۷۰۵، ۳/۷۰۶، ۳/۷۰۷، ۳/۷۰۸، ۳/۷۰۹، ۳/۷۱۰، ۳/۷۱۱، ۳/۷۱۲، ۳/۷۱۳، ۳/۷۱۴، ۳/۷۱۵، ۳/۷۱۶، ۳/۷۱۷، ۳/۷۱۸، ۳/۷۱۹، ۳/۷۲۰، ۳/۷۲۱، ۳/۷۲۲، ۳/۷۲۳، ۳/۷۲۴، ۳/۷۲۵، ۳/۷۲۶، ۳/۷۲۷، ۳/۷۲۸، ۳/۷۲۹، ۳/۷۳۰، ۳/۷۳۱، ۳/۷۳۲، ۳/۷۳۳، ۳/۷۳۴، ۳/۷۳۵، ۳/۷۳۶، ۳/۷۳۷، ۳/۷۳۸، ۳/۷۳۹، ۳/۷۴۰، ۳/۷۴۱، ۳/۷۴۲، ۳/۷۴۳، ۳/۷۴۴، ۳/۷۴۵، ۳/۷۴۶، ۳/۷۴۷، ۳/۷۴۸، ۳/۷۴۹، ۳/۷۵۰، ۳/۷۵۱، ۳/۷۵۲، ۳/۷۵۳، ۳/۷۵۴، ۳/۷۵۵، ۳/۷۵۶، ۳/۷۵۷، ۳/۷۵۸، ۳/۷۵۹، ۳/۷۶۰، ۳/۷۶۱، ۳/۷۶۲، ۳/۷۶۳، ۳/۷۶۴، ۳/۷۶۵، ۳/۷۶۶، ۳/۷۶۷، ۳/۷۶۸، ۳/۷۶۹، ۳/۷۷۰، ۳/۷۷۱، ۳/۷۷۲، ۳/۷۷۳، ۳/۷۷۴، ۳/۷۷۵، ۳/۷۷۶، ۳/۷۷۷، ۳/۷۷۸، ۳/۷۷۹، ۳/۷۸۰، ۳/۷۸۱، ۳/۷۸۲، ۳/۷۸۳، ۳/۷۸۴، ۳/۷۸۵، ۳/۷۸۶، ۳/۷۸۷، ۳/۷۸۸، ۳/۷۸۹، ۳/۷۹۰، ۳/۷۹۱، ۳/۷۹۲، ۳/۷۹۳، ۳/۷۹۴، ۳/۷۹۵، ۳/۷۹۶، ۳/۷۹۷، ۳/۷۹۸، ۳/۷۹۹، ۳/۸۰۰، ۳/۸۰۱، ۳/۸۰۲، ۳/۸۰۳، ۳/۸۰۴، ۳/۸۰۵، ۳/۸۰۶، ۳/۸۰۷، ۳/۸۰۸، ۳/۸۰۹، ۳/۸۱۰، ۳/۸۱۱، ۳/۸۱۲، ۳/۸۱۳، ۳/۸۱۴، ۳/۸۱۵، ۳/۸۱۶، ۳/۸۱۷، ۳/۸۱۸، ۳/۸۱۹، ۳/۸۲۰، ۳/۸۲۱، ۳/۸۲۲، ۳/۸۲۳، ۳/۸۲۴، ۳/۸۲۵، ۳/۸۲۶، ۳/۸۲۷، ۳/۸۲۸، ۳/۸۲۹، ۳/۸۳۰، ۳/۸۳۱، ۳/۸۳۲، ۳/۸۳۳، ۳/۸۳۴، ۳/۸۳۵، ۳/۸۳۶، ۳/۸۳۷، ۳/۸۳۸، ۳/۸۳۹، ۳/۸۴۰، ۳/۸۴۱، ۳/۸۴۲، ۳/۸۴۳، ۳/۸۴۴، ۳/۸۴۵، ۳/۸۴۶، ۳/۸۴۷، ۳/۸۴۸، ۳/۸۴۹، ۳/۸۵۰، ۳/۸۵۱، ۳/۸۵۲، ۳/۸۵۳، ۳/۸۵۴، ۳/۸۵۵، ۳/۸۵۶، ۳/۸۵۷، ۳/۸۵۸، ۳/۸۵۹، ۳/۸۶۰، ۳/۸۶۱، ۳/۸۶۲، ۳/۸۶۳، ۳/۸۶۴، ۳/۸۶۵، ۳/۸۶۶، ۳/۸۶۷، ۳/۸۶۸، ۳/۸۶۹، ۳/۸۷۰، ۳/۸۷۱، ۳/۸۷۲، ۳/۸۷۳، ۳/۸۷۴، ۳/۸۷۵، ۳/۸۷۶، ۳/۸۷۷، ۳/۸۷۸، ۳/۸۷۹، ۳/۸۸۰، ۳/۸۸۱، ۳/۸۸۲، ۳/۸۸۳، ۳/۸۸۴، ۳/۸۸۵، ۳/۸۸۶، ۳/۸۸۷، ۳/۸۸۸، ۳/۸۸۹، ۳/۸۹۰، ۳/۸۹۱، ۳/۸۹۲، ۳/۸۹۳، ۳/۸۹۴، ۳/۸۹۵، ۳/۸۹۶، ۳/۸۹۷، ۳/۸۹۸، ۳/۸۹۹، ۳/۹۰۰، ۳/۹۰۱، ۳/۹۰۲، ۳/۹۰۳، ۳/۹۰۴، ۳/۹۰۵، ۳/۹۰۶، ۳/۹۰۷، ۳/۹۰۸، ۳/۹۰۹، ۳/۹۱۰، ۳/۹۱۱، ۳/۹۱۲، ۳/۹۱۳، ۳/۹۱۴، ۳/۹۱۵، ۳/۹۱۶، ۳/۹۱۷، ۳/۹۱۸، ۳/۹۱۹، ۳/۹۲۰، ۳/۹۲۱، ۳/۹۲۲، ۳/۹۲۳، ۳/۹۲۴، ۳/۹۲۵، ۳/۹۲۶، ۳/۹۲۷، ۳/۹۲۸، ۳/۹۲۹، ۳/۹۳۰، ۳/۹۳۱، ۳/۹۳۲، ۳/۹۳۳، ۳/۹۳۴، ۳/۹۳۵، ۳/۹۳۶، ۳/۹۳۷، ۳/۹۳۸، ۳/۹۳۹، ۳/۹۴۰، ۳/۹۴۱، ۳/۹۴۲، ۳/۹۴۳، ۳/۹۴۴، ۳/۹۴۵، ۳/۹۴۶، ۳/۹۴۷، ۳/۹۴۸، ۳/۹۴۹، ۳/۹۵۰، ۳/۹۵۱، ۳/۹۵۲، ۳/۹۵۳، ۳/۹۵۴، ۳/۹۵۵، ۳/۹۵۶، ۳/۹۵۷، ۳/۹۵۸، ۳/۹۵۹، ۳/۹۶۰، ۳/۹۶۱، ۳/۹۶۲، ۳/۹۶۳، ۳/۹۶۴، ۳/۹۶۵، ۳/۹۶۶، ۳/۹۶۷، ۳/۹۶۸، ۳/۹۶۹، ۳/۹۷۰، ۳/۹۷۱، ۳/۹۷۲، ۳/۹۷۳، ۳/۹۷۴، ۳/۹۷۵، ۳/۹۷۶، ۳/۹۷۷، ۳/۹۷۸، ۳/۹۷۹، ۳/۹۸۰، ۳/۹۸۱، ۳/۹۸۲، ۳/۹۸۳، ۳/۹۸۴، ۳/۹۸۵، ۳/۹۸۶، ۳/۹۸۷، ۳/۹۸۸، ۳/۹۸۹، ۳/۹۹۰، ۳/۹۹۱، ۳/۹۹۲، ۳/۹۹۳، ۳/۹۹۴، ۳/۹۹۵، ۳/۹۹۶، ۳/۹۹۷، ۳/۹۹۸، ۳/۹۹۹، ۳/۱۰۰۰، ۳/۱۰۰۱، ۳/۱۰۰۲، ۳/۱۰۰۳، ۳/۱۰۰۴، ۳/۱۰۰۵، ۳/۱۰۰۶، ۳/۱۰۰۷، ۳/۱۰۰۸، ۳/۱۰۰۹، ۳/۱۰۱۰، ۳/۱۰۱۱، ۳/۱۰۱۲، ۳/۱۰۱۳، ۳/۱۰۱۴، ۳/۱۰۱۵، ۳/۱۰۱۶، ۳/۱۰۱۷، ۳/۱۰۱۸، ۳/۱۰۱۹، ۳/۱۰۲۰، ۳/۱۰۲۱، ۳/۱۰۲۲، ۳/۱۰۲۳، ۳/۱۰۲۴، ۳/۱۰۲۵، ۳/۱۰۲۶، ۳/۱۰۲۷، ۳/۱۰۲۸، ۳/۱۰۲۹، ۳/۱۰۳۰، ۳/۱۰۳۱، ۳/۱۰۳۲، ۳/۱۰۳۳، ۳/۱۰۳۴، ۳/۱۰۳۵، ۳/۱۰۳۶، ۳/۱۰۳۷، ۳/۱۰۳۸، ۳/۱۰۳۹، ۳/۱۰۴۰، ۳/۱۰۴۱، ۳/۱۰۴۲، ۳/۱۰۴۳، ۳/۱۰۴۴، ۳/۱۰۴۵، ۳/۱۰۴۶، ۳/۱۰۴۷، ۳/۱۰۴۸، ۳/۱۰۴۹، ۳/۱۰۵۰، ۳/۱۰۵۱، ۳/۱۰۵۲، ۳/۱۰۵۳، ۳/۱۰۵۴، ۳/۱۰۵۵، ۳/۱۰۵۶، ۳/۱۰۵۷، ۳/۱۰۵۸، ۳/۱۰۵۹، ۳/۱۰۶۰، ۳/۱۰۶۱، ۳/۱۰۶۲، ۳/۱۰۶۳، ۳/۱۰۶۴، ۳/۱۰۶۵، ۳/۱۰۶۶، ۳/۱۰۶۷، ۳/۱۰۶۸، ۳/۱۰۶۹، ۳/۱۰۷۰، ۳/۱۰۷۱، ۳/۱۰۷۲، ۳/۱۰۷۳، ۳/۱۰۷۴، ۳/۱۰۷۵، ۳/۱۰۷۶، ۳/۱۰۷۷، ۳/۱۰۷۸، ۳/۱۰۷۹، ۳/۱۰۸۰، ۳/۱۰۸۱، ۳/۱۰۸۲، ۳/۱۰۸۳، ۳/۱۰۸۴، ۳/۱۰۸۵، ۳/۱۰۸۶، ۳/۱۰۸۷، ۳/۱۰۸۸، ۳/۱۰۸۹، ۳/۱۰۹۰، ۳/۱۰۹۱، ۳/۱۰۹۲، ۳/۱۰۹۳، ۳/۱۰۹۴، ۳/۱۰۹۵، ۳/۱۰۹۶، ۳/۱۰۹۷، ۳/۱۰۹۸، ۳/۱۰۹۹، ۳/۱۱۰۰، ۳/۱۱۰۱، ۳/۱۱۰۲، ۳/۱۱۰۳، ۳/۱۱۰۴، ۳/۱۱۰۵، ۳/۱۱۰۶، ۳/۱۱۰۷، ۳/۱۱۰۸، ۳/۱۱۰۹، ۳/۱۱۱۰، ۳/۱۱۱۱، ۳/۱۱۱۲، ۳/۱۱۱۳، ۳/۱۱۱۴، ۳/۱۱۱۵، ۳/۱۱۱۶، ۳/۱۱۱۷، ۳/۱۱۱۸، ۳/۱۱۱۹، ۳/۱۱۲۰، ۳/۱۱۲۱، ۳/۱۱۲۲، ۳/۱۱۲۳، ۳/۱۱۲۴، ۳/۱۱۲۵، ۳/۱۱۲۶، ۳/۱۱۲۷، ۳/۱۱۲۸، ۳/۱۱۲۹، ۳/۱۱۳۰، ۳/۱۱۳۱، ۳/۱۱۳۲، ۳/۱۱۳۳، ۳/۱۱۳۴، ۳/۱۱۳۵، ۳/۱۱۳۶، ۳/۱۱۳۷، ۳/۱۱۳۸، ۳/۱۱۳۹، ۳/۱۱۴۰، ۳/۱۱۴۱، ۳/۱۱۴۲، ۳/۱۱۴۳، ۳/۱۱۴۴، ۳/۱۱۴۵، ۳/۱۱۴۶، ۳/۱۱۴۷، ۳/۱۱۴۸، ۳/۱۱۴۹، ۳/۱۱۵۰، ۳/۱۱۵۱، ۳/۱۱۵۲، ۳/۱۱۵۳، ۳/۱۱۵۴، ۳/۱۱۵۵، ۳/۱۱۵۶، ۳/۱۱۵۷، ۳/۱۱۵۸، ۳/۱۱۵۹، ۳/۱۱۶۰، ۳/۱۱۶۱، ۳/۱۱۶۲، ۳/۱۱۶۳، ۳/۱۱۶۴، ۳/۱۱۶۵، ۳/۱۱۶۶، ۳/۱۱۶۷، ۳/۱۱۶۸، ۳/۱۱۶۹، ۳/۱۱۷۰، ۳/۱۱۷۱، ۳/۱۱۷۲، ۳/۱۱۷۳، ۳/۱۱۷۴، ۳/۱۱۷۵، ۳/۱۱۷۶، ۳/۱۱۷۷، ۳/۱۱۷۸، ۳/۱۱۷۹، ۳/۱۱۸۰، ۳/۱۱۸۱، ۳/۱۱۸۲، ۳/۱۱۸۳، ۳/۱۱۸۴، ۳/۱۱۸۵، ۳/۱۱۸۶، ۳/۱۱۸۷، ۳/۱۱۸۸، ۳/۱۱۸۹

کرے تو ر یہ رکوع ہوگا کہ وہ ر یہ اری کے معاملہ کو ختم کرے۔
ماں گر ر یہ رنے اسی حال میں مکان ر یہ پر یا ہوتا اب اسے اس
فالح حاصل نہ ہوگا۔ یہ شفتہاء کی رائے ہے (۱)۔

حنفیہ کا یک قول اور مالکیہ کی رائے ہے کہ ہر صورت مالک کو
ر یہ رکے سے مکان کی مرمت و اصلاح پر مجب نہیں یا جائے گا۔
اور ر یہ رکوع اختیار ہوگا کہ یا تو اس مکان میں رہے اور اس صورت
میں پورا کر یہ اس کے ذمہ ہوگا یا مکان چھوڑ دے اگر مالک کی
جائز اور خواہش کے بغیر کر یہ دار خود اصلاح و مرمت پر شرف
کرے تو یہ اس کا حساب و تہمت ہوگا۔ مالک مدت ختم ہونے پر مالک
مکان کو اختیار دے جائے گا کہ یا تو اس مرمت شدہ حصہ کی ٹوٹی ہوئی
حالت میں جو قیمت ہوتی ہے وہ وائر دے۔ یا اس حصہ کو الگ کرنا
ممکن ہو تو کر یہ ویر کو اسے توڑ کر لے جانے کا حق ہے (۲)۔

کر یہ ر یہ شرف کا مالک وہ مکان کی مرمت کرے جائے نہیں
ہے۔ چونکہ اس سے مدت متعین باقی نہیں رہتی۔ لہذا امتناع اتفاق
ہے کہ اس شرط کی وجہ سے اجارہ قاسد ہو جائے گا۔ اس کے باوجود اگر
کر یہ دار اس مکان میں رہے تو مناسب مردہ کر یہ (اجرت مثل)
و جب ہوگا۔ مدت کی مرمت پر اسے جو کچھ شرف یا ہے اور اس
کی جو گمرانی کی ہے اگر اس نے یہ مالک مکان کی اجازت سے کیا ہے
تو مرمت کے آخر جات و گمرانی کی مناسب اجرت (اجرت مثل)
مالک مکان کے ذمہ ہوگی۔ ورنہ کر یہ سب بلا اجازت یا تہمتا دیہ اس کی
طرف سے تہمت اور احسان ہوگا (۳)۔

لین مالکیہ کا خیال ہے کہ اگر مکان وغیرہ کے کر یہ میں کر یہ دار
پر یہ شرف طاقانی کی کہ وہ اپنے ذمہ و حسب الاداء کر یہ یا پیشگی مشروط
کر یہ میں سے مکان کی مرمت کرائے تو یہ جائز ہے، اور اسی سے
قریب تر روایات ہے جو ثانیہ نے کہی ہے کہ اس طرح کے معامد
میں ر یہ دار مالک کی طرف سے وکیل کے درجہ میں ہوتا ہے (۴)۔

۱۰۰- ر یہ پر حاصل کیا گیا مکان کر یہ دار کے ہاتھ میں امانت ہوتا
ہے۔ لہذا وہ مکان کے کسی نقصان کا ضامن اسی وقت ہوگا جب کہ اس
میں اس کی نیابتی کو دخل ہو یا اس نے مالک مکان سے طے پائے
ہوے معاملہ کی خلاف ورزی کی ہو۔ مکان کے متعلقات جیسے کتب بھی
امانت کے ہی حکم میں ہے۔ اگر کوئی ایسی چیز تلف ہو جائے جس کے
بغیر مکان سے انتفاع ممکن نہ تھا تو وہ اس کا ضامن نہیں ہوگا۔ لو بار کے
کام کے لئے مکان ر یہ پر لے اور سے چھوٹی یا بے پیش کے کام کے
لئے استعمال کرے جس میں عاقل لو بار کے کام سے زیادہ نقصان میں
ہوتا۔ پھر بھی عمارت کا کچھ حصہ گر پڑے تو وہ اس کا ضامن نہیں ہوگا۔ ہاں
اگر رہائش کے لئے مکان حاصل کیا اور لو بار یا چھوٹی کے کام میں استعمال
کیا اور مکان کا کچھ حصہ منہدم ہو گیا تو اب وہ اس کا ضامن ہوگا (۵)۔

بعض علماء نے صراحت کی ہے کہ کر یہ رکے کے شخص ر یہ و مرطز
عمل کا معاملہ پر کوئی اثر نہیں پڑے گا۔ مگر مالک مکان یا پڑوسیوں کو حق
نہیں ہوگا کہ اسے مکان سے نکال دے، ہاں حاکم اس کی نادیب
رہے گا، اگر وہ بار نہ آئے تو حاکم اس مکان کو کسی کی طرف سے
ر یہ پر لگا دے گا اور اس کو اس سے نکال دے گا (۶)۔

- (۱) حاشیہ المدونۃ ۳۷۷، شرح الخرشنی ۷۷، نہایۃ المحتاج و حاشیہ الرشیدین
۲۶۳-۲۶۵، ۴۰۲، شرح المغیر ۳۳۳۔
- (۲) الفتاویٰ الہندیہ ۳۸۸، المہذب ۴۰۰، شاف القناع ۶۰۵۔
- (۳) الفتاویٰ الہندیہ ۳۷۳، حاشیہ المدونۃ ۳۷۳، شرح المغیر و حاشیہ
المدونۃ ۵۵۳۔

- (۱) شرح المدونۃ ۳۰۰، حاشیہ ابن ماجہ ۶۱۵، المہذب ۴۰۱، کشاف
القناع ۱۳۳۔
- (۲) حاشیہ المدونۃ ۳۵۵، شرح المغیر ۷۰۷، شرح المدونۃ ۳۰۰۔
- (۳) الفتاویٰ الہندیہ ۳۳۳، کشاف القناع ۱۶۳، نہایۃ المحتاج ۲۶۳
۲۶۵، حاشیہ المدونۃ ۳۷۷، شرح الخرشنی ۷۷، شرح المغیر ۳۳۳۔

میا جائے تو یہ جائز نہیں، چونکہ عقد اجارہ میں اصل مقصود، منفعت ہونا
 لڑتی ہے نہ کہ شیاؤ کی ذات۔
 حنا بلکہ کے یک قول کے مطابق وہ لے جائے گا اجارہ جائز
 ہے، یہ بات شافعی الدین نے لکھی ہے بین مذہب صلی میں پیدا ہے
 مقبول نہیں ہے (۱)۔

قسم سوم نسان کا جارہ

۱۰۲- انسب کا جارہ وہ طریقوں پر ہوتا ہے: ایک صورت اجیر
 حاصل کی ہے جس کو اس وقت کے لئے اجارہ پر رکھا جائے کہ وہ صرف
 جارہ رکھنے، لے لی کا کام کرے، بعض فقہاء اس کو "معبور
 ابو حنبلہ" بھی کہتے ہیں، جیسے خادم، ملازم۔ دوسری صورت اجیر
 مشترک کی ہے جو مختلف معاملات کے تحت ایک سے زیادہ لوگوں
 کے سے کام کرتا ہے، مرد ایک ہی شخص کے لئے کام کرے یا پابند
 نہیں ہوتا، جیسے طبیب، پتہ مطب، خانہ میں، نجینہ، درکیل
 اپنے وقت میں۔ جہاں اس وقت پر اس وقت کا مستحق ہوتا
 ہے، ہر جہاں مشترک عموماً عمل پر اس وقت کا حق، اور ہوتا ہے، آگے اس
 کی تفصیل کر رہی ہے۔

مطلب اول جیر خاص

۱۰۳- جیر خاص اس شخص کو کہتے ہیں جو کسی متعین شخص کے لئے ایک
 مقررہ وقت تک کام کرے اور ایک مدت کے لئے اس کا معاملہ ہو، اس
 مدت میں اپنے آپ کو پورا کرے کی وجہ سے وہ اس مدت کا حق، اور ہوتا

(۱) منہاج اللہ لکھنؤ ۱۸۳۳ء

ہے، اس لئے کہ معاملہ کی اس مدت میں جس شخص نے اس کو اجیر رکھا
 ہے وہی اس اجیر کے منافع کا حق دار ہے (۱)۔
 خیر نے خدمت کی غرض سے عورت کو اجیر رکھنے کو مکروہ قرار دیا
 ہے، اس لئے کہ مرد اور رکھنے کے بعد اس کے حق میں ناک جھانک
 کرنے اور معصیت میں پڑنے سے اطمینان نہیں پایا جاسکتا، اور اس
 لئے بھی کہ اس کے ساتھ زمانی معصیت ہے۔

امام احمد نے اجازت دی ہے بین اس طرح کہ اس کے کسی بیٹے
 کو نہ دیکھا جائے جس کو، یہ جارہ نہیں ہے، نیز فقہ سے بچنے کے
 لئے اس کے ساتھ زنانی اختیار نہ کرے۔ (۲)۔

۱۰۴- اجیر ذمی اور اجیر رکھنے والا مسلمان ہو یہ بالاتفاق جائز ہے
 اور اگر اجیر مسلمان اور کام لینے والا ذمی ہو تو جمہور فقہاء نے اس کو بھی
 جائز قرار دیا ہے، البتہ انہوں نے اس کے لئے ایک معیار متعین کیا
 ہے کہ مسلمان اجیر جس کام کا معاملہ کرے وہ ایسا ہو کہ خود اس کے سے
 اس کو انجام دینا جائز ہو، جیسے سنانی، تعمیر، مریضی، عین، و کام جو خود
 اس کے لئے جائز نہ ہو، جیسے شراب کے لئے شیرہ نچرنا اور سورج ماما
 وغیرہ تو اس کی ملازمت بھی جائز نہ ہوگی۔ اگر معاملہ طے بھی کر لے تو
 عمل سے پہلے ہی معاملہ راد کیا جائے گا۔ اگر یہاں جائز عمل کوئی نہ رہی
 لے وہ اس وقت تو کفار سے لے لی جائے گی، البتہ سے صدقہ کرے گا،
 اور وہ اس وقت خود اس کے لئے حامل نہ ہوں، لایہ کیا، اقلیت کی بنا پر
 اس نے ایسا کیا ہو تو وہ اس میں معذور سمجھا جائے گا۔

حنا بلکہ کے نزدیک ذمی کے یہاں مسلمان کی ملازمت کے جائز
 ہونے کا معیار یہ ہے کہ شخص کام و خدمت کے علاوہ کسی اور کام کی
 ملازمت طے کرے، اگر خدمت کی ملازمت ہو جیسے اس کے سے کھانا

(۱) شرح الدرر ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵

ٹٹ کرنا اور اس کے سامنے کھڑا رہنا بعض فقہاء کہتے ہیں کہ یہ جازا نہیں، کیونکہ یہ یہاں معاملہ ہے جس میں مسلمان دیا کاغذ کی قید میں ہے اور اس کی خدمت کے لئے اپنے آپ کو دست سے واپس کر رہا ہے۔ حنفیہ کے یہاں بظاہر جازہ کی یہ قید جازا ہے۔ اس لئے کہ یہ یہاں ہفت وخت کی طرح لیس دین کا معاملہ (مقتضی معاوضہ) ہے، لہذا اس میں کرہیت ضرور ہے اس لئے کہ خدمتِ رسالت کو قبول کرنا ہے۔ اور مسلمان کے لئے اپنے آپ کو دھکیل کر باہر سے ہاتھ کی خدمت کر کے جازا نہیں۔

بعض مباحثہ کی رائے ہے کہ مسلمان کے لئے ہاتھ کی خدمت کی ذمہ داری جازا ہے کیونکہ جس طرح خدمت کے علاوہ کسی اور چیز کی ذمہ داری جازا ہے، اسی طرح خدمت کی ذمہ داری بھی جازا ہوگی۔ امام شافعی کا بھی ایک قول یہی ہے۔

حاشیہ القلیوبی اور اشروانی میں ہے کہ کرہیت کے ساتھ یہ بات درست ہے کہ ذمی مسلمان کو اجیر رکھے، اور مسلمان کو دجوا حکم دیا جائے گا کہ وہ اپنے آپ کو کسی مسلمان کی یہاں ملازم رکھے، نیز تقاضی کو حق ہوگا کہ ذمی کے یہاں ملازمت سے منع کرے، اجارہ کے بغیر بھی کسی مسلمان کے لئے جازا نہیں کہ کسی ہاتھ کی خدمت کرے۔

المہذب میں ہے کہ بعض شافعیہ کہتے ہیں کہ اگر ہذا مسلمان کو اجیر رکھے تو اس کے لئے جازا واجب ہوئے کے سلسلے میں، قتال میں، بسین بعض شافعیہ کہتے ہیں کہ اگر روئے ہوگا اس میں اختلاف نہیں (۱)۔

۱۰۵۔ اور یہ بھی جازا ہے کہ جیر کے عمل کی مدد، کوئی ایسی جماعت ہو جو وہ حد کے حکم میں جی "ارد کی قتل میں ہو، جیسے گائے والے

ایسا مدرس، امام یا مؤذن رکھیں جو انہیں کے لئے مخصوص ہو، تو اس مدرس، امام وغیرہ کی حیثیت "اجیر خاص" کی ہوگی۔ ایسے ہی اگر گائے والے کسی چرواہا کو رکھیں کہ وہ خاص طور پر اس کی بکریوں کو چرائے اور سب مل کر مجموعی طور پر ایک ہی معاملہ کریں، لگ بھگ نہ کریں، وہ تو "اجیر خاص" سمجھا جائے گا (۱)۔

اجیر خاص کو ملازم رکھنے میں ضروری ہے کہ مدت متعین کی جائے اس لئے کہ یہ ایک مدت کے لئے "اجارہ عین" (یعنی ایک خاص شخص کو اجیر رکھنا) ہے، امداد مدت کی تعین ضروری ہے، کیونکہ مدت ہی کی تعین سے مقتضی متعین ہوئے گا، ورنہ مقتضی بھی اسی وقت متعین ہو جائے گی جب کہ مدت متعین نہ رہی جائے، یہی مدت متعین کی جانی چاہئے کہ غائب مال کے مطابق اس وقت تک جیر کا رد و رکام کے لائق رہنا متوقع ہو، چنانچہ مالکیہ کہتے ہیں کہ (رد و رد سے زیادہ) پھر وہ سال کے لئے جیر کے اجارہ کا معاملہ کیا جائے (۲)۔

فقہاء نے خدمت کی نوعیت متعین کرنے کو ضروری قرار نہیں دیا ہے، اگر نوعیت متعین نہ کی گئی ہو تو اجیر اور اجیر رکھنے والے کے حسب حالات خدمت پر معاملہ سمجھا جائے گا (۳)۔

۱۰۶۔ اجیر خاص کے لئے ضروری ہے کہ کام کے مقررہ یہ اس کے معارف، وقت میں کام کو انجام دے، ہاں اس دوران اجیر رکھنے والے کی اجازت کے بغیر بھی فرائض یعنی نماز و روزہ کی ادائیگی اس کے لئے ممانعت نہیں ہوتی۔ بعض کا تو خیال ہے کہ سنت بھی ادا کرے گا، نیز جو عہدیں کی نماز سے بھی اس کو روکا نہیں جائے گا، اور یہ سب حقوق اس کو خدمت میں کمی کے بغیر حاصل ہوں گے بشرطیکہ مسجد تریب ہو،

(۱) دیکھئے جلد ۱۱، نظام العدلیہ، دفعہ ۵۰۴، ۵۰۵۔

(۲) المہذب ۳/۳۳۱، شرح الخرشنی ۷/۱۱، المشرح المصیر ۳/۱۶۰، المہذب ۳/۳۹۶، کتاب القناع ۳/۳۳، المنہج ۱۲/۱۶۔

(۳) حاشیہ القلیوبی ۳/۳۳، البدائع ۳/۱۸۳، المنہج ۱۲/۱۶-۱۲۸۔

(۱) المشرح المصیر ۳/۳۵۵، شرح الخرشنی ۷/۱۹، ۲۰، البدائع ۳/۱۸۹، حاشیہ القلیوبی ۳/۶۷، المہذب ۳/۳۹۵، المنہج ۱۲/۱۳۸-۱۳۹، التحدیث حاشیہ اشروانی ۱۲/۱۳۳۔

اور سائر شخص کی ہوائی میں بہت سارا وقت نہ لگ جاتا ہو (۱)۔ بلکہ کتب فقہ میں آیا ہے کہ کسی شخص نے کسی کو ایک ماہ کے لئے اجیر رکھا تا کہ وہ اس کے لئے فلاں کام کرے تو عرف کی وجہ سے اس معاملہ میں جمعہ کے یوم و اہل نہیں ہوں گے (۲)۔ ریڈی نے لکھا ہے: "کے اپنے آپ کو اس شرط کے ساتھ اجیر رکھا کہ نماز نہ پڑھے گا اور اس وقت کو بھی کام ہی میں صرف کرے گا۔" قین صواب یہ ہے کہ جوارہ صحیح ہو جائے گا اور یہ شرط صحیح نہ ہوگی (۳)۔ غیہ مسم کے لئے ایک خاص مدت مثلاً ایک مہینہ کے اجارہ کی صورت میں نماز کے اوقات و اس کی مذہبی تقییدات معاملہ میں اہل نہیں ہوں گی۔

اجیر حاس کے سے اس شخص کی اجازت کے بغیر کسی اور کام نہ کرے۔ چاہے وہ اس کے لئے مفت کام یا تب بھی کام کی مدت کے قدر اس کی مقررہ مدت میں سے کم کر دیا جائے گا (۴)۔

۱۰۷- اجیر خاص کی حیثیت امین کی ہی ہے، اس کے قبضہ میں جو مال ضائع ہو جائے یا خود اسی کے عمل سے ضائع ہو جائے اور اس کی زیادت یا کوتاہی کو دخل نہ ہو تو وہ اس کا ضامن نہ ہوگا، اور پوری پوری اجرت کا حق دار ہوگا (۵)۔ اس کے قبضہ میں ضائع شدہ مال کا ضامن اس لئے نہ ہوگا کہ وہ اس کے قبضہ میں بطور امانت تھا، کیونکہ اس نے اجیر رکھنے والے کی اجازت ہی سے اپنے قبضہ میں یا تھا اور اس کے عمل سے جو مال ضائع ہوا اس کا ضامن اس لئے نہیں ہوگا کہ اجیر کا منافع جبر رکھنے والے کی ملکیت ہے، کیونکہ وہ اس کی موجودگی میں

کام انجام دے رہا ہے۔ تو سب اس نے اجیر کو اپنی عیبت میں تصرف کا حق دیا تو اس کا تصرف صحیح قرار دیا۔ اس کی حیثیت خود اجیر رکھنے والے کے "کام مقام" کی ہوئی، اس سے اجیر کا فعل حیرت ہی کی طرف منسوب ہوگا۔ "رسمی جانے گا کہ اس نے بذات خود یہ کام انجام دیا ہے۔ لہذا اجیر پر اس کی کوئی ذمہ داری نہ ہوگی۔"

بلکہ مالکیہ کہتے ہیں کہ اگر اجیر کے ضامن ہونے کی شرط گادی تو یہ شرط معاملہ کے تقاضہ کے خلاف ہے جو اجارہ کو فاسد کر دیتی ہے، لہذا "جارہ فاسد ہو جائے گا۔ اگر اس شرط فاسد معاملہ میں اجیر نے مقررہ عمل کر بھی لیا تو وہ اجرت مقررہ کا نہیں بلکہ اس عمل کی مرہمہ اجرت کا حق دار ہوگا، چاہے وہ مقررہ اجرت سے کم ہو یا زیادہ، ہاں اگر اس کام کی انجام دہی سے پہلے ہی شرط ختم کر دی تو اب جوارہ صحیح ہو جائے گا (۲)۔

فقہ مالکیہ میں سے بعض کی رائے ہے کہ اجیر خاص بھی اجیر مشترک ہی کی طرح ہے، لہذا وہ ضائع شدہ مال کا ضامن ہوگا، چنانچہ امام شافعی نے فرمایا ہے کہ تمام ہی اجیر برہد ہیں تاکہ لوگوں کے مال کی حفاظت ہو سکے، امام شافعی فرمایا کرتے تھے کہ اسی میں لوگوں کی مصالحت ہے (۳)۔

معاصر اور طاعت پر اجارہ:

۱۰۸- حرام منافع جیسے زنا، نوحہ اور گانے بجانے پر اجیر رکھنا حرام

(۱) مہدیہ ۳۳، البدائع ۳۲، المہذب ۱۱، ۳۰۸، نہیہ المحتاج ۵۲

۳۰۸، کشاف المحتاج ۳۵، الفی ۱۰۸-۱۰۹، شرح المغیر ۳۲

۳۲

(۲) شرح المغیر ۳۲

(۳) المہذب ۱۱، ۳۰۸

(۱) محمد بن عبدالحکیم، دلالت ۵۵، کشاف المحتاج ۳۲-۲۵، الفی ۱۱

(۲) حاشیہ ابن عابدین ۵۰، نہیہ المحتاج ۵۹-۶۰

(۳) حاشیہ القیو فی علی شہار علیہ السلام ۳۳، نہیہ المحتاج ۵۹-۶۰

(۴) ابن عابدین ۵۰، الفی ۳۳، کشاف المحتاج ۳۵

(۵) شرح صدر ۲۲، ۳۹

ہے اور یہ معتمد باطل ہے، اس کی وجہ سے کوئی آدمی اہل اہمیت کا حق نہیں ہوتا۔

گائے ورنو سے کھنے کے لئے اہمیت پر ہی کو رکھنا جائز نہیں، کیونکہ یہ حرام سے نفع مدور ہوا ہے، امام ابو حنیفہ اس کو جائز قرار دیتے ہیں۔

اسی طرح اہمیت کے لئے شراب بے نشہ یا شرب پینچانے یا شرب لے جانے کا معتمد بھی جائز نہیں، یہی رائے امام ابو یوسف، امام محمد و امام شافعی کی ہے۔ امام ابو حنیفہ اس کو جائز کہتے ہیں، اس لئے کہ یہ فعل حرام اخیر پر متعین نہیں ہے کیونکہ شراب دہائی کے مثل کچھ اور اٹھوائے تو یہ بھی جائز ہے۔ امام احمد سے اس شخص کے متعلق جو سی نہرائی کے لئے شرب پینچا لے جائے۔ مروی ہے کہ میں اس کے لئے اس کی اہمیت کھانے کو مکروہ سمجھتا ہوں، لیکن قاضی اس بار مردار کے لئے کر یہ کا فیصلہ کرے گا۔ تاہم حنابلہ کا مذہب ان روایات کے خلاف ہے کہ چونکہ یہ ایک فعل حرام کے لئے اہمیت پر کام کرنا ہے اس لئے صحیح نہیں، نیز اس لئے بھی کہ رسول اللہ ﷺ نے شراب اٹھانے والے پر اور اس شخص پر لعنت کی ہے جس کے پاس شراب لے جانی جائے۔ ہاں اگر یہ اشیاء بہاد پینے اور تکفیر کرنے کے لئے لے جانی جائیں تو بالاتفاق جائز ہے۔

۱۰۹- اصل یہ ہے کہ جو کارحالت مسلمان ہی کے لئے مخصوص ہو اس کو اہمیت لے کر سرانجام دینا جائز نہیں، جیسے امامت، اذان، حج، قرآن مجید کی تعلیم اور جہاد۔ یہی عطاء، ضحاک بن قیس، امام ابو حنیفہ اور امام احمد کا مذہب ہے، کیونکہ حضرت عثمان بن ابی العاص سے روایت ہے کہ حضور نے مجھ کو "شری و صیت" فرمائی تھی: "ان احمد

(۱) بحوالہ ۱۳۶، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴

حنفی نے صرحت کی ہے کہ قرآن پڑھنے پر اہل تہمت لایا جائے نہیں اور اس پر ثواب و جہنمیں ہوگا، لیکن اللہ اور خود اپنے اللہوں کو تار ہوں گے، اور ہمارے زمانہ میں اہل تہمت کے رقبہ میں کے پاس اور ماتمیں میں قرآن پڑھے گا جو رمان ہو گیا ہے وہ جار نہیں، محض تہمت قرآن پر جار ہو گیا ہے، اصل یہ ہے کہ قرآن کی تعلیم پر جار بھی جائز نہیں۔

الہ متاثرین نے تمنا تعلیم قرآن (۱) اور ان چیزوں میں بہن سے متاثر ہوا، کو قائم کرنا مقصود ہے جیسے امامت و ان پر اجارہ ضرورت کی وجہ سے جار قرار دیا ہے۔

۱۱۰- امام مالک و امام شافعی قرآن مجید کی قرأت اور تعلیم پر اہل تہمت پٹے کو جار قرار دیا ہے، امام احمد سے بھی ایک روایت ایسی ہی ہے، اسی کے قابل اوقاف پر ابو ذر اور ابن عمر رضی اللہ عنہما ہیں، اس لئے کہ حدیث ہے: "ان رسول اللہ ﷺ زوج وجلا بما معہ من القرآن" (۲) رسول اللہ ﷺ نے ایک مرد کا نکاح اس کے یا کئے ہوئے قرآن کے بدلہ میں کر دیا اور اس کو ہر کے قائم مقام قرار دیا، لہذا "اجارہ کے ذریعہ اس پر اہل تہمت لایا جائز نہ ہوگا، چنانچہ ایک صحیح حدیث میں ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: "ان اسق ما احلکم علیہ احرا کتاب اللہ" (۳) (ان چیزوں پر تم تہمت لیتے ہو ان میں کتاب اللہ

(۱) حاشیہ ابن عابدین ۵/۳۳۳

(۲) حدیث: "ان الیہ ﷺ زوج وجلا بما معہ من القرآن" کی روایت بخاری اور مسلم نے ان الفاظ میں کی ہے: "ما احلکم علیہ احرا کتاب اللہ" (۳) (جو تم کو اس کے یا کئے ہوئے قرآن کے بدلہ میں دے گا اس کو ہر کے قائم مقام قرار دے گا) (الموطا و لمجان ۲/۳۳۰) دوسرے الفاظ میں بھی یہ روایت کی گئی ہے اور اس روایت سے متعلق طویل قصہ کتب حدیث میں ۲ جلد ہے۔

(۳) حدیث: "ان اسق ما احلکم علیہ احرا کتاب اللہ" کی روایت بخاری اور ابن ماجہ سے حضرت ابن عباس سے کی ہے (فتح المبارک ۱۰/۱۹۹ طبع اشقر)۔

سب سے نیا اس لائق ہے کہ اس پر اہل تہمت لایا جائے، نیز اس سے بھی کہ ہوتا ہے تہمت قرآن مجید پڑھنے والا نہ پڑھنے والا اس کے سے اہل تہمت لائی ہوئی۔ مالکیہ نے صرحت کی ہے کہ خطیبوں کے ساتھ قرآن کی قرأت پر اہل تہمت لایا جائز ہے اس سے کہ اس طرح قرأت قرآن کریم ہے شرطیکہ جن جارز کی حد سے باہر نہ ہو۔ صابکی کا بیان ہے کہ نفس قرأت پر اجارہ جائز ہے۔ اور شافعیہ نے صرحت کی ہے کہ رقبہ کے پاس قرآن پڑھنا اور اس کے لئے کسی کو دین رکھنا بھی جائز ہے (۱)۔

۱۱۱- مالکیہ نے بھی امامت پر اہل تہمت پٹے کی جائزت دی ہے، نیز اس نے مفتی کے لئے اس کو صاباں معاش میں نہ ہوتا اہل تہمت لینے کی اجازت دی ہے، اور کہا ہے کہ مستحبات و فرض کن یہ کے سے اہل تہمت لایا جائز ہے، شافعیہ نے دوسرے کی طرف سے حج بھر دینے کی صورت میں متعین کر کے اہل تہمت لینے کی جائزت دی ہے (۲)۔

اسی طرح شافعیہ نے حاکم کے لئے اس بات کو جار قرار دیا ہے کہ وہ جہاد کے لئے کسی کار کو دھیر رکھیں، مسلمان کو نابالغ ہوں کو جہاد کے لئے دھیر رکھنا صحیح نہیں، کیونکہ پڑ پڑ اس پر متعین ہے (۳)۔

۱۱۲- دیر رکھنے والا اس بات کا پابند ہے کہ جب عامل اپنے آپ کو حوالہ کرے تو اس کی اہل تہمت "کرے" (جیسا کہ پہلے گزر چکا ہے) کو اس سے کام نہ لیا ہو، لیکن یہ اس وقت ہے جب کہ اس نے مطلوب کام سے انکار نہ کیا ہو، اگر بعد کسی حق کے وہ اس سے انکار کرے تو وہ اہل تہمت کا مستحق نہیں، اس سلسلے میں کوئی اختلاف نہیں ہے (۴)۔

(۱) اشرح المنیر ص ۲/۳۳۲، نہایہ الکناج ۵/۳۹۹، ۴۰۰

(۲) المنی ۱/۳۹۹، ۴۰۰-۴۰۱، کشف القناع ۲/۱۵۷، اشرح المنیر و صابح الصوی ۳/۱۰، المہرب ۱/۲۰۵

(۳) نہایہ الکناج ۵/۲۸۷، صابح المنیر ص ۲/۳۳۲، ۳۳۳

(۴) شرح الدرر ۲/۲۰۷، المہرب ۱/۳۹۹، المنی ۱/۱۵۷، کشف القناع ۲/۱۶۲

۱۱۳- اجیر کو کسی اور شخص کی طرف سے کوئی تحفہ پیش کیا جائے تو اس کا شمار اہمت میں نہیں ہوگا، اگر کسی شخص سے کہا جائے کہ یہ کام کرو تو تمہیں انعام دیا جائے گا، اس کی مقدار مقرر نہیں کی، اور اس نے مطلوبہ کام کر دیا تو وہ مناسب اور مہذبہ اہمت کا حق دار ہوگا (۱)۔ چونکہ اہمت نامعلوم ہونے کی وجہ سے یہ اجارہ فاسد ہے۔

۱۱۴- اصل یہ ہے کہ اہمت کو متعین و معلوم ہونا چاہئے۔ جس اثر فریقین اس بات پر رضامند ہو جائیں کہ اجیر کا کھانا امر کپڑے ہی اہمت ہوگا یہ اہمت متعین کرے اور اس کے ساتھ کھانا امر کپڑے کی شرط لگا دے تو اس سلسلے میں تین رہنمائی ہیں:

۱۔ لکھیہ اور امام احمد کے قول معتبر کے مطابق یہ صورت حارہ ہے، کیونکہ ابن ماجہ میں حدیث ابن القدر سے مروی ہے، "فرماتے ہیں کہ ہم لوگ رسول اللہ ﷺ کے پاس تھے آپ ﷺ نے "طعمہ" سورہ قصص کی تائید فرمائی، جب حضرت موسیٰ علیہ السلام کے قہر پر آئے تو ارشاد فرمایا: "ابن موسیٰ آجرو بطنہ علی عہدہ فرجہ و طعام بطنہ" (۲) (حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اپنے آپ کو شرمگاہ کی حفاظت اور پیٹ بھر کھانے پر اجیر رکھا)، اور پہلی باتوں کی شہادت ہمارے لئے بھی حجت ہے جب تک اس کا منسوخ ہونا ثابت نہ ہو جائے۔ نیز حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے، انہوں نے فرمایا کہ میں بہشت غزوہ ان کا اجیر تھا شخص پیٹ بھر کھانے اور باری باری سواری پر، جب وہ لوگ مقیم ہوتے تو میں ان کے لئے نکڑی کاٹ کر لاتا اور

حرکت کرتے تو حدیث خوانی کرتا (۱)۔ اس کا جواب نص قرآن سے بھی ثابت ہے جو اہمت لے کر دودھ پلانے والی عورتوں کے سلسلے میں ہے: "فان ادھن لکم فانوھن انھن" (۲) (پھر وہ لوگ تمہارے لئے رضاعت کریں تو تم نہیں اس کی اہمت دے) تو دوسری صورتوں میں بھی ان پر قیاس کرتے ہوئے اس قسم کے جوارہ کا ثبوت لازم ہوتا ہے، اور اس لئے کہ یہ منفعت کا عوض ہے، لہذا اس میں عرف و تعین کے قائم مقام ہوگا، اگر کھانے اور کپڑے کی مقدار میں اختلاف ہو تو کنارات میں ایسے جانے والے کھانے کو اصل بنایا جائے گا لباس میں بھی اس شخص کے لحاظ سے کم سے کم جو لباس کافی ہو جائے، دو مہیا یا جائے گا، یا عرف و رواج کے مطابق خوراک و لباس کے بارے میں فیصلہ ہوگا اور اگر اجیر نے متعین اور مقررہ اسلاف کے کپڑے اور کھانے کی شرط لگائی تھی تو یہ تمام فقہاء کے نزدیک درست ہوگا (۳)۔

حنبل کی رائے ہے کہ یہ جائز نہ ہوگا، اس سے کہ اس میں اہمت غیر متعین ہے، بلکہ وہ دودھ پلانے والی عورت کی اہمت اس سے مستثنیٰ ہے، کیونکہ وہ دودھ پلانے والی کے معاملہ میں اس طرح کا اجارہ درست ہے۔ یہی امام احمدی بھی دوسری روایت ہے جس کو قاضی نے اختیار کیا ہے (۴)۔

ثانیہ، حنبلیہ میں سے صاحبین، ابو ثور، ابن المنذر، نیز امام احمد کی ایک روایت کے مطابق ایسی اہمت نہ دودھ پلانے والی عورت کے

(۱) حدیث ابی ہریرہؓ "كنت اجبروا الخ" صاحب المشرح لکھنؤ، ج ۱ ص ۱۱۶ (۱۱۶) لکھا ہے کہ اس حدیث کی روایت ازیم نے کی ہے اس کی روایت ابن ماجہ (۸۱۸/۲) نے بھی کی ہے سنن ابن ماجہ کے تحقق محمد ابو عبد اللہ اسحاق نے روایت سے نقل کیا ہے کہ اس کی سند صحیح اور مقبول ہے۔

(۲) سورہ طلاق ۶۔

(۳) انہی ۶۸/۱-۷۰، کتاب النکاح ۳۳۳، الخ ۱۱۳، جامعہ ص ۱۰۷ علی المشرح لکھنؤ ۵۵/۳-۵۶، المدائح ۱۳/۳۔

(۴) کشف الحقائق ۱۵۹/۲۔

(۱) مجمع الاحکام لکھنؤ، ج ۱ ص ۵۶۳، ۵۶۴، نہایہ النکاح ۳۰۹/۵۔
(۲) حدیث عبد بن لکھنؤ کی روایت ابن ماجہ نے کی ہے محمد ابو عبد اللہ ابنی نے لکھا ہے روایت میں ہے کہ اس کی سند ضعیف ہے اور عبد بن لکھنؤ کے بارے میں تہذیب احمد میں لکھا ہے کہ لکھنؤ دفن کے ضد ابو دال کی تصدیق کے ساتھ ہے، سنی ہیں یہ صحابی مصر کی فتح میں شریک ہوئے اور دمشق میں حکومت اختیار کر لی۔

حق میں جائز ہے۔ "رنہ و ہرمیں کے حق میں، کیونکہ اس میں انہی
"اوقات بہت رکھ کر ہوتا ہے، لہذا "خدمت غیر متعین ہوتی، اور
خدمت کا متعین ہونا ضروری ہے (۱)۔

جیر خاص کے اجارہ کا اختتام:

۱۱۵- جیر خاص کا اجارہ ان عمومی اسباب کی وجہ سے ختم ہو جاتا ہے
جن کا ہم ذکر کر چکے ہیں۔ اگر جیر اپنے آپ پر اجارہ کا معاملہ طے
کر لے کر بھگ جائے تو اگر اجارہ کا معاملہ ہی ایسے شخص پر تھا
جس کے ہدف یا کر یہ گئے ہوں، تو مقرر شخص کے مال میں
سے اس کے متبادل جیر کا ظم کیا جائے گا، اور اگر اس مقرر جیر کے
پیسے نہ ہوں تو مستاجر کو اختیار ہوگا کہ اس معاملہ کو ختم کر دے یا انتظار
کرے، جیسے ذرا سیور کے ساتھ بس کر ایہ پر لی اور ذرا سیور متعین نہیں
کیا، وہ بدون کے ساتھ مس کر ایہ پر لینے کا معاملہ طے یا نہیں
"مستبدان کی تعمیل میں کی، "ارٹھر یوریا" مستبدان بھاگ گیا تو ایسی
صورت میں اگر مستبد سے اختیار یا تو مقرر ہوئے ہوں یا اجارہ
فسخ ہونا چاہا جائے گا، کیونکہ وقت گزرنے کے ساتھ منافع تلف ہوتے
جا رہے ہیں۔

اور اگر کسی متعین کام پر اجارہ کا معاملہ طے پایا تھا تو اجارہ فسخ
نہیں ہوگا، اس لئے کہ جب بھی اسے پالے اس سے وہ کام لے
سکتا ہے (۲)۔

دودھ پلانے والی عورت کا اجارہ:

۱۱۶- شریعت نے مرضعہ کو جیر رکھنے کی اجازت دی ہے جیسا کہ

پہلے مذکور ہو چکا، اور ضروری ہے کہ یہ متعینہ خدمت پر ہو۔ فقہاء نے
اس پر شکوک کی ہے کہ یہاں معقولہ مدد کیا ہے؟ بعض لوگ کہتے ہیں کہ
معاملہ منافع پر قائم ہے۔ "و منافع سے مراد بچہ کی خدمت اور اس کی
پرورش ہے ضمنی طور پر بچہ "دودھ کا مستحق بھی ہو جاتا ہے، جیسے کپڑا رنگ
کے معاملہ کے ذیل میں کر ایہ، رنگ کا مائیک ہو جاتا ہے۔ کیونکہ
"دودھ بذات خود ایک سامان (میں) ہے لہذا اس پر جارہ کا معاملہ
نہیں ہوتا۔ بعض حضرات کی رائے ہے کہ معاملہ اصل میں دودھ ہی
کا ہوتا ہے "اور بچہ کی خدمت اس کے ذیل میں جاتی ہے چنانچہ
عورت اگر بڑی کا دودھ پلائے تو وہ خدمت کی حق رکھیں، "اور دودھ
پانی نہیں خدمت نہیں کی تو خدمت کی مستحق ہے، "اور اگر دودھ پلائے
بغیر خدمت کی تو خدمت کی حق رکھیں۔ جہاں تک "دودھ کے سامان
(میں) ہونے کی بات ہے تو ضرور انسانی جان کی حفاظت کے تحت
اجارہ کے اس معاملہ کی اجازت دی گئی ہے۔ مرضعہ کو کھانے اور
کپڑے پر جیر رکھنا بالاتفاق جائز ہے، بشرطیکہ معاملہ میں اس کی
تعمیل "و مناصحت کر دی گئی ہو۔ "جامع صغیر" میں ہے کہ اگر کھانا
متعین کر دیا، کپڑے کی خدمت "پر پیش مشورہ کر دی، "و یہ متعین کر دیا
کہ کتنی خدمت پر کپڑے: ایسے جائیں گے، تو بالاتفاق جائز ہے، اگر یہ
تمہیلات متعین نہیں کیں تب بھی جمہور کے نزدیک جائز ہے جیسا کہ
مذکور ہو (۱)۔

۱۱۷- دودھ پلانے والی عورت کی ضروری ہے کہ ایک جیر کھانے
پینے جس سے "دودھ آئے "اور "دودھ بہت ہو، "و خدمت پر رکھنے والے کو
حق ہے کہ وہ عورت سے اس کا مطالبہ کرے، اس سے کہ اس طرح
"دودھ پلانے پر اس کو پوری قدرت حاصل ہو سکے "و ایسا نہ کرنے

(۱) "مہدایہ ۲۳۱/۳، کشف الحقائق ۱۵۹، اسی ۱۴۶، نہایت احتیاج

(۲) اسی ۶۸-۶۹۔

اجازت دے رکھی ہے، اجرت پر رکھنے والا شوہر کو اس سے واپس کرنے سے روک سکتا ہے، اس لئے کہ اس کی وجہ سے بچہ کو نقصان پہنچنے کا امکان ہے۔

۱۱۹- وہ بچہ جس کو دودھ پلانے کا معاملہ طے پایا تھا اگر اس کی موت واقع ہو جائے تو اجارہ کا معاملہ ختم ہو جائے گا، اس سے کہ بچہ طے شدہ منفعت کا حصول مشغل ہو یا یہ درست نہیں ہوگا کہ اس بچہ کی جگہ کی دوسری بچہ کو دودھ پلایا جائے چونکہ دودھ پینے کے اعتبار سے بھی بچوں میں قیامت ہوتا ہے۔ بعض ثانیہ کہتے ہیں کہ بچہ کی موت کے بعد بھی اجارہ کا معاملہ باقی رہے گا، اس سے کہ سماعت باقی ہے، ملاکت صرف منفعت حاصل کرنے والے کی ہوئی ہے، لہذا اگر وہ دوسری بچہ کو دودھ پلانے پر راضی ہو جائے تو جائز ہے۔ اگر بچہ کے ولی کا جس نے اجرت کا معاملہ طے کیا تھا انتقال ہو جائے اور مرنے سے پہلے عورت نے اس سے اجرت حاصل نہیں کی تھی، نہ متولی نے کوئی ایسا مال چھوڑا جس سے وہ اجرت حاصل کر سکے، اور خود بچہ کی بھی کوئی جائیداد نہ ہو، نیز کوئی دوسرا شخص بھی تصرعاً اجرت ادا نہ کرے تو دودھ پلانے والی عورت کو حق ہوگا کہ اس معاملہ کو ختم کر دے۔

مطالبہ صراحت کرتے ہیں کہ دودھ پلانے والی کی موت سے چارہ ختم ہو جائے گا، اس لئے کہ دودھ پلانے والی ہی منفعت کا محل تھی، تو اس کے ملاکت ہو جانے کی وجہ سے منفعت ہی فوت ہوئی۔ ابو ہریرہ سے منقول ہے کہ اجارہ ختم نہیں ہوتا، متوفیہ کے مال میں سے مقررہ مدت تک دودھ پلانے کے لئے کسی عورت کو اجرت دی جائے گی بشرطیکہ متوفیہ پہلے ہی اجرت وصول رکھی ہو، یونکہ اجرت اس کے ذمہ میں دین ہے (۱)۔

ثانیہ نے صراحت کی ہے کہ جس بچہ کے دودھ پلانے پر معاملہ طے ہوا ہو جب تک اس کی تعیین نہ ہو جائے معاملہ صحیح نہیں ہوگا، اس

میں شیر خوار کے لئے نقصان ہے، اگر وہ اپنی ناکامی کو دے دے کہ وہ اس کے بچے کو دودھ پلا دے تو خود وہ اجرت کی مستحق نہیں ہوگی۔ ابو ثور بھی اسی کے قائل ہیں، اصحاب رائے کا خیال ہے کہ وہ اس صورت میں بھی اجرت رصاحت کی حق دار ہے، یونکہ رصاحت ان کے فعل سے حاصل ہوئی ہے۔ حنفیہ، حنبلیہ اور بعض ثانیہ کے نزدیک شیر خوار کی جسمانی صفائی اور کپڑے کی دھانی بھی انی عورت کی ذمہ داری ہوگی، اس لئے کہ اجارہ میں معتق، طے شدہ مدت ہے جس کا اشتقاق اجارہ کے معاملہ کی وجہ سے ہوتا ہے۔ دوسرے فقہاء بھی اس رائے سے مشفق ہیں بشرطیکہ معاملہ طے کرتے وقت یہ شرط رکھی گئی ہو کہ عرف اس کے مطابق ہو کو مال لایہ، بعض ثانیہ کے نزدیک عسب و پ کی ذمہ داری ہے، یونکہ پرورش کرنا امر واجب ہے مادہ و ملک منفعاتیں اور مقاصد ہیں، جو ایک دوسرے کے بغیر پائے جاسکتے ہیں، لہذا دودھ پلانے کا معاملہ طے کیا جائے تو اس میں پرورش کے فرائض انجام دینا بھی داخل ہو، یہ مری نہیں (۱)۔

۱۱۸ شوہر کی اجازت کے بغیر دودھ پلانے والی عورت کو اجرت پر رکھنا جائز نہیں، اور شوہر کی اجازت کے بغیر ہو تو جب شوہر کو اس کا علم ہو وہ اس کو فسخ کر سکتا ہے تاکہ اپنے حق کی حفاظت کرے، اسے یہ بھی حق ہوگا کہ بچی کو اپنے پاس عسب کرے تاکہ اس سے اپنا حق شرعی وصول کر سکے۔ حنفیہ کے نزدیک اجرت پر رکھنے والا اس عورت کو اس سے روکنے کا حق نہیں رکھتا، ہاں اگر عورت حاملہ ہو جائے تو مستاجر کو حق ہوگا کہ معاملہ کو فسخ کر دے بشرطیکہ حاملہ ہونے کے بعد اس کے دودھ سے بچہ کے لئے نقصان کا اندیشہ ہو۔

ملکیہ کہتے ہیں: جب تک کہ شوہر نے اس کو دودھ پلانے کی اجازت نہیں دی (۱) - ۲۲۱/۳-۲۲۲، کشف الحقائق ۱۵۹۲، اشرح المسیر ۳۲۳، جامع المسائل ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳

مطلب دوم

اجیر مشترک

۱۲۲- اجیر مشترک وہ ہے جو نہ یہ کامی مد کرنے والے کے مدد و اور نہ کا بھی کام کرے۔ جیسے قیہ کرنے والا مزدور جو ہر شخص کے لئے قیہ کا کام کرتا ہے۔ "مارج" جو ہر ایک کی برادری کرتا ہے۔ تمام میقاتیہ نے اجیر مشترک کی یہی تعریف کی ہے۔

۱۲۳- اس میں کوئی اختلاف نہیں۔ اجیر مشترک سے مدد کام پر ہوتا ہے۔ چنانچہ جب تک یہ نہ ہو کہ پہلے ہی کام کی نوعیت یہ کر دی جائے اجارہ صحیح نہ ہوگا۔ اور اجیر مشترک کے مدد میں اس کی وجہ سے یہ بات منع نہیں ہے کہ ساتھ ہی مدت کا تذکرہ بھی کیا جائے، چنانچہ اگر یہ ہے اسے کہے کہ تم ایک ماہ میری بکریاں تہ، تو وہ اجیر مشترک ہی ہوگا۔ الا یہ کہ بکری کے مالک نے یہ شرط لگا دی ہو کہ اس مدت میں کسی بکری نہ چرائے، جیسا کہ آگے مذکور ہوگا۔

۱۲۴- مسلمان اپنے آپ کو غیر مسلم (ذمی) کا اجیر مشترک بنائے تو کوئی حرج نہیں مثلاً: "اگر، نیر یا نیچے ہو، مرد، ستھادو کے خوشگوار لوگوں کو اپنی خدمت کی پیش کش کرے، اس لئے کہ یہ پیش کش اس کو مانع اور اس کے سامنے بے توقیر نہیں کرے گی، ورنہ اس میں اس کی کوئی امانت ہے۔"

۵۵۴ھ، المشروانی علی الحداد ۱۵۵۶ھ، مفتی الکناج ۱۳۲۳ھ، لہجہ و اخیر اعلیٰ ۱۳۹۸ھ، نظام السلطانیہ للامور دی ۲۱۰، مفتی ۷۷۳ھ، ۵۸۱ھ، مفتی مولانا نظام السلطانیہ لابی علی ص ۸۲، کشف الخدات ص ۲۸۳۔ اس زمانہ میں حکومتوں کے مختلف درجات کے ملازمین کے طریقہ کار کو دیکھ کر اندازہ ہوتا ہے کہ یہ صورتیں اجماع، حدت کی تحدید، بلا اجازت کسی اور کے کام کرنے کی ممانعت، خود سپردگی کی بنا پر اجماع کے استحقاق، مرد و جد شرطوں کے مطابق مدت حدت کے ختم ہونے اور کام پھوڑنے کے حوالہ کے اعتبار سے اجیر خاص کے احکام سے مطابقت رکھتی ہیں۔

(۱) حلیہ المد سنی ۳۳۱، لہجہ و ۵۸۱، شرف القناع ۲۶۶۔

سے کہ مختلف بچوں کے وہ چہ پنے میں تمامت ہوتا ہے، "یہ بات اس وقت جانی جاسکتی ہے جب شیر خر کی جبین زردی جائے۔ اس طرح اس کا ذکر بھی ضروری ہے کہ وہ بچوں کو نماں دہو پلائے لی ۲۰۰۰ ہا بلہ نے اس پر صاف کیا ہے کہ عوض و مدت رصاحت بھی متعین ہو۔ تو، حنفیہ نے بھی اس کی صراحت کی ہے (۱)۔

حکومت کے ملازمین کا اجارہ:

۱۲۰- فقہاء نے زمانہ قدیم میں اس مسئلہ کو حل کیا ہے "بعض خدمات جو عبادت سے متعلق نہیں ہیں، "رجن کے لئے نیت شرط نہیں ہے ان پر اجارہ کو درست قرار دیا ہے جیسے "اس کی تسمیہ رجس میں کی کتابت، موال کی وصولی وغیرہ۔ اکثر لوگوں کی رائے کے مطابق عام حالات میں ملازمین پر اجیر خاص کے احکام کا اطلاق ہوگا۔ فقہاء کہتے ہیں کہ حکمران کو اختیار ہوگا کہ حسب مصلحت اجارہ کو ختم کر دے، مگر ان میں سے کسی کو بطور خود غلامی کا حلیہ نہیں ہوگا۔

۱۲۱- اس کے علاوہ کچھ مرد، رستیں بھی ہیں، جیسے "کوز، قاضی، اور "لوگ جو کسی سے کام کو انجام دیں جس میں شائب کے لئے نیت کی حاجت ہو، ان کے وظائف کی حیثیت اہل بیت کی نہیں ہوگی بلکہ ضروریات زندگی کی تکمیل کے لئے کفاف (رق) لی ہوگی، "ان کے سے ہمت کی کوئی قید نہ ہوگی۔

جب تک قرآن مجید کی قرأت، قیام، "ان" رماست وغیرہ پر اجرت کی بات ہے تو اس کے جائز اور ناجائز ہونے کے سلسلے میں فقہاء کی رائے میں پہلے گہر چٹکی میں۔ فقہاء نے اس سلسلے میں جو کچھ لکھا ہے اس کا حاصل یہی ہے (۲)۔

(۱) المد لک ۳۸۲، لہجہ و ۵۸۱، مفتی ۷۷۳۔

(۲) المد لک ۳۸۳، الفروق ۱۱۵، قطب ۲۵۵، شرح اخیر

۱۲۵- اصل یہ ہے کہ کارٹیر جی اہیر کی طرف سے عمل ہو اور کام لینے والے کی طرف سے سامان ہو، البتہ یہ مروج ہے کہ ماٹائی کے معاملہ میں اہیر ہشتہ ک (دوڑی) و جاگہ اور فٹائی میں (ٹنگری) رنگ، بے کہ یہ اس کی صنعت و فارٹیری کے تالچ ہے اور اس کی وجہ سے اجارہ فارپہ معاملہ "تصرت" کے مرد میں داخل نہیں ہوگا (۱)۔

۱۲۶۔ چر مشہدک کے ساتھ بعض دندہ محض لین، ین سے معاملہ طے پا جاتا ہے (تہہ س میں شامیہ کا جو انتاف مذکور ہو چکا ہے وہ ملحوظ رہے) جیسے جنال مرینک کی گازیوں میں سواری کا سرمایہ۔ سی طرح یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اجارہ کا معاملہ ایک فرد سے ہو، اور ایسا بھی ہو سکتا ہے کہ ایک جماعت سے ہو، جیسے حکومت، ادارے ور کمپنیاں۔

۱۲۔ جس منفعت پر شدت کا معاملہ کر رہا ہے، بضروری ہے کہ وہ متعین وراثت کی مقدار معلوم ہو۔ یہ تعین بعض دفعہ منفعت کے عمل کو متعین کرنے سے عمل میں آتی ہے، جبہ مشتبہ کو یہ ایسے عمل میں خیر و بہت حاصل ہوتا ہے جو محل کے مختلف ہوئے سے مختلف ہوتا ہے، یہ وراثتیں ہر متبادلہ کی ہے، مثلاً غنیمت کے نزدیک مسلمان کے چارہ میں عموماً خیر و بہت حاصل ہوتا ہے (۲)۔

منفعت بعض، فوہ تباہ = قیس سے متعین ہو جاتی ہے۔ ۱۰۔ ریش
 و فوہ عمل = کام متعین کرے ہے، جیسے پڑھنے کی۔ ۱۱۔ امانی کا اجارہ۔

صاحبزادہ کے نزدیک بعض فروع عمل اور مدت دونوں کے تقیید سے
منفعت متعین ہوتی ہے، مگر رائے مالکیہ کی بھی بے بیش طریقہ زمانہ اور
عمل دونوں برابر ہوں، حنا بلہ سے بھی ایک روایت ایسی ہی متحمل
ہے، سن کا کہنا ہے کہ معاملہ کی اولین جنیاد عمل ہے، اور یہی معاملہ کا

(۱) الفتاویٰ امجدیہ ج ۱۰ ص ۵۵-۵۶ ک

(۲) شرح المذمور ۳۹۵، الطبعة الأولى سنة ۱۳۸۷ هـ.

مقتضیٰ بھی ہوتا ہے، مدت کا، ترتیبات، جلدی کے لئے ہے۔ اب اگر
 بیرون نے شرط پوری کی تو وہ مقررہ اہمیت کا حق وارہ ہوگا، ورنہ اس کام کی
 مقررہ اہمیت کا بشرطیکہ یہ اہمیت مقررہ سے زیادہ نہ ہونے پائے (۱)۔
 امام ابو حنیفہ اور امام شافعی کے نزدیک یہ معاملہ فاسد ہو جائے گا، ورنہ
 حنا بلہ کی بھی ایک اہمیت رہا ہوتی ہے، کیونکہ اس سے معاملہ کی
 تفصیلات میں حساسیت اور تقاضا پیدا ہو رہا ہے، کیونکہ مدت کا ورنہ
 اس کو وجہ خاص بنانا ہے، اور کام پر معاملہ اس کو بیرون مشترک بنانا
 ہے، اور یہ دونوں صورتیں ایک اہمیت سے متعلق ہیں، اس سے
 کہ اس سے معاملہ کی نوعیت متعین نہیں رہی (۲)۔

۱۲۸- معصیت اور گناہ کے کاموں پر بغیر مشترک رکھنا بھی بلا تاق باطل ہے جیسا کہ بغیر خاص کے سلسلے میں گذر چکا ہے، نیز بعض عامات پر بغیر رکھنے کا جو حکم بغیر خاص کے سلسلے میں گذر چکا ہے وہی حکم جبر مشترک کا بھی ہے۔ مالکیہ اور شافعیہ نے صراحت کی ہے کہ میت کو غسل دینے اور اٹھانے کا اجارہ جائز ہے۔ حنابلہ کے یہاں اس کی صراحت ملتی ہے کہ قبر بانی اور مدی کے جانوروں کو بچا کر، صدقات کی تحسیم، نیز مردہ کو مجلس تشاءب تک پہنچنے کے اثر جات، یہ جائز ہیں۔ مالکیہ نے جنسی، حائضہ اور کافر کو مسجد کی جاروب کشی کے لئے اجرت پر رکھنے سے منع کیا ہے، اور اس کو معصیت پر اجارہ شمار کیا ہے۔ مختلف مذاہب فقہیہ کی کتابوں میں اس طرح کی متعدد صورتیں پائی جاتی ہیں (۳)، مجموعی طور پر ان صورتوں کی اساس یہ مسئلہ ہے کہ معصیت پر

(۱) البدائع ۱۸۵۳ء مجلد ۲، حکام العدلیہ دفعہ ۵۰۵، حاشیہ مدنی قی ۴،
الحجہ ۱۳۵۶ء، کشف القناع ص ۷۔

(۲) ابدی فتح ۸۵، المیزان ۹۶، بحر و دریا ۵۶، کتاب المصابیح ۷۷۔

(۳) البدائع ۱۸۹۸-۱۹۰۱، كشف القناع ۱۲۵۷، البشیر ص ۱۰، حاشیہ:

الموسم ۳۲، ۲۰، نهاییه الکتاب ۵/ ۲۹۰، طبعه: تجدیدی علی مطلبی

الحاکمین ۱۳۶۶ء، کشف القناع ۱۳۶۷ء، المعنی ۱۳۳-۱۳۴ء۔

ذیر رکھنا حرام ہے، چاہے وہ معصیت بذات خود حرام ہو یا فی خارجی سبب بننا۔ اور جن لوگوں نے حاجت پر ذیر رکھنے کی اجازت دی ہے سب کا خیال ہے کہ ضرورت و حاجت کی بنا پر یہ معاملات جابر ہیں۔

۱۲۹- کسی سے متعلق ایک مسئلہ یہ ہے کہ اتہات کے لئے ”مصحف“ اتہات پر دینا جائز ہے یا نہیں تو حنفیہ اور حنبلیہ اس کو حار نہیں سمجھتے، کہ کلام اللہ معاوضہ سے ماورا ہے، شامعیہ اور مالکیہ اس کی اجازت دیتے ہیں، یہی حنبلیہ کا ایک قول ہے، اس لئے کہ یہ مباح اور جائز انتفاء ہے جس کی وجہ سے اجارہ جائز ہوا کرتا ہے، لہذا دوسری کتابوں کی طرح اس میں بھی اجارہ جائز ہوگا، البتہ مالکیہ کا نقطہ نظر یہ ہے کہ یہ عمل مکرم اخلاق سے ہم آہنگ نہیں ہے (۱)۔

ذیر مشترک کی ذمہ داریاں:

۱۳۰- ذیر مشترک پر لازم ہے کہ وہ طے شدہ عمل کو انجام دے، اس عمل سے جو چیزیں لازمی طور پر متعلق ہیں، وہ بھی عرف و روایات کے مطابق ذیر کے ذمہ ہوں گی، سوائے کہ اس کے علاوہ شرط لگائی نہ ہو جو عرف کے خلاف ہے، چنانچہ کسی شخص نے ورزی سے سلائی کا معاوضہ طے کیا تو عرف کے مطابق دھاگہ اور سوئی ٹیلر کے ذمہ ہوگی (۲)، سوائے اس کے کہ پہلے ہی کپڑا سلانے والے کے لئے دھاگہ کی شرط لگا دی گئی ہو، یا عرف بدل گیا ہو (یعنی عرف میں سوئی اور دھاگہ کی معاوضہ دہری دہری پر نہ رہتی ہو)۔

(۱) کشف المحقق ۴/۱۵۷، البدیع ۳/۱۸۳-۱۹۱، اختیار ۱/۱۹۳ و ۱/۲۳۰، المہذب ۱/۱۹۳، الخطاب ۵/۱۹۵، المغنی ۶/۳۸، مصاب ۱/۲۷ طبع المکتبہ المدینہ

(۲) الفتاویٰ المہذبہ ۳/۲۵۵-۲۵۶، حاشیہ الدوسلی ۳/۲۳، المہذب ۱/۲۰۰، کشف القناع ۳/۱۳

۱۳۱- اگر رائیہ پر لینے والے نے ذیر پر یہ شرط لگا دی کہ وہ خود سے کام انجام دے، تو ذیر پر ایسا کرنا ضروری ہوگا، اس لئے کہ شرط لگا کر اس نے عامل کو متعین کر دیا ہے، اگر ایسی شرط نہ لگائے تو ذیر کو حق ہوگا کہ کسی اور سے اتہات پر کام لے لے، اس لئے کہ صرف ایک مقررہ کام کی انجام دہی اس کے ذمہ ہے، سوائے اس کے کہ وہ کوئی ایسا کام ہو جو اس کی جگہ دوسرا شخص انجام نہیں دے سکتا، جیسے کتابت کہ ذیر رکھنے والے کا مقصود اس ذیر سے جس طرح حاصل ہو سکتا ہے دوسرے سے حاصل نہیں ہو سکتا۔ یہی حکم ہر اس کام کا ہے جس میں عامل کے مختلف ہونے سے فرق واقع ہوتا ہے، البتہ یہ بات ملحوظ رہے کہ اگر کارگیر اپنے شاعر سے کام لے تو اس معاون شاعر کا عمل بھی اس استاذی کی طرف منسوب ہوگا جس کے ساتھ بحیثیت ذیر معاملہ طے پایا ہے (۱)۔

۱۳۲- اس میں کوئی اختلاف نہیں کہ ذیر چونکہ عمل کی حوالگی کا ذمہ دار ہوتا ہے، لہذا جوں جوں مالک کے قبضہ میں آتا جائے، جیسے کسی شخص کو مکان یا دیوار کی تعمیر یا کٹنا یا مالی کی کھدائی کے لئے ایجے رکھے، تو جیسے جیسے اس کی مقدار پوری کرنا جائے وہ اس کے مقابلہ میں اتہات کے مطالبہ کا حق دار ہوتا جائے گا، اس لئے کہ اجیر کی طرف سے عمل کی حوالگی تحقیق ہو چکی ہے۔ ہاں جب مالک کے قبضہ میں نہ ہو تو کام سے قاریٹ ہونے اور مالک کو حوالہ کرنے سے پہلے ذیر کو مطالبہ کا حق حاصل نہیں، کیونکہ اتہات کا واجب ہونا اسی پر موقوف ہے، لہذا حنفی، مالکی، شافعی، حنبلی، مالکی، وغیرہ جوینی، کا ذمہ یہ ہے کہ مخصوص گھر میں کام کرتے ہوں، اسی وقت اتہات کے مستحق ہوں گے جب کہ کام حوالہ دیں، سوائے اس کے کہ جیر نے بیگانی اتہات کی شرط لگائی ہو، یا خود مالک بافعل پہلے اتہات دے دے (۲)۔

(۱) البدیع ۳/۲۱۲، المہذبہ ۳/۲۳۲، المغنی ۶/۳۳

(۲) الفتاویٰ المہذبہ ۳/۲۱۲-۲۱۳

جیر مشترک پر تاوان:

۱۳۳- فقہاء اس بات پر متفق ہیں کہ جیر مشترک کے پاس اس کی زیادتی یا غیر معمولی کوتاہیوں کی وجہ سے کوئی سامان ضائع ہو جائے تو وہ اس کا ضامن ہوگا، اگر وہ اس وجود کے بغیر ضائع ہوتا اس سلسلے میں مذہب میں تفصیل ہے:

امام محمد و امام ابو یوسف نے حنابلہ اس کے فعل سے ہونے والے ضیاع کو ہر حال میں سب تاوان قرار دیتے ہیں، چاہے اس میں اس کے رواد کو دخل ہو یا نہ ہو، اور اس نے اس کی حفاظت میں کوتاہی کا ارتکاب کیا ہو یا نہ کیا ہو، یہ حضرات اپنی اس رائے میں حضرت عمرؓ اور علیؓ کے قبیح ہیں، کیونکہ اسی طرح لوگوں کے مال کی حفاظت ممکن ہے۔ اگر اس کے فعل کے بغیر سامان تلف ہوا، لیکن اس کے لئے اس سے بچاؤ ممکن تھا، جیسے عمومی مشترک، لگی اور چوری کی صورت میں بھی وہ اس کا ضامن ہوگا، یہی رائے بعض متاخرین مالکیہ کی بھی ہے، اور یہی ایک قول شافعیہ کا بھی ہے۔ مالکیہ میں متقدمین نے امام مزی کی رائے ہے کہ جیر ضامن نہ ہوگا، شافعیہ کا ایک قول بھی اسی کے مطابق ہے (۱)۔

امام ابو حنیفہ کی رائے ہے کہ اگر جیر یا اس کے شائبہ کے فعل سے سامان تلف ہو، تو چاہے اس کے رواد کو کوئی دخل ہو یا نہ ہو، تاوان واجب ہوگا، اس لئے کہ یہ ضیاع اس کے فعل کی طرف منسوب ہے، حالانکہ اس کو یہی کام کا حکم یا یا تھا جس میں صلح اور بستہ کی ہو، ورنہ اگر اس کا عمل بھی اس کی طرف منسوب ہوتا ہے، ہاں اگر کسی اور کے فعل سے سامان تلف ہو تو وہ ضامن نہیں ہوگا، یہی فتاویٰ قیاس ہے۔

(۱) المدخل ۲۱۱/۳-۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵،

کیا جائے اس کا اعتبار نہیں ہوگا (۱)۔ ثانیہ کا وہ قول یہ ہے کہ ماصب کی طرح اجیر کا بھی حکم ہے یعنی سامان پر قبضہ کے وقت سے اس کے تلف ہونے تک اس میں جو زیادہ سے زیادہ قیمت ہوئی وہ معتبر ہوگی۔ اور اگر یہ کہا جائے کہ اجیر کی تعدی ہی کی صورت میں اس پر ضمان واجب ہوگا، تب بھی تعدی کے وقت سے سامان کے تلف ہونے تک کی مدت میں زیادہ سے زیادہ جو قیمت ہو وہ ضمان میں لگائی جائے گی، کیونکہ ضمان تعدی ہی کا وجہ ہے، اسب ہو رہا ہے (۲)۔

۱۳۶-۱۳۷- جر کے سے جار نہیں کہ جن صورتوں میں اجیر پر ضمان واجب نہیں ہوگا جن صورتوں میں بھی ضمان کی شرط لگائے، اس لئے کہ دانت میں ضمان کی شرط، معاملہ امانت کے تقاضہ کے منافی ہونے کی وجہ سے باطل ہے، اسی طرح جن صورتوں میں اجیر پر تاوان عائد ہوتا ہو، تاوان کی نفی کی شرط بھی جار نہیں، اور اگر کسی شرط لگائی جائے تو تقاضہ عقد کے منافی ہونے کی وجہ سے جارہ فاسد ہو جائے گا اور کارگر کو متعینہ اتہ کے بجائے کام کی مرہجہ و معرہ و جرمت کی جائے گی، اس لئے کہ وہ اس سے ضمان کی ذمہ داری ساقط کر کے خود اس پر راضی ہو گیا ہے۔ تنفیہ و رد لکیر نے اس کی صراحت کی ہے، اور یہی ایک رائے حنابلہ کی ہے (۳)۔

حنابلہ سے ایک دوسری رائے بھی منقول ہے کہ امام احمد سے تاوان و جر اس کی نفی کی شرط کے بارے میں سوال کیا یا تو فرمایا: مسدود ہے شرط کے پابند ہیں۔ اس قدر کہتے ہیں کہ یہ اس بات کی دلیل ہے کہ اگر تاوان واجب ہوئے یا تاوان کا وہ وار نہ

(۱) حاشیہ المدسوقی ۲۸، حاشیہ المدسوقی علی شرح الخرز ۲۹۷۔

(۲) اجازت ۲۰۸۔

(۳) تبیین الحقائق ۳۳۵، شرح المدد ۲۹۶، حاشیہ المدسوقی ۲۸، انہی

ہونے کی شرط لگادی جائے تو شرط کے مطابق عمل کیا جائے گا۔

اجیر مشترک کے مقابلہ آجر کی ذمہ داریاں:

۱۳۷- آتہ کی ذمہ داری ہے کہ شرط کے مطابق وقت مقررہ پر مطلوب سامان اجیر کو اپنا کام انجام دینے کے لئے حوالہ کرے، جس وقت کہ صراحت نہ کیا گیا ہو یا جو عرف سے ثابت ہو اس سے کہ اس کے بغیر اجیر اپنا کام انجام نہیں دے سکتا۔ ضمنی چیزوں کے حوالہ کرنے کے سبب میں کوئی شرط نہ لگائی جی تو عرف کا اعتبار ہوگا، جیسے کہ اجیر مشترک کی ذمہ داریوں کے ذیل میں ذکر کیا جا چکا ہے۔

۱۳۸- کام کی تکمیل اور پہ ادائی کے بعد اگر یقین کے درمیان ہونے والی یا ایک مدت کے بعد اس کی شرط طے میں پائی ہے تو آتہ کی ذمہ داری ہے کہ وہ مشترک کو اتہ دے، نیز جس عمل پر اتہ دی جاتی ہے جو اس کا کوئی اثر اس سامان سے متعلق نہ ہو تو اجیر کے اتہ کا مستحق ہونے کے لئے جو بھی مرہجہ و جرمت طے میں ہے، جیسے قلعہ و راجکت وغیرہ، اگر صحت ہو سامان جو بھی سے پہلے ہی ضائع ہو گیا یا راجکت سے جس چیز کی خرید و فروخت کی خواہش کی تھی وہ ضائع ہوئی، تو ایسی صورت میں بھی وہ اپنے کام کی اتہ کے حق دار ہو سکے، اس امر کو دیکھا کام سونپا گیا جس کا اثر سامان سے متعلق ہو، جیسے رنگنے کے لئے کپڑے دینے تو اب کام سے فراغت اور حواگی کے بعد ہی اتہ کا استحقاق ہوگا، بشرطیکہ اس کے خلاف کوئی شرط پہلے سے طے شدہ نہ ہو اگر کپڑے حوالہ ہونے سے پہلے ضائع ہو گئے تو اجرت واجب نہ ہوگی، یہ اس وقت ہے کہ اجیر نے اتہ سے دور رہ کر کام کیا ہو۔

اگر اجیر اتہ کے مکان میں یا اس کے ماتحت رہ کر کام کرے تو بعض حنفیہ کی رائے ہے کہ کام کے حساب سے اجرت کا حق وار

ہوگا، بعض نے یہ کام کی تکمیل کے بعد ہی اجرت کا حق مانا ہوگا، جیسا کہ حدیث و بحث میں گزر چکا ہے۔

کام کی تکمیل و رجوعی کے ساتھ ہی جیر مشترک کا اجارہ ختم ہو جائے گا نیز جو سودا کام مکمل ہو اس کی مائت سے بھی اجارہ ختم ہو جاتا ہے، ورنہ ہر سال سب بھی میں جن کا ورنہ عمومی طور پر اجارہ کے ختم ہو جانے کے دلیل میں چکا ہے، اور ان کی تصدیقات بھی مذکور ہو چکی ہیں۔

جیر مشترک کی قسم:

جی م و طیب کا جوارہ ورن پر تاون:

۱۳۹- "پھندہ گانا، لاتاق حار ہے، اس پر اجرت لینے کے سلسلے میں چونکہ حدیث متعارض ہیں، اس لئے فقہاء کی تین رائیں ہیں:

بعض حضرات کا یہ ہے کہ جمہور کے نزدیک حار ہے (۱)، اس سے کہ رسول اللہ ﷺ "پھندہ لکویا ہے" اور کالے لے کو اجرت بھی دی ہے۔ بخاری شریف میں حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے مروی ہے: "احتجم النبی ﷺ و أعطى الحجام لحره" (آپ ﷺ سے "پھندہ لکویا ہے" اس کی اجرت بھی کالے لے کو عافز مانی)، گریہ جاز نہ ہوتا تو رسول اللہ ﷺ ایسا نہ کرتے۔

بعض حضرات سے مکر و دہرہ دیتے ہیں، بلکہ رافع بن خدیج سے مروی ہے کہ "پ" ﷺ سے فرمایا: "کسب الحجام حیث" ("پھندہ لکائے و لے کی مائی اجاز ہوتی ہے)۔ اس کا جواب دیا جاتا

ہے کہ یہ حدیث اس روایت سے منسوخ ہے جس میں نقل کیا گیا ہے کہ ایک شخص نے آپ ﷺ سے دریافت کیا کہ کچھ لوگ میرے زیر پرورش ہیں "وہ"۔ پاس ایک غلام بھی ہے جو پھندہ لکاتا ہے، کیا میں اپنے زیر پرورش لوگوں کو اس کی مائی کھاتا ہوں؟ "پ" ﷺ نے فرمایا: "نعم" (ہاں)۔ نیز قتانی کا خیال ہے کہ مائت کی حدیث متعارضہ مرہت کے درجہ میں مائت کو ملتی ہے۔

تیسری رائے ہے کہ "پھندہ لکائے" کی اجرت حرام ہے، چنانچہ حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: "من السحت کسب الحجام" ("پھندہ لکائے" لے کی مائی حرام ہے)۔

کتب فقہ میں تمام نقطہ نظر کی دلیلوں کو پیش کرنے اور ان کا جائزہ لینے کے بعد جن سے حرام نہ ہونے کا نتیجہ ظاہر ہوتا ہے، بن قدامہ کہتے ہیں کہ اس مسئلہ میں حرمت کا کوئی قول نہیں، البتہ "ز" مائی کے لئے اس کی مائی کھانا مکروہ ہے، اور اس کی تعیم حاصل کرنا ورنہ کام کے لئے خود کو دھیر رکھنا بھی مکروہ ہے، اس لئے کہ اس میں دماوت ہے (۱)۔

علامہ شامی نے کہا ہے کہ اگر پھندہ لکائے والا پھندہ لکائے پر پھندے سے کوئی شرط لگا دے تو مکروہ ہے (۲)۔

۱۴۰- ایک شخص نے کسی کو پھندہ لکائے کے سے دھیر رکھا، پھر اس کی رائے ہوئی کہ اسے نہیں کرنا چاہئے تو اس کو یہ معاملہ ختم کر دے کا اختیار حاصل ہے، اس لئے کہ اس میں مال کا ضیاع ہے یا تاوان کا خطرہ حیات و قتل (۳)۔

(۱) المغنی ۱/۱۳۳۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ج ۵/۳۳۳، رد المحتار ج ۲/۲۴۶۔

(۳) حاشیہ ابن ماجہ ج ۵/۳۰۔

(۱) الہدیہ ج ۳/۲۳۳، حاشیہ ابن ماجہ ج ۵/۳۹۷، الفتاویٰ الہندیہ ج ۲/۲۱۳۔

(۲) حاشیہ الدرر ج ۱/۶۳، رد المحتار ج ۱/۶۱، کشاف الفتاویٰ ج ۲/۲۴۷۔

(۳) المغنی ۱/۱۳۱، حاشیہ ابن ماجہ ج ۵/۳۳۔

”چھنے گانے وے پرتاوان“:

۱۴۱- ”چھنے گانے والا“ چھنے گانے میں جب تک معمول کی حد سے تیز نہ کر جائے اس پر نقصان کا تاوان نہیں، یونکہ ”چھنے گانے“ کا نقصان طبع انسانی کی قوت و ضعف پر مبنی ہے۔ اور ”چھنے گانے“ والا خود سے نہیں جانتا کہ ”چھنے گانے“ والا اس قدر زخم کا متحمل ہو سکتا ہے پس اس وقت کا تاوان رکھنا ممکن نہیں لہذا تاوان اس سے ساتھ ہو جائے گا (۱)۔

معنی میں ہے کہ ”چھنے گانے“ والے ختم نہ رہے، بلکہ ”چھنے گانے“ پر تاوان نہیں ہوگا۔ بشرطیکہ معلوم ہو کہ وہ اپنے فن میں مہارت رکھتا ہے، نیز اس نے اپنے عمل میں مناسب حد سے تیز نہ کیا ہو۔ اور یہ دونوں شرطیں پائی جائیں تو کوئی تاوان نہیں، اس لئے کہ وہ اپنے عمل کے بارے میں جاہل و غافل ہے۔

ماں گریہ جی چلنے میں ماہر ہو اور معمول کی حد سے تیز نہ کر جائے، یا ایسا نہ کرے لیکن اس کو فن میں مہارت نہ ہو تو وہ ضامن ہوگا، اس لئے کہ یہ اتفاق ہے، اور اتفاق میں ارادہ کو بدل ہو نہ ہو، ہر صورت تاوان عائد ہوتا ہے، جیسا کہ مال تلف کرے کا حکم ہے، نیز یہ فعل حرام بھی ہے، لہذا اس کا یہ زخم جسم میں سرایت کر جائے تو وہ اس کا ضامن ہوگا۔ یہ امام شافعی اور اصحاب رائے کا نقطہ نظر ہے، اور ہمارے علم کے مطابق اس میں کوئی اختلاف نہیں۔

۱۴۲- ”چھنے گانے“ والے کو دوسرے کام جیسے فصد، بال سوختنا، کانہ، ختمہ کرنا، جسم کے کسی حصہ کو کاٹنا، ان مقاصد کے لئے غلہ مرغا، اجیر رکھا جائے تو بلا اتفاق جاہل ہے، اس لئے کہ یہ تمام امور موت میں کی حاجت انسانی ان کی متقاضی ہے اور حرمت کی کوئی دلیل نہیں، لہذا

(۱) حاشیہ ابن عابدین ص ۲۷۵

اس پر اجارہ اور اس پر اہانت میں دونوں جاہل ہے رک

۱۴۳- ”مہیب کو عداوت کے لئے اہانت پر رکھنا“ اور خود اس کا مدح پر اہانت لینا جائز و مباح ہے بشرطیکہ اس سے ۱۰۰۰ ماہر ملتی ہوئی ہو، یہی بات فقہاء، ممانعہ کی سرحد سے معصوم ہوتی ہے اگر ایسا نہ ہو تو معاملہ صحیح نہیں ہوگا، اور ”مہیب پر تاوان“ بھی عداوت پر جائے گا۔ فقہاء یہ بھی لکھتے ہیں کہ اگر ”مہیب کو ایک مقررہ مدت میں عداوت کے لئے لہیر رکھتے جا رہے ہیں، اس لئے کہ اس اجارہ میں کام و رہت، انہوں کو جمع نہ کیا گیا ہے۔ فقہاء کے ایک ”قول“ کے مطابق جس کو تباہ کرنے اختیار کیا ہے یہ ہے کہ عداوت میں مدت پر مبنی جاہل و غافل ہے، صحت یا بی پر اجارہ درست نہیں، اس لئے کہ اس کا صحت مند ہونا معلوم نہیں۔ لہذا اگر اس نے اس مدت میں عداوت یا وصحت نہ ہو سکی تب بھی عداوت کا مستحق ہوگا، اس لئے کہ اس نے اپنی ذمہ داری پوری کی ہے اور اگر اس مدت کے مدد میں مریض صحت یاب ہو گیا ہو اس کی موت واقع ہوئی تو بقیہ مدت کے لئے اجارہ فسخ ہو جائے گا اور عداوت تاسب سے اجماع کا مستحق ہوگا۔ امام مالک کے نزدیک جب تک مریض صحت یاب نہ ہو جائے معالج اہانت کا حق درمیں نہیں، خواہ مالک نے امام مالک سے یہ قول نقل نہیں کیا۔

۱۴۴- اگر مریض مرض کے باقی رہنے کے باوجود عداوت سے رک جائے تو جب تک ”مہیب“ اپنے آپ کو عداوت کے سے شش کرتا رہے، اور عداوت کی مقررہ مدت گزر نہ جائے، ”مہیب“ عداوت کا حق دار ہوگا، یونکہ اجارہ مفقود لازم ہے، اور ”چیر“ اپنی ذمہ داری ادا کر رہا ہے، لہذا ”مہیب“ جب تک معمول کی حد میں اہانت انجام دیتا رہے عداوت کا مستحق ہوگا۔

(۱) الفتاویٰ الہندیہ ص ۳۹۹، الشرح الصغیر ص ۷۴، حاشیہ الداعی ص ۴۸، حاشیہ القلیوبی ص ۷۰-۷۸، المہذب ص ۱۶۱، الشافعی القناع ص ۷۷، المغنی ص ۱۲۳

یا آکھ میں سرمہ لگانے کے لئے رکھا جائے اور آنکھ ٹھیک ہو جائے تو اجارو کا معاملہ ختم ہو جائے گا، اس لئے کہ جس کام پر معدہ طے پایا تھا اب اس کا حصول ممکن نہیں رہا۔ (۱)

کنواں کھودنے پر اجارہ:

۱۴ - معقولہ میں ایک طرح کی جہالت ہے، اس لئے کہ اگر کوئی معلوم کہ کھائی کے درمیان وہ کس چیز سے وہ چار ہوگا اسی لئے وہ پختہ ماہی، مٹائیہ و خالہ اس معاملہ کے صحیح ہونے کے لئے جس زمین میں کھائی ہوئی ہے اس سے واقفیت کو ضروری قرار دیتے ہیں۔ اس لئے کہ زمین کے قیامت سے کھائی میں بھی تفاوت و فرق ہوتا ہے۔ یہ قیامت اس بات کو بھی ضروری قرار دیتے ہیں کہ اصل معروضہ درمیانہ لحاظ سے زمین کھانے کی مقدار بھی متعین ہو جائے۔ کھائی کی اہمیت کے لحاظ سے بھی مقرر ہو سکتی ہے اس کام کے لحاظ سے بھی۔

خفیہ فی راس ہے کہ قیاس کا تقاضہ تو یہی ہے کہ کنوئیں کا عرض ثقیف
نیچے کھدائی کی جگہ واضح کر دی جائے، مگر چونکہ اس قلعہ کے بغیر بھی
کنوئیں کھدوانے کا اجارہ مروج ہے اس لئے احتساباً ایسا کرنا جائز
ہے، اور ایسی صورت میں کنوئیں کی کھدائی کے سلسلے میں اوسط درجہ
کے عمل پر اجازت مشورہ ہوگا (۲)۔

۱۳۸ - آرہیہ کے لئے کھدائی کی جگہ مقرر کر دی، اور کھدائی کی مطلوبہ عمق ابھی متعین نہ کی، پھر اہیہ نے کام شروع کرنے کے بعد محسوس کیا کہ زمین سخت ہے اور اس کے لئے زیادہ ہتھیارت اور

۱۴۵- یہ جائز نہیں کہ مہیب پر مریض کے صحت یاب ہونے کی شرط
کا مدعی جائے، گو یہ قدمہ کے لئے اپنی موتی سے اس کا جو ارقل یا
ہے وہ رہا ہے کہ یہ صحیح ہے، لیکن یہی صورت میں یہ فعال ہو جائے گا،
جو رو باقی نہیں رہے گا۔ چونکہ اجارہ میں مدت یا متعینہ عمل کا ہونا
ضروری ہے۔ لیکن قدمہ کے قتل یا ہے کہ ہو عید سب کی کو حجاز
پھونک کر تے تو اس سے صحت یاب ہونے کی شرط پر معاملہ کرتے (۱)۔
امام مالک نے بھی اس کی جازت دی ہے چنانچہ اشعریہ اصحیح میں
ہے کہ اگر مہیب نے مریض سے صحت یابی کی شرط پر معاملہ کیا تو
مہیب اس وقت مدت کا حق دار ہوگا جب کہ مریض صحت یاب
ہو جائے (۲)۔

مہیب پر تانا ان اس وقت وہیب ہو گا جب کہ اس کی کوتاہی کا
بھل ہو، اگر اس کی کوتاہی کا بھل نہ ہو وہ فتن سے واقف ہو، مطلقاً نہ
کرے تو اس پر تانا ان نہیں (س)۔

۱۴۶۔ ٹرمیبل کے حادثے سے پہلے ہی مرینس شغلیاب ہو گیا اور اس کی بیماری ٹھیک ہوئی تو یہ یہاں رہا کہ جس کی وجہ سے اس اجارہ کا فسخ کرنا درست ہو گا۔ علامہ ثانی کا بیان ہے کہ انت کے نکالنے کے سے ٹرمیبل سے جا رو کیا گیا، میں انت کی تکلیف جاتی رہی تو یہ ایسا عذر ہے کہ اس سے جا رو ختم ہو جائے گا، اس میں کسی کا اختلاف بھی نہیں، یہاں تک کہ اس لوگوں کا بھی نہیں جو عذر دینی بنا پر اجارہ توڑے کو جائز نہیں کہتے، چنانچہ ثنائیہ "ردنا بلہ" نے بھی صراحت کی ہے کہ انت کے نکالنے کے سے اجازت رکھنا جائز اور رد ختم ہو جائے،

() ۱۳۳۳

(۴) اشرح المستفید ۱۳۴۵۔

(۳) جامعہ اقصیٰ جلد ۳، ص ۷۳، ۷۴، ۷۵، نہایت کثیف، ۲۶۰، جامعہ
الدینی جلد ۱، ص ۸، الفتاویٰ مجددیہ جلد ۱، ص ۵۰۵، کشاف القناع جلد ۱، ص ۲۷۳،
بعضی ۱۴۵۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ج ۵، ص ۵۰، الحدیث ۴۰۶۰، شرح القناع ج ۳، ص ۳۰۳

[illegible]

موت واقع ہوئی۔ تو کھدائی کی قیمت لگائی جائے گی، اور موتی کے
وٹا اس کے کام کی بہت سے اہمیت حاصل کریں گے، جیسا کہ مذکور
ہوا (۱)۔

لحاظ رہے کہ یہ احکام اس زمانہ کے معروف پر مبنی ہیں۔

تہ ۱۰: اپنے کا اجارہ:

۱۵۰- تہ ۱۰: ایسا تو اجیر مشق ہو گا جو خاص اس سے اجیر مشق
اور جو خاص کے سابقہ احکام اس پر بھی جاری ہوں گے الٹ تہ ۹ ہے
سے متعلق بعض احکام خصوصی طور سے قابل ذکر ہیں:

۱- اگر تہ ۱۰ کے لئے موشی کی تعداد مقرر کر دی تھی تو وہ اس
تعداد سے زیادہ کی تہ ۱۰ کی پابندی میں جس پر فریقین نے اتفاق کیا
تھا لیکن اگر موشیوں کے بچے بننے کی وجہ سے تعداد بڑھتی تو قیاس کا
تقاضا یہ ہے کہ اس کا چارہ انا بھی اس کے ذمہ نہ ہو، مگر حسب احتساب اس
کو لازم قرار دیتے ہیں، اس لئے کہ تابع کے درجہ میں ہے، اور عرف
مردان بھی یہی ہے۔ بعض ثانویہ، بعض منہجہ کی بھی یہی رائے
ہے، لیکن ظاہر مذہب ان حضرات کا یہ ہے کہ یہ چارہ واجب کے ذمہ لازم
نہ ہوگا۔

۲- تہ ۱۰: اپنے کو مثلاً بکری کے مرجانے کا اندیشہ ہو، اور غالب گمان
یہ ہو کہ دین۔ یا تو مرجانے گی، چنانچہ اس نے ذبح کر دیا، تو احتساب ناوہ
اس کا شمار نہ ہوگا، اور اگر اس سلسلے میں مالک اور چارہ واجب کی رائے
میں اختلاف ہو جائے تو چارہ واجب کی رائے معتبر ہوگی (۲)۔

خصوصی حالات کی حاجت ہے تو اس کو کام پر مجبور نہیں کیا جاسکتا۔ اس
کو معتمد رقم روپے کا اختیار حاصل ہوگا، اور جتنا کھو چکا ہے اس
کے بقدر اہمیت کا مستحق ہوگا، نیز اہمیت کا اندازہ کرنے میں کام
سے باخبر لوگوں سے رجوع کیا جائے گا، اگر اس کی طبیعت میں کٹاں
کھو، جو حد مقرر تھی وہاں تک پہنچنے سے پہلے پانی نکل آیا تو
اس موجودہ کھو سے پانی کے مدد کھدائی ممکن ہو تو کھو نے پر مجبور کیا
جائے گا، ورنہ دوسرے مال کی حاجت پیش آئی تو مجبور نہیں کیا
جائے گا۔

۱۳۹- اسی طرح فقہاء نے کہا ہے کہ اگر کنوئیں کا کچھ حصہ کھو چکا
اور اس کے لحاظ سے اہمیت سمجھا جاتا ہے تو اگر دوسرے کنوئیں کی طبیعت
میں ہو تو اجیر کو اس کا حق حاصل ہوگا جتنا کچھ حصہ کھو چکا ہے گا وہ
حصہ اہمیت کے حوالہ ہوتا جائے گا یہاں تک کہ اگر اس طرح اسے
لوگوں کے چپنے پھرنے یا ہوا سے اس میں مٹی گر جائے اور دوسرے
کے برآمد ہو جائے تو بھی اس کی اہمیت میں کوئی کمی نہیں ہوگی، اس
گر کنوئیں کسی اور کی ملک میں تھا تو اجیر کو کھدائی کی تکمیل اور حواکی
سے قبل اہمیت کے مطابق کا حق نہیں ہوگا، چنانچہ اس صورت میں اگر
کنوئیں گر جائے اور حواکی سے پہلے بھر جائے تو وہ اہمیت کا حق ۱۰
نہیں۔

فقہاء کہتے ہیں کہ کسی چادکن سے ۱۰x۱۰ کنوئیں دس درہم میں
کھودنے کا معاملہ کیا، اس نے ۵x۵ کھودا تو اس حساب سے اہمیت
کا حق ۱۰ رہوگا، البتہ بالائی اور نیچے حصہ کی کھدائی کی قیمت کا وسط
نکال کر حساب کیا جائے گا۔ اگر یہ شرط کھدائی کی ایک ہاتھ گیلی فی یازم
زمین یک درہم، اور پتھر یلی زمین ۱۰۰ درہم، اور یہ آب حصہ فی نذر
میں درہم کے حساب سے کھودیں، اور کنوئیں کے طول اور احاطہ کی
تعمین کر دی جائے تو جائز ہے۔ اگر کنوئیں کا کچھ حصہ کھو، ۱۰ درہم کی

(۱) الفتاویٰ الہندیہ ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، شرح الخرقی ۸/۳،
کشاف الفقہ ۶/۳، المہبوب ۱/۳۰۹۔
(۲) الفتاویٰ الہندیہ ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳

علوم و صنعت و حرفت کی تعلیم:

۱۵۱- اس سلسلے میں ہم واضح کئے دیتے ہیں کہ خالص دینی علوم کے سوا دوسرے علوم کی تعلیم پر جارہ جاری ہونے میں کوئی اختلاف نہیں، وہ علوم عام شریعہ کے لئے مقدمہ اور وسیلہ کار قرار دیتے ہوں، جیسے نحو، بدعت اور اصول فقہ وغیرہ کی تعلیم، یہی حکم صحت و حرفت کی تعلیم کا ہے۔

معاہدہ کر یک مقرر مدت کے لئے ہو تو اس مدت کی امتداد کا حق دار ہوگا، اور بالاتفاق اجارہ صحیح ہو جائے گا بین ارحاء میں طلبہ کے حصول علم اور مہارت کی شرط لگادی جائے، تو قیاس یہی ہے کہ جارہ صحیح نہ ہو، اس سے نہ معقولہ حد یہ مجہول ہے، اس لئے کہ ضمانت اور مدت میں لوگوں کے درمیان نزاع ہوتا ہے۔

یعنی مجبور فقہاء سے اتنا ناچار قرار دیتے ہیں، بیشک استاء طالب علم کو پہنچے۔

خفیہ کی رائے ہے کہ یہ اجارہ فاسد ہے، اگر اجیر عمل کر لے تو دوسرے فاسد اجارہ کی طرح اس صورت میں بھی اس تعلیم کی مراد اجرت (اجرت مثل) جب ہوگی۔

جدید ذریعہ نقل و حمل کا جارہ:

۱۵۲- قدیم فقہاء نے جدید ذریعہ نقل و حمل یعنی موٹر، ہونی جہاز اور سمندری جہاز کے کرایہ سے بحث نہیں کی ہے بلکہ جانور، اشخاص اور چھوٹی کشتیوں کا ذکر کیا ہے۔

گہرے تفسیرات سے ظاہر ہوتا ہے کہ جانور، اور چھوٹی کشتیوں نیز اشخاص کے جارہ کے حکام اس حالات اور صورتوں کی طرف لوٹتے ہیں: جارہ مشترک، جارہ خاص، ایسا اجارہ جو دوسرے سے متعلق ہو۔ متعین کی جارہ، ورنہ کام پر جارہ مدت کی وضاحت کے ساتھ یا

۱۵۳- فقہاء نے اس تمام صورتوں کے حکام، واضح کر دیے ہیں جیسا کہ مذکور ہو، اس کو اس جدید ذریعہ نقل و حمل پر منطبق کیا جاسکتا ہے، اس لئے کہ وہ بھی ان مذکورہ صورتوں سے خارج نہیں ہیں، کچھ اختلاف بھی ہوتا ہے جیسے سواری تینوں اس میں عرف کی طرف رجوع کیا جائے گا، پس یا ہوائی جہاز میں وہ شخصوں کے درمیان کوئی فرق نہیں ہوتا، برخلاف جانور کے کہ جانور پر سواری کے سوا پے اور لاپس کا اثر پڑتا ہے۔ سواری پے ساتھ سامان یا لے جاتا ہے اس کی جیاد طے شدہ معاہدہ پر ہوتی، اگر کوئی بات طے نہ پائی ہو تو عرف کی حیثیت اس میں حکم کی ہے۔

اشخاص یا سامان کی نقل پر اجرت کا اتنا فرق بھی طے شدہ معاہدہ اور عرف پر مبنی ہے۔

دیہ مشترک، دیہ خاص یا کسی خاص سامان مثلاً شیشی کے جارہ کی صورت میں تاہم اس کے جو احکام ہیں، یہی جدید ذریعہ نقل و حمل پر بھی منطبق ہوں گے۔

اجارہ میں کسی "رکے حق کا نکل آنا:

۱۵۳- جوئی رائے پر ہی اگر آجر کے بجائے کوئی دوسرا شخص اس کا مستحق نکل آیا، تو بعض فقہاء نے اسے ہے کہ جارہ باطل ہو جائے گا، بعض کہتے ہیں کہ اس صاحب حق کی اجازت پر موقوف ہوگا، اسی طرح اس میں بھی اختلاف ہے کہ اجرت کا حق دار کون ہوگا؟ اس کی تفصیل "اتحقاق" کے بحث میں دیکھی جائے۔

۱۔ اجازۃ بمعنی مانڈ کرنا:

اجازۃ کے ارکان:

۲۔ اجازۃ کے اندر مندرجہ ذیل امور کی موجودگی ضروری ہے:

الف۔ جس کے تصرف کو مانڈ کر دیا جائے: یہ وہ شخص ہے جو بغیر اختیار تصرف انجام دے۔ جیسے منٹولی۔

ب۔ مانڈ کرنے والا: وہ شخص ہے جو تصرف کا مالک ہے خواہ وہ اصل ہو یا کیل یا ملی یا بھی یا قیم یا نگران و تف۔

ج۔ وہ امر جسے مانڈ کیا جائے: اور وہ تصرف کا عمل ہے۔

د۔ صیغہ: اجازۃ کے الفاظ یا جواں کے قائم مقام ہوں۔

جمہور فقہاء کی اصطلاح میں یہ سارے ہی امور ارکان ہیں، اور

مختلف رکن کا تصرف صیغہ یا اس کے قائم مقام پر ہوتا ہے۔

الف۔ جس کے تصرف کو مانڈ کر دیا جائے:

۳۔ جس کے تصرف کو مانڈ کر دیا جائے اس کے اندر درج ذیل شرط کی موجودگی ضروری ہے:

وہ ایسا شخص ہو جس کا تصرف منعقد ہو جاتا ہے، جیسے بالغ عاقل شخص، اور بالغ تصرفات کے اندر با شہور ہے۔

چنانچہ تصرف انجام دینے والا شخص اگر عقد تصرف کا صد اہل ہی نہ ہو جیسے مجنون اور بے شہور ہے، تو تصرف باطل ہوگا درحقیقت کے کامل نہیں رہے گا (۱)۔

اجازۃ

تعریف:

۱۔ لغت میں "إحارة" کا معنی "مانڈ کرنا" ہے، کہا جاتا ہے "إجازة الشيء" جب اس کو مانڈ کر دے (۱)۔

فقہاء کے نزدیک اجازۃ کا استعمال اس لغوی مفہوم سے ہٹ کر نہیں ہے۔

فقہاء میں اجازۃ کا اطلاق "عنا کرنے" پر کرتے ہیں (۲)، اور کبھی افتاء یا تدریس کی اجازت دینے پر کرتے ہیں (۳)۔

محدثین وغیرہ اجازۃ کا اطلاق روایت کی اجازت دینے پر کرتے ہیں، خواہ حدیث کی روایت ہو یا کتاب کی روایت۔ اس کی مزید تفصیل بحث کے آخر میں آ رہی ہے، اجازۃ جب مانڈ کرنے کے معنی میں ہو تو تصرف کے بعد ہی آئے گا، اور اجازت دینے کے معنی میں ہو تو تصرف سے مقدم ہی ہوگا۔

اس طرح اس کی چار قسمیں ہو جاتی ہیں:

(۱) دیکھئے مسائل العرب، راجع۔

(۲) مصنف ابن ابی شیبہ ۲/۶۱، مخطوطہ جنبل، ۴۲، محمد بن الحسن اہلبائی رص

۳۹، بحلی ۹/۵۷، مصنف عبد الرزاق ۸/۱۵۱۔

(۳) حاشیہ ابن ماجہ ۱/۳۳، طبع بول بلاق۔

(۱) دلائل مصنف ۹/۳۳۶، طبع الامام جامع القسولین ۱/۳۳۳، نہیہ الامام

۳۳۳، طبع مکتبہ اسلامیہ، حاشیہ ۱۵، سنی ۳۵۵، طبع دار الفکر، مصر

۳۵۰، اس کے بعد کے صفحات طبع سوم الزمان

اجازۃ ۴-۵

۱۔ یہ ہے کہ عقد صحیح ہو جائے گا کہ اس کا صدور مالک کی جانب سے ہوا ہے، ۲۔ اور قول یہ ہے کہ عقد باطل ہوگا کہ وہ معلق بالموت کے معنی میں ہے، ۳۔ اور منہ ۴۔ و غائب کی مانند ہے (۱)۔

ظاہر ہے کہ یہاں پر پارٹس تعارف منضولی کے جوز کے قوس پر مبنی ہے، یہ تک اس کا تعارف اس میں پر تھا کہ وہ منضولی ہے، اور صورت کی وفات کے پائے جانے کے بعد اس کی تنصیب اس شمار سے ہوئی کہ وہ مالک ہے تو اس کی ۱۔ جھٹکیس ہو میں؛ اس کا منضولی ہوا، اور اس کا مالک ہوا، اور وہ خورد و خواروں صورتوں میں با حیات ہے، جہاں تک بتان کے قول کا سوال ہے جو شافعیہ کے نزدیک معتد بھی ہے تو اس میں کوئی منافات نہیں ہے (۲)، مالک اور حائلہ کے نزدیک اس شرط کے سلسلے میں ہمیں کچھ معلوم نہیں ہو سکا۔

ب۔ مانڈ قمر اردو سینے والا:

۵۔ غ۔ کا اختیار رکھنے والا (مانڈ قمر اردو) یہ تو یکسر ہوگا ایک سے رامہ، اگر ایک ہوگا تب تو حکم، صلیح ہے، اور شرط کا حق رکھنے والا ایک سے رامہ ہوں تو ضروری ہے کہ تمام، وہ لوگ ہمیں حق سمیہ حاصل ہے باتفاق اس تعارف کو مانڈ قمر اردو میں بشرطیکہ ان میں سے ہر ایک کو سمیہ کا مکمل حق ہو، اگر ان میں اختلاف ہو جائے، کچھ لوگ تو مانڈ قمر اردو میں کچھ لوگ راہریں، تو رد کو چارٹ پر مقدم مانا جائے گا، جیسے خیانت شرط ۱۰، اشخاص کو پوچھ جائے، اور ایک بیچ کو مانڈ قمر اردو اور دوسرا شخص اجازت سے گریہ کرے تو تعارف مانڈ نہیں ہوگا (۳)۔

جس کے تصرف کو مانڈ قمر اردو یا جا رہا ہے، نفاذ کے وقت تک اس کا زندہ رہنا:

۴۔ اجازت کے درست اور معتبر ہونے کے لئے حنفیہ کے ایک ضروری ہے کہ اگر تعارف کی ذمیت ایسی ہو کہ مانڈ قمر اردو، اپنے کی صورت میں اس کے حقوق تعارف کرنے، ۱۔ لے کی طرف لوٹتے ہوں جیسے خریداری اور کرپہ داری، تو اس شخص کی زندگی میں ہی اجازت صادر ہو۔

میں جن تعارفات میں تعارف کرنے والا محض سفیر اور ترجمان سمجھا جاتا ہے، اور کسی بھی حالت میں اس کی طرف تعارف کے حقوق نہیں لوٹتے جیسے کالج، تو نہ کے وقت تعارف لے لے کی حیات شرط نہیں ہے، مثلاً، ایک منضولی کسی مرد کا کالج کی عورت سے کرپہ، پھر منضولی کا انتقال ہو گیا، پھر اس مرد سے اس کے تعارف کو مانڈ قمر ردیدہ تو یہ چارٹ صحیح سمجھی جائے گی، اس لئے کہ اس عقد میں وکیل کی حیثیت محض ایک سفیر اور ترجمان کی ہے، اور اس عقد کے حقوق میں سے کوئی حق موکل کی شرائط کی خلاف ورزی کی صورت میں اس کی طرف نہیں لوٹتا ہے (۱)۔

یہ مسئلہ کا صریح مسلک ہے، شافعی مذہب کی بعض تریات سے بھی یہی مفہوم ہوتا ہے، چنانچہ فقہاء شافعیہ ایک مسئلہ یہ بیان کرتے ہیں کہ اگر کسی سے اپنے مورث کا مال یہ سمجھتے ہوئے فروخت کر دیا کہ مورث با حیات ہے، اور وہ منضولی ہے، پھر معلوم ہوا کہ مورث کا اس وقت انتقال ہو چکا تھا، اور عائد مالک ہو چکا تھا تو اس سلسلے میں ۱۰ قول ہیں، اور کہا گیا ہے کہ وہ مشیورہ نہیں ہیں، ان میں سے صحیح تر

(۱) المجموع ۲۶۱ طبع لمبر پ

(۲) نہایۃ الحاج ۳۹۱

(۳) اسکی الطالب شرحروض الطالب ۲۸۸-۲۹۰

(۴) حاشیہ ابن ماجہ ۱۳۰-۱۳۱ طبع بلاق، جامع الفصولین ۱۳۳

الفتاویٰ مجددیہ ۱۰۹

گرنہ، تاہل تقسیم ہو، مثلاً کسی منضولی نے بی مشہد مال میں تصرف کیا ہو تو ماندتر رو پنے والے کے حصہ میں نفاذ ہو جائے گا، اس کے شرکاء کے مال میں نہیں ہوگا۔

۶- اجازت کی صحت کے لئے اجازت دینے والے میں بوقت جارت تصرف کی حیثیت ضروری ہے پس اگر تصرف کی نوعیت بیہ کی ہو تو اس کے مد رتھرت کی اہلیت پانی جانی ضروری ہے، اگر بیج کی نوعیت ہو تو عقد کرنے کی حیثیت ہوئی ضروری ہے، وغیرہ، اس لئے کہ کسی تصرف کو جارت تر رو دینا اثاء کے حکم میں ہے، تو اس میں ان شرط و طہ پاید جا صہ وری ہوگا حواشا میں ضروری ہوئی ہیں۔

۷- حسبہ، مالکیہ، یک قول کے مطابق، اگر ثانیہ کے رو یک جو تصرفات جارت پر موقوف ہوتے ہیں جیسے نیارٹ طاس شخص کے سے جو عقد سے جنہی ہو (یعنی عقد میں و ذریقہ نہ ہو)، اس میں صہ وری ہے کہ بقول تصرف کی حالت میں اس تصرف کو جارت تر رو دینے والے کا جو ہو، کیونکہ یہ تصرف جو واقع ہو، اس کے واقع ہونے کے وقت اس کو ماندتر رو پنے والے کا جو نہ ہو باطل ہوتا ہے، و جو عقد باطل ہو چکا، و بعد کو حاصل ہونے والی اجازت سے ماندتر رو پنے کا (۱)۔

چنانچہ اگر شعور بچے سے بیج کی، پھر قبل اس کے کہ بی بی اس کے تصرف کو جارت تر رو دے وہ بچہ بالغ ہو گیا، اور اس بچے سے بالغ ہونے کے بعد بی بی باقی میں کئے گئے تصرف کو تو ماندتر رو دے یا تو ایسا کرنا جائز ہوگا، اس لئے کہ حالت عقد میں اس تصرف کی حنفیہ کا اختیار رکھنے والا ولی موجود ہے، اور جب کسی منضولی نے کسی شخص کا نکاح کر دیا، پھر قبل ازیں کہ وہ شخص اس تصرف نکاح کو ماندتر رو دے

اس شخص نے ان منضولی کو اپنے نکاح کا کیل بنادیا، و منضولی نے کیل ہونے کے بعد نکاحات سے پہلے، لے پنے تصرف کو ماندتر رو دے یا تو حنفیہ، مالکیہ دونوں کے رو یک یہ درست ہے، لیکن اگر اس نے کم عمری میں طلاق دی، پھر بالغ ہو، و بی بی طلاق کو خود ہی ماندتر رو دے یا تو درست نہیں ہوگا کیونکہ صغیر کی طلاق کے بوقت کے وقت کوئی ماندتر رو دینے والا نہیں تھا اس لئے کہ ولی صغیر کی رو بہ کو طلاق نہیں دے سکتا، و کوئی ایسا تصرف کر سکتا ہے جو صغیر کے سے خود و دو با شعور ہو یا بے شعور و صرر و صرر و صرر (یعنی حسبہ، مالکیہ، اگر ثانیہ کا ہے، و امام احمد کا بھی یک قول ہے)، ثانیہ کے رو یک مانع حسب یہ ہے کہ طلاق و اس کے ساتھ کا شعور رکھنے والے بچہ کی طلاق واقع ہو جاتی ہے (۲)۔

۸- ثانیہ کے رو یک یہ بھی شرط ہے کہ جو شخص منفید کا اختیار رکھتا ہے، و عقد کے وقت تصرف کا مالک ہو، لہذا اگر منضولی نے بچہ کا مال فروخت کر دیا، پھر بچہ بالغ ہو، و بیج کو ماندتر رو دے یا تو بیج ماند نہیں ہو کی، اس لئے کہ عقد کے وقت بچہ بیج کا اختیار نہیں رکھتا تھا (۳) یہ مسئلہ منضولی کے تصرفات کے جواز کے بارے میں ن کے قول پر مبنی ہے۔

۹- ماندتر رو دینے والے کے لئے یہ بھی شرط ہے کہ محل تصرف بی بقا کا سلم ہو، خواہ تصرف جسے ماند کر رہا ہے اس کا سلم ہونا تو ظاہری بات ہے، لیکن جہاں تک محل تصرف کی قاع سے کای کا تعلق ہے تو مدایہ میں ہے: اگر مالک نے اپنی رمد کی میں ماند کر دیا بیس شی کے حال سے و دوا، انتف ہے تو امام ابو یوسف کے پہلے قول کے مطابق بیج

(۱) ابن ماجہ بن ۳۵۴، طہطاب ۳۶۴ طبع بیروت۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ بن ۳۵۴، البحر علی الطہطاب ۳۶۴ طبع بیروت، مرق

۳۳۴ طبع بیروت، المعنی ابن قدامہ ۶ طبع بیروت۔

(۳) نہایہ الحج ۳۹۴۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ بن ۳۵۴، ۳۲۷، جامع الأصول ۳۳۴، طبع

المدنی ۱۲۴ طبع بیروت، انتھ ۳۲۲ طبع بیروت۔

درست ہے، یہی قول امام محمد کا بھی ہے، اس لئے کہ بقا اصل ہے، امام
ہو یوسف نے پھر بے قول سے رجوع کر لیا اور کہا کہ جب تک
ہو وقت تمہید اس موجود ہا علم نہ ہونے، درست نہیں ہے، چونکہ شرط
نہذ میں شک و قبح ہو گیا ہے، اور شک کے ساتھ حکم ثابت نہیں ہوگا۔
یہی رہے مالکیہ کی بھی ہے (۱) ثامیہ اور حنابلہ کے یہاں اس مابت
کوئی سرشت ہمیں نہیں ملے، چونکہ اس کے نزدیک مختار قول تصرفات
فصولی کے عدم جو رہا ہے اس لئے فرہی مسائل کی نزاع میں اسوں
نے توسیع نہیں کیا۔

ج۔ مافذ قراردیہ جائے تصرف (محل تنفیذ):
محل تنفیذ یہ قول ہوگا محل۔

تنفیذ قول:

۱۰۔ جائزہ تنفیذ تصرفات قولیہ کے ساتھ لاحق ہوتی ہے، امر ایسی
صورت میں ان تصرفات میں مندرجہ شرائط کا پایا جانا ضروری ہے:
۱۔ خود تصرف صحیح ہو، عقد غیر صحیح کی تنفیذ نہیں ہوسکتی جیسے
مرد کی بیعت، یہ سب سے مستعدی نہیں ہوتی ہے، یہ بیعت صرف نکاح
وجود میں ہوتی ہے، عداغیہ مہ جو ہوتی ہے، اور غیہ مہ جو، میں تنفیذ کا
سوال ہی نہیں (۲)۔

موقوف اور غیر لازم عقد اس وقت باطل ہو جاتا ہے جب تنفیذ کا
اختیار رکھنے والا شخص سے رد کر دے، "رایک بار رد کرنے کے بعد
وہ مافذ نہیں ہوگا" (۳)۔

۱۱۔ تصرف صحیح اور غیر مافذ یعنی موقوف ہو، جیسے مرض الموت میں
مریض کا ایک تہائی سے زیا اور ترک کا مہر، اور جیسے فصولی کا تصرف
تاکلیف جو از کے نزدیک (۱)، اور غیر لازم حقوق جیسے خیار کے ساتھ
معتقد ہونے والے حقوق۔

۱۲۔ معتقد، مایہ وقت تنفیذ موجود ہو، "معتقد مایہ وقت ہو چکا ہو
تو تنفیذ نہیں ہوگی، یہ تک تنفیذ عقد کے در تصرف کا نام ہے، لہذا
عقائد میں "معتقد مایہ کی موجودگی عقد کے برقرار رہنے کے سے
ضروری ہے (۲)۔

ایک محل پر متعدد حقوق کا نفاذ:

۱۱۔ اگر ایک ہی شے سے متعلق ایک سے زیاہ تصرف پایا جائے اور
ان متعدد تصرفات، حقوق کو صاحب اختیار کی طرف سے ایک ساتھ
مافذ قرار دیا جائے تو یہ اجازت و تنفیذ ان عقود میں سے اسی عقد سے
متعلق قرار دی جائے گی جو اولہ و تنفیذ کا زیادہ عقد رہے (مثلاً
آگے آ رہی ہے)۔

تنفیذ نے حقوق، تصرفات کی زیادہ عقد رہنے کے اعتبار سے
مندرجہ ذیل ترتیب قائم کی ہے:

۱۔ ثابت (کسی شخص کا اپنے غلام سے یہ معاملہ طے کرنا کہ گروہ
اتنی رقم "ا" سے تو آزاد ہو جائے گا)، تدبیر (کسی شخص کا غلام کی
آزادی کو اپنی موت پر مطلق کر دینا کہ اگر میں مر جاؤں تو تم آزاد ہو)،
حق (فوری طور پر غلام کو آزاد کر دینا)، اس کے بعد بیع، پھر نکاح،
پھر بیہ، پھر اجارہ، پھر رہائش۔

(۱) ابن ماجہ بن سقوف بیع کی تعداد ۳۸ تک پہنچاتی ہے، دیکھئے حاشیہ
ابن ماجہ بن ۱۳۹۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ بن ۵/۳۱۱، جامع الأصولین ۱/۳۱۳، الفتاویٰ جدیدہ ۳۳
طبع بلاق، جوہر الکلیل ۲/۵۵، حاشیہ الدونق ۳۳۱۲، شرح الترغاتی ۶/۹۔

(۱) الہدایہ مع فتح القدیر ۵/۳۱۳ طبع بلاق ۱۳۱۸، حاشیہ الدونق ۱۲/۳۱۳۔
(۲) بدائع الصنائع ۷/۳۳۹ طبع مطبعہ الامام مصر، حاشیہ الدونق ۳۳۱۱ طبع
دار الفکر، نہایت المحتاج ۳۳۹ طبع مکتبۃ الاسلامیہ۔
(۳) ابن ماجہ بن ۱۳۱۳۔

اس روایت کی سلسلہ بیان کی ہے کہ غصب کی ہوئی شے میں غاصب کے تصرفات حرام ہیں، اور تصرف حرام کو نافذ قرار دینے کا اختیار کسی کو نہیں ہے۔

امام محمد بن الحسن کا مسلک یہ ہے کہ غاصب کے تصرف کو مالک کا جائز قرار دینا صحیح ہے اور اس کی وجہ سے غاصب بری الذمہ ہو جائے گا اور ضمان اس سے ساتھ ہو جائے گا، اس کے رد ایک قاعدہ یہ ہے کہ افعال میں اجازت جاری ہوتی ہے، حائلہ کی یک دہری روایت بھی یہی ہے کہ امام احمد سے اس روایت کی تخریج میں علماء حائلہ کا اتفاق ہے (۱)۔

۱۳- غصب کا اس بات پر اتفاق ہے کہ افعال اتفاق میں اجازت جاری نہیں ہوتی ہے، چنانچہ ولی کو یہ اختیار نہیں ہے کہ غصب کے مال میں سے بیہ برہے، اس لئے کہ بیہ اتفاق ہے، اگر ولی بیہ کرتا ہے تو ضمان ہوگا، اور بچہ باغ ہو کر ولی کے بیہ کو نافذ قرار دینے سے تو بھی نافذ نہیں ہوگا، اس لئے کہ افعال اتفاق میں اجازت جاری نہیں ہوتی۔

مالکیہ اور شافعیہ کے کلام سے بھی یہی مفہوم ہوتا ہے، اور یہ حائلہ تو انہوں نے اس صورت میں جبکہ ولی باپ ہو اور جبکہ ولی باپ کے مال کو کوئی اور بھڑق لیا ہے، ولی اگر باپ ہے تو اس کا تصرف تعدی نہیں سمجھا جائے گا، کیونکہ اپنے لڑکے کے مال کے مالک ہونے کا اسے حق ہے فرمان نبوی ہے: "قلت و مالک لابیک" (۲) (تم اور تمہارا مال تمہارے والد کا ہے)، لیکن ولی اگر باپ نہیں ہے تو

لہذا غرض فصولی نے کسی شخص کی بامدی نہ ہست نہ روی، اور ہرے فصولی نے کسی بامدی کا کالج رو دیا، اسے اللہ پر رہا، یا یا رہن رہا دیا، و مالک نے وہوں فصولی کے تصرف کو ایک ساتھ نافذ قرار دے دیا تو شیخ جازا ہوں وہ غیر حق و باطل ہوں گے، اس لئے کہ شیخ دیگر تصرفات کے مقابہ میں وہ نافذ کا زیادہ حق رکھتا ہے جس اجازت حق کے ساتھ متعلق ہوگی نہ کہ دیگر حق کے ساتھ (۱) دیگر فقہاء کے نزدیکی یہ تفصیل نہیں ملتی۔

تصرفات فعلیہ کو نافذ قرار دینا:

غصب کی دو صورتیں ہوں گی: یا تو کسی چیز کو جو میں لایا جائے گا (بیہ) یا کسی چیز کو ختم یا جائے گا (اتفاق)۔

۱۲- افعال بیہ کے سامنے دو رجحانات ہیں: اس میں اجازت جاری نہیں ہوگی، یہ رائے امام ابو حنیفہ کی ہے۔

۱۱- امام مذاہن میں جاری ہوگا، یہ رائے امام محمد بن الحسن کی ہے، اور غصب کے رد ایک سے ہی ترجیح حاصل ہے، جس میں بیہ پر اگر غاصب سے غصب شدہ شے کسی تصرف کے تحت کسی شخص کو دے دیا، اور مالک سے سے جاز قرار دے دیا تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک غاصب بری الذمہ نہیں ہوگا بلکہ اب بھی وہ ضمان رہے گا، یہ تک ان کے رد ایک اصل یہی ہے کہ افعال میں نافذ جاری نہیں ہوتا، مالکیہ اور شافعیہ کے بعض فروعی مسائل اور امام احمد کی ایک روایت سے محسوس ہوتا ہے کہ ان کی رائے بھی امام ابو حنیفہ کے مطابق ہے۔

مالکیہ نے اس کی سلسلہ بیان کی ہے کہ غاصب کے تصرف پر رضامندی اس کے قبضہ کو امانت کا قبضہ نہیں بناتی، شافعیہ اور حائلہ نے

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ص ۱۲۶، حاشیہ طحاوی علی الحدیث ۱۰۹/۲ طبع بیروت، الحدیث ۲۹۰/۵ طبع بیروت، الحدیث ۲۵۲/۳، الفتاویٰ لہدیہ ص ۱۸/۳ طبع دار المعرفۃ لبنان، کشاف القناع ص ۳۷۵ طبع مصر اردن۔

(۲) حدیث "قلت و مالک لابیک" کی روایت ابن ماجہ سے حضرت جابر سے، طبرانی نے الکبیر میں اور دار سے حضرت عمرؓ اور حضرت اسحقؓ سے کی ہے (فتح الکبیر ۱/۲۷۷)۔

پھر حنا بد بھی جمہور کے ساتھ ہیں، اور انحال میں اجازت کا مانڈ نہ ہوتا تو اس کی دلیل یہ ہے کہ ولی کے تصرفات کا مدار زیر ولایت شخص کی مصمتت اور اس کا منہ ہونا چاہئے، اور زیر ولایت شخص کا کوئی مان تہرے کسی کو دینا اس کے مال کا تصرف اور حود دینا ہے، اور ایسی صورت میں ولی کا تصرف جو زیر ولایت شخص کے منہ میں نہیں ہے باطل قرار پائے گا، اور جو تصرف باطل قرار پائے بعد کو ملنے والی اجازت تصدیق اس کو لاحق نہیں ہوں۔

۱۳- لفظ کے سلسلے میں جب سے پائے والے نے صدقہ کر دیا ہو انشاف ہے، مالکیہ و حنابلہ کہتے ہیں کہ اگر اس نے ایک سال تک مطالبہ یہ بین مالک نہیں کیا تو پائے والا اس کا مالک ہو جائیگا، اور اس بنا پر اگر وہ مذکور مدت کے بعد صدقہ کرے تو اس پر ضمان واجب نہیں ہے، اس لئے کہ اس نے حاکم اپنے مال کا صدقہ کر دیا ہے، ان کے کلام سے یہ بھی سمجھ میں آتا ہے کہ اگر اس مدت سے پہلے وہ صدقہ کرے تو اس کا مال نہ کرے تو اس صورت میں ضمان ہوگا، اگر مالک اس کے صدقہ کو مانڈ نہ کرے، اس کی دلیل اس صورت پر یہ ہے کہ حالہ کی حدیث ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے لفظ کے سلسلے میں فرمایا: "فان لم نعرف فاستفقہا" (اگر اس کا مالک نہ ملے تو اسے خرچ کرنا لو)، دوسری روایت میں یہ لفظ ہے: "والا فہی کسبیں مالک" (بصورت دیگر وہ تمہارا مال کی طرح ہے)، اور ایک روایت میں یہ ہے: "ثم کلھا" (پھر اسے کھا لو)، اور ایک روایت میں یہ ہے: "فانتفع بہا" (۱) (اس سے فائدہ اٹھا لو)۔

حنا کی رائے یہ ہے کہ اگر پائے والے نے لفظ کو صدقہ کر دیا، پھر () حدیث زیدہ: "ان النبی ﷺ قال فی شأن القطر فان لم نعرف فاستفقہا" کی روایت بخاری اور مسلم نے مختلف الفاظ سے کی ہے نیز امام مالک نے نظامی اور امام تافسی نے اس کی روایت اپنے طریق سے کی ہے، مگر بعض پھر اس سے (۳۷)۔

اس کا مالک آتا ہے اور ثواب کی غرض سے اس کے صدقہ کو مانڈ قرار دیتا ہے، وبالاقاق جاز ہوگا۔ حضرت عمر بن خطاب نے اس شخص کے سوال کا جواب دیتے ہوئے جس نے اپنے زیر قبضہ مال غلط میں تصرف کے بارے میں سوال کیا تھا فرمایا: "یہ میں تمہیں اس کا سب سے اچھا رائے دیتا ہوں" اس کو صدقہ کر دیا، پھر اگر مانڈ آتا ہے اور مال طلب کرنا ہے تو تم مال کا عوض اس کو دے، اور صدقہ کا اتنا تمہیں ملے گا، کہ اگر وہ اگر کو اختیار نہ کرنا چاہے، اس لئے کہ اس کو تمہیں تمہاری نیت کا پھل ملے گا" (۲)۔

مذہب شافعیہ سے یہ سمجھ میں آتا ہے کہ پائے والا مال غلط میں جس قسم کا تصرف کرے اس سے تعدی شمار کیا جائے گا، اور وہ ضمان ہوگا (۳)، اس کی مزید تفصیل اصطلاح "لفظ" کے ذیل میں دیکھی جاسکتی ہے۔

اجازت اور تصدیق کے الفاظ:

فقہاء کے کلام کا پورے طور پر جائزہ دینے سے معلوم ہوتا ہے کہ اجازت کے تحت ہر طریقے میں مجموعی طور پر اس کی پانچ صورتیں ہیں:

پہلا طریقہ: قول

۱۵- اصل اجازت میں یہ ہے کہ اس کے لئے وہ الفاظ بولے جائیں جو اجازت کے مفہوم کو ادا کرتے ہوں، جیسے اجازت دینے والے کا

- (۱) از عمرة: لا اعبیرک بخیر مبلھا... کی روایت عبد الرزاق سے اپنی مصنف ۱۳۹۱ھ میں کی ہے، اہل لابن حزم ۲۵۸ھ-۲۵۹ھ-۲۶۶ھ۔
- (۲) لفظ ۲/۵ طبع لیبیا، مجمع الجلیل ۳۹۹ھ-۱۸۰-۱۸۱، لفظ و سرق ۲/۱، حاشیہ اقلیو بی ۲/۳ طبع مصطفیٰ لیبیا، ۳۹۸ھ، قواعد ابن رجب ۲۰۶، اہل ۲/۵، ۶۹۸، طبع المیزان، حاشیہ ۳۷۱۔
- ۱۲/۵، حاشیہ المیزان علی الدرر ۱۰۹/۲ طبع بیروت، حاشیہ ۳۷۱۔
- ۳۳۳ طبع بیروت ۱۳۹۹ھ۔

اور خوش ہمت کی ہنسی، اور اس کا چپ رن اور مہر لے بیٹا، یہ امور اس کی جانب سے اجازت کا قوی قرینہ ہیں، یہ خداف تیز و زکے ساتھ رونا اور وہ ایسا کرنا، کہ یہ حکار کا قرینہ ہے۔

ایہ محل میں جہاں ابطال وائکار کی حاجت ہو خاموش رہ جائے
اجازت کے قوی قرآن میں سے ہے، جیسے ساماں کا مالک دیکھ رہا ہے
کہ اس کا باشعور لین مابا نفع بچہ اس کے سامان کو بزر (۲) وغیرہ میں
فرہشت نہ رہا ہے (۳)، یہ دیکھ کر بھی وہ مالک خاموش رہ جائے تو اس
کی یہ خاموشی رضاء اجازت سمجھی جائے گی۔

پانچواں طریقہ:

۱۹- وہ حالت جو تصرف کے عدم نفاذ کی موجب ہو اہل حالت کا بدس
 بانا، جیسے مرتد عن اسلام کے تصرفات، چاہے وہ معاوضات مالیہ
 ہوں جیسے منیٰ اور اجارہ، یا تحریکات ہوں جیسے بیہ، وصیت اور وقف،
 ایسے تمام تصرفات مالی اور مرتد کے کئے ہوئے عقود کو امام ابو حنیفہ
 غیر مانع اور موقوف قرار دیتے ہیں، پس اگر وہ شخص اسلام کی طرف
 واپس آجائے تو حالت رات جو موجب عدم نفاذ کی تھی بدس بنی لہذا وہ
 تصرفات جو موقوف تھے اب مانع ہو جائیں گے، اور اگر وہ شخص حالت
 ارتداد میں رہا یا قتل یا یتیم یا یتیم یا یتیم یا یتیم یا یتیم یا یتیم یا یتیم
 حریف قرار دیا تو یہ سارے عقود، تصرفات باطل ہو جائیں گے۔

قول اجرت (میں نے جائز قرار دیا)، اُفعلت (میں نے مانگا کر دیا)، اُعصیت (میں نے جاری کر دیا)، اور وصیت (میں راضی ہو) اور اس طرح کے دوسرے الفاظ (۱)۔

سین، مگر مجازت کے لئے ایسے الفاظ استعمال کئے جا میں جن سے
نفاذ کا مفہوم بھی ہو کیا جانا ممکن ہو، اور وہ مفہوم بھی "ایا جانا ممکن ہو تو
اسی صورت میں قرآن احوال سے فیصلہ کیا جائے گا، اگر قرآن احوال
بھی نہ ہو تو کلام کو اس کی حقیقت پر مچھول دیا جائے گا" (۲)۔
تخریر "و قائل فیم اثارہ و تہ مجبوری قول کے قائم مقام ہوں گے،
اس کی زیر تفصیل "صیدہ فقہ" پر بحث کے ضمن میں آ رہی ہے۔

دوسرا طریقہ:

۱۶۔ ہر دو فعل جس کا عقوہ میں قبولیت قرار دینا صحیح ہو اس کا اجازت قرار دینا بھی صحیح ہوگا (۳)۔

طبرستان

۱۷۔ مقررہ وقت وقات والے تصرفات میں مدت کا گزر جانا، مثلاً خیاء شرط کے اندر مدت خیاء کا گزر جانا (۴) (دیکھئے: خیاء ط)۔

چونکہ طرہ ہے :

۱۸۔ قوی تر اُن: جس وقت کہہ رہی ہوں کہ اُن کو اس کے لیے نبی کہ اس نے اس کا بیجا نفاق سے کراہا ہے اس وقت اس کا مسکراتا،

(۱) الفتاویٰ الہدیہ، ج ۲، حاشیہ ۱، باب ۱، ص ۳۳۵۔

(۲) مسلم اشبوت ۲/۳۲، حاشیہ الذوقی ص ۱۲، ۲۹۳ طبع دار الفکر شرح
الخرقہ ۱۹۶۹ء۔

(۳) الاشاد و افکار ابن حکیم علیہ السلام ۱۸۵۱ء طبع مطبعہ العامہ، حاشیہ ابن
طایبین ۱۳۵۴ء، الاشاد و افکار للعلیٰ ۱۲۷۱ء طبع مصطفیٰ محمد۔ ابن حکیم
نور سیدی دونوں نے اپنی اپنی الاشاد و افکار میں وہ مسائل تحصیل کے ساتھ
ذکر کئے ہیں جن میں غوثی کو فائدہ اور قرار تصور کیا جاتا ہے۔

(ابن ماجہ میں ۱۳۱۱)

(۴) الفتاویٰ الہندیہ ۱۵۲۳، جامع الحصولین ۳۱۵/۱، حاشیہ من علیہین ۱۳/۱۳۔

(۳) حاشیہ ابن ماجہ میں ۴۷۷ طبع اول۔

۴ بحقی ۳۸۶-۵

اجازۃ ۲۰-۲۱

اس کا معاملہ صاف ہو جائے (۱)۔

اجازت کے آثار:

۲۱- اجازت کا اثر فتا و تصرف کے وقت سے ظاہر ہوگا (یعنی اس تصرف کو اس وقت سے جائز اور مانڈ تقسیم یا جائے گا جس وقت وہ تصرف کیا یا تھا)۔ اس لئے فقہاء کا جملہ معروف ہے: "الإحارة اللاحقة كالأذن السابق" یعنی بعد کوئی تصرف کو جائز مقرر کر دینا ایسا ہی ہے جیسے تصرف سے پہلے اس کی جارت دینا (۲)۔

اس اصول پر بہت سارے فقہی مسائل مختلف ہوتے ہیں جن میں سے چند کا تذکرہ درج ذیل ہے:

اساندر قرآن نے عاقل شخص اجازت کے بعد تصرف کے حق ہونے کی صورت میں شمس کا مطالبہ مباشر سے کرے گا، بشرطیکہ سے مطالبہ نہیں کرے گا، اس لئے کہ مباشر (جو فضولی ہے) جازت کے بعد مکمل ہو گیا (۳)۔

۴۔ اگر فضولی نے دھرم کی حیثیت فراموش کر دی، پھر مالک سے بچ کو مانڈ کر دیا تو بچ بھی ثابت ہوں اور قیمت میں رعایت بھی، چاہے مالک کو قیمت میں رعایت کا علم ہو یا نہ ہو، مگر جازت کے بعد اس فضولی نے قیمت کم کر دی ہو تو مالک کو اختیار ہوگا (کہ بیع کو قبول کرے یا نہ کرے) (۴)۔

(۱) ابن ماجہ بن ۳۸۱، مسند ابی یوسف ۱۰/۱۰۳، مجمع جلیں ۳/۶۹، الدر المنثور ۳/۳۳، رام ۱/۵۱، حاشیہ الجمل ۳/۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹،

اجازۃ ۲۲-۲۷

ہیکل کی مانند ہو چکا ہے (۱)۔

وہ م: اجازت بمعنی عطا کرنا:

۲۴- اجازت بمعنی عطا کرنا حاکم یا کسی بد شیت شخص کی جانب سے عیب کے معنی میں ہے جیسے کی کام پر نعام اس کی "نصیں" مہذبہ کی بحث میں آئی۔

سوم: اجازت بمعنی افتاء یا تدریس کی اجازت دینا:

۲۵- جہاں تک اجازت بمعنی فتویٰ تدریس کی اجازت دینے کا تعلق ہے تو ایسے ہی شخص کو افتاء یا علم دینی کی تدریس کی اجازت دینا جاری ہے جو قرآن، حدیث، آثار، فقہی، وجود و ہستی، رہبر کے کام میں عادل و باطل امتنا ہو (۲)۔

چہارم: اجازت بمعنی رہایت کرنے کی اجازت دینا:

۲۶- اجازت کے دوسرے روایت حدیث اور اس پر عمل کے حکم میں علماء کا اختلاف ہے، ایک جماعت کی رائے میں یہ درست نہیں ہے، یہی امام ثنائی کی بھی ایک روایت ہے، مگر حنفیہ میں سے ابو طامہ اس سے بھی یہی نقل کیا ہے، لیکن اس رائے پر عمل ہے، جو جمہور اہل علم محدثین وغیرہ کی رائے ہے وہ اجازت دینے کے جواز اور اس کے دوسرے روایت کرنے کی مباحث اور اس کی روایت پر عمل کے وجہ باطل ہے۔

۲۷- روایت حدیث کی اجازت دینا مستحسن ہے اگر اجازت دینے

۳- اگر تعارف متعدد ہوں، اور مالک نے ان میں سے ایک کو مانڈ یا تو صرف وہی مقدمہ درست ہوگا جس کو خاص کر مالک نے مانڈ کر دیا ہے، اس پر غاصب نے مقصود پٹنی کو نہ ہشت کر، یا، پھر مشتری نے بھی سے نہ ہشت کر دیا یا، سے امت پر، سے دیا یا رہن رکھ دیا، متعدد ہاتھوں سے وہ گزرا، پھر مالک نے ان حق میں سے صرف ایک کو مانڈ کر دیا تو صرف وہی مقدمہ درست ہوگا جس کو مانڈ کر دیا ہے۔ یہ کہ سارے حقوق و فرائض موقوف ہیں اگر ایک مقدمہ کو مانڈ کر دیا تو صرف وہی درست ہوگا (۱) یہ تصبیحات فقہائے حنفیہ کے مذہب و دہرے فقہاء کے یہاں ہمیں نہیں ملتی۔

اجازت کو رد کرنا:

۲۲- جس شخص کو اجازت کا حق حاصل ہے وہ اجازت پر موقوف تصرف کو رد بھی کر سکتا ہے، رد کرنے کے بعد پھر، سے مانڈ کرنے کا اختیار سے نہیں رہے گا، اس سے کہ رد کرتے ہی وہ تصرف باطل ہو یا (۲)۔

اجازت سے رجوع:

۲۳- اجازت کا اختیار رکھنے والا تصرف کو مانڈ کرے تو اس کے بعد وہ اجازت سے رجوع نہیں کر سکتا، لہذا اگر کسی نے یہ سنا کہ کسی فضولی نے اس کی ملکیت فروخت کر دی، اور اس نے مانڈ کر دیا حالانکہ دشمن کی مقدار اسے معلوم نہیں ہے، پھر جب اسے معلوم ہوا تو بیع کو رد کر دیا، تو بیع لازم ہو جائے گی، اور اس کے رد کرنے کا اعتبار نہیں رہے گا، کیونکہ بیع کو انجام دینے والا باطل (جو یہاں فضولی ہے)

(۱) حاشیہ المدونہ ص ۳۳، انشائیہ ص ۹۵۔

(۲) حدود دم الفتی، محمد سید عظیم الرحمن نے قواعد فقہ میں ص ۵۶۶ میں اس جانب اشارہ کیا ہے۔

(۱) جامع المصنوعین ص ۱۶۲ طبع ۱۳۱۲ھ میریہ میں اس طرح ہے شاید یہ غلطی کی صورت میں مقدمہ جدید کے آثار کے قبیل سے ہے۔

(۲) جامع المصنوعین ص ۲۳۳ حاشیہ ص ۱۳۱۲ھ۔

اجازت ۲۸

والا اس چیز کا عالم ہے جس کی اجازت دے رہا ہے اور جس کو اجازت دے رہا ہے وہ اہل علم میں سے ہو، اس لئے کہ یہ توسع ہے اور اس تنج کا علم دینا ہے جس کی اہل علم طبیعت رکھتے ہیں اور اس کی حاجت پڑتی ہے، اور بعض لوگوں نے اس میں مباخذ کرتے ہوئے روایت کے لئے اجازت کو شرط قرار دیا ہے، اور ابو العباس الولید بن بکر المالکی نے امام مالک سے یہ نقل کیا ہے۔

اجازت کتب کی صورتیں:

۲۸- جس طرح روایت حدیث کی اجازت دے یا عرف راجح ہے، اسی طرح کتابوں کی روایت اور تدریس کی اجازت کا بھی رواج ہے، اس کی مختلف صورتیں ہیں:

پہلی صورت: کسی خاص شخص کو مبین کتاب کی روایت کی اجازت دے، مثلاً کہا جائے کہ ”میں نے تمہیں اپنی فلاں کتاب کی روایت کی اجازت دی۔“

دوسری صورت: کسی خاص شخص کو غیر مبین شی کی روایت کی اجازت دے، مثلاً کہے کہ ”میں نے تمہیں اپنی تمام مسوغات کی روایت کی اجازت دی۔“

صہبہ ثقیبہ و محدثین سے اس دونوں صورتوں میں روایت کو جائز قرار دیا ہے اور اس طرح مزید پر عمل واجب بتایا ہے۔ لیکن دوسری صورت کے ذریعہ عمل کے جو پر عملاء کے درمیان ریا و اختلاف ہے (۱)۔

تیسری صورت: کسی غیر مبین شخص کو مخصوص شی کی روایت کی اجازت دی جائے، مثلاً کہا جائے کہ ”میں نے مسلمانوں کو اپنی اس کتاب کی روایت کی اجازت دی، یہ صورت ہی ہے، اور اگر یہ کسی

صاحب کو دیکھا ہے وہ صرف سے وابستہ ہو تو جو ز سے زیادہ قریب ہے۔

ابن صلاح فرماتے ہیں: ”کامل اقتداء بزرگوں میں سے کسی سے نہ دیا، لیکن انہ ایمان کے انہوں نے اس طرح اجازت کا مستحق کیا ہو۔“

چوتھی صورت: غیر مخصوص شخص کو غیر مبین شی کی روایت کی اجازت دی جائے، مثلاً کہا جائے کہ ”میں ہر اس شخص کو جو میری کسی بھی تالیف سے واقف ہو، اس کی روایت کی اجازت دیتا ہوں۔“ اس صورت کو بعض لوگ ناجائز قرار دیتے ہیں اور اس کے صحیح نہیں ہونے کو حاکم قرار دیتے ہیں، کافعی ابو الطیب جری نے یہی فتویٰ دیا ہے، لیکن بعض حنابلہ مالکیہ سے اس کا جواب منقول ہے۔

اس صورتوں کے علاوہ دوسری صورتیں ہیں، جن پر عمل فقہائیں کے نزدیک جائز نہیں ہے (۱)۔

(۱) ابن صلاح ۱۳۳، ۱۳۶، ۱۳۹، کتب اصطلاحات الأصول ۳۰۸، شرف الأکرام ۳۶، ۳۸۔

(۱) حاکم بحیث لا یصحیح ۳۳ اور اس کے بعد کے صفحات مطبوعہ الامیل حلب ۱۳۸ھ۔

متعلقہ الفاظ:

۲- یہاں پر کچھ اور الفاظ میں جن کا استعمال فقہاء نے اس معنی کے لئے کیا ہے جو لفظ "اجبار" سے رشتہ رکھتے ہیں جیسے "کرہ" وغیرہ (مصطلح)۔

۱- اگر کوئی تعریف بعض ملامتے اصول نے یہی ہے: انسان کو ایسے کام کا پابند اور مجبور کرنا جو اسے طبعاً یا شرعاً پسند ہو، اور جسے پسند نہ کرنے کے باوجود وہ اس لئے انجام دے کہ اس سے بڑے نقصان کو دور کر سکے (۲)۔

اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ اگر کوئی اندرونی اور دینی لازم ہے، اور مکر و شتم کا انجام، یا ہوا تصرف اس کی مرضی کے بغیر ہوتا ہے، اسی نے اگر کوئی صورت میں رضائیں ہوتی اور اس اختیار کو کرنا سہیہ باطل کر دیتا ہے، اس لئے تصرف بھی باطل ہوگا، یا اس مکرہ کے لئے حق خیر ثابت یا جائے گا، اس کی مزید تفصیل لفظ "کرہ" پر گفتگو میں آئے گی۔

۳- تیسرے کا لغوی معنی کسی انسان کا دوسرے کو کسی کام میں مفت (بیچار) استعمال کرنا (۳)، فقہاء کے نزدیک اس لفظ کا استعمال اسی لغوی معنی میں ہے۔

۴- وسط لغت میں لکھی گئی ہے: "کرہ" کو کہتے ہیں (۴)، جہاں تک فقہی استعمال کا تعلق ہے تو یہ زلی کہتے ہیں کہ ابن ابی زید سے دریافت کیا گیا کہ مصلوٹ (میں پر مصلوٹ) کیا گیا ہو؟ کون ہے؟ انہوں نے جواباً: "میں کو اپنی رائے میں یا کسی متعلق چیز کو بخت کرنے کے سے جس پر بائو، ملا یا ہو، یا جس کا مال طلب کرنے کے سے دباؤ لایا ہو

اجبار

تعریف:

۱- جبار کا لغوی معنی غلبہ ورز اور زبردستی کے ہیں۔ کہا جاتا ہے: "اجبرته علیٰ کذا" میں نے اسے اس سے زبردستی کام پر مجبور کر دیا، اور میں اس پر غائب کیا۔ یہ شخص مختار ہے، تو تیسرا اور چوتھا اہل تجارتی لغت میں اس لفظ کا استعمال یوں ہے: جبروتہ جبراً و جبروتاً، ازہری کہتے ہیں کہ جبروتہ اور اجبروتہ دونوں لغت بہتر ہیں، اور کہتے ہیں کہ میں نے اہل عرب کو یوں کہتے سنا ہے: "جبروتہ علی الامر" اور "اجبروتہ" (۵)۔

فقہاء کے نزدیک لفظ "اجبار" کی کوئی مخصوص تعریف نہیں ملی۔ البتہ فقہی جزیات سے ظاہر ہوتا ہے کہ فقہاء اس لفظ کا استعمال اس کے سابقہ لغوی معنی سے سب کر نہیں کرتے، چنانچہ جس شخص کو نکاح کرے کی ولایت جبار حاصل ہو وہ اپنے زیر ولایت شخص کا نکاح بوجہ کرے کا اختیار رکھتا ہے، اور جس شخص کے لئے حق شفعہ ثابت ہو وہ شفعہ کی سے زبردستی اس راضی کی ملکیت حاصل کر سکتا ہے جن میں اس کو حق شفعہ حاصل ہے۔

فقہاء کہتے ہیں کہ تاضی کو حق حاصل ہے کہ مال مول کرے اور لے مقروض کو حق ہے کہ اس پر دمجو کرے، اس طرح کی مختلف مثالیں کتب فقہ میں مذکور ہیں۔

(۱) شرح المنار ص ۹۲، کشف سرور ص ۲۳۱-۲۳۲۔

(۲) الاختیار شرح الخفایہ ص ۲۷۵۔

(۳) المصباح الحیر (حر)۔

(۴) القاموس المصباح (مضط)۔

(۵) لسان العرب، القاموس المصباح (محرر)۔

اجبار ۵-۷

ہیں (۱) اسی طرح اجبار شروع تصرف کی صحت پر اثر انداز نہیں ہوتا، اور نہ ہی اس کے لئے یہ شرط ہے کہ وہ بغیر مبادلہ کے خیر ہو، ورنہ غرض اس میں کام رتا ہے، نیز اجبار کا تعلق صحت کی طرح صرف بیع تک محدود نہیں ہوتا ہے بلکہ اس کی صورتیں متعدد و مشتمل ہیں۔

اجبار کا شرعی حکم:

۵- اجبار یا تو شروع ہوگا جیسے قاضی کا مال منول کرنے والے مقدمہ میں پر "انگلی کے لئے" اجبار یا خیر شروع ہوگا جیسے کسی حکام کا کسی شخص پر بغیر قاضی کے شرعی پٹی عدست فرخت کرنے پر دہر۔

اجبار کا حق کے حاصل ہے:

۶- اجبار بسا اوقات شارع کی جانب سے ہوتا ہے اور کسی فرد کے ارادہ کا اس میں دخل نہیں ہوتا ہے، جیسے میراث، اور کبھی شارع کی طرف سے ایک شخص کو، دوسرے شخص پر اجبار کا حق ثابت ہوتا ہے کسی خاص سبب سے جس کی وجہ سے شارع اس کو یہ اختیار دیتا ہے، جیسے قاضی اور ولی الامر کو ظلم کے ازالہ اور مفاد عام کی رعایت کے سے حاصل ہونے والا حق، ان حالات کی بیشتر صورتوں کا ہم ذیل میں ذکر کرتے ہیں، اور مزید تفصیل اور مختلف مسائل کی آراء کا ذکر موسوعہ میں متعلقہ اصطلاحات کے تحت آئے گا۔

شرعی حکم کے ذریعہ اجبار:

۷- اجبار حکم شرع کے ذریعہ ثابت ہوتا ہے اور افراد اس کے دیائے در تشاء تنفیذ کے پابند ہوتے ہیں، جیسا کہ میراث کے احکام میں ہوتا

اور اس وجہ سے وہ فرخت کر دے، اور کہا گیا ہے کہ مضبوط وہ ہے کہ ظلم مال کی ہونگلی کے لئے جس کو مجبور کیا جائے اور صرف اسی وجہ سے وہ فرخت کر دے (۱)۔

جبکہ لفظ "اجبار" ان تمام الفاظ سے زیادہ عام ہے، چونکہ کبھی تو ایسا عمل حرام و غیر مشروع ہوتا ہے تو اس میں ارادہ خیر اور حفظ کے مفاد میں بھی شامل ہوتے ہیں، اور کبھی اجبار مشروع بلکہ مطلوب ہوتا ہے جیسا کہ جہار کے لئے جہنمی اور عید کا پایا حاضہ مری نہیں ہے، ورنہ ہی سزا شخص ہی کے فعل سے تصرف کا قیود ضروری ہے، بلکہ سزا قات مجبور کرنے والے شخص کے فعل یا قول سے بھی تصرف ہوتا ہے، جیسے ولی مجبر کے ذریعہ اس شخص کا نکاح کر دینا جس پر سلاہت اجبار حاصل ہو، جیسے بالغ اور یتیم نہ نکالے، اور جیسے مفاد عامہ کے لئے مالک سے اس کی ملکیت جبراً چھین لی جاتی ہے، اور کبھی تو یہ تصرف دوسروں میں سے کسی ایک کے تلف یا غصب کے بغیر ہو، بخود جو، میں "جہا" ہے، جیسے یک دین کے عوض دوسرے، یا کو (مقامہ خبر یہ (۲) جبر منہ کر دینا، اس کے قائل مالک کے مال (۳) جبر مجبور مقابلاً

(۱) مواہب الجلیل شرح مختصر فہرست ۳۸۸ طبع مکتبہ اہل حجاز طرابلس لبنان۔

(۲) اس کی صورت یہ ہے کہ ایک شخص کا دوسرے پر قرض ہے اور اس دوسرے کا بھی اس پر قرض ہے اور دونوں قرض میں، نصف و نقد میں برابر چلے تو اگر دونوں کی مقدار برابر چلوں دونوں ساقط ہو جائیں گے، اور اگر مقدار میں برابر نہیں ہیں تو اولیٰ اولیٰ میں سے اول مقدار کے بقدر ساقط ہو جائے گا بشرطیکہ اس سے کوئی دینی ممانعت نہ لگائی ہو، ورنہ اس سے کوئی ضرر پیش آتا ہو۔ اس نوع کے مقامہ میں بنک کے کرٹ اکاؤنٹ آتے ہیں، اکاؤنٹ ہولڈر بنک کو جو رقم دیتا ہے وہ حقیقی معنی میں امانت نہیں ہوتی بلکہ اس امانت میں دوسری رقم لانے اور اسے خرچ کرنے کی اجازت ہوتی ہے اس طرح جو قرض ہو جاتا ہے، اور بنک سے رقم کٹا لے گا اپنا حق نہیں حاصل کرنا بلکہ وہی قرض سے مشابہتی ہوتی ہے اس طرح جو قرض غلام اور قرض دہندہ دونوں ہو جاتا ہے اور مقامہ خود بخود انجام پاتا رہتا ہے۔

(۳) مع الجلیل ۳۳۳۔

(۱) الموسوعۃ ۱۲/۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸،

اجبار ۸-۹

ہے (جس سے جان کا خطرہ ہو) نکل آئے تاکہ اپنی جان کو ملاکت میں
نڈالے (۱) پس ان بھی صورتوں میں اجبار اور راست شرع سے مبرا
ہے، اور صاحب اختیار حاکم ان صورتوں میں محض مانڈ کرنے والا ہے
جہاں اس کی عقل اندازی کی ضرورت ہے بغیر اس کے کہ اس کے
لئے اس میں کوئی اختیار ہو۔

حاکم کی جانب سے اجبار:

۸- بسا اوقات شارع کی جانب سے حاکم کو دفع ظلم و رد مظالم کی
حالی کے لئے "امار کا حق" حاصل ہوتا ہے، چنانچہ اسی دلیل میں وہ
بات ہے جو فقہاء نے کہی ہے کہ مال مٹول کرنے والے مقرض پر
قرض کی "اٹلی" کے لئے جبر یا جاستا ہے گرچہ وہ ماریٹ کے
درمیان ہو یا قید کے درمیان، اور یہ جو دفعہ، کے قیوں کے مطابق قاضی کو
اس کی ملاک فرمخت کرنے کا بھی حق حاصل ہوگا، لیکن امام ابو حنیفہ
ضد یہ جس کے درمیان تو جبر کے قائل ہیں تاکہ وہ "پاؤن" کرے
نہیں جہاں اس کی طبیعت بچنے کے قائل ہیں (۲)، اس کی مزید تفصیل
لفظ "جبر" کے تحت آئے گی۔

اسی طرح فقہاء نے کہا ہے کہ عام انسانی ضابطہ کے تیار کرنے
والے اہل حرفت اور ضرورت کا سامان تیار کرنے سے رک جائیں اور
دوسرے لوگ اس کام کو کرنے والے نہ ہوں تو حاکم اتھنا نہیں اس
پر مجبور کرے گا (۳)۔

۹- اسی طرح حاکم کو یہ بھی حق ہے کہ پانی کے مالک کو اپنی ضرورت
سے زائد پانی ایسے لوگوں کے ہاتھ فروخت کرنے پر مجبور کرے جو

ہے جو لاندہ کا وصیت کردہ فریضہ ہے، اور یہ وارث اس حکم کا جبراً پابند
ہوتا ہے، اور وارث کی طبیعت اپنے مورث کے ترک میں ثابت ہوتی
ہے خود وہ لوگ میں سے کوئی سے پسند نہ کرے۔
اسی طرح مشر شرعی چیز یہ وراثت کے فرائض میں کوئی اثر ٹھلا یا
تہا وانا نہیں کرتا ہے تو اس سے جبراً یا جائے گا۔

جو شخص سپ پالتو جاوہروں پر شرعی کی عکت نہیں رختا ہو اسے
مجبور کیا جائے گا کہ نہیں فرمست کرے یا اثمت پرے کرے
یہ ماکول اہم جانور کو ذبح کر لے، اور وہ بتا کرتا ہے تو حاکم مناسب
قدم اٹھائے گا، کیونکہ جو شخص جہاں مالک ہوگا اس پر اس کا حق
بھی واجب ہوگا۔ بیوی، والدین، "لا" اور اقارب کے نقد میں بھی
جبر ہوتا ہے، جس کی مزید تفصیل درانتایف آراء، یاد کر اپنے اپنے
مقام پر آئے گا (۱)۔

فقہاء کہتے ہیں کہ ماں کو بچہ کی رضاعت اور پرورش پر مجبور یا
جائے گا اگر کوئی متبادل نہ ہو، اور بچہ نامعنا اس کا متقاضی ہو، اسی طرح
باپ کو رضاعت اور پرورش کی اثمت دینے پر مجبور یا جائے گا (۲)۔ لہذا
گرماس کا متبادل ہوتوں کو رضاعت پر مجبور کرے کا حق باپ کو نہیں
ہوگا، یہ بلا ضرورت دودھ چھڑانے پر مجبور کرنے کا حق باپ کو نہیں ہوگا۔
ابن عابدین نے اس کو ترجیح دی ہے کہ باپ کو ۱۰ سال کے بعد ۱۰۰
چھڑانے پر ماں کو مجبور کرنے کا حق حاصل ہے (۳)۔

جیسے مضطر بحکم شرع اس پر مجبور ہے کہ دوشی حرام کھالے یا پانی لے
جس کے ذریعہ حلق میں پھنسی ہوئی غذا فرو کر سکے یا اس شدید بھوک

(۱) تصحیح معنی ص ۲۵۷، ۲۵۹، لکھنؤ ۱۱۶۳، ۱۲۰، انجمن ۲۵۶۸، نہایت
انکساج ۲۰۸/۷

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ص ۳۳۳-۳۳۴، لکھنؤ ۱۱۹۲

(۳) حاشیہ ابن ماجہ ص ۳۰۳

(۱) لکھنؤ ۱۳۷۲

(۲) کشف الاستار ص ۱۳۹۳، حاشیہ ابن ماجہ ص ۲۵۶، ۲۵۷، مقدمت ابن شد
۲۰۰۲

(۳) المشرح الصغیر ص ۳۹۹، نہایت المرتبی طلب المسند ۲۳، ۸۷

یہ ہے ہوں یہ جن کے پاس پانی کے حصول کا ذریعہ نہ ہو (۱)، انی طرح فقہاء نے بھی چشموں و زبانوں کے پانی میں وجہوں کے لئے حق حصہ (پانی پینے کا حق) (۲) بھی ثابت کیا ہے لوگوں کو یہ بھی حق ہے کہ سب پانی یا چشمہ کے مالک سے مطالبہ کریں کہ ان کی جانب بھی پانی بہا میں تاکہ وہ پانی حاصل کر سکیں یا مالک ان کے لئے پانی تک رسائی ممکن بنائے، اور اگر لوگوں کی ضرورت تھا ان پانی سے بہتہ ہوگئی ہے تو حاکم پانی کے مالک کو اس پر مجبور کرے گا۔ مالک کا ساقی نے ذکر کیا ہے کہ کچھ لوگ پانی کے پاس پہنچے، مگر پانی کے مالک سے پانی طلب کیا مین انہوں نے انکار کیا، تو ان لوگوں نے حضرت عمرؓ سے عرض کیا کہ: "ہی کر میں" "سواری کے خانہروں کی گردنیں مارے پیاس کے کئی جاری تھیں، تو حضرت عمرؓ نے ان سے فرمایا: ہم لوگوں نے ہتھیار سے ان سے جنگ کیوں نہ کی؟ (۳)۔

۱۰۔ چونکہ ذخیرہ اندوزی مسلم شریف کی اس روایت کی وجہ سے ممنوع ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "من احتکر لھو حاطی" (جس نے ذخیرہ اندوزی کی وہ غلطی پر ہے) اس لئے فقہاء مسابک کا کہنا ہے کہ حاکم و خیر و عدم داری کرے، لوگوں کو اس وقت کے نرخ پر فرحت کرے کا حکم ہے گا، اگر وہ نہیں فرحت کرتے میں تو لوگوں کی ضرورت کے وقت نہیں اس پر مجبور کرے گا، البتہ ابن تری سے ذکر کیا ہے کہ تبر کے سسے میں اختلاف ہے، کاسانی نے بھی تنبیہ سے اختلاف نقل کیا ہے، میں مرجعانی وغیرہ نے مذہب کا مستند قول نقل کیا ہے (اور یہی صحیح ہے) کہ اگر خیر و عدم در اس کے حکم کے

مطابق فرحت نہیں کرتا ہے تو حاکم تبر سے فرحت کرے گا۔ انی طرح فقہاء نے ضرورت کی ہے کہ حاکم وقت تری عہدہ پر کسی کو مقرر کرے تو اس کے مالک کی فہرست تیار کرنے اور تہہ جو کچھ بھی اس فہرست سے راجع اور بیت امان سے ملے والی مدنی سے زائد اس کے پاس ملے جسے اس نے اپنے منصب کی وجہ سے حاصل کیا ہو، وہ سب اس سے جبراً و بس لے یا جائے گا۔ حضرت عمرؓ نے اپنے شمال کے ساتھ دیا کیا سبب سے شہادت کی گئی کہ میں نے اپنی دوری اور قضاء کے عرصہ میں کیا کچھ حاصل کیا ہے، چنانچہ اس نے حضرت ابوہریرہؓ اور حضرت ابوسہلؓ جیسے جلیل القدر صحابہ کے سامانوں سے بھی حلف لیا (۴)۔

۱۱۔ حاکم کی طرف اشارہ کی مثال بھی ہے کہ تہہ عورتوں سے نکاح کرنے سے حضرت عمرؓ کا نفع نہ رہا بھی ہے، حضرت عمرؓ نے فرمایا تھا کہ: میں اس ثادی کو حرام قرار نہیں دیتا، البتہ مجھے اندیشہ ہے کہ مسلم حواہم کے ساتھ ثادی سے تری نہ ہوتے گئے، چنانچہ اسوں نے حضرت علیہ السلام حضرت حذیفہؓ اور ان کی کتابی بیویوں کے ارمیون تفریق تری (۵)۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ۲۷۸/۵، مہذب ۷۴۳/۳، مواہب الجلیل ۲۲۷/۳-۲۵۲، نہایہ المحتاج ۳۵۶/۳، انص ۲۲۱/۳ طبع المان، القوامین اقصیہ ۳۳۷-۳۳۸۔

(۲) مواہب الجلیل ۲۵۲/۳، حضرت عمرؓ کے مڑ کی روایت ابن سعد نے المطبوعات ۲۸۲/۳ طبع دار صادر اور بیروت نے اپنی کتاب طاسوال ص ۲۶۹ میں کی ہے، اور ابن دوفوں نے حضرت ابوہریرہؓ اور حضرت سعد کا نام لیا ہے حضرت ابوہریرہؓ کا کہیں۔

(۳) تفسیر القرطبی ۶۸/۳، "تفریق عمرؓ میں کل من طمعة..." کی روایت عبدالمراقی نے اپنے مصنف میں کی ہے، اس کتاب نے تحقیق لکھا ہے کہ اس مڑ کی روایت صحیحی نے ابوہریرہؓ سے کی ہے اور کہا ہے کہ ایک دوسری روایت میں یوں آیا ہے کہ حضرت عمرؓ نے فرمایا: "لا ولیکمی احاف ان لعاطو الموہبات منہن" (نہیں، لیکن مجھے اندیشہ ہے کہ تم اس کی بدکار عورتوں

(۱) مواہب الجلیل ۲۵۲/۳، مہذب ۷۴۳/۳، نہایہ المحتاج ۳۵۶/۳۔

(۲) انص ۲۲۱/۳ اور حواہم کو پائے کا حق نہ کہ دین کی سیرابی۔

(۳) المذبح ۱۸۹/۱، حاشیہ الطحاوی ۹۵/۳، انص ۵۲۹/۵ طبع سوم المان نہایہ المحتاج ۳۵۲/۵ اور اس کے بعد صفحات۔

افر وکی جانب سے اجبار:

۱۲- شارح نے جنس اور کو مخصوص حالات میں دوسرے پر اجبار کا اختیار دیا ہے، جیسا کہ عقد کے اندر شارح نے شریک کو یہ حق دیا ہے کہ اگر بخت شدور میں کے ضمن "شریح کو" اور کے مشتہی سے تیرا اور زمین حاصل کر لے، یہ نتیجہ فلاح اختیاری ہے (۱)۔

۱۳- اسی طرح شارح نے طلاق رجعی دینے والے شخص کو یہ حق دیا ہے کہ اپنی مطلقہ کی عدت کے دوران اس کی رضا کے بغیر رجوع کر لے، کہ رجعت کے لئے ولی یا مہر یا عورت کی رضامندی شرط نہیں ہے، یہ حق شارح کی جانب سے دہرائے عدت مر کو حاصل ہے، خواہ عقد کے وقت اس کا کر نہ دیا گیا ہو یا وقت طلاق اس کی شرط نہ لگائی ہو، حتیٰ کہ وہ اپنے اس حق کو ساتھ بھی نہیں رستا ہے، جیسا کہ رجعت کے باب میں فقہاء نے تفصیل سے ذکر کیا ہے۔

اسی طرح شارح نے "پارہ سے قائم مقام بیعت" سے مکمل اور بھی کو نکاح میں ولایت اجبار کا حق دیا ہے، اس مسئلہ میں اختلاف اور مزید تفصیل ولایت نکاح کے ذیل میں آئے گی (۲)۔

۱۴- ماں کو پرورش پر مجبور کرنے کے مسئلہ میں جبکہ کوئی دوسرا متبادل ہو فقہاء کے درمیان تفصیل ہے، جن فقہاء کے نزدیک حضانت پرورش کرے والی کا حق ہے، اس کا کتاب کے آخر میں اپنے حق کو ساتھ کرتی ہے تو سے حضانت پر مجبور نہیں کیا جائے گا، یہ تک صاحب حق کو

= کے ساتھ نکاح نہ کرے (گورمطف میں ہے حضرت طلحہ بن عبید اللہ نے مرد اور کی بیٹی سے نکاح کیا تھا تو حضرت عمرؓ نے انہیں طلاق دینے کا حکم دیا (مستفرد المرقی ۵/۸۷-۵/۸۸) صحیح کردہ مجلس اعلیٰ)۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ج ۵/۵۹۵، مواہب الجلیل ۵/۱۰۵، صحیح ابی یوسف ج ۲/۲۳۰، الوجیز ۱/۲۱۵، انصی ۵/۲۸۳۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ج ۲/۳۰۲، الحج و طہارہ ج ۳/۲۲۳-۲۲۸، شرح الصغیر ج ۳/۳۹۶، البحر ج ۱/۱۶۲، الفروع ج ۳/۴۳۳، انصی ۷/۵۰۲۔

اپنے حق کے حصول کرنے پر مجبور نہیں کیا جاسکتا، بین دوسرے جن فقہاء نے حضانت کو زیر پرورش بچہ کا حق قرار دیا ہے اس کے نزدیک کاظمی کو حق حاصل ہے کہ اسے حضانت پر مجبور کرے، اس کی مزید تفصیل حضانت کے باب میں دیکھی جاسکتی ہے (۱)۔

ان سے ملتا ہوا یہ مسئلہ بھی ہے کہ "مرسوخہ" (یعنی وہ عورت جس کا نکاح تعین م کے بغیر ہو ہو) داخل سے قبل تعین مہر کا مطالبہ کرتی ہے تو شوہر کو اس پر مجبور کیا جائے گا، جن فقہاء کہتے ہیں کہ یہی رائے امام شافعی کی ہے، اور ہم ان کے اس قول میں کسی مخالف کو نہیں جانتے (۲)۔

۱۵- نیز حنفیہ کہتے ہیں (جو حنفیہ میں سے امام بزرگ کا بھی قول ہے) کہ شوہر اپنی بیوی کو حیض اور نفاس سے غسل کرنے پر مجبور کر سکتا ہے، خواہ بیوی مسلمان ہو یا دمی، آزاد ہو یا مملوک، کیونکہ حیض و نفاس اجتماع سے مانع بنتے ہیں جو شوہر کا حق ہے، اس لئے اپنے حق میں مانع م کے ارادہ پر بیوی کو مجبور کرنے کا حق سے حاصل ہو گا، اسی طرح مسلمان بالغ بیوی کو غسل جنابت پر بھی مجبور کرنے کا حق شوہر کو حاصل ہے، شافعیہ اور حنابلہ کی ایک روایت کے مطابق ذمی بیوی کو مجبور کرنے کا حق شوہر کو حاصل ہے، ان مذاہب کی دوسری روایت کی رو سے شوہر کو یہ حق حاصل نہیں ہے، اس لئے کہ اجتماع غسل جنابت پر موقوف نہیں ہے، یہی قول امام مالک اور امام ثوری کا ہے (۳)۔

۱۶- اسی طرح فقہاء کہتے ہیں کہ اعیان مشترک اگر ایک جنس کے

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ج ۲/۳۶۲، شرح الصغیر ج ۲/۵۵۵، انصی ۷/۲۹۹، انصی مع الشرح الکبیر ۹/۳۱۰۔

(۲) انصی ۷/۲۳۳، البغیر ج ۳/۴۳۳، صحیح ابی الدنوب ج ۲/۳۰۰-۳۰۱۔

(۳) انصی ۷/۲۹۳، فتح البغیر ج ۳/۴۳۰، البغیر ج ۳/۴۹۳، عورس کے بعد کے صفحات، صحیح ابی الدنوب ج ۲/۲۲۳، عورس کے بعد کے صفحات، الاختیار ج ۲/۲۸۸۔

ہوں، اور ایک شریک تقسیم کا مطالبہ کرے تو خفیہ کے لئے ایک تاقضی اس پر مجبور کرے گا۔ یہ نکتہ تقسیم کے بعد بھی تامل کا مفہوم پایا جاتا ہے، اور تامل وہ عمل ہے جس میں تیر جاری ہوتا ہے، جیسے: "این کی" انگلی میں کہہ دیں، "انگلی پر مجبور کیا جائے گا حالانکہ: "این کی" انگلی اپنے مثل سے ہو رہی ہے تو "رہوئی" اس شخص کے دماغ و سبب کی کا ہر ہوئی اس مثال میں مبادلہ کے اندر بالتصد اجبار ہو رہا ہے، تو بد قصد اجبار کا جو از بد رجہ ولی ہونا چاہئے۔

میں ان میں مشترک و مختلف جنس کے ہوں جیسے سب گائے، بھری، تو تاقضی ان کی تقسیم سے انکار کرنے والے کو مجبور نہیں کرے گا کہ تامل اس میں ناممکن ہے، اور اگر شرکا، اس پر باہم راضی ہوں تو حاکم ہوگا (۱)۔ اس مسئلہ کی مزید تفصیل شرکت قسمت کے باب میں دیکھی جاسکتی ہے۔

۱۔ ثانیہ صراحت کرتے ہیں کہ: "شیاء کی تقسیم میں کوئی نقصان نہ پیش آتا ہو، جیسے بٹ، بڑے گھر، سچ، ہات، ایک ہی جسم کی مرین یا باپ سے فرست کی جائے، والی چیزیں وغیرہ، ان میں اگر ایک شریک تقسیم کا مطالبہ کرے تو، دوسرے کو اس پر مجبور کیا جائے تیر کی تقسیم سے مانع بنتا۔ نقصان یہ ہے کہ تقسیم کے بعد بھی کی قیمت میں نقص آجائے، ایک دوسرے قول کے مطابق تقسیم کے بعد اس کی منفعت باقی نہ رہے، اگر وہ شرکا، اس سے صرف ایک کو نقصان پہنچ رہا ہے، نہ نقصان، الا شخص ہی تقسیم کا مطالبہ کرے تو، دوسرے شریک کو تقسیم پر مجبور کیا جائے، ورنہ مجبور نہیں کیا جائے گا، اور کہا گیا ہے کہ کسی صورت میں دونوں میں سے جو بھی دوسرے کا مطالبہ کرے دوسرے کو اس پر مجبور نہیں کیا جائے گا (۲)، مزید تفصیل کے لئے شرکت و تقسیم کے ابواب دیکھے جائیں۔

۱۸۔ جس کی خیریت بخلہ حصہ میں ہو، دوسرے شخص کو دوسرے حصہ میں حق حاصل ہے تو فقہاء نے صراحت کی ہے کہ نیچے والے کو تعمیر پر مجبور نہیں کیا جائے گا، اس لئے کہ دوسرے حصہ کا حق معدوم ہے اس وجہ سے کہ دوسرے کا حصہ نیچے والے حصہ کے اوپر قائم ہوتا ہے (۳)۔

ابن قدامہ کہتے ہیں: "اگر ایک شخص کا زیریں حصہ ہے اور بالائی حصہ دوسرے شخص کا ہے، دونوں منزلوں کے درمیان کی چھت سر جاتی ہے اور ایک شخص دوسرے سے تعمیر کا مطالبہ کرتا ہے لیکن وہ کام نہیں ہوتا ہے تو اس میں دوسری باتیں ہیں جس طرح دو گھر ہوں کے درمیان دیوار کے مسئلہ میں ہے۔ اور امام شافعی کے اقوال و قولوں روایت کی طرح ہیں۔ اور اگر زیریں حصہ کی دیواریں منہدم ہو جائیں اور بالائی منزل، الا اسی سے تعمیر تو کا مطالبہ کرے تو اس میں دوسری باتیں ہیں: ایک روایت کے مطابق اسے مجبور کیا جائے گا، یہ قول امام مالک، ابو ثور، نیز امام شافعی کا ایک قول ہے، اس روایت کے مطابق جب سے ہی تعمیر پر مجبور کیا جائے گا، اس لئے کہ وہ اس کی خصوصیت عدیت ہے، دوسری روایت یہ ہے کہ اسے مجبور نہیں کیا جائے گا، یہ امام ابو حنیفہ کا قول ہے، اور اگر بالائی حصہ، الا شخص اس کی تعمیر کرنا چاہے تو دونوں روایات کے مطابق اسے روکا میں جائے گا۔

اگر زیریں حصہ، الا شخص تعمیر کا مطالبہ کرے اور بالائی حصہ، الا انکار کرے تو اس سلسلے میں دوسری باتیں ہیں، پہلی روایت کے مطابق نہ تو اسے تعمیر پر مجبور کیا جائے گا، نہ اس میں تعاون پر، یہ دوسرے امام شافعی کی ہے، دوسری روایت کی رو سے اسے تعاون کرنے پر مجبور کیا جائے گا کہ اس دیوار سے دونوں مشترک کا مدد اٹھاتے ہیں (۴)، مسئلہ کی مزید

(۱) من طبعہ ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱

تفصیل حقوق ارتفاق (ساتھ میں ایک ساتھ رہنے والے مختلف لوگوں کے پاس ضروری سہولیات کے حصول سے متعلق قانون) کے ضمن میں حق عادی بحث میں دیکھی جائے۔

۱۹- فقہاء کہتے ہیں کہ اگر مشرک دینا دے اور اس کا صحن وسیع ہو اور وہ وہاں سے کوئی ایک ٹریک اس کی تعمیر کا مطالبہ کرے تو مذہب پر راجحہ کے صحیح قول کے مطابق وہ اسے ٹریک کو مجبوراً دینا چاہیے، اس لئے کہ اس کی تعمیر کا چھوڑ دینا نقصان پہنچاتا ہے۔ جس اس پر تہریر ہو جائے گا جیسے اس صورت میں کہ زمین میں سے کوئی ایک ہزار روپے کا منہ پر کرے تو ہزار روپے پر دینا دے اور اس کے لئے خاطر ہو تو دینا دے کہ یہ مجبوراً دینا چاہیے گا، ان مسائل کے غیر صحیح قول کے مطابق اسے مجبور نہیں کیا جائے گا، کیونکہ یہ ملکیت ہے جسکی حرمت خود اس کی ذات کے حق میں نہیں ہے، لہذا مالک کو اس میں خرچ کرنے پر مجبور نہیں کیا جائیگا، جس طرح انفرادی ملکیت کی صورت میں مجبور نہیں کیا جاتا ہے، اور نیز چونکہ یہ دینا دے، ہندوئی تعمیر کی طرح ابھی بھی اس پر مجبور نہیں کیا جائے گا، حسب اسے یہ بھی صراحت کی ہے کہ اگر مشترک، یا قائل تقسیم ہو، ان میں سے ہر ایک اپنے حصہ میں ہوا وہ کی دینا دے، تو مجبور نہیں کیا جائے گا، اور نہ مجبور کیا جائے گا۔

اجہاد

تعریف:

۱- اجتہاد لغت کے اندر کسی امر کی طلب میں وسعت و طاقت صرف کر کے اپنی کوشش کی انتہا کو پہنچانے کا نام ہے۔
فقہاء اس لفظ کا استعمال انفرادی مفہوم میں کرتے ہیں (۱)۔
اہل اصول نے اس کی سب سے دقیق تعریف کرتے ہوئے کہا ہے کہ کسی حکم ظنی شرعی کو جاننے کے لئے فقہ کا اپنی پوری طاقت کو صرف کر دینا اجتہاد ہے۔
جس جو تین دین کی بالبدست معلوم ہیں اس میں اجتہاد کی منکاش نہیں، جیسے مارا، جوب، "پانچ ماہوں کی تعداد"۔
اسی سے یہ بھی معلوم ہو جاتا ہے کہ حکم شرعی کو اس کی دلیل قطعی سے معلوم کرنا اجتہاد نہیں (۲)۔

مختلفہ الفاظ:

قیاس:

۲- اصولیوں کے ریک قیاس کے مقابلہ اجتہاد کا دائرہ زیادہ وسیع ہے، جس اجتہاد کا محل وہ امر ہے جس میں کوئی نص موجود نہ ہو، اس طرح کہ اصل (یعنی منصوص علیہ) کی سلسلہ اس (امر غیر منصوص)

(۱) کتاب اصطلاحات الفنون ۱۹۸۱ء طبع کالج، المباح (ج ۱)۔

(۲) مسلم اثبوت ۳۶۲ طبع عراق۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹،

اجتہاد ۳-۵

اس سے ثابت ثابت نہیں ہوتی (۱)۔

استنباط:

۴- ایک کونہ اجتہاد کے، رمیہ حکم یا سنت بشرطیکہ منصوص نہ ہو، تا
اتخراج، استنباط کہتا ہے۔

اہلیت اجتہاد:

۵- اصل میں کے، ایک مجتہد ہونے کی شرائط یہ ہیں کہ وہ مسلم ہو،
صحیح اعجم ہو، مسافر احکام یعنی کتاب و سنت، اجماع و قیاس کا عام
ہو، ان کے مانع و منسوخ سے واقف ہو، عربی زبان مع صرف و نحو
و بلاغت کا علم رکھتا ہو، نیز اصول فقہ کا عالم ہو۔

قرآن کے علم سے مراد آیات احکام کا علم ہے مگر قرآن کا کافہ لفظ ہونا
مراد نہیں ہے، بلکہ آیات کی جگہوں سے ایسی واقفیت ہو کہ با آسانی
ان میں دریافت کر سکتا ہو، اسی طرح اس آیات کے معانی کو سمجھ سکتا ہو۔
سنت کے علم سے مراد بھی احکام سے تعلق رکھنے والی حدیث کا علم
ہے، ان احادیث کا ربانی یا ہونا ضروری نہیں، بلکہ اس قدر کافی ہے
کہ ایٹھ احادیث احکام کا ایسا لب لباب اس کے پاس ہو کہ با آسانی وہ
مطلوبہ حدیث تک بوقت ضرورت پہنچ سکے، اس بات کی واقفیت
ضروری ہے کہ کون سا حدیث قائل قبول ہیں، کون قائل نہ۔ مانع
منسوخ سے واقفیت بھی شرط ہے تاکہ منسوخ حدیث کے مطابق کوئی
فتویٰ نہ دے دیا جائے۔ عربی زبان کا علم اس سے ضروری ہے کہ
قرآن اور سنت کو صحیح سمجھا جاسکے، یہ نہ کہ یہ عربوں کی عربی
زبان میں مارل ہوئے ہیں، اگر کلام اہل عرب کے سایہ میں
ہیں۔ اصول فقہ کا علم بھی اس لئے ضروری ہے کہ احکام کے استنباط

میں پائے جانے کی وجہ سے حکم منصوص اس امر غیر منصوص کے لئے
ثابت کیا جائے، اور یہی قیاس ہے، لیکن اجتہاد کا میدان یہ بھی ہے کہ
قبول و رد کے اعتبار سے نصوص کے درجات معلوم کر کے نصوص کو
ثابت کیا جائے، اور ان نصوص کی دلائل کو پیچھا جائے، اور قیاس
کے علاوہ دیگر دلائل سے احکام معلوم کئے جائیں جیسے قول صحابی ہو یا
عمل اہل مدینہ ہو یا صحیحی ہو یا استحصال ہو یا وہ۔ ان لوگوں کے
نزدیک جو اس کے قائل ہیں۔

تحریر:

۳- تحریر لغت میں مطلب "رہائش کو کہتے ہیں، امر شہی اصطلاح کے
مطابق عبادت میں سے کسی شے کی حقیقت تک عدم رسائی کے وقت
غالب رائے سے فیصلہ کیا جائے تحریر کہتا ہے (۱)۔ مباحثات کی قید
اس سے بچاؤ کی نئی کتاب، مباحثات کے تعلق سے اس معہوم کے
لئے (تحریر) کا لفظ استعمال کیا ہے، جبکہ معاملات کے تعلق سے
(توضیح) کا لفظ استعمال کیا ہے۔ تحریر، شک اور ظن کے علاوہ ہے،
کیونکہ شک کے اندر علم و لامعی دونوں پہلو برابرتے ہیں، اور ظن
میں یک پہلو کسی دلیل کے بغیر راجح ہوتا ہے، جب کہ تحریر میں ایک
پہلو غالب رائے کے مطابق راجح ہوتا ہے تحریر و دلیل ہے جس کے
درمیان علم کے یک حصہ تک پہنچ جاسکتا ہے اگرچہ وہ حقیقت علم تک
پہنچنے کا ذریعہ نہیں، مسوط میں مرقی نے یہی لکھا ہے (۲)۔ مزید لکھا
ہے کہ اجتہاد احکام شرعیہ کے درجات میں ایک درجہ ہے، اگرچہ
قدوائس سے شرعی احکام ثابت ہوتے ہیں، اسی طرح تحریر و دلیل
عہد تک پہنچنے کے مدارک میں سے ایک مدارک ہے، اگرچہ ابتدائے

(۱) بھی حیرت انگیز ہے۔

(۲) کتاب تحریر من مسوط ۲۰۵، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴،

اجتہاد ۶-۸

اجتہاد سے متعلق مسائل کی تفصیل اصولی ضمیمہ میں دیکھی جائے۔

فقہی حیثیت میں اجتہاد کا شرعی حکم:

۸- شرعی دلائل میں اجتہاد کے علاوہ ایک دوسرے قسم کے اجتہاد کا بھی فقہاء، ائمہ کرتے ہیں۔ جسکی ضرورت عدالت کے مدرشتہ کے موقع پر ایک مسلمان کو پیش آتی ہے۔

جیسے ماز میں قلم کار شمعون نے کے سے سمت قبیلہ کی تعیین میں اجتہاد کا مسئلہ اس وقت پیش آتا ہے جب سمت قبیلہ تانے والا کوئی شخص ہو، ہو، اس موقع پر شرعی معتبر دلائل کے درپہ معصوم کیا جائے گا، مثلاً: غاروں کے مقامات، سورج اور چاند کے مطالع، ہو کے رشتہ، غیہ دکی، سے۔ ان امور کا تذکرہ مقدمات صدقہ کے بیان میں قلم کی بحث میں فقہاء کرتے ہیں۔

اسی نوع کا اجتہاد اس مسئلہ میں ہے کہ پاک اور ناپاک کپڑے مل کر مشتبہ ہو جائیں، اور دوسرے کپڑے موجود نہ ہوں، یہ پاک پانی یا ناپاک پانی سے مل جائے اور دوسرے پانی موجود نہ ہو، فقہاء ان مسائل کا تذکرہ دھار کے لئے شرط راہ نجات کی بحث میں کرتے ہیں۔

اس ذیل میں اس شخص کا اجتہاد بھی ہے کہ جس کو کسی جگہ قید کر دیا جائے جہاں اسے نماز یا روزہ کے احکامات کا علم نہ ہو سکے، اس کا ذکر روزہ کے باب میں آغاز نماز کی بحث میں فقہاء کے یہاں ملتا ہے (۱)۔

وہ تعرض کے موقع پر ترجیح سے کام لیتے ہوئے قواعد صحیح کی خلاف ورزی نہ کرے۔

یہ شرائط مجتہد مطلق کے لئے ہیں جو تمام مسائل فقہ میں اجتہاد کرنا چاہتا ہے۔

اجتہاد کے مراتب:

۶- اجتہاد دیکھی مطلق ہوتا ہے، جیسے ائمہ ابو کا اجتہاد، اور کسی غیر مطلق ہوتا ہے، اجتہاد کے مراتب میں مزید تفصیل ہے جس کے لئے اصولی ضمیمہ دیکھا جائے۔

صوبہ حیثیت میں اجتہاد کا شرعی حکم:

۷- اجتہاد فرض کنہ یہ ہے، کہ نو پیش آمدہ مسائل کے لئے احکام کا استنباط مسلمانوں کے لئے ضروری ہے۔

شرعی مستحق اجتہاد شخص سے کسی نو پیش آمدہ مسئلہ کے بارے میں دریافت کیا جائے، اور کوئی دوسرا شخص اس کا اہل ہو، نہ ہو، وقت ایسا قلب ہو کہ اگر وہ شخص اجتہاد کے درپہ حکم نہ تانے تو مسائل کے ساتھ سے پیش آمدہ مسئلہ نکل جائے کا اندیشہ ہو تو ایسی صورت میں اس شخص پر اجتہاد فرض میں ہے۔

کہا گیا ہے کہ اگر خود مجتہد کو مسئلہ درپیش آجائے اور اس مسئلہ میں اجتہاد کرے کے سے وقت بھی مہیا ہو تو اس وقت بھی اس پر اجتہاد کرنا فرض میں ہے۔

یہ رہے باقائدگی، تہذیبی و رائے فقہاء کی ہے، غیر علماء فی رائے میں اس کے سے مطلقاً تقلید کی اجازت ہے، دوسرے علماء کے رد ایک مخصوص حالات میں جائز ہے (۱)۔

(۱) احکام مذہبی ۳۰۳، ۳۰۶، ۳۰۷

(۱) نہایت الحاح اور ۷۷، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴

اجر ۱-۲، اجر المثل

نے غور سے غور کو اللہ کا کام آیا ہے رشتہ ہے: "يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ
أَحْلِلْ لَكَ أَرْوَاحَكَ اللَّائِي آتَتْ أَخُوذَهُنَّ" (۱) سے
نہا ہم نے آپ کے لئے آپ کی (یہ) دیویں حال کی میں ان کو
آپ ان کے لئے چکے ہیں۔

» رشتہ فناء کے لئے عمل کے عوض کے معنی میں ہے چاہے وہ
خوش اللہ کی طرف سے ہو یا بندوں کی طرف سے، جبکہ یہ معلوم ہے کہ
اللہ کی طرف سے اللہ کی عنایت ہے اور اللہ ہر وقت اللہ کے معنی
میں بھی ہے، چاہے وہ اللہ زمین کی ہو، جیسے رشتہ مکا، یہ
منفعت ہی منقول کی ہو، جیسے گاڑی کی سواری۔ اور بقا و نفع
نہایت (۲) میں بعض لوگوں سے نقل یا ہے کہ: "اللہ اس موقع پر
استعمال یا جاتا ہے جب اللہ یا قائم مقام اللہ ہو، اور نفع ہی کے
انداز میں ہے۔"

بحث کے مقامات:

۲- عمل اور منفعت پر اجر کے مسائل کا تذکرہ اجارہ اور اجرت کے
مباحث میں فقہاء کرتے ہیں۔

اجر المثل

دیکھئے "اجارہ"۔

(۱) سورۃ احزاب ۵۰۔

(۲) الکلیات ۵۵ طبع دمشق۔

اجر

تعریف:

۱- لفظ "جر" غوی اعتبار سے "اجر" یا "جر" کا مصدر ہے،
معنی ہے بدلہ دینا، عمل کی جزا دینا۔

اور اللہ اس مزدوری کا کام بھی ہے جو کسی عمل کے بدلہ میں ہی جاتی
ہے (۱) اور اسی قبیل کا وہ اللہ بھی ہے جو اللہ اپنے بندہ کو اس کے عمل
صالح کے عوض دینا میں دیتا ہے جیسے مال، ایک ماہی اور ۱۰۰ نیوہ،
اللہ تعالیٰ کا رشتہ ہے: "وَاتَّخَذَ أَحِبُّهُ فِي الدُّنْيَا" (۲) اور ہم
سے ان کو ان کا صدقہ دینا میں (بھی) یا (۳) اور نعمتیں بھی جو اللہ اپنے
بندہ کو آخرت میں دے گا، یہ رشتہ ہے: "وَالْمُشْكِلَةُ عِنْدَ رَبِّهِمْ
بِهِمْ أَحِبُّهُمْ وَبِهِمْ" (۴) اور اپنے رب کے نزدیک وہ شہید
ہیں، ان کے سے ان کا اللہ راہ کا نور دے گا، اور اللہ ہے: "وَأَمَّا
تَوَلَّوْنَ أَجُورَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ" (۵) اور تم کو تمہاری پوری مزدوری
تو بس قیامت ہی کے دن ملے گی، اسی طرح انسان ایک دوسرے کو
ان کے عمل کا عوض دیتا ہے وہ بھی اجر کہلاتا ہے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:
"فَإِنْ أَرْضَعْنَ لَكُمْ فَانْزِلْنَهُنَّ أَخُوذَهُنَّ" (۶) (پھر وہ لوگ
تمہارے لئے رضا صحت کریں تا تم ان کی اللہ سے) قرآن

(۱) ص ۱۱۱ العرب۔

(۲) سورۃ النکبت ۲۷۔

(۳) سورۃ مدثر ۱۹۔

(۴) سورۃ آل عمران ۸۵۔

(۵) سورۃ طہ ۱۶۔

فقہاء سے نقل کیا ہے کہ بال نکلنے کا وقت گزر جائے اور رخسار پر بال نہ آئے ہوں، ایسے لوگوں کے پیچھے نماز پڑھنے کو انہوں نے مکروہ نہیں سمجھا ہے (۱)۔
غیر فقہاء کے یہاں اس بابت صراحت ہمیں نہیں ملی۔

اُجرہ

تعریف:

۱- "الروح الامرد" لغت میں یہ شخص کو کہتے ہیں جس کے جسم پر بال نہ ہو (۱)، ایسی عورت کو "المراة المجردة" کہتے ہیں۔
فقہاء کی اصطلاح میں امرد، یہ شخص کو کہتے ہیں جس کے چہرہ پر بال نہ ہو، بسبب اس کے جسمی نکلنے کا وقت گزر چکا ہو، اس وقت سے پہلے یہ شخص کو "امرد" کہا جاتا ہے (۲)۔

جماع حکم:

۲- جو بچہ تریب البلد ہو، اور ابھی چہرہ پر بال نہ آئے ہوں انہیں امرد کہا جاتا ہے، اگر وہ خوب رہی ہوں تو ان کی بابت فقہاء سے نکتہ دریافت سے حفاظت کے پیش نظر مخصوص احکام متعین کئے ہیں جن میں باہم فقہاء کا اختلاف بھی ہے، مثلاً شہوت کی نظر سے ن کی جانب دیکھنے، تنہائی میں ان کے ساتھ اکٹھا ہونے اور چھونے کو حرام یا مکروہ قرار دیا گیا ہے (۳)۔ دیکھئے: امرد (۱)۔ اگر وقت سے پہلے کے باہر ہو، بال نہ اٹھے ہوں تو ان کو امرد کہا جاتا ہے، بعض فقہاء کی صراحت کے مطابق ان پر امرد کے احکام جاری نہیں ہوں گے، ابن عابدین نے امرد کی مامیت کو مکروہ سمجھنے والے بعض

(۱) مسند العرب۔

(۲) جامعہ فقہیہ بیروت ۲۱۰۔

(۱) رد المحتار ۷/۲۸۷۔

جزء ۱۵ - سيرة النبوة

اور نہ ہیچ ہے کہ، شکار کے، رمیہ تیار کرنے گئے سماں کا ایک حصہ یا عمل کے نتیجے میں پیدا ہونے والی بید، کا کچھ حصہ، اہم تقرر دیا جائے۔ جیسے، دو شخص جو ہرے کی کھال بیچنے سے معوضہ میں چمڑا لے دیا جائے۔

بعض حالات میں حاکم کی طرف سے مزدوروں کی حقوق کی شرح مقرر کر دینا جائز ہوگا (۱)۔

ادھر تو سرگرمیوں کی مثال میں خٹاف و تھمیل ہے جس کے لئے "اجارہ" کی بحث دیکھی جاسکتی ہے۔

بحث کے مقامات:

۳- ایت کے مسائل کا تذکرہ چاروں کے ضمن میں بھی فقہاء کرتے ہیں۔

نیک اعمال پر اہت لینے کی بحث اذان، حج و رجاہ کے ذیل میں آتی ہے۔ بخوارو پر اہت لینے کی بحث باب القسمہ میں ملتی ہے، اہت پر رین یا نکیل رکھنے کے مسائل رین و رکعت کے ابواب میں ملتے ہیں، اہت کی تعیین کی بحث یوع کے اندر تعیین نزع کے ذیل میں آتی ہے۔ رنم مثل منفعت کو اہت میں طے کرنے کا مسئلہ رباہ بخش مباحثہ متف میں آتا ہے۔

أجرة المثل

! کیجئے: ”اجارو“ اور ”اُجڑو“۔

(۱) فتح القدیر ۱۳۹ طبع یو لاق ۱۳۳۵ھ، اختصار فی التفسیر ۳۴۳ طبع ۱۳۱۲ھ، نہایت
الکلیج ۵۴۳ طبع ۱۳۲۲ھ، اشرح البخیر ۳۴۳ طبع ۱۳۱۲ھ، نور الی کے بعد کے صفحات،
طبع دار طعارف، بدایہ الجہد ۲۲۸ طبع طبع ۱۳۵۳ھ، مختل ۵
۱۳۵۳ طبع سوم۔

أجرة

۴۰۰

۱۔ حُرمت کا لغوی اور شرعی مفہوم بدل منفعت ہے، یعنی عمل کے بدلہ میں اجر کو جو کچھ دیا جاتا ہے، اور کسی مسلمان سے انتفاع کے عوض مسلمان کے مالک کو جو کچھ دیا جاتا ہے اسے امدت، امداء اور رزقہ (کاف پر زید کے ساتھ) بھی کہا جاتا ہے، قاسمیں میں ہے: "المول جعل السعيبة" (کشتی کے کرایہ کو نول کہتے ہیں) اور الحسن میں ہے: "الاجرة، الإجارة اور الأجارة" بطور اسی ہوئی تھی کو کہتے ہیں، ان الفاظ کی جمع "أجر" آتی ہے، جیسے "غرفة" کی جمع "غُرَف" ہے، اس کی دوسری جمع "أجرات" (جیم پر پیش زید، مولاں کے ساتھ) بھی آتی ہے (۱)۔

جموں و غم:

۲- بارہ میں بدل منفعت ہر وہ چیز ہوتی ہے جو بیع میں ٹمن ہو سکتی ہے، چاہے وہ سامان ہو یا کوئی دوسری منفعت ہو یا سائے ہوں چاہے وہ نقد ہوں یا احصاء اور ہوتی بیع میں ٹمن ہوئے لی صلاحت میں رکھیں وہ کبھی بارہ میں اہرت قرار پاتی ہیں جیسے منفعت، امر اس میں خبر وغیرہ وغیرہ اہرت بننے کی صلاحت میں رکھتے ہیں، اصل مسئلہ کے لئے۔
در ضروری ہے کہ اہرت متعقدین کو معلوم ہو اشارہ یا تسمین یا بیع کے ذریعہ، پس اہرت مجہولہ کے ساتھ عقد اجارہ صحیح نہیں ہے،

۱۰) التاج، انطساہ: مادہ، ترجمہ کریں (۱۰)

تراجم فقہاء

جلد ایں آنے والے فقہاء کا مختصر تعارف

ابو ایسم الباجوری:
یہی ہے: الباجوری۔

ابو ایسم الشافعی (۳۶-۹۶ھ)

یہ ابو ایسم بن یزید بن قیس بن اسود نجفی ہیں، کنیت ابو عمر ہے
یمن کے قبیلہ "مذحج" سے تعلق تھا، اہل کوفہ میں شمار ہوتا ہے۔ آپ
اکادمی میں سے ہیں، آخری دور کے چند صحابہ کرام کو پایا،
بڑے فہما میں آپ کا مقام ہے۔ ابو ایسم نجفی کے دور میں صدی کا
قول ہے کہ وہ "فقہ عراق" ہیں۔ آپ سے حماد بن ابی سیب و
ناک بن حرب وغیرہ نے استفادہ کیا۔

[تذکرۃ الحفاظ ۱/ ۷۰: لا اعلام للبرکلی ۱/ ۶۷: طبقات ابن سعد
۱۸۹-۱۹۹]

ابن ابی زید (۳۱۰-۳۸۶ھ)

یہ عبداللہ بن عبد الرحمن بن غزوی، قیروانی ہیں، کنیت ابو محمد ہے، فقہ
کے ماہر اور مفسر قرآن تھے، قیہ ان کے مشابہ میں سے تھے، آپ کی
ملاعات نشوونما اور مناسبات سب قیہ بنی میں ہوئی۔

اپنے زمانے کے مالکی المحدث حضرت کے نام و پیشو
تھے۔ "قطب المذہب" اور "مالک اصغر" ان کا لقب تھا۔ ان کے
معلق بھی نے کہا: عقیدہ میں مدح کے مستحق پر کاربند تھے، وہ
۲۰ میل میں یار کرتے تھے۔

بعض تصانیف: "کتاب الوارد والریادات"، "مختصر
المدونة" اور "کتاب الرسالة"۔

[ایم الموفین ۱/ ۳۷: لا اعلام للبرکلی ۳/ ۳۳۰: شذرات
المذہب ۱/ ۳۱۳]

الف

لامدی (۵۵۱-۶۳۱ھ)

یہ علی بن ابی علی بن محمد بن سالم نقابی (لا عام میں "تعلیق" ہے۔
جو وہم ہے)، ابو الحسن سیف الدین آدمی ہیں۔ دیار بکر کے قصہ
"آدم" میں پیدا ہوئے، علم اصول کے ماہر و محقق تھے۔ پہلے خلی تھے
بعد میں شافعی مسلک اختیار کیا۔ بغداد آئے اور وہاں بہت سے علم
پڑھے، ابو القاسم بن فضال شافعی کی صحبت اختیار کی، اختلاف علماء
کے باب میں کمال پیدا کیا، کلام و عقیدہ، اصول فقہ، فلسفہ و
معقولات جیسے مختلف علوم میں مہارت حاصل کی، یہاں تک کہ
حضرت حماد بن عبد السلام سے آپ کی مہارت کی شہادت ملی۔ دیار
مصر پہنچے اور پر حاسے کا ساندہ میں فرمایا، امام شافعی کی حقہ کے
کی بنیاد ملی اور ایک جماعت تیار کی۔ کچھ فقہاء کو آپ سے مسد ہو گیا
اور آپ کی طرف عقیدہ کی شہادت ملی، صفحات باری کے انکار اور غلامانہ کے
مذہب کو اختیار کرنے کی نسبت سری بنی، اس لئے آپ نے مصر کوئی
باجبہ اور ملک شام چلے آئے، یہاں بقیہ میں آپ نے وفات پائی۔
بعض تصانیف: "الإحكام في أصول الأحكام"، "أحكام
الأفكار" علم کلام میں، اور "اللباب الألباب"۔

[لا اعلام للبرکلی ۵/ ۱۵۳: طبقات الشافعية للبرکلی ۵/ ۱۴۹-

بن الترمذی

تراجم فقہاء

بن حجاب

بن الترمذی (۶۸۳-۷۵۰ھ)

ابن جریر (۸۰-۱۵۰ھ)

یہ سی بن عثمان بن ابی نعیم ماردنی، ابو الحسن، علاء الدین ہیں۔ بن ترمذی سے مشہور ہیں، آپ مصری ہیں، حنفی مسلک کے فاضل تھے۔ اپنے وقت کے امام، بڑے عالم، محقق، باریک بین، فقیہ اور اصول کے ماہر تھے، آپ افتاء و تدریس کا مشغور رہتے تھے۔ نیز آپ نے تصنیفی کام بھی کیا، مصر میں حنفی کی مسند قضا، پناہ ہوئے۔

یہ عبد الملک بن عبد الحزین بن جریر ہیں، کنیت ابو الولید ہے، ربیع الاصل اور مولی قریش میں سے تھے، فقیہ حرم (مکی) کا خطاب آپ کو دیا گیا۔ حواء اور مجاہد جیسے تابعین سے استفادہ کیا۔ آپ علم حدیث میں شہرت مانے جاتے ہیں، اور آپ پہلے شخص ہیں جنہوں نے مکہ مکرمہ میں کتابوں کی تصنیف کا سلسلہ جاری فرمایا۔

بعض تصانیف: "الکفاية في مختصر الهداية"، "مقدمة في اصول الفقه"، "تحريج احاديث الهداية"۔

[تذكرة الحفاظ ۱۶۰: لا علام ۴/۵۳۰ تاریخ بغداد ۴/۱۰۰]

[الغدير ۱۳۳: المجموع الزهري ۱۰/۲۳۶: لا علام لسرر کلی ۵/۲۵]

ابن جزى مالک (۶۹۳-۷۴۱ھ)

بن تیمیہ (۶۶۱-۷۲۸ھ)

یہ محمد بن احمد بن جزى النکعی ہیں، کنیت ابو القاسم ہے، اندلس کے شیر غرناطہ کے رہنے والے تھے، ابن الشاط و غیرہ سے سماعت کی، اور ان سے لسان الدین بن خطیب و غیرہ نے کسب فیض کیا۔ فقیہ و اصولی تھے اور مسلک مالک تھے، اور بعض علوم سے واقفیت رکھتے تھے۔

یہ احمد بن عبد العیسیٰ بن عبد السلام بن تیمیہ جزانی، دمشق میں تعلق لدین لقب ہے، امام شیخ الاسلام کے خطاب سے سرفراز ہوئے، حبشی تھے، جزان میں ولادت ہوئی، آپ کے والد آپ کو وفاق لے گئے جہاں آپ نے کمال پیدا کیا، خوب شہرت حاصل ہوئی۔ اپنے بعض فتوؤں کے باعث مصر میں ... نظر بد سے کئے، قندہ وفاق میں حانت یہی میں انتقال فرمایا۔ آپ اپنی اصالت کے عظیم، فی تھے، علم فقہ، عقائد، اصول میں اللہ کی ایک نشان تھے، بڑے فصیح اللسان، ریشہ انصاف تھے۔

بعض تصانیف: "القوانين الفقهية في تخيص مذهب المالكية"، "فتاوى على مذهب الشافعية والحنفية والحنابلة" اور "تقريب الوصول إلى علم الأصول" ہیں۔

بعض تصانیف: "السياسة الشرعية"، "مهاج السنة"، نیز آپ کے فتاویٰ حال ہی میں ریاض سے ۳۵ جلدوں میں شائع ہوئے ہیں۔

[شجرة النور الزكية ۱۳: لا علام لسرر کلی ۶/۲۲۱: مجمع المذنبین ۱۱/۹]

[لا علام لسرر کلی ۱۳۰: الدرر الكامنة ۱۳۳: البدایہ والنہایہ ۳۵/۱۳]

ابن الحجاب (۵۹۰-۶۴۶ھ)

یہ عثمان بن عمر ابو بکر بن یونس ہیں، بن الحجاب سے شہرت پائی، (ابو عمر، جمال الدین بھی کہلاتے ہیں)، رونس سے تعلق تھا، اس (مصر میں دریائے نیل کا ساحل شہر) میں پیدائش ہوئی، قاہرہ میں

بن حبیب

تراجم فقہاء

بن حزم

پروٹس پائی، ذائق میں سادہ رہیں شریعت یا بعض مالکی مسلک کے شاگرد تیار کے بعد میں مصر وہیں ہوئے اور وہیں مستقل مکتبہ اختیار کر لی عربی ربوں کے ممتاز علماء اور ممتاز فقہائے مالکیہ میں آپ کا شمار ہوتا ہے، علوم اصول کے ماہر تھے، امام مالک بن انس کے مذہب میں کامل و متکاہر تھے آپ فقہ و حجت متواضع اور پاکدامن تھے۔

بعض تصانیف: "مختصر الفقہ" "مسبب السؤل والأمل فی علمی الأصول والجدل" اصول فقہ میں، اور "جامع الامہات" فقہ مالکی میں۔

[الذی یبایع المذہب ص ۱۸۹: معجم المؤلفین ۶/۲۶۵: لا علم

۳۷۴]

بن حبیب (۱۸۴-۲۳۸ھ)

یہ عبد الملک بن حبیب بن سلیمان سلمی ہیں، عباس بن مرداس کی ولادہ میں سے ہیں، اندلس کے ممتاز عالم تھے، فقہ مالکی میں بہت اونچا مقام حاصل تھا، ادیب و مؤرخ بھی تھے، وہ "المیرہ" میں پیدا ہوئے، قرطبہ میں سکونت اختیار کی۔ صاحب "الذی یبایع" نے لکھا ہے: "مؤ مالکی مذہب کی فقہ کے حافظ تھے، وہ اس میں یتوئی حاصل تھا، بین اس حدیث کا علم نہ تھا اور نہ ہی وہ صحیح کو خیر سے ممتاز کرتے تھے۔ بن عبد البر کو جو بڑا تر رہتے ہیں۔ اس متاع ان کو پسند کرتے تھے۔ جو سنا کرتے ہیں وہ دنیا و عام تھے۔"

بعض تصانیف: "حروب الاسلام"، "طبقات الفقہاء"، "التابعین"، "الواصحہ" سنن فقہ میں، اور "العرائض"، "انوار" اور "الوعائب والوعائب"۔

[الذی یبایع المذہب ص ۱۵۴: میزان الاعتدال ۲/۸۱۴:

شرح المصیب ۱/۳۳۱: لا علم للورکلی ۲/۳۰۲]

ابن حجر البیت (۹۰۹-۹۷۳ھ)

یہ احمد بن حنبل بن (ابن بعض کے ایک شاخ) سے (سعدی، انصاری، شہاب الدین ابو یاس میں۔ مصر میں "ہوالمشتم" نامی محلہ میں پیدا ہوئے، بڑی تربیت و تعلیم میں ہوئی ثنائی فقیہ تھے، بہت سے علوم سے عمدہ فراپا تھا، جامع ازہر میں تحصیل علم کیا، اس کے بعد مکہ منتقل ہوئے، اور وہیں اپنی کتابیں تصنیف فرمائیں اور وہیں وفات پائی، تمام علوم میں "رباخص فقہ ثنائی میں متکاہر تھے۔

بعض تصانیف: "تحفة المحتاج شرح المسباح"، "الایہاب شرح العباب المحیط بمعظم نصوص الشافعیة والأصحاب"، "الصواعق المحرقة فی الرد علی أهل البدع والزندقة" اور "بتحاف أهل الإسلام بحصولیات الصیام"۔

[البدیع الخال ۱/۱۰۹: معجم المؤلفین ۲/۱۵۲: لا علم للورکلی

۲/۲۲۳]

ابن حزم (۳۸۴-۴۵۶ھ)

یہ علی بن احمد بن سعید بن حزم ظاہری ہیں، کنیت ابو محمد تھی، اپنے وقت کے اندلس کے ممتاز عالم تھے، آپ کے آباء و اجداد فارسی تھے، آپ کے اسلاف میں سے سب سے پہلے آپ کے جد امجد یریر نے اسلام قبول کیا جو یریر بن ابی سفیان کے موٹی تھے، پہلے آپ کے مدد و رات، انتظام مملکت جیسے امور تھے، پھر انہیں چھوڑ کر تصنیف و مطالعہ میں مشغول ہو گئے، آپ فقیہ، حافظ حدیث تھے، کتاب و سنت سے اہل ظاہر کے طریقہ پر احکام مسائل استنباط

بن حنبل

تراجم فقہاء

بن رجب

فرماتے تھے لوگوں کے ساتھ دینی بالکل نہیں دتے تھے، آپ نے زبوں کو "نجات و تکرار" سے تشبیہ دی جانے لگی، حنابلہ نے آپ کو ملک بدر کر دیا یہاں تک کہ اپنے شہر سے دور ہی آپ نے رحلت فرمائی۔ کثیر تصانیف تھے، بہت سے فقہاء کو آپ سے استفادہ ہوا تھا جس کی وجہ سے آپ کی کچھ تصنیفات چارہاں مل گئیں۔

بعض تصانیف: "المحلی" فقہ میں، "الإحكام في أصول الأحكام" اصول فقہ میں، "طوق الحمامة" "ب میں۔
[لأعلام للزركلي ٥/٥٩٥: ابن حزم المديسي لسعيد الأندلسي: لمغرب بن علي المغرب ص ٣٦٣]

الواصل في شرح الحاصل" اصول فقہ میں، نیز سات ضخیم جلدوں میں "الفاائق في معرفة الأحكام"۔

[الديان المذهب ص ٣٣٣-٣٣٦: نيل الأبرار ج ٢٣٥، ٢٣٦: معجم المؤلفين ١٠/٢١٣: لأعلام ٤/١١١-١١٢]

ابن راہویہ: یہ اسحاق بن ابراہیم بن مخلد ہیں۔
دیکھئے: اسحاق بن راہویہ۔

ابن رجا، العکمری:

دیکھئے: ابو نفیس العکمری۔

بن حنبل: یہ امام احمد بن محمد بن حنبل ہیں۔
دیکھئے: احمد۔

ابن رجب (٤٣٦-٨٩٥ھ)

یہ عبد الرحمن بن احمد بن رجب حنبل ہیں، دو ائمہ کرام ہیں، رین الدین بن عبدالمال الدین لقب ہے، بعد "میں پیدا ہوئے، در دمشق میں انتقال فرمایا، علماء حنابلہ میں سے تھے، محدث، حافظ، فقیہ، اصولی اور مؤرخ بھی تھے، فن حدیث میں ایسا کمال پیدا کیا کہ عمل اور طرق حدیث میں اپنے عہد کے سب سے بڑے عالم کہلاتے تھے، ان کے بیٹے حنبل بنی ثاروں نے ان سے ہی ان علم کو حاصل کیا تھا۔

بعض تصانیف: "تقریر القواعد و تحریر القواعد" فقہ میں جو قواعد ابن رجب سے مشہور ہے، "جامع العلوم و الحکم" جو "الأربعین النووية" کی شرح ہے، شرح مس الترمذی، اور اس کے ساتھ "شرح العلیل" جو تشریح ابی داؤد کی شرح پر مشتمل ہے، اور "دلیل طبقات الحنابلة"۔

[المدرر الکامنه ٢/٢١٢: شذرات الذهب ص ٣٣٩: معجم المؤلفين ٥/١١٨]

بن الخطیب:

دیکھئے: المرزبی۔

بن رشد (١١٨٠ھ میں باحیات تھے)

یہ محمد بن عبد اللہ بن راشد انصاری المکری ہیں، ابن راشد کے نام سے مشہور ہیں، مالکی فقیہ ہیں، ادیب ہونے کے ساتھ ساتھ تمام علوم میں دستاورد رکھتے تھے۔ تونس میں سکونت اختیار کی، پھر مشرق و مغرب گیا، بن دینق العید اور تانی سے سب علم پایا، اپنے شہر کے منہ قضا کو زینت بنائے، تونس ہی میں وفات پائی۔

بعض تصانیف: "الشهاب الثاقب في شرح مختصر ابن الحاجب" فقہ میں، اور "المذهب في ضبط قواعد المذهب"، "الظم البلیع في اختصار التفریع"، "نحبة

بن رشد (مجد)

تراجم فقہاء

بن مرتی

بن رشد (مجد) (۴۵۰-۵۲۰ھ)

یہ محمد بن احمد بن محمد بن رشد ہیں، ابو الولید کہتے ہیں قرطبہ میں اپنے مسک کے قاضی تھے، قرطبہ ہی میں پیدائش ہوئی، وفات وہیں ہوئی، مالکیہ کے مشہور علماء میں سے تھے، یہ مشہور فلسفی ابن رشد کے والد ہیں۔

بعض تصانیف: "المقدمات الممهدات لمقدمة مالک"، "البيان والتحصيل" فقہ میں، "مختصر شرح معانی الآثار لمطحاوی" اور "اختصار المبسوط"۔

[لأعلام للقرطبي: المجلد ۵۱۸؛ البيان ص ۳۷۸]

بن رشد (المفید) (۵۲۰-۵۹۵ھ)

یہ محمد بن احمد بن محمد بن رشد ہیں، کثرت ابو الولید ہے، مالکی فقیہ، فلسفی اور طبیب تھے، اندلس کے شہر قرطبہ کے باشندہ تھے، آپ نے رسطو کے فلسفہ کی طرف توجہ کی، اس کا عربی زبان میں ترجمہ کیا، اس پر اپنی جانب سے خوب اضافہ بھی فرمایا، آپ نے جو دین سرمدیہ ہونے کا اہم نکال دیا، اس لئے مراکش جہاں طینی عمل میں آئی، آپ کی بعض تالیفات کو نذر آتش بھی کیا گیا، مراکش میں انتقال ہوا اور قرطبہ میں تدفین ہوئی۔ اس بار کہتے ہیں: "طبی مسائل میں بھی لوگ ان سے اس طرح رجوع کیا کرتے تھے جس طرح کہ فقیہان کے لئے ان سے رجوع کیا جاتا تھا"۔ چونکہ ان کے دوا کو بھی "ابن رشد" کے نام سے موسوم کیا جاتا تھا، اس لئے دادا کے ساتھ "احمد" کا لفظ برسرِ تہ میں "ابن" کے ساتھ "افید" (چینا) کے ساتھ پایا جاتا ہے تاکہ دونوں میں امتیاز ہو جائے۔

بعض تصانیف: "فصل المقال فی مابین الحکمة والشریعة من الاتصال"، "تہافت التہافت" فلسفہ میں، "الکلیات"

طب میں، "بداية المجهد و نهاية المصعد" فقہ میں، "حرمت فلک" کے موضوع پر ایک رسالہ ہے۔

[لأعلام للقرطبي: المجلد ۵۱۳؛ المجلد لابن الأبار ۲۶۹؛ شذرات الذهب ۴/۳۲۰]

ابن الزبير:

یہ محمد بن عبد اللہ بن الزبير۔

ابن مرتی (۲۴۹-۳۰۶ھ)

یہ احمد بن محمد بن مرتی بغدادی ہیں، "باز شہب" کے لقب سے مشہور تھے، اپنے زمانہ کے شائع فقیہ تھے، آپ کی ولادت وفات بغداد میں ہوئی، آپ کی ثقہ یا چار تصانیف ہیں، شیر رکی مسند ثقہ نے قار ہوئے چرم عزمل، یہ گئے، اس کے بعد قاضی التفتازانی کا منصب پیش یا کیا تو آپ نے اس کو ٹکرا دیا، مسک مالکی کے مدرس نے کمر بستہ ہوئے، اس کو بہت سارے شہر میں پھیلایا۔ بعض علماء نے آپ کو تیسری صدی کا مجدد مانا ہے۔ محمد بن داؤد ظاہری کا آپ نے بہت رافیا، ان سے کافی منہ مٹا دئے۔ بعض اہل علم اس کو امام مالکی کے تمام اصحاب پر فضیلت دیتے ہیں یہاں تک کہ مزینی پر بھی۔

بعض تصانیف: "الانصار"، "الاقسام والحصال" فقہ شافعی کی آیات میں، اور "الودائع لنصوص الشرائع"۔

[طبقات الشافعية ۲/۸۷؛ لأعلام للقرطبي ۱/۸۷؛ البدایہ النہیہ

۱۱/۱۲۹]

بن السمعانی

تراجم فقہاء

بن شعبان

بن السمعانی (۴۲۶-۴۸۹ھ)

یہ منصور بن محمد عبد الجبار ہیں کنیت ابو المنصور ہے، ابن سمعان کے نام سے مشہور ہوئے، اہل مرو سے ہیں، یہ فقیہ و اصولی مفسر، محدث و معلم کلام کے ماہر تھے، اپنے والد سے فقہ حنفی حاصل کر کے فضل بادل پیر کیا پھر بعد واپس مرو میں سے تیار پہنچے، اور جب شریعت کو لے کر "مرو" میں داخل ہوئے مستغنی قیام کا حزم کیا، امام ابو حنیفہ کا مذہب چھوڑ کر کسی خاص وجہ سے امام شافعی کی تقلید اختیار کر لی، جس کی وجہ سے عوام ان کے خلاف برکتہ ہوئی، لہذا انہوں نے طوس کا رخ کیا، پھر نیشاپور چلے گئے۔

بعض تصانیف: "القواطع فی اصول الفقہ"، "البرہان" اختلاف علماء کے باب میں جوتہ یا ایک جز، انتہائی مسائل پر مشتمل ہے، اور "تفسیر القرآن"۔

[طبقات الشافعیہ لابن ابی شیبہ ۲/۴۱۳؛ المجموع الزہری ۵/۱۶۰؛ معجم المؤلفین ۳/۲۰]

بن سیرین (۳۳-۱۱۰ھ)

یہ محمد بن سیرین ہمدانی ہیں، رشتہ دلاء سے منساری ہیں، کنیت ابو بکر تھی، آپ تابعی ہیں، ولادت "مرو" میں ہوئی، انہوں نے ہمدان میں تعلیم حاصل کی، پھر مدینہ منورہ کے والد انس بن مالک کے آگے درس کیا، پھر مدینہ منورہ کے بھی حضرت انس کے یہاں قاری بن گئے تھے۔ ہمدان میں اپنے وقت کے عہد وین کے امام تھے۔ آپ نے انس بن مالک، زید بن ثابت، حسن بن علی وغیرہ صحابہ سے حدیث کی روایت کی ہے، تقویٰ اور تجرید راہی کی وجہ سے مشہور ہوئے۔ ابن سعد کا کہنا ہے: "پورے ہمدان میں آپ سے بڑا کوئی تشاکل ماہر نہ تھا۔"

ابن شاس (؟-۶۱۶ھ)

یہ عبد اللہ بن محمد بن نعم بن شاس ہیں، لقب نعم الدین ہے، دمیاط کے رہنے والے ہیں۔ مصر میں مالکی مسلک کے شافعی تھے، وہیں سے مصر میں سے تھے۔ حاکم منذری نے آپ سے کتب فیض لیا ہے، آپ کی وفات ان دنوں ہوئی جبکہ عیسائیوں نے دمیاط کا محاصرہ کر رکھا تھا، آپ صرف جہاں تھے۔

بعض تصانیف: "الجواهر النعمیۃ فی مذهب عالم المدینۃ" فقہ میں، ابن حاکم نے اس کا اختصار کیا ہے۔

[شجرة النور ۱۶۵، اور اس میں آپ کی وفات ۶۱۶ھ ذکر ہے؛ لا عام للمرکلی ۳/۲۶۹؛ تذکرۃ الذہب ۵/۶۹، اور اس میں بھی وفات ۶۱۶ھ ذکر ہے]

ابن شعبان (؟-۳۵۵ھ)

یہ محمد بن قاسم بن شعبان ہیں، ابن المقرئ سے مشہور ہوئے، حضرت ثمار بن یاسر کی اولاد سے ہیں، مصر میں اپنے وقت کے چوٹی کے علماء، مالکیہ میں سے تھے اور مذہب امام مالک کے سب سے بڑے حاکم تھے، "مرو" میں معلم میں بھی بڑا مال حاصل تھا۔ صاحب "المدیان" نے قاسم کے حوالہ سے نقل کیا ہے کہ "مدین النعم" (فقہ میں کمزور) تھے، آپ کی تصانیف میں امام مالک سے منقول عجیب باتیں ملتی ہیں، اس طرح غیر معروف قوال بھی جو کسی شخصیت سے منسوب ہیں جن کی امام مالک کے ساتھ مصاحبت مشہور بھی نہیں

بن شہاب

تراجم فقہاء

بن عباس

ہے، اور نہ ہی بن قول کو ان کے فقہ شاگرد روایت کرتے ہیں اور نہ
کامد سبتر اپائے ہیں۔

بعض تصانیف: "الرواہی" فقہ میں، ایک کتاب احکام القرآن کے
موضوع پر ہے، "محصر ما لیس فی المحصر"، ایک کتاب
مناقب امام مکی پر ہے نیز "النواحد" اور "الاشواط" ہے۔

[شجرۃ النور الزکیہ ص ۸۰: الہدایۃ المذہب ص ۲۳۸-
۲۳۹: معجم المؤمنین ص ۲۰۰]

بن شہاب: یہ محمد بن مسلم بن شہاب الزہری ہیں۔
دیکھئے: اذہری۔

بن الصلاح (۵۷۷-۶۴۳ھ)

یہ عثمان بن عبد الرحمن بن موسیٰ قحقی اللہین ہیں، کنیت ابو عمر ہے۔
"بن الصلاح" کے نام سے مشہور ہیں، نسلاً کریمی، "شجرہ" کے
بائندے تھے (جو "رمل" مر "مدین" کے درمیان پرانوں میں
پھیسے ہوئے اپنی علاقہ میں واقع ہے جس میں تمام مر لوگ رہتے
ہیں)، آپ مدائن شافعیہ میں سے تھے، فقہ، حدیث اور دیگر علوم میں
امامت تھے۔ علم حدیث میں اگر مطلق "شیخ" بولا جائے تو مر
آپ ہی ہوتے ہیں۔ تفسیر، اصول، روایت مجموعی یہ ٹوٹی حاصل تھا،
سب سے پہلے اپنے والد "الصلاح" سے فقہ حاصل کیا پھر موصلی
جانب ہجرت اختیار کی، وہاں سے ملک شام واپس ہوئے اور
مدارس میں درس و تدریس کفر ایضاً انجام دیئے۔

بعض تصانیف: "مشکل الوسیط" جو ایک ضخیم جلد میں ہے،
"اعتناوی" اور "علم الحدیث" جو "مقلعۃ ابن الصلاح"
کے نام سے معروف ہے۔

[تذرات الذہب ۲۲۱/۵: طبقات شافعیۃ لابن ہدیہ
ص ۸۳: معجم المؤمنین ۲۵۷/۶]

ابن عابدین (۱۱۹۸-۱۲۵۲ھ)

یہ محمد ابن بن عمر بن عبد العزیز عابدین دمشقی ہیں، دیار ملک شام
کے فقیہ تھے، حنفی مسلک کے امام وقت تھے۔ "رواۃ مختار علی الدر المختار"
(پانچ جلدوں میں) جو حاشیہ ابن عابدین کے نام سے مشہور ہے،
کے مصنف ہیں۔ آپ کے فرزند محمد علاء اللہ بن (۱۲۲۴-۱۳۰۶ھ)
بھی "ابن عابدین" ہی کے نام سے مشہور تھے، انہوں نے اپنے والد
کے مذکورہ حاشیہ کی تکمیل کے طور پر "قرۃ عیون الاخیار" تحریر کی۔

بعض تصانیف: "العقود الدریۃ فی تنقیح الفتاوی
الحاملیۃ"، "سمات الاسعار علی شرح المنار" اصول
کے موضوع پر، نیز "حواشی علی تفسیر البصاوی" اور
"مجموعۃ رسا مل"۔

[الاعلام للورکلی ۲۶۷/۶: مقدمہ "تکملۃ حاشیہ ابن
عابدین المدوسۃ قرۃ عیون الاخیار" طبع عیسیٰ لکھنؤ ص ۶-۱۱]

ابن عباس (۳ق ھ-۶۸ھ)

یہ عبد اللہ بن عباس بن عبد المطلب ہیں، بہت قریبی باپنی اور
اسب "نسر طامۃ" اور "ترجمان القرآن" ہے، یحییٰ بن یسویٰ
اسلام سے شرف ہوئے، فتح مکہ کے بعد نبی ﷺ کی صحبت لارم
آری مر آپ ﷺ سے احادیث نقل کیں، خاندان کی بہت
عزت کرتے تھے۔ حضرات علمی معیت میں معرکہ جملہ بصریوں میں
شریک ہوئے، آخری مرحلہ زندگی میں بیانی جاتی رہی تھی، وہ علم کی
نشر و اشاعت کی خاطر مجلس منعقد کرتے تھے، چنانچہ فقہ کے لئے ایک

بن عبد الحکم

تراجم فقہاء

بن العربی

دوب، تفسیر کے لئے ایک دن، مغازی کے لئے ایک دن، شاعری کے لئے ایک دن اور عرب کے حالات و واقعات کے لئے ایک دن مقرر فرماتے۔ حنفی میں رحلت فرمائی۔

[لا علام للورکلی: لا صابہ نسب قریش ص ۲۶]

بن عبد الحکم (۱۵۵-۲۱۳ھ)

یہ عبد اللہ بن عبد الحکم بن عیین بن لیث بن مصر کے فقیہ، امام مالک کے بلند پایہ تلمذ میں سے ہیں۔ اہلب کے بعد فقہ مالکی کی راست نہیں کے حصہ میں آئی، امام شافعی کے مست تھے۔ امام شافعی مصر میں آپ ہی کے پاس پھرے اور وہیں وفات بھی پائی۔ آپ نے امام شافعی کی کتابوں کی بھی روایت کی ہے۔

بعض تصانیف: "المحصر الکبیر"، "سیرۃ عمر بن عبد العرب" اور "المساک"۔

آپ کے والد عبد الحکم نے بھی امام مالک سے استفادہ کیا تھا، اور آپ کے صاحبزادے محمد (متوفی ۲۶۸ھ) اور عبد الرحمن (متوفی ۲۵۷ھ) اور عبد الحکم (متوفی ۲۳۷ھ) ہیں۔

اور عبد اللہ کے صاحبزادے بھی بہار فقہاء مالکیہ میں سے ہیں، اور ان تمام کو بھی "ابن عبد الحکم" ہی کہا جاتا ہے۔ مول الذکر کتاب "اشرط" کے مصنف ہیں، اور ثانی الذکر "فتوح مصر" کے مصنف ہیں۔

[الذبیان المذہب ص ۳۳۷-۳۴۰: نیل الاوتان ص

۲۷۴-۲۷۹: لا علام للورکلی ۲/۷۷۲]

بن عبد السلام (؟-۷۴۹ھ)

یہ محمد بن عبد السلام بن یوسف، فقہاء مالکیہ میں سے ہیں، آپ

امام، حافظ حدیث اور عالم حدیث تھے، آپ کے اندر اختلافی اقوال میں ترجیح کی صلاحیت تھی، تونس میں مالکیہ کے قاضی منتخب ہوئے، آپ سے ایک جماعت مشاء ابن عرفہ، اور ان جیسے لوگوں نے کسب علم کیا۔

بعض تصانیف: "شرح جامع الامہات لابن الحاجب" فقہ میں، اور ان کی ایک کتاب "دیوان فتاویٰ" ہے۔

[الذبیان المذہب ص ۳۶۳: لا علام للورکلی ۷/۷۶۷]

ابن عبدوس (۲۰۲-۲۶۰ھ)

یہ محمد بن ہریم بن عبد اللہ بن عبدوس ہیں، فقیہ زید اور کاتب مالکیہ میں سے ہیں، کتب کے احباب میں ہیں، ذہن قیہ وال تھے، ان کا تعلق نجم سے ہے، "قریش کے مولیٰ" ("ارادہ علاموں") میں سے تھے۔

بعض تصانیف: حدیث و فقہ پر مشتمل ایک "مجموعۃ" ہے جو تیسرے تکمیل ردیاً، ایک کتاب "التعاسیر" ہے، اور المدونۃ کے بعض مسائل کی تشریح کی۔

[الذبیان المذہب ص ۳۳۸: لا علام للورکلی: دیوان العرب ۱/۱۱۹: ریاض المسیر]

ابن العربی (۴۶۸-۵۴۳ھ)

یہ محمد بن عبد اللہ بن محمد ہیں، کنیت ابو بکر ہے، "ابن العربی" کے نام سے مشہور ہیں۔ حافظ حدیث، تبحر کام، مرقیہ تھے، مالکیہ میں سے تھے، اجتہاد کے درجہ تک رسائی حاصل کی، مشرق کا سفر کیا، طرطوشی اور امام ابو حامد غزالی سے اکتساب فیض کیا، پھر مراکش لوٹ آئے، ان سے قاضی عیاض وغیرہ کو استفادہ کا شرف حاصل ہوا،

بن عرفہ

تراجم فقہاء

بن الغریس

تصنیف: تصانیف کا مشغہ، سبق بیانہ پر رہا، ان کی تصانیف احادیث سے عین علم بصیرت پر ولادت رتی ہیں۔

تک فتویٰ دیتے رہے، حضرت عثمان کی شہادت کے بعد لوگوں نے آپ کے ماتھ پر بیعت کا عزم ظاہر کیا تو صاف انکار فرمادیا۔ فتح افریقہ میں موجود تھے، اخیر زندگی میں بیٹائی جاتی رہی تھی، مکہ میں وفات کے اعتبار سے سب سے آخری صحابی آپ ہی تھے، کثرت سے روایت کرنے والے صحابہ میں سے ایک آپ بھی ہیں۔

بعض تصانیف: "عارضۃ الاحودی شرح الترمذی"، "احکام القرآن"، "المحصول فی علم الاصول"، "مشکل الکتاب والسنة"۔

[لا حادام للورکلی ۳/۲۳۶: لا صابغة طبقات بن سعد: یہ امام الاسلام ابن: انبار عمر، انما عبد الله بن عمر علی طحاوی]

[شجرة انوار التزکیر ص ۳۶: لا حادام للورکلی ۷/۱۰۶: الدیاج ص ۲۸۱]

بن عرفہ (۷۱۶-۸۰۳ھ)

ابن الغریس (۸۵۹-۹۱۸ھ)

یہ محمد بن محمد بن عرفہ بن عثمان ہیں، وہ اس کے امام، عالم، خطیب اور مفتی تھے، ۲۷۷ھ میں عہدہ خطابت پر، ۳۷۷ھ میں مسد افتاء پر قازم ہوئے، مسلک مالکی کے اکابر فقہاء میں سے تھے، جامع مسجد تونس میں حلقہ درس جاری فرمایا اور ان سے بہت سے لوگوں نے نفع اٹھایا۔

یہ محمد بن قاسم الغریس ہیں، دیکھئے: بن قاسم الغریس۔

بعض تصانیف: "المبسوط" فقہ کے موضوع پر سات جلدوں، "العمود" تعریفات فقہ میں۔

ابن الغریس (۸۳۳-۸۹۳ھ)

یہ محمد بن محمد بن محمد بن خلیل ہیں، کنیت ابو الیسر ہے، "ابن الغریس" سے مشہور ہیں، قاہرہ کے باشندے تھے قرآن کریم پڑھا، ورثوں کی عمر میں حفظ مکمل کیا۔ ابن الدبری، ابن الہمام اور ابو العباس اسری سے فقہ میں استفادہ کیا۔ حج بیت اللہ اور اس کے پاس قیام کئی بار کیا، مکہ میں طالبان علم کو پڑھایا بھی، ذکات و ذہانت کی زیدتی میں معروف تھے۔ ان کے اور بھائی کے مابین تنازعہ خاندانی تھا کہ بھائی ان کے بارے میں کہتے ہیں: "وہ عاقل، میں عربی، میں فارسی اور ان کے پیچھے کارم خیال، مدق الوجو، کے تاملین کے سرگرم، بن گئے"۔

[المدیون المذہب ص ۳۷: نیل الابحان ص ۴۷۳: لا حادام للورکلی ۷/۲۷۲]

بن عمر (۱۰-۷۷۳ھ)

بعض تصانیف: "المواکب البدیة فی الاقصیة الحکمیة"، شرح التغازلی للہانہ المنفیہ پر حاشیہ لکھا، اور ایک کتاب "ادب القضاء" میں ہے۔

یہ عبد اللہ بن عمر بن الخطاب ہیں، ابو عبد الرحمن کنیت ہے، نسبت تریبی مدوی ہے، رسول اللہ ﷺ کی صحبت حاصل ہے، حالت اسلام میں آپ کی شوہنما ہوئی، اپنے والد کے ہمراہ اللہ رسول کے لئے ہجرت فرمائی، غزوہ بدر اور بعد کے غزوات میں شریک رہے، غزوہ بدر اور احد میں مصغری کی بنیاد پر حاضری نہ ہوئی۔ ساٹھ سال

[الاصواء المص ۲۲۰/۹: مجمع المولفین ۱۱/۲۷۷: لا حادام ص ۲۸۰]

بن فرحون

تراجم فقہاء

بن قاسم العبادی

بن فرحون (۷۱۹-۷۹۹ھ)

، درخواست پر تحریر کی۔

[الطبقات للہی لا بن الہی ۴/۲۱۴؛ النجوم الزہراء ۴/۲۴۰؛
معجم المؤرخین ۲۰۸]

ابن القاسم (۳۳۳-۱۹۱ھ)

یہ عبد الرحمن بن قاسم بن خالد مکی مصری میں شہادت میں تھا
حدیث، حجت اور فقیہ تھے، امام مالک کی صحبت میں رہے، ان سے
اور ان کے لوگوں سے علم فقہ میں مبارک پیدا کی، ان سے زہد و صحیح
کی نے ۳۰۰ عا کی روایت نہیں کی، مالک کی سب سے اہم
کتاب "المدة" کی آپ نے ہی امام مالک سے روایت کی،
بخاری نے آپ سے اپنی صحیح میں حدیثیں روایت کی ہیں، اور آپ
سے احمد بن فرات اور یحییٰ بن یحییٰ اور ابی جیسے حضرات نے سب علم کیا
آپ کی وفات کاہرہ میں ہوئی۔

[شجرة النور الزكية ص ۵۸؛ لا علام للبرکلی ۴/۱۹۷؛ وفیات
لا بیان ۱/۲۷۶]

ابن قاسم العبادی (؟-۹۹۳ھ)

یہ احمد بن قاسم عبادی شہاب الدین ہیں، قاہرہ کے رہنے والے
اور شافعی فقیہ ہیں، وقت کے امام تھے۔ انہوں نے شیخ ناصر الدین
لقانی، شہاب الدین برہس جونیہ و سے معروف ہیں، اور قطب الدین
جیسی مفتوی سے استفادہ کیا، اور کسی مبارک پیدا کی کہ اپنے ہم
عصر میں پر فوقیت ملے گئے۔ شیخ محمد بن و اور مقدسی وغیرہ نے آپ
سے کسب علم کیا۔ حج سے لوٹتے ہوئے مدینہ منورہ میں وفات پائی۔
"تقدیر المحتاج" پر ان کے حواشی کو جمع کرے، لے لے لکھا ہے:
"اس حاشیہ میں ایسے مسلمہ تزییات ہیں کہ ان میں سے شہ کا

یہ احمد بن قاسم بن علی بن محمد بن ابی القاسم بن محمد بن فرحون ہیں، مالکی
فقہ ہیں۔ مدینہ منورہ میں پیدا ہوئے، اور وہیں پرورش پائی۔ علم فقہ
میں ورک پیدا، مدینہ منورہ کے قاضی ہوئے۔ آپ فقہ، اصول،
فرائض اور علم قضاء کے عالم تھے۔

بعض تصانیف: "تسهيل المصداق في شرح جامع
الامهات" یہ مختصر ابن الحاجب کی شرح ہے "بصيرة المحكم في
اصول الفصحة ومناهج الاحكام" اور "الديباج المذهب
في اعيان المذهب"۔

[نیل الاہتاج ۳۰-۳۲؛ تہذیب ۶/۳۵۷؛ معجم المؤرخین
۶۸۰]

بن نورک (؟-۳۰۶ھ)

یہ محمد بن حسن بن نورک ہیں، کنیت ابو ہریرہ تھی، صہبان کے رہنے
والے تھے، البتہ "رے" اور "عراق" میں قیام کیا۔ علم بحکام، فقہ،
اصول اور لغت کے ماہر تھے، کئی علوم میں دسترس تھی، تصنیف کا سلسلہ
بھی وسیع تھا۔ علم اصول و حکام کی ماہر ایک جماعت آپ سے فیضیاب
ہوئی۔ ابو عبد اللہ بن کرام کا بڑی محنت سے رہا کرتے تھے، محمود بن
سکیتین نے زہر کے ذریعہ انہیں مروا دیا تھا۔ اس الزام کی بنا پر کہ وہ
کہتے ہیں: "رسول اللہ ﷺ اپنی زندگی کی حد تک غنیمت بنا لے گئے
تھے"۔ علامہ بن سکی سے اس الزام کی تردید کی ہے، اور ان کی اس
"زہا شہادہ" کا سبب بن کرام کے تلامذہ اور اس کے تلامذہ کے
لوگوں کی فقہ نگیری کو تادیب ہے جو حقیقت کے قائل تھے۔

بعض تصانیف: "مشکل الآثار"، "تفسير القرآن" اور
"اسظامی" اصول دین میں، جسے وزیر نظام الملک کی

بن قاسم غزوی

تراجم فقہاء

بن القیم

نہ ہائے علم میں نام و نشان بھی نہیں ملتا، اور نہ ان کی جانب بھی ذہن کسی کا گیا ہوگا۔

بعض تصانیف: شرح جمع جوامع پر حاشیہ "الایات البیات"، "شرح الموردقات" و شرح "شرح المسحح" پر حاشیہ اور "تحفة المحتاج" پر حاشیہ۔

[تذرات اللہ باب ۸/۳۳۴: معجم المؤلفین ۸/۳۸۲: مقدمہ حاشیہ تحفۃ المحتاج، طبع المطبعة المیمنیہ]

بن قاسم غزوی (۸۵۹-۹۱۸ھ)

یہ محمد بن قاسم بن محمد بن محمد ہیں، لقب شمس الدین، اور نسبت غزوی ہے، بن قاسم اور بن غزالی سے معروف ہیں، شافعی فقیہ ہیں، پیدائش وراثتاً، "غزاد" میں ہوئی، غزوہ میں امرتہاء و میں تعلیم حاصل کی، قاصد و میں مقیم ہو گئے تھے، اور وہ فقیہ و محدث و ادیب ہیں۔

بعض تصانیف: "فتح القریب المحبوب فی شرح کلمات التفریب" جو "شرح ابن قاسم علی متن ابی شعاع" کے نام سے معروف ہے، اور ایک کتاب عقائد مسلم کی شرح میں "حواشی علی حاشیۃ الخبالی" ہے۔

[لاعلام للکورنلی ۷/۲۲۹: غلطی سے لاعلام میں آپ کو مالکی فقیہ لکھ دیا ہے، مگر وہ یقینی طور پر شافعی ہیں، جیسا کہ انشاء الامام ۲۸۶/۸ میں ہے: معجم المطبوعات العربیہ والمعربہ ۱۳/۶]

بن قدامہ (؟-۶۲۰ھ)

یہ عبداللہ بن احمد بن محمد بن قدامہ ہیں، فلسطین کے شہر نابلس کے ایک گاہک جماعیل کے رہنے والے تھے، اپنے نسب سے صلیبی

معرکوں کی آزمائش کے وقت اپنے چچا کے ہمراہ صغریٰ میں نکل پڑے، اور دمشق میں قیام کیا، صلیبی جنگوں میں سطوح صرح الدین کے ساتھ شریک ہوا، جو نے چار سال کے عہد کی جنگی کجی نے کے لئے بغداد کا رخ کیا پھر دمشق واپس ہو گئے۔ بن سید فرماتے ہیں: "میں نے اپنے زمانے میں موثق الدین کے سوا کسی اور کو مرتبہ لایا، تک پہنچا ہوا نہیں، بلکہ"۔ "وزیر الدین بن عبدالاسلام نے کہا: "جب تک میرے پاس دین قدامہ کی امنی اور دین حرم کی کجی کا ایک ایک نسخہ میں آیا اس وقت تک موتی دینے کا لطف مجھے محسوس نہیں ہوا"۔

بعض تصانیف: "المغنی فی الفقہ شرح مختصر الحرقی" دس جلدوں میں، "المکالی"، "المقنع"، "العمدة" اور "روضة الناظر" اصول میں۔

[دلیل طبقات المناہلہ لابن رجب ص ۱۳۳-۱۳۶: مقدمہ "کتاب المعنی" محمد رشید رضا: لاعلام للکورنلی ۴/۱۹۱: البدیہ المناہلہ لابن شیبہ، اتعات ۶۲۰ھ کے تحت]

ابن اقرمی: یہ محمد بن قاسم بن شعبان ہیں؛
یہ بنی شعبان۔

ابن القیم (۶۹۱-۷۵۱ھ)

یہ محمد بن ابی بکر بن ایوب بن سعد زری ہیں، لقب شمس الدین ہے، اور دمشق کے باشندہ ہیں، تحریک دعوت و اصلاح کے بنیادی رکن، اور ایک بلند پایہ فقیہ تھے۔ دینیاتیہ کے شاعر تھے، و ان کی حمایت و تائید میں رہے، دینیاتیہ کے قوال و مسائل سے سن بھی اختلاف نہیں کیا، اساذ کے ساتھ دمشق میں قید و بند سے دوچار ہوئے، اپنے ہاتھ سے خوب لکھا اور تالیف کا کام بھی بڑے پیمانہ پر

بن بابہ

تراجم فقہاء

بن ماجہ

نجام دیا۔

بعض تصانیف: "انطرق الحکمیة"، "مفتاح دار السعادة"،
"المفروسیة" اور "مدارج السالکین"۔

[علامہ ۲۸۱/۶: الدرر الکامنه ۴۰۰/۳: ۱۵، المصنوعین ص ۲۰]

بن بابہ (۲۲۶-۳۱۳ھ)

یہ محمد بن عمر بن لبابہ ہیں، کنیت ابو عبد اللہ ہے، قرطبہ کے رہے
و لے ورع و عابد تھے، علم فقہ میں مقام بلند پر فائز تھے۔ امام مالک
کے شاگردوں کے نتائج کے سب سے بڑے و انت
کار تھے، اپنے وقت میں قول فقہاء کے حفظ و فتاویٰ میں بصیرت
میں فائق تھے، یہاں تک کہ ایوب بن سلیمان کے حدیثوں کا انحصار
آپ ہی پر شمار کیا گیا تھا، مسلسل ساٹھ سال تک فتاویٰ کی خدمت
وفود واری آپ نے انجام دی۔

[شجرۃ النور الزکیہ ص ۸۶: الحدیث بیان المذہب ص ۲۳۵]

بن بابہ (؟-۳۳۶ھ)

یہ محمد بن یحییٰ بن لبابہ ہیں، کنیت ابو عبد اللہ اور نسبت بربری ہے
باشندگان اندلس میں سے تھے، وفات اسکندریہ میں ہوئی، وقت کے
امام با عتقاد تھے، مالکی مذہب رکھتے تھے۔ اپنے چچا محمد بن عمر بن
لبابہ وغیرہ سے سماعت علوم کی، ابن لبابہ اپنے عہد میں مالکی مذہب
کے سب سے بڑے حافظ تھے، شرط "رائلی علل کے گہر سے رازوں
تھے، مگر ان کو علم حدیث سے واقفیت نہ تھی، "البیرو" کے قاضی اور
قرطبہ کی مجلس شوریٰ کے وفد و مقرر کئے گئے پھر بعض اعتراضات
کے تحت ان عہدوں سے معزول کر دیے گئے، دوبارہ پھر مجلس شوریٰ
میں لے لئے گئے، خلیفہ ناصر اور فقہاء اندلس کے ساتھ ایک

غیر معمولی حادثہ اس کا سبب بن بابہ پھر اس کو مجلس شوریٰ میں
استاد پرست کے ننگہ کے ساتھ دوبارہ اس لئے آیا۔
بعض تصانیف: "المصححة"، ایک کتاب "وفاقی" کی تفصیل
میں وقفہ و فتاویٰ میں آپ کی کچھ اپنے مسلک کے علاوہ بھی اختیار
کر دی گئی ہیں۔

[شجرۃ النور الزکیہ ص ۸۶: ترتیب الحدیث ص ۳۹۸/۳]

الحدیث بیان ص ۵۱: لا علامہ ۸/۴]

ابن الملاحون (؟-۲۱۳ھ)

یہ عبد الملک بن عبد العزیز بن عبد اللہ بن ابی سلمہ ملاحون ہیں،
ملاح کے اعتبار سے تھے، ہر زمین فارس سے نسل تعلق تھا، ملاحون
ان کے "ابو سلمہ" لقب تھا، جس کے معنی گلابی کے ہیں، یعنی جس کی
سرخی میں سفیدی کی آمیزش ہو، چونکہ ان کے چچے پرستی موجود تھی
لہذا ان کا لقب ہی ملاحوں ہو گیا۔ عبد الملک مالکی فقیہ "فلسطین الملکین
تھے۔ مدینہ منورہ میں ان کی زندگی میں فتویٰ کا دار و مدار ان ہی پر تھا۔
ابن حبیب نے آپ کی مدح و توصیف کی ہے، بلکہ وہ آپ کو "مذہب
امام مالک میں اس پر فوقیت دیتے تھے۔ وہ پیدا ہوئے تھے یا پھر
اخیر عمر میں چنانچہ جاتی رہی تھی۔

[الحدیث بیان المذہب ص ۵۳: لا علامہ للورکلی ۴/۳۰۵: شجرۃ

النور ص ۵۶]

ابن ماجہ (۲۰۹-۲۷۳ھ)

یہ محمد بن یزید ربیع (ملاح کے سبب) قرطبی ہیں، کنیت ابو عبد اللہ
ہے، ابن ماجہ امر محدثین میں سے ہیں۔ انہوں نے بصرہ،
بغداد، شام، مصر، جازیرہ کے اندر کئے۔ "ماجہ" (ص) سے

بن نجیم

تراجم فقہاء

ابن الہمام

[تذکرۃ الفقہاء ۳/۵۰: لا علام للکرکلی ۸/۸۴: طبقات

شافعیہ ۱۲/۱۲۶]

ابن ہبیرہ (۳۹۹-۵۶۰ھ)

یہ شیخ بن محمد ہبیرہ، علی شیبانی میں کنیت ابو المظفر، ولقب
عون الدین ہے، عراق کے شہر ”دبیل“ کے قصبہ کے متوطن تھے
حنبل فقیہ اور اصحاب تھے۔ آپ کے شاگردوں میں ابن الجوزی بھی
ہیں، ابن الجوزی نے آپ کے اقادات و اقوال کو ”کتاب
المقتبس من العوائد العویۃ“ میں جمع کیا ہے۔ ابن ہبیرہ عالم
منازل، بیات گزار اور معمولات کے پابند تھے، مٹنگی اور مستحجہ
دونوں خانقاہ کے دور میں وزارت کا عہدہ انہیں کے پاس رہا۔

[الذیل علی طبقات الحنابلہ ۱/۱۵۱: وفیات لامیں ۲/۲۶۲:

لا علام ۹/۲۲۲: مقدمہ ”لإفصاح“ طبع، اول طب ۵/۳۳۵ھ]

ابن الہمام (۷۹۰-۸۶۱ھ)

یہ محمد بن عبد الواحد بن عبد الحمید ہیں، لقب کمال الدین
ہے، ”ابن الہمام“ سے مشہور ہیں، فقہاء حنفیہ میں مامست کا درجہ
رہتے ہیں، مفسر اور حافظ حدیث نیز علم کلام کے ماہر تھے، ان کے
والد ترکی کے مقام ”سیواس“ میں قاضی کے عہدہ پر فائز تھے، بعد
میں اسلندریہ کی مسند تشاء سنبھالی جہاں ان کے فرزند محمد کی پیدائش
ہوئی اور اسلندریہ کی میں نشوونما ہوئی، ظہرہ میں قیام کیا، اردوب
حکومت کے نزدیک آپ کی بڑی قدر و منزلت تھی، حاشیہ ہر یہ کے
بلد ”فتح القدیر“ جیسی کتاب لکھ کر مقبولیت و شہرت حاصل کی۔

بعض تصانیف: ”التحریر فی اصول الفقہ“۔

[ابواب الفیہ ۲/۸۶: لا علام للکرکلی ۷/۱۳۵: الفوائد فیہ

۱۸۰]

بن نجیم (۹۰۰-۹۷۰ھ)

یزید الدین بن احمد بن محمد بن محمد بن بن نجیم سے مشہور ہیں،
مصری میں حنفی فقیہ، اصولی تھے، آپ عام، محقق اور کثیر تصانیف
میں۔ آپ نے شرف الدین الحنفی، شهاب الدین شلقانی و غیرہ سے
استفادہ کیا ہے، افتاء و تدریس کی آپ کو اجازت دی گئی، امرایک خلق
نے آپ سے نفع اٹھایا۔

بعض تصانیف: ”البحر الرائق فی شرح کتب الدلائق“،
”العوائد الریسة فی فقہ الحمویة“، ”الاشباه والنظائر“ اور
”شرح المسار“ اصول فقہ میں۔

[العلیقات الفیدیہ بحاشیۃ الفوائد فیہ ۳/۳۴: شذرات

الذہب ۸/۳۵۸: لا علام للکرکلی ۸/۱۰۴: مجمل المؤمنین ۸/۱۹۲]

بن نجیم (۱۰۰۵-؟ھ)

یہ عمر بن احمد بن محمد بن محمد ہیں، لقب رایت الدین ہے، ابن نجیم
سے جانے جاتے تھے، اہل مصر سے ہیں، حنفی فقیہ تھے، علم میں
کمال حاصل تھا، محقق، علم شرعیہ کے تبحر اور منت نئے مسائل میں
خوب غور و خوض کرنے والے تھے، اپنے بھائی رایت الدین بن نجیم
مصنف ”غریب وغیرہ سے سب فیض پایا۔

بعض تصانیف: ”الشیہ الرائق فی شرح کتب الدلائق“ جو
حنفی کے جزیات میں ہے، اور ”احیاء المسائل باحتصار الجمع
الوسائل“۔

[خلاصۃ الآثار ۳/۲۰۶: ہدیۃ الخارفین ۱/۹۶: مجمل المؤمنین

۲/۲۷]

یوکر عبد الرحمن

تراجم فقہاء

ابو حفص العکبری

ذریعہ خدمت آپ کے حصہ میں آئی، مرتدین کی آپ نے سرکوبی کی،
سدم کی بنیادوں کو مضبوط کیا، ملک شام اور عراق کی جانب خوش قدمی
فرمائی اور بعض حصوں کو اپنے دوری میں فتح کر لیا۔

[لوصافہ منہاج السنہ ۱۱۸۴: یوکر الصدوق للشيخ طوسی]

طباطبائی

یوکر عبد الرحمن (؟-۹۴ھ)

یہ یوکر عبد الرحمن بن حارث بن شام میں ۱۰۰ھ کے سات
فقہاء میں سے ایک تھے، اور تابعین کے سرداروں میں شمار ہوتے
تھے، آپ کو ”رہب قریش“ کے لقب سے یاد کیا جاتا ہے، دوا جانا ہو
گئے تھے، حضرت عمرؓ کے عہد خلافت میں آپ کی پیدائش ہوئی۔

[لأعلام للکورکلی ۴/۴۰۶: سیر أعلام النبلاء: وفیات لأعیان]

یوکر عبد العزیز (غلام الخال) (۲۸۵-۳۶۳ھ)

یہ عبد العزیز بن جعفر بن حمد بن یزیدؓ کی بیوی ہیں، کنیت ابو بکر ہے،
”غلام الخال“ سے مشہور تھے، مفسر، محدث، شاعر تھے، آپ کا شمار
مشہور حنابلہ میں ہوتا ہے۔ ابن ابی یعلیٰ ان کے متعلق لکھتے ہیں:
”عقل و دانش و دلوں میں سے تھے، روایت علم میں آتے تھے، خوب
روایت کرنے والے تھے۔“

بعض تصانیف: ”الشافی“، ”المفیع“، ”الحلاخ مع الشافی“
کتاب ”القولین“ اور ”رأد المسافر“۔

[طبقات الحنابلہ لابن ابی یعلیٰ ۲/۱۱۹-۱۲۷: لأعلام للکورکلی]

۳۹۴

ابو ثور (۱۷۰-۲۴۰ھ)

یہ احمد بن محمد بن خالد بن ابی ایمن ہیں، ”ابو ثور“ آپ کا لقب
ہے، خالد بن سوکلب سے تھے، اہل بغداد میں سے تھے، فقیہ و
امام ثانی کے تلامذہ میں سے ہیں، ابن ابی کتبہ ہیں: ”ودعہ وفتہ
اور تقویٰ فضل میں، یا کے ناموں میں سے ایک تھے، تاہم تصنیف
فرما میں اور احادیث پر تفہیمات کہیں۔“ ابن عبد البر فرماتے ہیں:
”رہنمون کے نقل کرنے میں ان کی رہش چھٹی ہے، اہل اب کے
یہاں بعض مسائل میں شیعہ ہیں جن میں انہوں نے جمہور کے خلاف
مسلک اختیار کیا ہے۔“ آپ کی کتابیں ہیں، جن میں سے ایک
کتاب وہ ہے جس میں امام مالک و ثانی کے اختلاف کا تذکرہ ہے۔
[تہذیب اہلبیہ ۱/۱۸۸: لأعلام للکورکلی ۴/۴۰۶: تذکرۃ
الغلام ۴/۶۷]

ابو حامد طبرستانی:

دیکھئے: الاسرا مینی۔

ابو الحسن طبرستانی:

دیکھئے: طبرستانی۔

ابو حفص العکبری (؟-۳۳۹ اور ایک قول ۳۲۹ھ)

یہ عمر بن محمد رجاہ ہیں، کنیت ابو حفص و فہمت عکبری ہے، ان
رجاء سے بھی شہرت پائی، علماء حنابلہ میں سے ہیں، عبد اللہ بن احمد بن
حسن بن فہد سے روایت کرتے ہیں، اور آپ سے ایک بڑی تعداد
نے روایت کی ہے جن میں ابو عبد اللہ بن بطل عکبری بھی شامل ہیں۔
آپ بڑے دیندار، سچائی کے علمبردار، بدعتیوں کے بارے میں بہت

یوحنینہ

تراجم فقہاء

یوسعید السطری

نخت تھے۔ میں یہ کہتے ہیں: ”جب وہ کچھ لے کر طبری ابن رجا سے محبت و محقق کا ظہور رہا ہے تو کچھ طرح جان لے کر وہ صاحب سنت ہے۔“

[طبقات الحنابلہ لابی یعلیٰ ص ۱۹، تاریخ بغداد ۱۱/۲۳۹]

یوحنینہ (۸۰-۱۵۰ھ)

یہ نعمان بن ثابت بن کاہس بن - مزین - تیم قبیلہ سے نسبت والا دیکھتے ہیں، فقیہ، مجتہد اور محقق و امام ہیں، ان کے اسباب اربعہ میں سے ایک میں، نہ جاتا ہے کہ آپ کے آباء و اجداد فارس کے رہے ہوں یا نہیں، یہ پیش و تربیت کوفہ میں ہوئی۔ آپ پارچہ پر مٹی کرتے و مطلب علم میں گئے تھے پھر آپ درس و افتاء میں مکمل طور پر منہمک ہو گئے، آپ کے تعلق امام مالک کہتے ہیں: ”میں نے ایک یسے شخص کو دیکھا ہے کہ اگر تم ان سے کہو کہ اس ستون کو سوسے کا ثابت کرو، یہ خود اپنی قوت استدلال سے ثابت کر دیتے۔“ امام ثنائی کہتے ہیں: ”ساری انسانیت فن فقہ میں ابوحنیفہ کی محتاج رہے گی۔“

بعض تصانیف: ”مسند“ حدیث میں، ”المحاذیح“ فقہ میں، انی طرح عقائد میں ایک رسالہ ”الفقہ الاکبر“ ان کی طرف منسوب کیا جاتا ہے، اور ایک رسالہ ”العالم والمعلم“ بھی آپ سے منسوب ہے۔

[لأعلام للدرر کلی ۴/۳۹، الجوہر المصیہ ۱/۲۶۶: ”یوحنینہ“، محمد

ابی زہرہ: ”الانتقاء“ لابن عبد البر ص ۱۴۲-۱۴۱: تاریخ بغداد

۳/۲۲۳-۲۲۳]

ابو الخطاب (۲۳۲-۵۱۰ھ)

یہ محفوظ بن احمد کلونی، انی میں، کنیت ابو الخطاب ہے، اپنے عصر کے امام حنابلہ تھے، بغداد کے نواح میں ”کلونی“ ایک مقام ہے جو آپ کا آمانی وطن ہے، مگر آپ کی پیدائش و وفات دونوں ہی بغداد میں ہوئی۔

بعض تصانیف: ”المسند“ اصول فقہ میں، ”الانصار فی المسائل الکبار“ اور ”الهدایہ“ فقہ میں۔

[المنہج للاحمد: الباب ۲/۳۹۹: طبقات الحنابلہ ص ۴۰۹]

ابو داؤد (۲۰۲-۲۷۵ھ)

یہ سلیمان بن اسعد بن شریذی ہیں، بحرستان کے باشندہ تھے، حدیث کے اثر میں سے ہیں، طلب حدیث کے لئے اسفار کئے، اور اپنی کتاب (سنن ابی داؤد) میں پانچ لاکھ حدیث سے منتخب کر کے ازمانیس ۳۰ (۳۸۰۰) حدیث روایت کی ہیں، امام احمد بن حنبل کے اجلہ اصحاب میں ہیں، انہوں نے ان سے ”المسائل“ کی روایت کی ہے، خشیاں کے ذریعہ بحرستان کی بربادی کے بعد بصرہ منتقل ہو گئے تاکہ وہاں حدیث رسول کی نشر و اشاعت کر سکیں۔ بصرہ ہی میں وفات ہوئی۔

بعض تصانیف: ”المراسیل“ اور ”البعث“ ہیں۔

[طبقات الحنابلہ لابی یعلیٰ ص ۱۱۸: طبقات ابن ابی یعلیٰ ۱/۱۶۳:

لأعلام للدرر کلی ۳/۱۸۲]

یوسعید السطری:

دیکھئے: السطری۔

یوسفید البر دلی

تراجم فقہاء

ابو عصمہ

یوسفید البر دلی:

دیکھئے: ابر دلی۔

یوسفید (۱۵۷-۲۲۲ھ)

یہ یوسفید قاسم بن سام ہیں، آپ کے والد روم کے باشندہ اور اہل بیت کے کسی شخص کے نام تھے یمن خود آپ لغت فقہ اور حدیث میں درجہ امامت پر فائز تھے۔ اسحاق بن راہویہ کہتے ہیں: "یوسفید مجھ سے زیادہ صاحب علم و فقہ ہیں۔" اسی نکلتے ہیں: "یوسفید علم حدیث و عقل کے حاذق و انکشافات سے گہرے واقف لغت میں ژرف نگاہ و ماہر تھے، علم القراءات کے مرجع تھے، اہل فن میں ان کی ایک تصنیف بھی ہے۔ طرطوس کے قاضی بنے، آپ لیجیداش اور قاسم بن سام میں ہونی مصر اور بغداد کے سفر کئے، حج بیت اللہ کرنے کی سعادت پائی اور مکہ میں تھیں فرمایا، آپ اپنی کتابوں کا انتساب عبد اللہ بن حاتم کی جانب یا کرتے تھے، ان کی وجہ سے انہوں نے اتنا صلہ دیا کہ وہ بے نیاز رہے۔"

بعض تصانیف: کتاب "الاموال"، "الغریب المصنف"، "الناسخ و المنسوخ" اور "الامثال"۔

[تذکرۃ الحفاظ ۵: ۵۰؛ تہذیب الشہداء ۳: ۱۵۷؛ طبقات اعلامیہ لابن ابی یعلیٰ ۲: ۵۵]

ابو عصمہ (۱۷۳-۲۰۰ھ)

یہ نوٹ بن ابی مریم یزید بن ابی جعوفہ ہیں، وہ "جامع" کے لقب سے جانے جاتے تھے جس کی وجہ سے بعض لوگوں نے یہ بیان کیا ہے کہ انہوں نے ہی سب سے پہلے امام ابو حنیفہ کی فقہ جمع کی تھی، بعض لوگوں نے یہ کہا ہے کہ جامع ان کو اس لئے کہا جاتا تھا کہ وہ بہت سے علم کے جامع اور ماہر تھے، امام ابو حنیفہ اور ان کی لکھنے سے فقہ حاصل لی اور رومی وغیرہ سے روایت حدیث لی۔ احمد کہتے ہیں: "موجہ کے حق میں بڑے نعت یہ تھے۔" مروی مسند قضاء آپ کے

یوسفید بخاری (۱۷۴-۲۰۰ھ)

یہ سعد بن مالک بن ستان ہیں، بہت انصاری دلی ہے، کم سن تھے، جب شام صحابہ میں تھے، ہی روم رحمہم اللہ سے بکثرت روایت کرے، و لوہ میں سے ہیں، آپ فقیہ و مجتہد اور مفتی تھے، اللہ لی راہ میں امامت کرنے والے کی امامت کو خاطر میں نہ لانے کی شرط پر نبی کرم صلی اللہ علیہ وسلم سے بیعت فرمائی تھی، آپ رحمہم اللہ کے ساتھ مدینہ منورہ کے بعد آئے، لے غزوہ تبوک میں شریک تھے۔

[اصول فقہی ۱: ۱۱۲؛ خبر ۲: ۳۴؛ تاریخ اعلام اسلام ۳: ۱۱۳-۱۱۷؛

سہدایۃ و الشہادۃ ۴: ۱۱۹]

یوسفید بخاری (۱۷۴-۲۰۰ھ)

یہ محمد بن محمد بن سفیان ہیں، کنیت ابو حاتم، ماس ہے، فقیہ فقیہ تھے، ماوراء النہر میں حنفیہ کے امام تھے۔ ان نجا کہتے ہیں: "عراق میں اہل الرائے کے مقتدا و سرور تھے، قاضی ابو حاتم سے فقہ پڑھی، آپ اہل سنت و الجماعت میں سے تھے، عقیدہ کے سچے اور پکے تھے، ابو الحسن کرخ کی ہم عصر تھے، آپ کے فیض سے ایک بڑی جماعت مسند فقہ کی تیار ہوئی، آپ کو شام کی مسند قضاء پہنچی، ہونی، وہاں سے مکہ گئے اور جواریت اللہ میں قیام کیا، وہاں وفات پائی۔ الاشیاء و نظائر کے آغاز میں علامہ سیوطی نے ان سے نقل کیا ہے کہ انہوں نے امام ابو حنیفہ کے پورے مذہب کو ۱۷۱ قاعدوں میں جمع کر دیا ہے۔ آپ ماینا تھے۔

[بحر المصیۃ ۱: ۱۱۶؛ الاشیاء و النظائر للسیوطی ص ۲ طبع

مطبعی محمد]

یوحی الطبری

تراجم فقہاء

ابو منصور الماتریدی

پس تھی۔

[تہذیب التہذیب ۲۲۵/۵: تذکرۃ الحفاظ ۱/۹۳: لأعلام

للرکلی ۲/۱۹]

[الجوہر المصنوع ۱/۱۷۶، ۲/۲۵۸]

(۱) صبح ہو کر ایک دوسرے بھی پوچھنے خفی میں جن کا نام (سعد

بن معاذ مروزی) ہے اور ہدایہ میں ان کا تذکرہ ملتا ہے، دیکھئے:

”الجوہر المصنوع ۲/۲۵۸، تاریخ وفات ۵۰ نہیں ہے۔“

ابو الیث (؟- ۳۷۷ھ)

ابو الیث میں مشہور خفی ملائی کیت ہے۔

جن میں سب سے زیادہ مشہور نصر بن محمد بن احمد بن احمد بن

مرقندی تھیں۔ یہ ابو الیث فقیہ ہونے کے ساتھ امام الہدی کے لقب

سے مشہور تھے۔ مصنف ”جوہر المصنوع“ اس کے بارے میں کہتے

ہیں: ”عظیم امام، صاحب زریں قول اور مقبول تصانیف کے حامل

تھے، آپ نے ابو یوسف، سندہ بنی، وغیرہ سے علم فقہ حاصل کیا۔“

بعض تصانیف: ”حراۃ الفقہ“، ”الحواری“، ”عمیون

المسائل“، ”التفسیر“، ”تہذیب العالمین“ (کشف الظنون

بس ۱۹۸۱ء: لکھا ہے کہ آپ کی وفات ۳۷۷ھ میں ہوئی)۔

ان ہی (ابو الیث کیت والوں) میں سے ایک ابو الیث حافظ

مرقندی ہیں جن کا سن وفات ۲۹۳ھ ہے۔

[الجوہر المصنوع ۲/۱۹۶، ۲۶۳: الفوائد المہیہ ص ۲۲۰]

یوحی الطبری (۴- ۳۵۰ھ)

یہ جیس بن قاسم طبری میں کیت ہوا ہے ثنائی فقیہ اور اصولی

تھے، امام عام اور بہت سے مدام و فہم میں مہارت رکھتے تھے، بغداد

میں کیت تھی، وہیں درس مدرّس کا مشہور رہا، اخیر عمر میں بغداد

میں تقارب ہوا۔

بعض تصانیف: ”الافصاح“ فقہ ثنائی کی بیانات میں، ”

المعجود“ خالص اختلاف کے موضوع پر یہ، لیکن تفسیر ہے۔

[طبقات الشافعیہ لابن السکّی ۲/۲۱۷: انجم ۱/۱۰۸ و ۳/۳۲۸:

معجم المؤلفین ۳/۲۷۰]

بو قد بہ (؟- ۱۰۴، اور ایک قول ۱۰۷ھ)

یہ عبد اللہ بن زید بن عمرو (اور عامر بھی کہا جاتا ہے) بن مائل جرمی

میں، کیت ہوا، یہ ہے، عمرو کے رہنے والے تھے، مجملہ مشاہیر میں

سے ہیں، آپ قسار، حاکم کے بارے میں تھے۔ آپ ثابت بن خناک

النساری، عمرو بن جندب، مالک بن حویرث، ربیع بن ہبہ، ام سلمہ،

قس بن مالک، النساری وغیرہ سے روایت کرتے ہیں۔

بن سعد سے اہل بصرہ کے دوسرے طبقہ میں آپ کو شمار کیا

ہے، اور کہا ہے کہ آپ عثت سے حدیث روایت کر کے اہل بصرہ

ثقہ ہیں، آپ کا مرکز ملک شام رہا اور وہیں وفات پائی۔

ابو محمد صالح:

دیکھئے: صالح بن سالم الخولانی۔

ابو المنظر السمعانی:

دیکھئے: ابن السمعانی۔

ابو منصور الماتریدی:

دیکھئے: الماتریدی۔

یومہدی الغمرینی

تراجم فقہاء

ابو یوسف

یومہدی الغمرینی، یحییٰ بن حماد:

دیکھئے: الغمرینی۔

یوموسیٰ الشمری (۲۱۱قھ - ۳۴۴ھ)

یہ عبد اللہ بن قیس بن عیسیٰ الشمری ہیں۔ یحییٰ بن حماد کے مقام زبید کے رہنے والے تھے۔ اہل شجاعت و فتوحات اور سیاسی ذمہ داریوں کے حامل صحابی تھے۔ ہندوستان میں مکہ مکرمہ چلے آئے اور امام کو کھلے گلاہ حشد کی جانب ہجرت بھی کی۔ نبی ﷺ نے آپ کو زبید و مدینہ کا گورنر منتخب فرمایا تھا، اسی طرح حضرت عمر بن خطابؓ نے بھی آپ کو ہندوستان کا عامل بنا کر بھیجا آپ نے اسفہاں اور ہوار فتح کیا۔ حضرت عثمان غنیؓ ہمارے قریب آپ کو اپنی جگہ برقرار رکھا۔ پھر کواہ کاہ الیٰ بنا دیا۔ حضرت علیؓ نے بھی اہل کو برقرار رکھا۔ بعد میں عزمل کر دیا، پھر وہ حضرت علیؓ و معاویہؓ کے واقعہ حکیم میں ایک فریق کے حکم کی حیثیت سے چنے گئے۔ حکیم کے بعد کوفہ لوٹ گئے۔ اور وہیں وفات پائی۔

[علامہ ابن کثیرؒ ۲/۵۳۲: ص ۱۱۱۱: ص ۱۱۱۱: ص ۱۱۱۱: ص ۱۱۱۱]

یوموسیٰ الشمری (؟ - ۳۰۵ھ)

یہ محمد بن محمد بن محمد بن یحییٰ بن حماد ہیں۔ کنیت یوموسیٰ ہے، شیخ کے رہنے والے اور محدث و حنفی ہیں۔ ابو یوسفؒ کے ہم عصر تھے۔
[جوہر المفید ۲/۱۱۷: ص ۱۱۷: ص ۱۱۷: ص ۱۱۷: ص ۱۱۷]
کا تذکرہ ہمیں نہیں مل سکا]

یومیریہ (۲۱۱قھ - ۵۹ھ)

یہ عبد الرحمن بن صخر ہیں قبیلہ بنی سہیل سے تعلق تھا، آپ کے کام کے

بارے میں دیگر قول بھی ملتے ہیں، صحابی رسولؐ ہونے کا شرف حاصل ہے، سب سے زیادہ احادیث کو نقل کرنے والے رہی ہیں، صحابہ کرامؓ میں سب سے زیادہ روایات آپ سے ملتی ہیں۔ صحیحہ میں قبول اسلام سے مشرف ہوئے، مدینہ طیبہ کی ہجرت فرمائی، اور صحبت نبویؐ علیہ السلام کو لازم پکڑے رہے، چنانچہ آپ نے حضور اکرم ﷺ سے پانچ ہزار سے زائد احادیث نقل فرمائی ہیں۔ حضرت عمرؓ نے یہ بزرگوار الیٰ بنا دیا تھا، لازم مزاجی کی وجہ سے بعد میں ہٹا دیا، خلافت بنی امیہ کے دور میں چند سالوں تک الیٰ مدینہ رہے۔

[لاحام للدرر کلی ۴/۸۰: ص ۸۰: ص ۸۰: ص ۸۰: ص ۸۰]

ابو یعلیٰ فرما:

دیکھئے: القاضی ابو یعلیٰ۔

ابو یوسف (؟ - ۱۸۱ھ)

یہ یعقوب بن ابی ایوب بن حبیب ہیں، وقت کے امام اور قاضی تھے، حضرت سعد بن عبد العساری صحابی رسولؐ کی اولاد میں سے ہیں، امام ابو حنیفہ سے علم فقہ حاصل کیا، آپ امام اعظم کے تمام اصحاب و تلامذہ میں سب سے زیادہ صاحب مال ہوئے، "ہادی"، "مہدی"، "امیر"، "رشید" تینوں عباسی خلفاء کے زمانہ میں مسند قضاہ کو برصغیر بھی، سب سے پہلے آپ ہی کو قاضی القضاۃ (چیف جسٹس) کا خطاب ملا، ان طرح آپ نے ہی سب سے پہلے مدائ کے سے مخصوص لباس اختیار فرمایا تھا، امام احمد، ابی یوسف، ابی حنیفہ نے آپ کو شہید تسلیم کیا ہے، آپ سے ایک بات یہ نقل کی جاتی ہے کہ آپ نے فرمایا: "میں نے کسی مسئلہ میں اگر ایسا قول اختیار کیا ہے جو امام ابو حنیفہ کے خلاف ہے تو درحقیقت وہ قول بھی امام ابو حنیفہ ہی کا ہے جسے انہوں

نے ترک کر دیا ہے" یہ بھی کہا جاتا ہے کہ اصول فقہ میں سب سے پہلے آپ ہی نے کتابیں تصنیف فرمائی۔

بعض تصانیف: "الحواش"، "ادب القاضي"، "الجموع"۔
[الجوہر المصنوع، ص ۲۲۰-۲۲۲؛ تاریخ بغداد، ۱۳/۲۴۲؛
ہدایہ النہایہ، ۱۰/۸۰]

لاثرم (۲۶۱-۵ھ)

یہ احمد بن محمد بن مانی عانی یا کبھی، اسکافی ہیں، کنیت ابو نمر ہے، امام احمد کے شاگرد ہیں، امامت کے مقام پر قابض ہوئے، عراق و کتاب میں فائق تھے آپ کی یہ معجزی حیرت انگیز حدیث برحق ہوئی تھی، امام احمد سے اثبات سے مسائل نقل کئے، عراق کی مرتب و خوب تصنیف فرمائی، ہم حدیث کا بھی بہت زیادہ اہتمام کرے والے تھے۔

[انتہدیب: طبقات الکتاب، ۱/۶۶؛ تذکرۃ الحفاظ، ۲/۳۵۵؛
علامہ بدرکلی، ۹۴]

لاذری (۹۶۷-۱۰۶۶ھ)

یہ یحییٰ بن محمد بن عبد الرحمن، نور الدین، اذری ہیں، مصر میں پیدا ہوئے اور وہیں پر وفات بھی پائی، اپنے زمانہ میں مصر میں تمام مالکیوں کے شیخ تھے، فقیہ اور محدث ہیں، شمس الدین ربیع اور ان کے متبع ہیں، احمد مسلم ہیں۔

بعض تصانیف: "شرح رسالة ابن أبي زيد"، اور "مختصر خليل في الفقه"، پر تین شروحات ہیں۔ آپ نے حدیث و عقائد وغیرہ میں بھی تصنیف و تالیف کا کام انجام دیا۔

[شجرة النور، ص ۳۰۳؛ الاعلام للبدرکلی، ۵/۱۶۷؛ خلاصۃ الاثر، ۵۷/۴]

احمد (۱۶۴-۲۴۱ھ)

یہ احمد بن محمد بن حنبل شیبانی ہیں، کنیت ابو عبد اللہ ہے، آپ ابو ہل بن شیبان (جو قبیلہ کلب بن وائل کی جانب منسوب ہیں) کے تھے، حنبلی مذہب کے امام ہیں، فقہ کے بحر و بعد میں سے ایک ہیں۔ آپ کا خانہ ابی تعلق "مرہ" سے تھا، آپ بغداد میں پیدا ہوئے۔ امام ابو ہریرہؓ کے دور میں فقہ خلق قرآن کی زد میں آئے، آپ نے رہے اور اللہ نے آپ کے درویشی و اہل سنت و جماعت کے مسلک کو قائم و دائم رکھا، جب واثق باللہ مرثیہ و مرتوکل خلیفہ ہوا تو اس نے امام احمد کا "ازہ و آرام" کیا، کسی امیر و حاکم کو آپ ہی سے مشورہ کے بعد منتخب کرتا تھا۔

بعض تصانیف: "المسند" جس میں تیس ہزار حدیث ہیں، "المسائل"، "الاشربة"، "فصائل الصحابة" وغیرہ۔
[الاعلام للبدرکلی، ۱/۱۹۲؛ طبقات الکتاب، لا بی یعلیٰ، ص ۱-۳؛
طبقات الکتاب، لا بن ابی یعلیٰ، ۲/۲۰-۲۱؛ الہدایہ والنہایہ، ۱۰/۳۲۵-۳۲۳]

لاذری (۷۰۸-۷۸۳ھ)

یہ احمد بن محمد بن عبد الواحد بن عبد الغنی اذری ہیں، شافعی فقیہ ہیں، ۷۰۰ھ کے ۱۳۱ھ میں تھے، "اثرعات" شام میں پیدا ہوئے، حلب کی مسند قضاء پر جلوہ افروز ہوئے، مسائل حلیات کے بارے میں سبکی تیر سے خط و کتابت کی جو ایک جلد میں معروف ہیں۔
بعض تصانیف: "التوسط و الفتح بین الروضة والشرح" ۲۰ جلدوں میں، "غیۃ المحتاج فی شرح المسماح" و "قوت المحتاج"۔

[معجم المؤلفین، ۱/۱۵۱؛ الہدایہ والنہایہ، ۳/۳۵؛ الاعلام للبدرکلی]

لذہری

تراجم فقہاء

الاشعری

لذہری (۲۸۲-۳۷۰ھ)

یہ محمد بن احمد بن محمد بن ابی یونس، کنیت ابو منصور ہے۔ زبان و لب کے امام ہیں۔ مہرست میں ولادت ہوئی۔ آپ کی ازہری نسبت آپ کے والد "محمد" کی طرف ہے، فقہ کی طرف توجہ مہذبوں کی تو اس میں امام پیدا ہوا، اس کے بعد عربی زبان و لب کا شوق، یہ تو اس کی طلب میں نکل پڑے، اہل قیوں کا چہ اکایا، اور ان کے اخبار و حوال جمع کرنے میں تفصیل سے کام یا مہذب کی قید میں بھی گئے تھے۔

بعض تصانیف: "تہذیب اللعۃ"، "الراہر فی غریب العاط الشافعی النبی او دعھا المروسی فی محصرہ"۔ کتب کویت کی وزارت و تالیف و اسلامی امور نے شائع کیا ہے، اور قرآن کی ایک تفسیر بھی ہے۔

[لأعلام: طبقات ابی ۱۰۶۲: الویات ۱/۵۰۱]

اسماء بنت ابی بکر (؟-۷۷ھ)

یہ اسماء بنت ابی بکر الصدیقؓ عبد اللہ بن عثمان ہیں، اہل فضل و سماوات میں سے ہیں، حضرت عبد اللہ بن ربیعؓ کی والدہ ہیں۔ آپ کو "امہ المظاہر" کا خطاب دیا گیا تھا، کیونکہ آپ نے بنی کریم ﷺ کے صدیق اکبرؓ کے لئے وقت بھر کھانا تیار کیا، اس کو باندھنے کے لئے کچھ نہیں ملا تو آپ نے اپنا پٹا پھاڑا اور اسی سے باندھ دیا تھا۔ صحیحین میں آپ سے روایت کردہ ۵۶ احادیث ہیں۔ [لأعلام للزکری: لأصابہ تاریخ الاسلام ۱۳۳۳: ابجد یہ النہایہ]

الاشعری (۲۶۰-۳۲۲ھ)

یحییٰ بن یحییٰ بن ابی بشر اشعری ہیں، بصرہ میں پیدا

لذہری (۳۲۳-۳۰۶ھ)

یہ احمد بن محمد بن احمد اشعری ہیں، کنیت ابو حامد ہے، نیشاپور کے

اکھب

تراجم فقہاء

م سہ

ہوے و بغداد میں رہے، متکلمین کے امام ہیں، ہر روز علم میں بھی دستگاہ رکھتے ہیں، آپ شافعی المذہب تھے۔ ابو حنیفہ مروزی سے فقہ حاصل کیا، محمد بن عیسیٰ، شیخ، حمید بن خوارزمی وغیرہ کا راویا۔ بعض تصانیف: "النبی عن اصول الدین"، "خلق الاعمال" اور "کتاب الاجتهاد"۔

[طبقات الشافعیہ لابن ابی ۲/۲۴۵: ہدیۃ الخارفین: مکتب الموفقیین ۱/۳۵]

اکھب (۱۴۵-۲۰۴ھ)

یہ اکھب بن عبد العزیز بن داؤد قیس عامری جعدی ہیں، اپنے عہد کے دیار مصر کے فقیہ تھے، امام مالک کے تلامذہ میں تھے۔ امام شافعی نے ان کے بارے میں فرمایا: "مصر نے اکھب سے بڑا فقیہ نہیں پیدا کیا۔" ان کے مدرسہ میں نہ ہوتا۔ ایک قول یہ ہے کہ ان کا امام مسکین تھا، اور اکھب ان کا لقب تھا۔ مصر میں وفات ہوئی۔

[لأعلام للزکری ۱/۳۳۵: تہذیب التہذیب ۱/۳۵۹: وفیات

لأعیان ۱/۷۸]

سبغ (؟-۲۲۵ھ)

یہ سبغ بن فرج بن سعد بن مافع ہیں، عبد العزیز بن مروان کے غلام تھے، فسطاط کے رہنے والے ہیں، مصر میں مالکیہ کے عظیم مرتبہ فقیہ تھے، مدینہ کا سفر امام مالک سے استفادہ کے لئے کیا، یمن جس دن مدینہ میں داخل ہوئے اسی دن امام مالک کا انتقال ہو گیا، پھر انہوں نے ابن القاسم اور ابن سب کی شافعی اختیار لی، بعض علماء سے نہیں بن القاسم پر بھی ترجیح دی ہے۔

بعض تصانیف: "الأصول"، "تفسیر غریب الموطأ" اور "کتاب اداہ القضاء"۔

[لأعیان المذہب ۱/۹۷: لأعلام للزکری ۱/۳۳۹: وفیات

لأعیان ۱/۷۹]

لا مطحری (۲۳۲-۳۲۸ھ)

یہ یحییٰ بن احمد بن یحییٰ ہیں، "المطحری" سے مشہور ہوئے، فقیہ ہیں۔ شافعیہ کے مشائخ میں سے ہیں، ابن مرتج کے ہم پل لوگوں میں تھے۔ قم کے کاظمی جے پھر بغداد کے مقتسب مقرر ہوئے مقتدر نے حسنا کا عہدہ تنصیب کیا، آپ کے خدق میں سختی تھی۔

بعض تصانیف: "آداب القضاء"، ابن الجوزی نے اس کے بارے میں کہا کہ اس جیسی کتاب تالیف نہیں ہوئی، "الفرائض" اور "الشروط والوالتات والمعاہد والسجلات"۔

[المنتظم ۲/۳۰۲: وفیات لأعیان ۱/۳۵۷: طبقات

الشافعیہ ۲/۱۹۳]

ام سلمہ (؟-۵۹ھ)

یہ سند بنت ابی امیہ بن نفیع بن عبد اللہ ہیں، قبیلہ خزیم سے تھیں، ام المومنین ہونے کا شرف حاصل ہے، قدیم الاسام اور اولین ہجرت کرنے والوں میں سے ہیں۔ آپ کے شوہر ابو سلمہ بن عبد المطلب کے انتقال کے بعد ۴ھ میں نبی اکرم ﷺ نے آپ سے ثانی کی۔ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے عرصہ طویل میں آپ نے نبی کریم ﷺ کو سنا اور فاطمہ رضی اللہ عنہا سے روایت کی ہے، اور آپ سے بہت سے لوگوں نے استفادہ کیا ہے، کتب حدیث میں آپ کی روایت سے تقریباً ۱۰۰۰ فتوے اور ۷۸ احادیث نقلی ہیں۔

[لأعیان فی سیر الصحابہ ۲/۵۸۹: طبقات ابن سعد ۸/۱۰:

یہ اہم اصحابہ ۲/۱۴۲: سنن البیہقی]

اوزلی (۸۸-۱۵۷ھ)

یہ عبد الرحمن بن عمرو بن محمد اوزلی ہیں، امام فقیہ اور محدث
مفسر ہیں، دمشق کے ایک گاہک ”اوزلی“ کی طرف نسبت ہے،
درصل وہ سندھ کے قیدیوں میں شامل تھے، قیدی کی حالت میں
پرہیز چاہے، اور پٹی صحت سے علم وہاب حاصل کیا، بیمار، بصر کا
سفر کیا، درخوب مال پیدا کیا۔ منصور نے مسند قضا پیش کی تو انکار
فرما دیا، یہ مدت میں بخاری بخارہ کے آئے، وہاں میں وفات پائی۔

[الہد یہ انتہایہ ۱۱۵/۱۰: تہذیب المعجم ۲۳۸/۶]

ایک بن معاویہ (۴۶-۱۲۲ھ)

یہ یاس بن معاویہ بن قزوینی، قاضی بصرہ ہیں، وفات
وفات میں صرب اٹھل تھے، حادثہ کہتے ہیں: یاس قبیلہ مضر کے لئے
بعض افتخار، تانسیوں کے درمیان بلند پایہ، معاملہ فہمی میں یکساں اور
فرست میں تجویز روزگار تھے، وہ ان لوگوں میں سے تھے جن کو واقعہ
کی پہچان خبر ہو جایا کرتی ہے، خانہ کی نظر میں انہیں بڑا احترام
حاصل تھا۔ مدائنی نے آپ کی سوانح پر ”ذکن اباس“ نامی کتاب
لکھی ہے۔ ”تات“ ۱۰۷: ”میں ہوئی۔“

[لأعلام للکورنی: تہذیب المعجم ۳۹۰/۱: وفیات لأعیان:

میر ان الاعتدال ۳۱/۱]

الباجی (۷۱۰ھ کے بعد-۷۸۶ھ)

یہ محمد بن محمد بن محمود (اور اللہ رکامہ میں ہے: محمد بن محمود بن احمد)
ماہر ترقی میں، اطراف بغداد کے ایک گاہک ”باجی“ کی طرف
نسبت ہے، فنی فقیہ ہیں، امام، محقق، باریک ہیں اور ماہر لکھن حدیث
تھے، عربی اور احوال کے ماہر تھے۔ حلب درجہ قائم و کا سفر کیا، وہاں
کے علماء سے اتساب فیض فرمایا، بنی وہاں کو مسند قضا کی پیش کش کی
”فی ثمر آپ نے قبول نہیں فرمایا، ”شیخوئیہ“ کی فتح کے آثار سے ہی
اس کی مشقت کا مصائب آپ کو!۔

بعض تصانیف: ”شرح الہدایہ“، ”شرح السراجۃ“، ”شرح
میں، ”مشارق الانوار للصغانی“ کی شرح، اسی طرح ”شرح
العنار“ اور ”شرح اصول البرہوی“۔

[المجموع لہریہ ۱۹۵: الدرر الكامنة ۴۵۰/۴: معجم الباجی
۲۹۸/۱۱]

الباجوری: یہ ابراہیم بن محمد بن احمد الباجوری ہیں۔
دیکھئے: الباجوری۔

الباجی (۴۰۳-۴۷۷ھ)

یہ سلیمان بن خلف بن سعد ہیں، کنیت ابو لویید اور نسبت الباجی

باز لا شہب

تراجم فقہاء

بخاری

ہے، مدرس کے شاگرد "باجہ" کی طرف نسبت ہے، اکابر محدثین میں سے ہیں، وہ مالکی فقہ کے مشاہیر میں شامل ہیں، تیرہ سال تک مشرق کا سفر کیا، پھر پاپیہ لوٹ آئے، ہرقہ حدیث کی اشاعت کی، سب کے درمیان حرم کے مابین بہت سے مناظرے، مباحثے اور مجلس ہوسیں، حرم نے خود آپ کے علم و فضل کا اعتراف کیا ہے، حرم کی تصنیفات کے حوالے جاتے ہیں آپ ہی سبب سے، اندلس کے بعض علاقوں کے قاضی مقرر ہوئے۔

بعض تصانیف: "الاستیعاب شرح المؤطا" جس کا اختصار "المستقی" میں کیا، پھر "المستقی" کا اختصار "الإيضاح" میں کیا ہے، آپ کی تصنیف "شرح المدونة" اور "احکام العصور فی احکام الاصول" بھی ہے۔

[الذیاتی المذہب ص ۱۲۲: لا علام للدرکلی ص ۱۸۶]

باز لا شہب:

بکھیرے: ابن عربی۔

باقدنی (۳۳۸-۴۰۳ھ)

یہ محمد بن عیوب بن محمد بن نعمان ہیں، کنیت ابو بکر ہے، باقدانی (قاف کے زیر کے ساتھ) سے مشہور ہیں، باقاء (لویا) فرشتی کی وجہ سے یہ نسبت ہے، بن باقدانی "رتقاضی ابو بکر" سے بھی معروف ہیں، مصر کی بیدش ہے، بغداد میں سکونت اختیار کی، مصر میں وفات ہوئی۔ آپ مشہور متقدمین "سویں" کے راضیوں، معز لہ، رجبہ وغیرہ کا راضی، آپ عظام میں ابو الحسن شمری کے اور فقہ میں امام مالک کے پیرو تھے، مذہب مالکی کی سیادت آپ پر ختم تھی، آپ منصب قضا پر فائز ہوئے، عضد الدولہ نے آپ کو ثواب

رحم کی طرف سے عید بنا کر بھیجا تو آپ نے اس کو مدد کی کوئے حسن، خوبی سے انجام دیا۔ علماء نزاری کے ساتھ خود بادشاہ کی موجودگی میں آپ نے مناظرے کئے۔

بعض تصانیف: "إعجاز القرآن"، "الإيضاح"، "البيان عن الفرق بين المعجرات و الكرامات" اور "التقريب والإرشاد" اصول فقہ میں۔ جس کے بارے میں زکریا نے کہا کہ یہ اپنے فن میں علی الاطلاق سب سے بہترین کتاب ہے۔

[لا علام للدرکلی ص ۳۶۷: تاریخ بغداد، ۳۷۵: وفیات لامیاں ص ۶۰۹: البحر المحیط فی لا اصول للدرکلی: مقدمہ]

البحیری (۱۳۱-۱۳۲ھ)

یہ سیمان بن محمد بن عمر خیرمی نقیہ مالکی ہیں، مغربی مصر کے گاہک "خیرم" کے رہنے والے تھے، بچپن ہی میں قاہرہ چلے آئے تھے، اورہ میں تعلیم حاصل کی، وہاں مدرس کے فرائض انجام دئے، آپ کی بیانی جاتی رہی تھی۔

بعض تصانیف: "التحرید" جو "المصحح" کی شرح ہے، "تحفة العیوب" جو شرح الخطیب بنام "الإقناع فی حل لفاظ ابی شعاع" پر حاشیہ ہے۔

البخاری (۱۹۴-۲۵۶ھ)

یہ محمد بن اسماعیل بن ابراہیم ہیں، کنیت ابو عبد اللہ اور نسبت بخاری ہے، اسلام کے ممتاز عالم تھے، رسول اللہ ﷺ کی احادیث کے حافظ تھے بخارا میں پیدا ہوئے، بحالت یتیمی نشوونما ہوئی، ذہانت و فہم کی پائی تھی، لہذا حفظ میں بڑے پختہ و فائق تھے۔ طلب حدیث میں اسفار کئے، خراسان، شام، مصر، ری، زہد وغیرہ

البردوی

تراجم فقہاء

البردوی

کے تقریباً ایک ہزار شیوخ سے سماعت فرمائی، اور تقریباً پچھ لاکھ حدیث جمع فرما کر ان میں سے اپنی کتاب ”الجامع الصحیح“ میں صحیح ترین روایات منتخب فرمائی جو تمام کتب حدیث میں سب سے زیادہ قائل مقام پر کتاب ہے۔

بعض تصانیف: نیز آپ کی کتابوں میں ”المدریج“، ”المصعقات“ اور ”الأدب المفرد“ وغیرہ ہیں۔

[لأعلام للکورکی ۲۵۸/۵؛ تذکرۃ الحفاظ ۱۲۲/۲؛ تہذیب التہذیب ۴/۹؛ طبقات الکتابہ لابن ابی یعلیٰ ۱/۱۱۱-۲۷۹؛ تاریخ نجد ۲/۲۴-۳۶]

امروائیہ میں ان کا شمار تھا ”شیخ الاسلام“ کے خطاب سے متصف تھے۔ ابن عرفہ سے تحصیل علم کیا اور آپ کی صحبت میں تقریباً چوبیس سال گزارے، حج کرنے کے بعد تھہر و تحریف لائے تو قاہرہ کے بعض لوگوں نے آپ سے استفادہ کیا پھر تیونس میں سکونت اختیار کی، اور وہاں قوی کا دارو مدار آپ پر رہا۔

بعض تصانیف: ”جامع مسائل الأحکام معاہدہ من الفصایا للمفتین والحکام“ یہ کتاب ”الفتاویٰ“ کی تفسیر بھی ہو سکتی ہے، اسی طرح فقہ میں آپ کا ضخیم مجموعہ بھی ہے۔

[المند والمناہج ۱۱/۳۳؛ دیرۃ المعارف للإسلامیہ ۳/۵۳؛ لأعلام ۶/۶؛ شجرۃ النور ص ۲۲۵]

البردوی (بعض مراجع میں: البرادوی) ابو سعید (؟-۴۳۰ھ)

یہ خلف بن ابی القاسم بن سیمان بن زید قیری، تونیسی، مالکی مذہب کے حافظ تھے، ابو حسن قاسمی کے حلقہ، مذہب میں سے تھے۔ اپنے وطن قیروان سے ہجرت فرمائی، پہلے حلقہ جہد میں اصحابان چلے آئے، یہاں اپنے شریعت تک درس و تدریس میں مشغول رہے۔

بعض تصانیف: ”تہذیب المدوۃ“ اور ”اختصارات ابو اصحابہ“ وغیرہ۔

[لأعلام للکورکی؛ معجم المؤلفین (اس میں یہ ہے کہ آپ ۴۳۰ھ میں باحیث تھے)؛ ترتیب المذکر ۴۰۸ھ (اور اس میں ہے کہ آپ کاسن وفات معلوم نہ ہو سکا)؛ الذیاباۃ ص ۱۲۲]

البرزلی (۴۱-۸۴۱ھ یا ۸۴۳ یا ۸۴۴ھ)

یہ قاسم بن احمد بن محمد (بعض کے مطابق ابو القاسم بن محمد) بن اسماعیل ہوی برزلی ہیں، قیروان کے ایک مقام ”برزلیہ“ (باء اور زاء کے ضمہ کے ساتھ) کی طرف نسبت ہے اپنے دور میں تیونس کے

ابراہیم: یہ احمد شہاب الدین ہیں جن کا لقب ”عمیرہ“ تھا۔

البردوی (۴۰۰-۴۸۲ھ)

یہ علی بن محمد بن حسین ہیں، کنیت ابو اسحاق، لقب فخر الاسلام، بردوی ہے، یہ ماہر، ابراہیم میں حنفیہ کے امام تھے، علم اصول، حدیث، فہم کے ماہر تھے۔

بعض تصانیف: ”المبسوط“، ”یارد جہد میں“، ”شرح الجامع الکبیر للشیبانی“ فقہ حنفی روایات میں، ”کسر الوصول إلی معرفة الأصول“ جو ”أصول البردوی“ سے معروف ہے۔

یہ محمد بن محمد بن حسین بردوی کے علاوہ ہیں، ان کی کنیت ”ابو لیسہ“ اور ”قاسمی“ لقب تھا (۴۲۱-۴۹۳ھ)۔

[ابواب الفیہ ۱/۷۲؛ معجم المؤلفین ۷/۱۹۲؛ معجم المطبوعات

العربیہ والمغرب ۵۵۴ھ

البہوتی (۱۰۰۰-۱۰۵۱ھ)

یہ منصور بن یونس بن صلاح الدین بن حسن بن دریس البہوتی
تھے، حنبلی فقیہ تھے۔ مصر میں اپنے وقت کے شہر تھے مغربی مصر کی
ایک بستی "بہوت" کی جانب نسبت ہے۔

بعض تصانیف: "الروض المربع" جو "راد المستمع
المختصر من المقنع" کی شرح ہے، "کشاف القناع عن
متن الافناع للحجاوی" اور "فائق اولى البهى لشرح
المتبہی" تینوں کتابیں فقہ میں ہیں۔

[ادام لکھنؤ ۲۸۹/۸: خلاصہ لاثر ۳۲۶/۳: مطب مہارک

۱۰۰۰ھ: ۱۵۰۱ھ]

البغوی (۴۳۶-۵۱۰ھ)

یہ حسین بن مسعود بن محمد بن ابی بغوی، ثانی، فقیہ، محدث اور مفسر
تھے۔ شام میں بہت دور دور کے درمیان، قسطنطنیہ، اسان کے گاؤں
"بغوز" کی طرف نسبت رکھتے تھے۔

بعض تصانیف: "الہامیہ" فقہ ثانی میں، "شرح المسند"
حدیث میں اور "معالم التبریل" تفسیر میں۔

[ادام لکھنؤ ۲۸۹/۲: ۱۰۵۱ھ: ۱۰۵۶ھ]

البلقینی (۷۲۴-۸۰۵ھ)

یہ عمر بن سعد بن نصر، بلقینی، ثانی میں، کنیت ابو حفص
اور لقب سرّ الدین، شیخ الاسلام ہے، خادم ابنی قلیق "عسقلان"
سے ہے، مغربی مصر کے ایک مقام "بلقینہ" میں پیدا ہوئے، ان
کے والدین کو بارہ سال کی عمر میں تھک دے آئے اور ان کو ملن بنا
لیا، چنے عہد کے بعد، سے تحصیل علم میں آئے، رہے، فقہ، اور اصل
فقہ میں بہت عالی مرتبہ پر پہنچے، یہاں تک کہ وہ سے علم سے
مناسبت کے ساتھ فقہ ثانی کا آپ پر انحصار دیا تھا، آپ حنفی
حدیث ہوئے کے ساتھ درجہ بہتہ کو پہنچے ہوئے تھے، فقہ
مذہب میں، تباہ و برباد کی پوری مہارت حاصل تھی، اور عدل، شجاعت
کا محکمہ تھا، اور شجاعت کا تباہی کے پہلو ہوئے۔

بعض تصانیف: "نصحیح المسیح" فقہ میں چھ جلدوں میں،
"حواش علی الروصہ" دو جلدوں میں، اور "مدی کی وشرعیہ"۔

[اضواء الملاح ۸۵/۶: شذرات الذہب ۵۱۱/۷: مجمع المومنین

۲۰۵/۵]

البجوری (یا الباجوری) (۱۱۹۸-۱۲۷۷ھ)

یہ ابو نعیم بن محمد بن احمد باجوری جامع ازہر کے شیخ اور ثانی فقیہ
تھے، آپ مصر کے شہر منوفیہ کے ایک گاؤں باجور (یا بجور) میں پیدا
ہوئے، اور تعلیم اہل میں مکمل کی۔

بعض تصانیف: "التحفة الحیرة علی القوائد الششورية
فی المرائص"، "تحفة المرید علی حوہرة التوحید" اور
شرح ابن کاسم پر حاشیہ۔

[مجمع المومنین ۸۳/۱: مجمع المطبوعات ۵۰۷: ایضاً

المون ۲۲۴]

تھی، آپ امام وقت تھے، اور از سے صاحب علم و فقاہت آپ کی طرف
 چھپ جاتے تھے، عمدہ قضا کو قبول کرنے کی پیشکش کی گئی، آپ
 نے قبول کرنے سے معذرت فرمائی، کی دفعہ درخواست کی گئی،
 آپ راضی نہ ہوئے۔

بعض تصانیف: "احکام القرآن" آپ سے ابو حسن رشتی کی
 مختصر کی "شرح"، نیز "شرح مختصر الطحاوی" اور "شرح
 الجامع الصغیر" وغیرہ۔

[الجوہر المفید ۸۴؛ لا علام ۱۶۵؛ البدیع ۲۵۶؛
 الامام احمد بن علی ارازی لخصاص؛ لندہ کنوز غلیل جاسم النشمی]

انجیل (؟-۳-۱۲ھ)

یہ سیماں بن عمر بن منصور غیلی ہیں، "جمل" سے مشہور ہیں، فقیہ،
 مفسر، وراثتی تھے، مغربی مصر کے گاہن "مدینہ غلیل" کے باشندہ تھے،
 تلمذ و تخیل ہوئے اور ازہر میں استاذ مقرر کئے گئے۔

بعض تصانیف: "حاشیہ علی تفسیر الجلالین" اور
 "فتوحات الوہاب" جو شرح انجیل پر حاشیہ ہے اور فقاہ شافعی
 میں ہے۔

[لا علام للردکی؛ تاریخ الجبرقی ۱۸۳]

بنون:

دیکھئے: بنون۔

الجوینی (؟-۳۳۸ھ)

یہ عبداللہ بن یوسف بن محمد بن حیو، جوینی ہیں، اطراف فیثا پور
 کے مقام "جوین" کی جانب منسوب ہیں، فیثا پور میں سکونت رہی اور

ج

جاہر (۱۶ق ھ-۷۸ھ)

یہ جاہر بن عبد اللہ بن عمر بن حرام انصاری، مسلمی، صحابی ہیں،
 بیعت عقبہ میں شریک تھے، نبی اکرم رسول ﷺ کی صحبت قدس
 میں ہیں (۹) غزوہ تبوک میں شریک ہوئے ان خوش غیبوں میں
 شامل ہیں جنہوں نے رسول اللہ ﷺ سے شہادت سے روایت کی
 ہے، خیمہ زمکہ میں آپ نے مسجد نبوی میں قیام، تعلیم کا ایک معلقہ لکھا
 تھا اور لوگ آپ کے ہاشمہ سلم سے میراب ہوتے تھے، انتقال سے
 پہلے آپ کی بیٹائی جاتی رہی تھی، مدینہ میں ہی وفات پائی۔

[اصابہ ۲۴۳ طبع التجاریہ؛ لا علام للردکی ۹۴]

جامع: نوح بن ابی مریم:

دیکھئے: ابو مصعب۔

لخصاص (۳۰۵-۳۷۰ھ)

یہ احمد بن علی، ابو بکر ارازی ہیں، وخصاص کے لقب سے معروف
 ہیں، "رے" کے رہنے والے تھے، فقہاء حنفیہ میں سے ہیں، بغداد
 میں سکونت تھی، وہ ہیں تدریسی مشفقہ بھی جاری رہا، آپ نے ابو ذیل
 زجاج اور ابو حسن رشتی سے فقاہ حاصل کیا، آپ سے لائقہ متابعان نے
 کسب فیض کیا، مسلک حنفی کی مشیت آپ کے وقت میں آپ ہی پر ختم

وہیں وفات ہوئی۔ فقہاء شافعیہ میں بڑے مرتبہ کے ہیں، قتال مروزی، ابو حنیبلہ معلوفی وغیرہ سے علم فضل حاصل کیا۔ صاحب فی تلیحہ ہیں: ”گرچہ اپنی سہ نسل میں ہوتے تو وہ لوگ آپ کے اخلاق و عمل محفوظ رکھنے کے لئے سارے سامنے مل رہے ہوتے اور آپ کے وجود پر فخر کرتے۔“ آپ کے فرزند عبد الملک جو ”امام احرارین“ کے لقب سے مشہور ہوئے، اور وہ بھی کبار فقہاء شافعیہ میں سے تھے۔

بعض تصانیف: ”مرووف“ ”السلسلہ“ ”البصرۃ“ اور ”التفسیر“۔

[طبقات الحنفیہ ۲۰۸-۲۰۹: لا علام للورکلی ۲۹۰/۳]

شرح، اور ”مسئلی دافود“ کے ایک حصہ کی شرح۔

[الذیل علی طبقات الکتاب ۲/۳۶۲: الدرر الکامنه ۳۴۷/۳: مجمع البحرین ۸/۱۰۹]

الحاکم اشیرید (؟-۳۳۳ھ)

یہ محمد بن محمد بن احمد ہیں۔ ابو الفضل مروزی سنی فقی ہیں، ”حاکم شہید“ سے مشہور تھے کاشی اور مروزی ہونے کے ساتھ مروزی کے نام پر اپنے زمانہ میں حنفیہ کے امام تھے، بخارا کی مسند قضاء آپ کے حصہ میں آئی، سامانی حکام میں سے بعض کی وزارت بھی آپ نے کی۔ بغداد میں ساری کی بنا پر کس میں ہی آپ کو شہید کر دیا گیا، مروزی میں تہ فین عمل میں آئی۔

بعض تصانیف: ”الکافی“ ”در المستفی“ ”توسلہ حنفی“ میں ہیں۔
[اجوبہ المسئیہ ۲/۱۱۳: البحر المدبریہ ۱۹۵: لا علام للورکلی ۲۳۲/۷]

ح

حرفی (۶۵۲-۶۵۳-۷۱۱ھ)

یہ مسعود بن احمد بن مسعود، سعد الدین، ابو محمد حارثی ہیں، بغداد کے قصبہ ”حاریہ“ کی طرف منسوب ہیں۔ اپنے وقت میں غالبہ کے پیشو تھے، فقیہ، مناظر، مفسر، محدث، مفسر کے تلامذہ ان کے عام تھے، عربی زبان، اصول سے بھی حصہ وافر پایا تھا، پیدائش بغداد میں ہوئی، درمچین مصر میں گزرے، وہیں پر ماعت علم کی، سکونت دمشق میں اختیار کی، وہاں ”درستہ الحدیث المدریہ“ کی مسند مشیخت پر قارئ ہوئے، متعدد مقامات پر درس و تدریس کا مشغلہ جاری رہا، وصالی سے تک قضاء کے منصب پر فائز رہے۔

بعض تصانیف: فقہ حنبلی کی کتاب ”المقنع“ کے ایک حصہ کی

لجوی (۱۲۹۱-۱۳۷۶ھ)

یہ محمد بن حسن جو، حمالی، زبخی ہیں، حمالی کی نسبت جزا کے قبیلہ ”حمالہ“ کی جانب ہے، معتزل کے عرب کا یہ ایک مشہور قبیلہ ہے، اور زبخی کی نسبت حضرت علی، قاطر کی صانہ، دی زبیب کی جانب ہے، مسلک کے اعتبار سے مالکی تھے، اپنے والد و دیگر علماء سے فاس میں تحصیل علم، یونان و ہند ”جامع القرآن“ سے سند فراغت حاصل کی، اور ان یونیورسٹی میں درس دینا شروع کر دیا، عراق میں حکومت عزیزہ کے خیر و مر میں نبی عہد پر فائز ہوئے، ان میں وزارت تعلیم، وزارت عدل، وراثی شریعی کورٹ کی صدارت تھی۔

للتخفاف

تفسیر رہ گئی جس کی شرح علامہ ابن قدامہ نے "المفنی" وغیرہ میں
 کیا ہے۔

[طبقات الكتاب ۲/ ۵۷: لا علم للوركي ۵/ ۲۰۶]

الخفاف (٥-٢٦١)

یہ احمد بن عمر، (اور بقول بعض: عمر) بن مسعود (بقول بعض: مہربان) شیبانی ہیں کسیت ابو بکر ہے "خصاف" سے مشہور ہیں۔ حنفی فقہ میں درجہ امامت پر فائز تھے بعد ازاں اگلے تھے۔ حدیث کی روایت بھی کی ہے، آپ علم الفرائض اور حساب کے ماہر اور اپنے اصحاب کے مذہب سے خوب واقف تھے۔ ان کو مہدی باللہ کے یہاں بڑا مقام حاصل تھا، مہدی کے لئے آپ نے ایک کتاب: ان کے موضوع پر تصنیف فرمائی، آپ زہد، اتبع ہوئے تھے، اپنے ماتحتوں سے مکر کما کر لیتے تھے۔ غرض الامم حلوانی فرماتے ہیں: "خصاف علم و معرفت میں بہت عظیم شخصیت ہیں، ان کی اتباع و پیروی ہر طرح درست ہے۔"

بعض تصانیف: "الأرواق"، "الحیل"، "الشروط"،
 "الوصایا"، "أدب القاصی" اور "کتاب المعصیر"۔

[الجواب المفيد ٨٤-٨٨: تاج التراجم ص ٤: لا علم

سورج کی ابر ۷۸]

الحقاني (٣١٩-٣٨٨هـ)

یہ حمدیں محمد بن بریم سنی ہیں، ابو سلیمان ان کی کثرت ہے، کامل کے رہنے والے تھے، حضرت ربیع بن اخطاب (رہ) اور حضرت عمر بن الخطابؓ کی نسل سے ہیں، فقیہ اور محدث تھے۔ سمعانی نے ان کے بارے میں کہا ہے: ”وہ حدیث و سنت کے انہامی سے ہیں۔“

زبان و ادبیات

المختار

بعض تصانیف: ”معالم السنن فی شرح سنن أبی داؤد“،
 ”عرب الحديث“، ”شرح البحاری“ اور ”الغنية“۔

[الأعلام للزركلي: معجم المؤلفين ١٤٦١: طبقات أشافيه

[FILA/0]

المخطوب اثر میں :-
 ۱۔ عیسے: اثر میں :-

خلاص (تاریخ وفات معلوم نہ ہو سکی)

یہ غلاس (خاء کے کسرہ کے ساتھ) بن عمر و بخاری ہیں، بصرہ کے رہنے والے تھے، تاہم قدیم اور ثقہ ہیں، عمار بن یاسر، ابن عباس اور عاصمؓ سے حدیث کی ہے۔ اور حضرت علی بن ابی طالبؓ اور حضرت ابوہریرہؓ سے روایات نقل کرتے ہیں، درآپ سے مالک بن دینار، قتادہ، عوف اور ابی نعیمہ و تہ رہا بات کی ہیں، کہتے ہیں کہ آپؐ کا حضرت علیؓ سے روایت کرنا آداب کے واسطہ سے ہے، ہاتھ کے طریقہ پر نہیں ہے۔ ابن سعد کہتے ہیں: "آپؐ کے پاس ایک صحیفہ تھا جس سے آپ روایت حدیث کرتے تھے"۔

[الطبقات لابن سعد ۲/۸۰: تهذيب لأسماء والمقت ۱/۷۱]

التخالف (؟-۱۱ ص)

یہ احمد بن محمد بن ہارون ہیں، ابو بکر کنیت ہے، مر "خدا" سے معروف ہیں، حنبلی فقیہ تھے، امام احمد کے تلامذہ کی ایک بڑی جماعت سے متا، خصوصاً امام احمد کے دو بیٹوں بیٹوں صالح، مر عبد اللہ سے مر ابو داؤد وستانی وغیرہ سے۔ امام احمد کے مسائل کی ان ہی حضرت سے سماعت کی، اور پھر وہ دروازہ ملکوں کی باد یہ پٹانی کی تاک جن جن

ذیل

تراجم فقہاء

مدری

حضرات نے امام سے سنا ہوا ان کے پاس سے جمع کریں، یا سنے
و لوں سے جنہوں نے سنا ہوا ان سے جمع کریں۔ مسلک کے شیوخ
بھی آپ کے فضل و سبقت کی شہادت دیتے تھے۔ ان کے بارے
میں ابو بکر عبد اللہ بن ابی شیبہ حبلی مذہب کے امام ہیں۔
بعض تصانیف: "الجامع لعلوم الإمام أحمد"، "العلل"،
"تفسیر الغریب"، "الأدب" اور "أخلاق أحمد"۔

[طبقات ابن بلد لا بن ابی یعلیٰ ۱۲/۲: لا علام للزکلی ۱/۱۹۶؛

تذکرۃ الحفاظ ۴/۷]

حاصل تھی، مصر کا سفر کیا اور ازہر میں تعلیم پُر پے ملک لوٹ گئے،
اور تعلیم و تدريس نیز افتاء کا کام شروع کیا۔ آپ سے بڑے بڑے
علماء مفتیوں اور مدرسوں نے علوم کی تحصیل کی۔

بعض تصانیف: "الصارى الحبرية لنفع البرية"، "مطهر
الحفائق الحصة من البحر الرائق" فقہ حنفی کی "زیات میں" اور
"حاشیہ علی الأشباه والنظائر"۔

[خلاصہ لاثر ۲/۱۳۴؛ معجم المؤلفین ۴/۱۳۲؛ لا علام

۴/۳۷۴]

ذیل (۱-۷۷۷ھ)

یہ فیصل بن سحاق بن موسیٰ صیاء الدین، الامیری ہیں، یونکہ وہ
سپاہیوں کا سالار بنے ہوئے تھے، مذہب مالکی کے مفتی تھے، علم کا درجہ
میں حاصل کیا، امام مالک کے مسلک پر عہدہ افتاء کی مسند نشینی کی، مکہ
میں جا کر بس گئے، اور طاعون میں وفات ہوئی۔

بعض تصانیف: "المختصر" جو فقہ مالکی کی بنیاد ہے اور جس پر ان
کی کثیر شروحات کا درودار ہے، "شرح جامع الأمہات" جو
"مختصر ابن حجاج" کی شرح ہے اور جس کا نام "التوضیح"
رکھ، اور "المسک"۔

[الذہباج المذہب ۱۱۵: لا علام؛ زکلی ۴/۶۳۷؛

الدرر لکامہ ۲/۸۶]

خیر الدین المرطی (۹۹۳-۱۰۸۱ھ)

یہ خیر الدین بن احمد بن نور الدین بن ابی یعلیٰ طبری فاروقی رہا ہیں،
مصر میں کے گاؤں "رملہ" میں پیدا ہوئے اور وہیں نشوونما ہوئی، حنفی
فقہ، مفسر، محدث، فقہی ہیں، بہت سے علم میں یکساں دست در

الدارمی (۱۸۱-۲۵۵ھ)

یہ عبد اللہ بن عبد الرحمن بن فضل قمی دارمی ہیں، ابو محمد کنیت اور
بلن سر قند ہے، مفسر، محدث اور فقیہ تھے۔ سر قند کے قاضی بن جانے
کی درخواست کی مئی تو انکار فرمایا، سلطان وقت نے جب زیادتی
اور ارباب تو (عہد و قضا قبول کرنے کے بعد) ایک فیصد کیا پھر پنا
استغنی پیش کیا، تو آپ کے استغنی کو قبول کر لیا گیا۔

بعض تصانیف: "المس" اور "الثلاثیات" یہ دونوں حدیث میں
ہیں، "المسد"، "التفسیر" اور کتاب "الجامع"۔

[تہذیب المعجم ۵/۲۹۳؛ تذکرۃ الحفاظ ۲/۱۰۵؛ معجم

المؤلفین ۶/۷۱]

الذہب

تراجم فقہاء

الذہبی

الذہب:

دیکھئے: ابو حامد الذہب۔

مدریسی (۴۰۰-۴۳۰ھ، الجواہر المفصیہ کے مطابق ۴۳۲ھ)

یہ عبد اللہ بن عمر بن یحییٰ دیوبندی ہیں کنیت ابو زید تھیں، دیوبندی نسبت بخار و سرحد کے درمیان ایک گاؤں ”دیوبند“ کی طرف ہے، حنفیہ کے کار فقہاء میں شامل ہیں۔ صاحب الجواہر کہتے ہیں ”آپ عی و پب شخص ہیں جنہوں نے علم الخلاف کو ایجاد کیا اور اسے معرض وجود میں لائے۔“

بعض تصانیف: ”الأسرار فی الأصول والفروع“ اور ”تقویہ الأدلة فی الأصول۔“

[الجواہر المفصیہ ص ۳۳۹: وفیات لا عیان ۲/۵۱۴: لا علم

۲۴۸، ۲۴۸، ۲۴۸]

ذ

مدریسی (۱۱۲-۱۲۰۱ھ)

الذہبی (۶۷۳-۷۴۸ھ)

یہ محمد بن احمد بن عثمان بن قلیا ز، ابو عبد اللہ، شمس الدین دہلی ہیں، اصلاً ازمانی ہیں، عشق کے باشندہ تھے، مسلک شافعی، امام احمد خانہ مورخ تھے، اپنے زمانہ کے بڑے محدث تھے، عشق، ملک، مکہ اور نابلس میں بہت سے شیوخ سے احادیث کی، حدیث ۳۳۰۰ حدیث میں خصوصی مہارت تھی، تمام مالک سے آپ کی خدمت میں حاضری کے لئے اسفار کئے جاتے تھے، آپ حنابلہ کی آراء کی طرف مائل تھے، آپ کا یہ امتیاز تھا کہ جب کوئی حدیث پیش کرتے تو جب تک اس کے ضعف متین، انتہائی کمزوری، یا یہ بیت میں کوئی طعن (اثر بوقاہل کو) بیان نہ رویتے آگے بالکل نہیں بڑھتے تھے۔

یہ احمد بن محمد بن احمد مدنی ہیں، کنیت ابو البرکات ہے، فقہاء مالکیہ میں بڑے فضل و مرتبت کے حامل تھے، مصر کے بی مدنی قبیلہ میں پیدا ہوئے، جامع ازہر میں تعلیم حاصل کی، اور قاہرہ میں وفات ہوئی۔

بعض تصانیف: ”اقرب المسائل لمذهب الإمام مالک“ اور ”مع القدير شرح مختصر خليل“ فقہ میں۔

[ل علم ۲/۴۳۲: شجرۃ ص ۳۵۹: تاریخ نجی ۲/۱۳۷]

مدریسی (۴۰۰-۴۳۰ھ)

یہ محمد بن احمد بن عرفہ مدریسی ہیں، مالکی فقیہ ہیں، عربیت اور فقہ کے

مرزی

تراجم فقہاء

ریحۃ الرائے

بعض تصانیف: "الکبانہ"، "تاریخ الإسلام" ۲۱ جلدوں میں،

ور "تجريد الأصول فی احادیث الرسول"۔

[طبقات الشافعیہ الکبریٰ ۲/۵: ۲۱۶؛ المجموع الزہری ۱۰: ۱۸۳؛ معجم

المؤلفین ۸/۲۸۹]

نے آپ کو حسین و تائیف کے میدان میں ایک خاص امتیاز سے نواز
تھا۔ آپ اپنے اور کے فراموش تھے، آپ کی تصانیف کو تاف (دور
دراز علاقوں) میں مقبولیت و شہرت نصیب ہوئی، لوگ اس پر جوق
درجوق ٹوٹ پڑے۔ (اس سب کے باوجود) اسی نے اس کو ضعیف
بتایا ہے۔

بعض تصانیف: "معالم الاصول" و "المحصول" اصول
فقہ میں۔

[طبقات الشافعیہ الکبریٰ ۵/۳۳؛ الفتح المبین فی طبقات
الاصولین ۲/۳۷؛ لا ینال للورکلی ۷/۲۰۳]

مرزی: حمد بن علی مرزی لخصاص۔

دیکھئے: لخصاص۔

الرائی (۵۵۷-۶۲۳ھ)

یہ عبد الکریم بن محمد بن عبد الکریم رائی، القاسم ہیں، حضرت
رافع بن حداد صحابی رسول کی طرف منسوب ہوئے تھے، یعنی تھے،
شافعی تہاء میں ممتاز درجہ پر تھے۔

بعض تصانیف: "الشرح الکبیر" جس کا نام انہوں نے "العرب
شرح الوجیز للہرالی" رکھا تھا، بعض نے مطلق "العرب" کا
صرف کتاب اللہ کے علاوہ مناسب نہیں سمجھا، اس لئے کہا ہے: "فتح
العرب فی شرح الوجیز" و "شرح مسند الشافعی"۔

[لا ینال للورکلی ۴/۹۷؛ طبقات الشافعیہ للسیکی ۵/۱۱۹؛ نو ت
الوفیات ۲/۳]

ریحۃ الرائے (؟-۴۳۶ھ)

یہ ریحہ بن فرات بن قریش کی شاخ تیم سے ولاء کی نسبت سے
"تیمی" ہیں، کنیت ان کی ابو عثمان ہے، امام، حافظ، فقیہ، مجتہد تھے،
مدینہ میں ہی سکونت تھی، اہل رائے میں سے تھے، آپ کو "ریحہ

یہ محمد بن عمر بن حسین بن حسن مرزی ہیں، فخر الدین لقب،
ابو عبد اللہ کنیت، اور ابن الخطیب سے معروف ہیں، حضرت ابو بکر
صدیقؓ کی سل سے ہیں۔ "رے" میں آپ کی ولادت ہوئی، اسی
طرف نسبت کر کے "مرزی" کہا ہے، آپ اسلام آباد تان کے
ہیں، شافعی فقیہ اور اصولی تھے، علم کلام، فن مناظرہ اور تفسیر، لایب کے
تبحر ہونے کے ساتھ ساتھ بہت سے فنون، علوم، پیکاس، سترس تھی،
علوم میں حصول مہارت کے بعد خوارزم کا سفر کیا، پھر ماوراء النہر اور
خراسان کا قصد فرمایا، ہرات میں قیام پھر اختیار کیا، وہاں آپ کو
"شیخ الاسلام" کے خطاب سے یاد کیا گیا، آپ کے حوالہ میں
درسا ہیں تعمیر کی گئیں تاکہ وہ ان میں اپنے درس و تفسیر دیا کریں،
آپ کا حلقہ درس بڑے بڑے فضلاء سے معمور ہوا کرتا تھا۔ فقہ تہائی

رشیدی المغربی

تراجم فقہاء

ارویانی

ارویانیؒ اس لئے کہا جاتا ہے کہ جس مسئلہ میں ان کو حدیث یا اثر نہ ملتا اس میں اپنی رائے اور قیاس پر عمل کرتے، حدیث کے مفتی تھے، آپ ہی سے امام مالک نے علم فقہ حاصل کیا، عراق میں سرزمین اہل بار کے ملائکہ ”ماشیہ“ میں آپ کی وفات ہوئی۔ امام مالک کا قول ہے: ”جب سے ریحہ کا انتقال ہوئے فقہ کی طاوت جاتی رہی۔“

[لاعلام ۴۲۳: تہذیب العبد ص ۴۵۸: تذکرۃ الحفاظ ۱۴۸: تاریخ بغداد ۸/۳۲۰]

رشیدی المغربی:

دیکھئے: المغربی۔

فوتی میں مرتب کا مقام حاصل تھا آپ کو ”ثانی صغیر“ بھی کہا جاتا ہے، آپ کے تعلق ”مجدد القرن العاشر“ (یعنی سوئس صدی ہجری کے مجدد) کا بھی یاں ملتا ہے اپنے والد پر زور کے فتویٰ جمع کئے، شریعات و حواشی کثرت تیسرے فرما میں۔

بعض تصانیف: ”بہایة المحتاج الی شرح المسباح“، ”غایۃ البیان فی شرح زبد امین دسلانی“، اور ”شرح البہجة الوردیة“۔

[خلاصۃ لاثر ۳۲۳: لاعلام ۲۳۵: فہرست المموریہ ۵۵، ۸]

الربہونی (؟-۱۲۳۰ھ)

یہ محمد بن احمد بن یوسف ربہونیؒ مغربی ہیں، مالکی فقیہ، مرتلم تھے، انیس مراش میں فوتی میں مرجعیت کا مقام حاصل تھا۔

بعض تصانیف: ”حاشیۃ علی شرح الشیخ الوردی علی محاصر خلل“ فقہ میں، اور ”التحصین والسعة من اعتقاد فی السعة بلذعة“۔

[شجرة النور ص ۳۷۸: معجم المؤلفین: معجم المطبوعات: ہدیۃ المارین]

الرویانی (۳۱۵-۵۰۲ھ)

یہ عبد الوہاب بن اسماعیل بن احمد بن محمد، ابو سعید ربیعی ہیں، ثانی صغیر تھے، نیشاپور، میانمار تھیں، اور بخارا میں درس دیا، ثانی مذہب کے امام تھے، حفظ مذہب میں اتنی شہرت ہوئی کہ ان کے متعلق بیان پایا جاتا ہے کہ وہ کہا کرتے تھے ”اگر امام ثانی کی جملہ تصانیف نہ آتش ہو جائیں تو میں ان کو اپنے حافظہ سے لکھ ڈالوں گا“۔

مرثی (کبیر) (؟-۹۵۷ھ)

یہ احمد بن حمزہ مرثیؒ ہیں، شہاب الدین لقب ہے، مصر کے ”رملۃ المدینہ“ نامی جگہ کے باشندے تھے جو ”مریۃ الخطار“ کے پاس ہے، ثانی صغیر تھے، قادیان میں وفات پائی۔

بعض تصانیف: ”فتح الحواد بشرح منظومة ابن العماد“ معقولات کے موضوع پر ہے، ”الفتاویٰ“ جن کو ان کے بیٹے شمس الدین نے جمع کیا ہے جس کا ذکر آگے آ رہا ہے اور ”حاشیۃ علی شرح الوردی“ وغیرہ۔

[لاعلام ۱۱۷: الکواکب السائرة ۲/۱۱۹]

مرثی خیر الدین (حنفی):

دیکھئے: خیر الدین مرثی۔

مرثی (۹۱۹-۱۰۰۳ھ)

یہ محمد بن احمد بن حمزہ، شمس الدین مرثیؒ ہیں، ملک مصر کے فقیہ اور

نور قانی

تراجم فقہاء

ذکریا الانصاری

”پ کے تعلق ماقول تھا۔“ وہ اس دور کے شافعی تھے۔ طبرستان
و دیوبند کے اطراف کے قاضی مقرر کئے گئے، طبع میں ان کو ان
کے خاندانی علم ”علم“ میں شہید رویا۔

چہارم کے دفعہ میں بھی موجود ہے [

زفر (۱۱۰-۱۵۸ھ)

بعض تصانیف: ”البحر“ یہ فقہ شافعی کی سب سے ضخیم تصنیف ہے،
”انصافی“، ”اصحیہ“، ”حقیقة القولین“۔

[طبقات الشافعیہ لابن الجلی ۲/۳۶۳؛ لا علم للورکلی

۳/۳۲۳؛ سیر اعلام النبلاء]

یہ جز بن ندیل بن قیس غیری ہیں، آپ کا مدنی تعلق اصحاب
سے ہے، فقہ امام اور امام ابو حنیفہ کے بڑے درجہ والے شافعیوں
میں ہیں، قیاس میں سب سے زیادہ مہارت رکھتے تھے، ترکوں
روایت پاتے تو اس کو لیتے تھے کہتے تھے: ”میں نے اپنے شیخ
ابو حنیفہ کی مخالفت کر کے بقول بھی اختیار کیا ہے وہ سب سے بھی منقول
ہے۔“ بصرہ کی مسند تشاکل کو زینت آتی، وہ میں تقال بھی فرمایا،
مدینہ منورہ کے ارکان میں آپ بھی تھے۔

[الجوہر المنیہ ۱/۲۴۳-۲۴۴؛ الفوائد البہیہ؛ لا علم للورکلی

۴/۷۸]

ز

نور قانی (۱۰۲۰-۱۰۹۹ھ)

یہ عبد الباقی بن یوسف بن احمد نور قانی ہیں، کنیت ابو محمد تھی، مصر
کے رہنے والے تھے، امام فقہ اور پرمات پر کار، صاحب تحقیق تھے،
مالکیہ و حنبلیہ کے مرتب تھے۔

بعض تصانیف: ”شرح علی مختصر حلیل“ اور ”شرح
عسی مقدمہ العربیہ لمجماعة الأثریة“ دونوں ہی مقدمہ مالکی
میں ہیں۔

”پ کے صاحب“، سے محمد بن عبد الباقی بن یوسف نور قانی،
ابو عبد اللہ (۱۰۵۵-۱۱۲۲ھ) ہیں، اور موطا امام مالک کے
شمارچ ہیں۔

[شجرة النور الزكية ص ۳۰۳؛ خلاصہ لاثر ۴/۴۸۷؛ مجمع المؤلفین

۵/۷۶؛ لا علم؛ اور آپ کی سوانح ”الشرح المغیر“ ص ۸۶۵ پر جلد

ذکریا الانصاری (۸۲۳-۹۲۶ھ)

یہ ذکریا بن محمد بن ذکریا انصاری ہیں، کنیت ابو یوسف تھی، مالکی،
فقہ، محدث، مفسر، قاضی ہیں، بلن مصر تھا، ”شیخ الاسلام“ کا لقب
انہیں پایا، آپ مالکیوں سے بالکل تہمت سے پاک تھے، اس کے
باوجود طلب علم میں کوشش کر کے صاحب نام ہوئے مصر کے قاضی
التنقاء کا عہدہ ملا، کثیر تصانیف تھے۔

بعض تصانیف: ”المغور البہیہ فی شرح البہجة الوردیة“
پانچ جلدوں میں، ”مہج الطلاب“ اور ”أسی المطالب
شرح روح الطالب“ یہ سب فقہ میں ہیں، ”الدقائق المحکمة“
تجوید میں، اور ”عایة الوصول شرح لب الأصول“ اصول فقہ
میں، ان سب کے علاوہ آپ کی منطق، تفسیر، حدیث، وغیرہ میں بہت
ساری تصنیفات پائی جاتی ہیں۔

زہری

تراجم فقہاء

لسبکی

[الاعلام للزکلی ۸۰۳: الکواکب السائرة ۱/ ۱۹۶: معجم

المطبوعات ۸۳۳]

دور دراز ملکوں کو روانہ فرمائے۔

[الاعلام للزکلی: تہذیب امتہ ۳/ ۳۹۸: غایۃ النہیۃ

۱/ ۲۹۶]

زہری (۵۸-۱۲۴ھ)

الزلیعی (شارح الکفر) (۲-۷۴۳ھ)

یہ عثمان بن علی بن محمد بن حجر الدین زلیعی ہیں، صومال کے ایک مقام "زلیع" کے باشندہ تھے، فقہ حنفی کے ماہر تھے ۵۰۰ھ میں قاہرہ چلے آئے۔ وہاں مدرسہ تعلیم، افتاء و شہادت اور فقہ کی نشر و شاعت کی۔ نحو، فقہ، اخلاص کی مہارت تسلیم شدہ تھی، آپ وہ زلیعی نہیں ہیں جنہوں نے "نصب الرایۃ" تصنیف کی۔

بخش تصانیف: "تبيين الحقائق شرح كنز الدقائق" فقہ میں، اور "الشروح علی الجامع الکبیر"۔

[الاعلام للزکلی: تراجم فقہیہ ۵/ ۱۱۵: الاعلام للزکلی

۳/ ۷۳: الدرر الكامنة ۲/ ۲۶۶]

یہ محمد بن مسلم بن عبد اللہ بن شہاب ہیں، قریشی خاندان کے بنی زہرہ سے ہیں، تابعی ہیں، شہسہ حفاظ حدیث اور فقہاء میں سے ہیں، مدنی تھے، شام میں حکومت اختیار فرمائی تھی۔ آپ کو احادیث نبویہ کی تدوین میں سہمت و ہمت کا مقام بھی حاصل ہے، اس کے ساتھ مسائل صحابہ (فقہی) بھی جمع فرمائے۔ امام ابو یوسف کہتے ہیں: "امام زہری کی کل احادیث (۲۲۰۰) ہیں"۔ بعض صحابہ کرام سے استفادہ کیا، اور خود ان سے امام مالک اور ان کے اہل طبقہ سے استفادہ کیا ہے۔

[تہذیب امتہ ۳/ ۳۵۹-۳۵۱: تذکرۃ الحفاظ ۱/ ۱۰۶:

الوفیات ۱/ ۳۵۱: الاعلام للزکلی ۷/ ۳۱۷]

زید بن ثابت (۱۱ق ھ-۴۵ھ)

یہ زید بن ثابت بن ضحاک انصاری، غزرجی ہیں، اکابر اصحاب رسالہ میں ہوئے کا شرف حاصل ہے، آپ کا تب نبی تھے، مدینہ میں ولادت ہوئی، مکہ میں بچپن گزرا، نبی کریم ﷺ کے ساتھ جب ہجرت کی تو صرف پندرہ سال عمر تھے، دین نبی محمد ﷺ اتنی ریا و تہمتی کہ آپ کو قصاص، قتل و موت، دراصل میں امامت و سیادت حاصل تھی، جن لوگوں سے نبی کریم ﷺ کی حیات میں ہی چہرے قرآن کو یاد کیا تھا ان میں سے ایک تین اور آپ نے حضور اکرم ﷺ کو دنیا بھی تھا، حضرت ابو بکر کے لئے قرآن مجید کا نسخہ تیار کیا، اسی طرح حضرت عثمان کے سے یہ کام کیا جب کہ آپ نے قرآن کریم کے نسخے

س

لسبکی (۷۲۷-۷۷۷ھ)

یہ عبد الوہاب بن علی بن عبد اکافی بن تمام بنی انصاری ہیں، کنیت ابو نصر، اور لقب تاج الدین ہے، شافعیہ کے عظیم فقہاء میں شمار تھا، کلمہ یاد جائے پیدائش ہے، آپ نے دمشق اور مصر میں شاعت علوم فرمائی، اپنے والد اور ذہبی سے فقہ حاصل کی، ایسے باکمال ہوئے کہ

السیکی الکبیر

تراجم فقہاء

سعد بن ابی وقاص

پنے ہم عصروں پر چھا گئے، مصر و شام میں تدوین و تعلیم کا سلسلہ شروع فرمایا، شام کی مسند قضاء پر فائز ہوئے، اسی طرح شام ہی میں جامع اموی میں خطیب بھی بنائے گئے۔ سکی سخت رائے والے تھے، مدلل بحث کے عادی تھے، فریق مخالف سے مسلک کو ثابت کرنے کے لئے مباحثہ کرتے تھے، موافق کو اس کی توضیح کی آزمائش میں مبتلا کر دیتے تھے۔

بعض تصانیف: "طبقات الشافعیۃ الکبریٰ"، "جمع الجوامع"، اصول فقہ میں اور "توضیح التوضیح و توجیح التصحیح" فقہ میں۔

[طبقات الشافعیۃ لابن ہدیۃ اللہ الحسینی ص ۹۰؛ شذرات

الذہب ۶، ۲۲؛ ل علام ۲۲۵/۲]

السیکی الکبیر (۶۸۳-۷۵۶ھ)

یعلیٰ بن عبد کثافی بن علی بن ابی ذر، انصاری شریعتی میں بنی نسبت مصر کے شہر "منوفیہ" میں، قح " (سب المعیہ) کی طرف ہے جہاں آپ کی ولادت ہوئی، وہاں سے تھمرہ اور شام منتقل ہوئے، ۳۹ھ میں شام کی مسند قضاء سنبالی، مریخت پیار ہو گئے، اس لئے تھمرہ واپس چلے آئے اور وہیں وفات پائی۔ انہوں نے ابن تیمیہ کی بہت سے مسائل میں تردید کی ہے، اور ابن تیمیہ کے بارے میں ان کی رائے اچھی نہیں تھی۔ آپ کے صاحبزادے تاج الدین عبد الوہاب مصنف "طبقات الشافعیۃ" کو بھی "سکی" ہی کہا جاتا ہے، کبھی "سکی" بھی کہا جاتا ہے۔

بعض تصانیف: "الابیحاح شرح المباح" فقہ میں، "المسائل الحبیبۃ و احوابہا" اور "مجموعۃ فتاویٰ"۔

[طبقات الشافعیۃ ۶/۱۳۶-۲۲۶؛ معجم المؤلفین ۷/۱۴۷؛

شذرات الذہب ۶/۱۸۰]

السرخسی (؟-۳۸۳ھ)

یہ محمد بن احمد بن ابی ہل، ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے شہر "سرخس" کے رہنے والے تھے، "شخص الامار" کے لقب سے یاد کئے جاتے ہیں، فقہ حنفی کے امام تھے، حادہ، حجت، جتلم، مناظر علم اصول کے ماہر اور تہذیبی مسائل تسلیم کرتے جاتے تھے۔ صوفی و غیرہ سے کسب فیض کیا۔ بعض امراء کو نصیحت کرنے کی پادش میں آپ کو ایک تک و تار یک نرھے میں قید کر دیا تھا، بہت ساری پڑی تصانیف حالت ایذا میں ہی میں تھامد کو اپنے حافظہ کی جیاد پر یاد کر رہے تھے۔

بعض تصانیف: "المبسوط" فقہ میں، جو کتب ظاہر المراد یہ کی شرح میں ہے، "الأصول" اصول فقہ میں، اور امام محمد بن الحسن کی "السیر الکبیر" کی شرح۔

[الحوارۃ ص ۱۵۸؛ الجواهر المفیہ ۲/۲۸۸؛ ل علام للورکلی ۶/۲۰۸]

سعد بن ابی وقاص (؟-۵۵ھ)

یہ سعد بن مالک ہیں، اور مالک کا نام انیس بن عبد مناف بن زید و تھا، حضرت سعد بن کثیف ابو اسحاق ہے قریشی، مرہ صحرابی ہیں، ابتدا میں اسلام لائے، ہجرت کی، آپ نے ہی سب سے پہلے اللہ کے راستے میں تیر چایا تھا، مجلس شوریٰ کے چھ ارکان میں سے ایک آپ بھی تھے، آپ کو مستجاب الدعوات ہونے کا مرتبہ حاصل تھا، فارس کے لشکروں کی قیادت آپ کو سونپی گئی، اور اللہ تعالیٰ نے آپ کے مبارک ہاتھوں پر عرق و فتح نصیب فرمائی،

حضرت علی و معاویہ کے فتنہ سے آپ نے خود کو علاحدہ رکھا۔ مدینہ میں وفات ہوئی۔

خیان اٹوری :
دیکھئے: اٹوری۔

[تہذیب المعجم ص ۴۸۴]

السیوطی (۸۳۹-۹۱۱ھ)

السعد التفتازانی :

دیکھئے: التفتازانی۔

سعید بن جبیر (؟-۹۵ھ)

یہ سعید بن جبیر بن شام مدنی، یمنی میں قبیلہ بنی اسد سے ملا، کا متفق تھا، کوفہ کے رہے، لے گئے، کابرتا بنین میں آپ کا شمار ہے۔ حضرت ابن عباسؓ اور حضرت انسؓ وغیرہ صحابہ کرام سے سب فیض فرمایا۔ ابن لافعت کے ساتھ مویوں کے خلاف علم بغاوت بند کرنے میں حصہ لیا، قیافہ میں آپ کو کسی طرح پکڑا گیا، سامنے کھڑا کر کے شہید کر دیا۔

[تہذیب المعجم ص ۱۱/۱۲-۱۳]

سعید بن المسیب (۳-۹۴ھ)

یہ سعید بن المسیب بن ثریب بن ابی وہب قرظی مخزومی میں، کابرتا بنین اور مدینہ منورہ کے ساتھ قبا، شام میں سے ایک ہیں، حدیث غفرۃ اور مدینہ کے جامع تھے، وہ یہ کہ نہیں کرتے تھے، تیل کا کاروبار کر کے مدینہ میں آتے تھے۔ حضرت عمر بن خطاب کے فیصلوں اور احکام کو اتنے زیادہ یاد رکھنے والے تھے کہ ”راوی عمر“ ہی آپ کا نام پڑ گیا، مدینہ منورہ میں رحلت فرمائی۔

[الاعلام للکرمی ص ۱۵۵/۳: معجم المصنفین ص ۴۴/۲: طبقات

بن سعد ص ۵/۸۸]

یہ عبد الرحمن بن ابی بکر بن محمد بن سابق مدنی صیرفی سیوطی ہیں، مال مدینہ لقب ”راوی افضل کثرت تھی، اصلاً ”اسیوط“ سے تعلق تھا، قیامی فی حاکم میں تھے، وہیں نہیں گذرا، روضہ المتقین کے ایک اپنے مکان میں عمر کا آخری وقت گزارا، وہ تالیف و تصنیف کے لئے بالکل غارت خانہ بن چکے تھے۔ آپ شافعی امام، مؤرخ و راوی تھے، اپنے وقت کے حدیث و علوم حدیث اور فقہ و لغت کے سب سے بڑے امام تھے، تصنیف میں زہود و تقویٰ تھے، جب چالیس سال کی عمر ہوئی تو عبادت کے لئے یکسو ہو گئے، اقامت و تدبیر میں موقوف کر دی اور اپنی تصنیفات کو تحریر فرمایا، ریاض و تر تصنیفات اسی زمانہ کی ہیں، آپ پر یہ الزام لگایا گیا ہے کہ سابقہ کتابوں سے مضامین نکال کر مقدمہ تالیف کر کے اپنے نام سے منسوب کر لیتے تھے۔

بعض تصانیف: آپ کی تصانیف کی تعداد ۵۰۰ تک پہنچ گئی ہے، جن میں سے یہ ہیں ”الاشباہ و الظانہ“ شافعیہ کی فتاویٰ ہیں، ”الحاوی للفتاویٰ“ اور ”الإتقان فی علوم القرآن“ وغیرہ۔

[تذکرۃ الفقہ ص ۵۱/۸: الضوء المجمع ص ۶۵/۳: لآعلام

ص ۱۰۴]

شاشی

تراجم فقہاء

اشربینی

۱/ ۲۹۰-۲۹۳: تاریخ بغداد ۵۶۲-۱۰۳ [

ش

شاشی: محمد بن احمد بن الحسین فخر الاسلام الشاشی:
دیکھئے: لفظال۔

شاشی: محمد بن علی لفظال:
دیکھئے: لفظال الکبیر۔

شافعی (۱۵۰-۲۰۴ھ)

یہ محمد بن اورلیس بن عباس بن عثمان بن شافع ہیں، قریش کے
خاندان بنی مطلب سے ہیں، چار مشہور ائمہ فقہ میں داخل ہیں، شوافع
آپ علی کی طرف اپنی نسبت کرتے ہیں، آپ صرف فقہی میں ماہر
نہ تھے بلکہ تجوید، علم اصول، حدیث، لغت اور شعر، شاعری کے بھی
جامع تھے، امام احمد کہتے ہیں: ”کوئی بھی ایسا پڑھائے گا جس میں جس
نے قلم اٹھایا ہو یا کاغذ پکڑ ہو، امام شافعی کا اس کی زبان پر احسان
ضرور ہے۔“ وہ بے حد ذہین تھے، تجارت اور عراق میں انہوں نے اپنا
مسکن عام کیا، پھر آپ ۹۹ھ میں مصر منتقل ہو گئے، وہاں بھی اپنے
مسکن کی نشر و اشاعت کی، اور مصری میں وفات ہوئی۔

بعض تصانیف: ”الامم“ فقہ میں، ”لوسالہ“ اصول فقہ میں،
”احکام القرآن“ و ”اختلاف الحديث“ وغیرہ۔

[لاعلام للدرر کلی: تذکرۃ الحفاظ ۱/ ۳۴۹: طبقات الخصال]

الفتقر المفسر (۹۹۷-۱۰۸۷ھ) (بعض اہل علم نے میم
کے ضمہ سے لکھا ہے)

یہ علی بن علی ہیں، ابو نعیم، کنیت ہے مصر کے مغرب میں، قلع
”شہر اہل“ کے ساکن تھے، شافعی فقیہ ہیں، تعلیم زیر میں حاصل کر
کے، میں تدریس پر بھی مامور ہوئے آپ پچیس ہی سے ماہر تھے۔

بعض تصانیف: ”حاشیۃ علی بہایۃ المحتاج“، ”حاشیۃ
علی الشحائل“، اور تفسیر کی ”المواہب المدنیۃ“ پر
حاشیہ لکھا۔

[لاعلام للدرر کلی ۵/ ۱۲۹: ارسال المستطرد ص ۱۵۰: خلاصہ
لاثر ۳۳۳-۱۷۷]

اشربینی (؟-۴۲۶ھ)

یہ عبد الرحمن بن محمد بن احمد اشربینی ہیں، مصری شافعی فقیہ ہیں،
جامع اربعہ کی مسند مشیخت ۳۲۲ھ تا ۳۲۴ھ آپ سے مزین
ری، آپ کا انتقال قاہرہ میں ہوا۔

بعض تصانیف: ”حاشیۃ علی شرح بہایۃ الطلاب“، نروغ
فقہ شافعی میں، ”تقریر علی شرح جمع الحوامع“ اصول میں،
”تقریر علی شرح تلخیص المفتاح“ بدعہ میں۔

[لاعلام للدرر کلی ۴/ ۱۱۰: معجم المطبوعات ص ۱۱۰: معجم المؤلفین
۱۶۸/۵]

اشربینی (؟-۹۷۷ھ)

یہ محمد بن احمد اشربینی ہیں، شمس الدین بن علی بن علی، شافعی فقیہ، مصر

شرقاوی

تراجم فقہاء

شرح

• لغت کے کام تھے، تاہم د کے باشندے ہیں۔

بعض تصانیف: "الإقناع فی حل القضا ابی شعاع"، "معنی المحتاج فی شرح المسماح للووی"، "بنو فقہ میں ہیں،" "تقریرات علی المطول" باغت میں، "شرح شواہد القصر"۔

[لأعلام للریکی ۲۳۴/۶: شذرات المذہب ۳۸۳/۸: لکوک السارفة: معجم المسوءات: ۱۱۰۸]

اشرقاوی (۱۱۵۰-۱۲۲۷ھ)

یہ عبد اللہ بن تازی بن ابی ہیم، ازہ کی شرقاوی میں ہمسرے شاع "شرقیہ" کے گاہ "شویذ" کے تھے، ثانی فقیہ، اصولی مجدد، مورخ اور مجتہد فاضل علم میں بھی رہے تھے، ارد میں تعلیم حاصل کی، ورثہ لازم کے منصب پر فائز ہوئے۔

بعض تصانیف: "فتح القمیر المعبور بشرح التحریر"، ثانی فقہ کی جزیات میں، "التحفة البهیة فی طبقات الشافعیة"، "حاشیة علی تحفة الطلاب"۔

[مدیة العارفین ۳۸۸: معجم المذہبین ۳۱۰۶: لأعلام

[۲۰۶/۴]

شریح (؟-۷۸ھ)

یہ شریح بن حارث بن قیس بن ہیم کدی ہیں، کنیت ابو امیہ ہے، آثار اسلام کے مشہور ترین قاضی ہیں، یمن میں بننے والے فارسیوں (ایرانیوں) کے نامہ ان سے تھے، نبی ربیع علیہ السلام کے عہد میں موجود تھے، عمر آپ علیہ السلام سے بلا واسطہ سننے کی نوبت نہ آ سکی۔ حضرت عمرؓ، حضرت عثمانؓ، حضرت علیؓ اور حضرت معاویہؓ کے اور رخصت میں تاشی کوثر ہے، جان بن یوسف کے زمانہ میں حبشہ میں ستمی شوش

شرعیان (۹۹۴-۱۰۶۹ھ)

یہ حسن بن عمر بن علی شرقالی ہیں، حنفی فقیہ، ورثہ تصانیف میں، ضلع منوفیہ کے گاہ "شیری ہولڈ" کی جانب قبوت ہے، آپ کی عمر صرف چھ سال کی تھی کہ آپ کے والد آپ کو کتاب د لے آئے، یسں آپ کی شہرہ ہوئی اور زہ میں تعلیم مکمل کی، قادی کا، اردہ اور آپ پر ہو گیا تھا، تاہم وہ میں وفات پائی۔

الشعبي

تراجم فقہاء

صاحب الہدایہ

فرمایا جو قبول ہو گیا، آپ حدیث میں شہرت حاصل فرمائی، تھے، تشاء میں معتد علیہ، معتبر تھے، شعر و ادب میں یہ طوئی حاصل تھا، کوفہ میں، اقبال فرمایا۔

الشباب الرطی:
دیکھیے: الرطی۔

شیخین:

[تہذیب المعتمدیہ ۳۲۶/۴ لا ملام للبرکلی ۳۲۶/۳]

شہرت ۱۸۵]

مورخین اور اہل مقامہ کے کلام میں "شیخین" "جائے تو اس سے مراد" ابو بکر و عمر "ہیں۔
محدثین کے کلام میں "شیخین" سے "بخاری و مسلم" مراد ہوتے ہیں۔

الشعبي (۱۹-۱۰۳ھ)

یہ عامر بن شراحیل شعبی ہیں حمیر کے رہنے والے تھے، "شعب بن ہر" کی طرف منسوب ہیں، کوفہ میں ولادت ہوئی اور عمدہ ظہنی بھی وہیں گذر، آپ مستند روای و فقیہ ہیں، امام تابعین میں شامل تھے، اپنے حافظہ کی وجہ سے شہرت پائی، آپ ہمسائی نور پور، بے پنا تھے، امام ابو حنیفہ وغیرہ سے آپ سے استفادہ کیا، آپ محدثین کے راوی ایک شیعہ تھے، آپ عبد الملک بن مروان سے ۱۰۰ ات ہو کے چناچ اس کے صاحب اور ہم مجلس بنے رہے، اس نے آپ کو شاد و دم کے پاس بحیثیت سفیر روانہ بھی کیا تھا، آپ نے ابن الاوث کے ساتھ حنیفہ کے عداوت بغاوت کی تھی میں جب آپ تاج کے کارو میں آ گئے تو جیسا کہ مشہور قصہ ہے اس سے آپ کو معاف کر دیا۔

حنبیہ کے راویک شیخین سے مراد "امام ابو حنیفہ و رب کے ثمار امام ابو یوسف" ہوتے ہیں۔
۳۰۔ ابن ثانیہ کے راویک شیخین سے مراد امام رافعی (صاحب فتح اور شرح الوجیز) اور امام نووی (صاحب المجموع شرح المہذب) ہوتے ہیں۔
متقدمین ثانیہ کے راویک شیخین سے مراد ابو حامد احمد بن محمد اسفرائینی (۲-۴۰۶ھ) اور قتال عبد اللہ بن احمد مروزی (۲-۴۱۷ھ) ہوتے ہیں، جیسا کہ سبکی نے طبقات ۱۹۸/۳ میں اس کا ذکر کیا ہے، چناچہ دو دن دنوں کے بارے میں فرماتے ہیں: یہ دنوں (سفر فی اور مروزی) شراسانیوں اور عراقیوں دنوں طریقوں کے شیخ ہیں۔

[تذکرۃ الفقہاء ۴/۸۰ لا ملام للبرکلی ۱۹/۳: البویات

۲۴۴/۲: البدیعۃ النبیہ ۳۹/۵: تہذیب المعتمدیہ ۱۹/۵]

شمس رطی:

دیکھیے: الرطی۔

ص

شمس مقانی:

دیکھیے: المقانی۔

صاحب الہدایہ:
دیکھیے: المہدائی۔

صاحبین

تراجم فقہاء

الضحاك بن قيس

صاحبین:

الصعيد کی اعدہ کی (۱۱۱۲-۱۱۸۹ھ)

حنبلہ کے نزدیک (جوہر المصیہ ۴/۲۲۶) کے مطابق "صاحبین" سے امام ابو حنیفہ کے دونوں شاگرد "امام ابو یوسف و امام محمد بن حسن" مراد ہوتے ہیں، حنیفہ امام ابو حنیفہ کے شاگردوں میں سے سب دونوں کے علاوہ کسی اور کو صاحبین نہیں کہتے (نکھنے: ابو یوسف، محمد بن الحسن)۔

یہ علی بن احمد مدنی سعیدی ہیں، ان کی پیدائش "صعید" مصر میں ہوئی، تمام و آئے مالکی فقیہ اور مفتی تھے، زہر میں تعلیم و تدریس کے مراحل پورے کئے، آپ سے بنائی، دربار ورسوق وغیرہ دئے اعدہ و انتقاد دیا، آپ کے تعلق شجرۃ انوار کے مصنف تحریر کرتے ہیں: "مشائخ اسلام کے شیخ، علماء مشاہیر میں سب سے ممتاز اور متفکین کے امام تھے۔"

صاحب بن سالم الخوالانی (۲۶۷-۲۷۷ھ)

یہ صاحب بن سالم خوالانی مالکیہ کے مشہور عالم ہیں، کنیت ابو محمد تھی، وہ فقہ کے بڑے حافظ تھے، پہلے امام شافعی سے فقہ میں استفادہ یا پھر مالکی مسلک کی طرف مائل ہو گئے، ابن ابی اور امام شافعی سے روایت کرتے ہیں۔

بعض تصانیف: "حاشیہ علی شرح ابی الحسن، نام کفایۃ الطالب علی الرسالة،" حاشیہ علی شرح البرقانی علی معنصر حلیل، "شرح الحرشی علی معنصر حلیل"، اور "حاشیہ علی شرح المسلم۔"

[شجرۃ انوار الزکیہ ص ۳۲۲: لا علام للورکلی ۱/۲۵۵: سنک الدرر ۳/۲۰۶]

[ترتیب المذہب و تقریب المسالک ۸۷/۲]

صاحب کی (۱۱۷۵-۱۲۴۱ھ)

یہ احمد بن محمد خلوتی ہیں، "صاوی" سے مشہور ہیں، مالکی فقیہ تھے، مغربی مصر کے ایک علاقہ "صا، حجر" کی طرف قبضت ہے، وہ یہاں رہا، اس وقت سے علم و فقہ حاصل کیا، مدینہ منورہ میں رحلت فرمائی۔ بعض تصانیف: "حاشیہ علی تفسیر الحلالین"، اور "حاشیہ علی شرح المدویر لأقرب المسالک" وغیرہ۔ [شجرۃ انوار ص ۳۶۴: لا علام للورکلی ۱/۲۳۳: ابوالایت الغمیریہ ص ۶۴]

الصنبا جی (اقرانی):

دیکھئے: اقرانی۔

ض

الضحاك بن قيس (۵-۶۵ھ)

یہ ضحاك بن قيس بن خالد بن مالک ہیں، ابو یس کنیت تھی، ابو یس بھی کہا جاتا ہے، قریش کے قبیلہ بنی نہر سے آپ کا تعلق تھا،

صدیق، ابو بکر:

دیکھئے: ابو ہر السدیق۔

فاطمہ بنت قیس کے بھائی ہیں، ان کے صحابی ہونے میں اختلاف پایا جاتا ہے، آپ زمانہ میں بنی نجر کے سردار اور بیاد ربر، اروں میں سے ایک تھے، عشق و فحش میں ٹریک تھے، عشق ہی میں کفایت بھی اختیار کر لی تھی، صغیر میں حضرت معاویہؓ کے ساتھ تھے، امیر معاویہؓ نے ۵۳ھ میں زیور بن یہ کی موت کے بعد آپ کو کوفہ کا امیر مقرر کیا تھا بعد میں عشق کی کوری پی ہوئی۔ حضرت معاویہؓ کی وفات کے موقع پر نماز جنازہ آپ ہی نے پڑھائی، "ریہیہ بنی آدم تک خلافت کی ذمہ داری بھائی۔" "مرقہ مدخل" کے معرکہ میں جب مروان بن الحکم کے سامنے آپ نے خود پیر دگی نہیں کی تو شہید کر دئے گئے۔

ن کے ہمنام ایک اور ضحاک بن قیس ہیں، ودائی میں صحابی نہیں، لو صابہ میں ان کا تذکرہ کیا گیا ہے، لکھا ہے کہ وہ قبیلہ مر سے نہیں تھے۔

[تہذیب المعادیل: ۴/۴۸۴؛ لا صابہ: ۲/۱۸۴؛ لا اعلام: ۳/۳۰۹]

ط

ط و س (۳۳-۱۰۶ھ)

یہ ط و س بن کیسان خولائی ہیں، اور ولایہ کے اعتبار سے ہمدانی ہیں، ابو عبد الرحمن کنیت تھی، آپ نسلاً فارس کے تھے، اور آپ کی پیدائش ہشونہ یمن میں ہوئی۔ فقہ اور روایت حدیث میں آپ کا شمار کامرانہ میں ہوتا ہے، خلفاء و حکام کو وعظ و نصیحت کرنے میں بڑی

امیری و تہذبات مندی سے کام لیتے تھے، حج کرتے ہوئے مزدعہ بن ننی میں آپ کا ساتھ ارتحال پیش آیا، ورتپ کی نماز جنازہ ضیفہ شام بن عبد الملک نے پڑھائی۔

[لا اعلام للدرر کلی: تہذیب المعادیل: ۵/۸۵؛ بن حاکم: ۱/۲۳۳]

الطباخ:

یہ: محمد راغب الطباخ۔

الطبری: یہ احمد بن عبد اللہ بن محمد محبت الدین ہیں؛ دیکھئے: الحب الطبری۔

الطحاوی (۲۳۹-۳۲۱ھ)

یہ احمد بن محمد بن سلامہ دروی ہیں، ابو عبد الرحمن کنیت تھی، آپ کی بہت صغیر مصر کے گاؤں "طحا" کی طرف ہے، مرتب امامت پر فارغ دستی تھے، آپ امام ثانی کے ناظر ہزنی کے بھانجے تھے، اپنے ماسوی سے ابتدا میں تحصیل فقہ شروٹ کی۔ ایک روز ان پر خفا ہوئے، اور کہا کہ "بھڈا تم کمال حاصل نہیں کر سکتے" اس پر انہیں غصہ آ گیا ورنہ کے پاس سے چلے گئے، پھر امام ابو ضیفہ کے مسلک کے مطابق فقہ حاصل کی، وہ تمام فقہاء کے مسلکوں کے نقاب کار تھے۔

بعض تصانیف: "احکام القرآن"، "معانی الآثار"، "شرح مشکل الآثار" (یہ آپ کی آخری تصنیف ہے)، "اسوادر العقیہ"، "العقیلہ" جو اعتقاد الطحاویہ کے نام سے معروف ہے، اور "الاحکام بین الفقہاء"۔

[النجوہ: ۱/۱۰۴؛ لا اعلام للدرر کلی: ۱/۱۹۶؛ البدیع: ۱/۱۹۶]

[۱/۱۷۴]

الطحاوی (الطحاوی) (؟-۱۲۳۱ھ)

الطحاوی:

یکھئے: الخطاوی۔

یہ احمد بن محمد بن اسماعیل ہیں، حنفی فقیہ ہیں، ”طحاوی“ جو ”سیوط“ سے قریب ہے وہاں پیدا ہوئے، ۱۰۰ھ میں تعلیم حاصل کی، شیخ الحسیہ کے منصب جلیل پر فائز ہوئے، اس منصب سے معز بل نے گئے۔ پھر وہ بورہاں منصب پر فائز گئے۔

بعض تصانیف: ”حاشیۃ علی مرقی الفلاح“، ”حاشیۃ علی الدر المختار“، اور ”کشف الری عن بیان المسح علی الجودہیں“۔

[لأعلام للکوکلی ۱/۲۳۲]

ع

مازہ (۹-ق ۵-۵۵۸ھ)

یہ ام المؤمنین عائشہ صدیقہ بنت ابی بکر صدیق (عہد اللہ) بن عباس (رضی اللہ عنہ) ہیں، مسلمان خواتین میں سب سے بڑی ماہر فقہ تھیں، آپ اویہ اور سلم و فضل کی حامل تھیں، ام عبد اللہ کی کنیت سے موسوم تھیں، اس کے ساتھ تعات پیش آئے اور ان کا پناہ موقوف تھا، ابانہ صحابہ آپ سے دینی معاملات میں رجوع کرتے تھے، مسروق جب آپ سے کوئی روایت نقل کرتے تو فرماتے: مجھ سے صدیقہ امت صدیق نے اس طرح بیان کیا۔ کچھ امور میں حضرت عثمان کی خلافت میں ان سے ماراض ہوئیں تھیں، میں جب وہ شہید کر ڈالے گئے تو آپ کی شہادت پر بے حد غمہ ہو میں، اور حضرت علی کے مقابلہ پر نکل کھڑی ہو میں، جنگ جمل میں آپ کا موقف سب کو معلوم ہے، لیکن بعد میں اس سے رجوع کر لیا تھا، حضرت علی نے آپ کو بڑے اعزاز و اکرام کے ساتھ جس پہنچایا، زرکشی نے ایک کتاب لکھی ہے جس کا نام ہے: ”الاجابة لما استلرکنه عائشة علی الصحابة“۔

[الإصابة ۳/۵۹۹: أعلام النساء ۲/۷۰۶: منهاج النہ

[۱۹۸-۱۸۲۶]

الطرطوشی (۳۵۱-۵۲۰ھ)

یہ محمد بن سعید بن محمد بن یحییٰ، کنیت ابو بکر تھیں طرطوشی سے معروف ہیں، مشرقی اندلس کے مہر ”طرطوش“ کی طرف نسبت ہے، ”ابن ابوردق“ سے بھی معروف تھے، مالکیہ کے ائمہ کبار میں تھے، آپ فقہ اصول فقہ، علم حدیث، تفسیر میں ماہر تھے، مشرق کا سفر کیا، بغداد، مصر و پہنچے، ابو بکر ثانی وغیرہ سے علم فقہ کی تحصیل فرمائی۔ شام میں ایک مدت تک رہے، اور وہاں درس و تدریس کا کام کیا، بیت امتدس آئے، ایک بڑی جماعت نے آپ سے کسب فیض کیا، وفات سکندریہ میں ہوئی۔

بعض تصانیف: ”شرح رسالة بن ابی زید“، ”الحوادث والبدع“، اور ”سراج الملوک“۔

[الذبیان ۳/۶۷۶: شذرات الذہب ۴/۶۲: معجم المؤمنین

[۲۶/۶]

عباس بن عبد المطلب

تراجم نقباء

عبد اللہ بن مسعود

عباس بن عبد المطلب (۵۱ ق ۳۲ھ)

عبد اللہ بن عباس:

یہی ہے: ابن عباس۔

عبد اللہ بن عمر:

یہی ہے: ابن عمر۔

عبد اللہ بن عمرو (؟-۶۵ھ)

یہ عبد اللہ بن عمرو بن العاص صحابی رسول اور قریشی ہیں، کنیت ابو محمد تھی، اپنے والد سے پیشتر اسلام لے آئے تھے، رسول اللہ ﷺ نے ان کے بارے میں اس طرح تعریف فرمائی "بہترین گھرانے والے عبد اللہ، ابو عبد اللہ (حضرت عمرو) اور ام عبد اللہ ہیں"۔ آپ عبادت میں بڑی مشقت برداشت کرتے تھے، راسخ العلم تھے اور صحابہ میں بکثرت حدیث روایت کرنے والوں میں تھے، آپ نے حضرت عمر، ابو الدرداء، عبد الرحمن بن عوف وغیرہ صحابہ کرام سے روایتیں بیان کی ہیں، اور خود آپ سے بعض صحابہ نے اور تابعین کی ایک بڑی تعداد نے روایت حدیث کی ہے۔ آپ نے رسول اللہ ﷺ سے اس بات کی اجازت حاصل کر لی تھی کہ وہ جو کچھ نبوت سے سنیں گے لکھ لیں گے، اجازت ملنے پر آپ نے حدیث قید تحریر میں لانا شروع فرمایا، آپ کی یہی حدیثوں کا وہ مجموعہ "الصادقة" کہلاتا تھا۔

[طبقات ابن سعد ۸/۳: الإصابہ ۴/۵۱۲: تہذیب الفہم ۳۳۷/۵]

[۳۳۷/۵]

عبد اللہ بن مسعود (؟-۳۲ھ)

یہ عبد اللہ بن مسعود بن غافل بن حبیب مذہبی ہیں، ابو عبد الرحمن

یہ عباس بن عبد المطلب بن ہاشم، رسول اکرم ﷺ کے چچا ہیں، اور تمام خلفاء عباسیوں کے جد اہل ہیں، آپ قبیلہ قریش کے مشہور و صاحب الرائے سردار تھے، آپ کے ہی حصہ میں "تایہ" (تاج کے لئے آب رسائی کا کام) تھاجو قریش کے قائل فخر کاموں میں شمار ہوتا تھا، اور اسلام میں بھی ان کے لئے اسے برقرار رکھا گیا، ایک روایت یہ ہے کہ آپ نے ہجرت سے قبل ہی ایم قبول فرمایا تھا، یمن ہجرت بعد میں کی۔ آپ فتح مکہ اور غزوہ خیبر میں شریک تھے، خلفاء راشدین آپ کا بڑا اعزاز کرتے تھے۔

[لأعلام للزکری ۳/۳۵۵: الإصابہ: أسد الخلفاء]

عبد اللہ بن الزبیر (۱-۷۳ھ)

یہ عبد اللہ بن زبیر بن عوام ہیں، قبیلہ قریش کے خاندان بنی اسد سے تھے، اپنے وقت میں قریش کے نامور شہسوار تھے۔ آپ کی ولادت ۱۰ ہجرت ابو بکر صدیق ہیں، ہجرت کے بعد مسلمانوں میں سب سے پہلے آپ کی ولادت ہوئی، فریقہ کی فتح میں جو حضرت عثمان کے عہدِ حدیث میں ہوئی، حصہ پا کر یہ بن معاویہ کے اہتمام پر آپ کے دست مبارک پر بیعت کی گئی اور آپ نے مصر، بخارا، یمن، شام، عراق، اور تمام کے بعض حصے پر حکومت فرمائی، قیام آپ کا مکہ مکرمہ میں تھا، عبد الملک بن مروان نے بخارا بن یوسف کی قیادت میں آپ کے خلاف ایک فوج بھیجا۔ حجاج نے مکہ مکرمہ کا محاصرہ کر دیا، یہی صرہ آپ کی شہادت کے بعد ہی ختم ہوا، آپ سے صحیح (بخاری و مسلم) میں ۳۳ احادیث مروی ہیں۔

[لأعلام للزکری ۳/۲۱۸: نوات الوفیات ۱/۲۱۰: ابن لاثیر

[۳۵۵/۳]

عبداللہ بن مغفل

تراجم فقہاء

عثمان بن عفان

کنیت تھی، اہل مکہ میں سے تھے، علم و فہم کے اعتبار سے بار صحابہ میں آپ کا شمار تھا، سابقین و امم میں سے تھے، ہر زمین صمد کی طرف و فدہ ہجرت و غزوہ بدر، غزوہ احد، غزوہ خندق اور غیر تمام ہی معرکوں (غزوات و سرایا) میں حصہ لیا، وہ رسول اکرم ﷺ کی رفاقت و صحبت کو لازم پکڑے ہوئے تھے، تمام لوگوں میں رسول اللہ ﷺ سے سب سے زیادہ چل ڈھال اور اخلاق و عادات میں مشابہہ تھے، رسول اللہ ﷺ کے دین مبارک سے ستر سو تئیں حاصل کرنے کا شرف آپ ہی کو ملا، دوسرا کوئی (اس فضل میں) ان کا شریک نہیں، حضرت عمرؓ نے آپ کو اہل کوفہ کی طرف احکام اسلام کی تعلیم کی خاطر روانہ فرمایا تھا، آپ سے بخاری و مسلم میں (۸۳۸) حدیث مروی ہیں۔

[طبقات ابن سعد ۱۰۶/۳: لا صابہ ۳۶۸/۲: لا علام للورکلی

۴۸۰/۴]

عبداللہ بن مغفل (؟-۵۷ھ اور ایک قول ۶۰ھ)

یہ عبداللہ بن مغفل ہیں، کنیت ابو سعید یا ابو ریا تھی، بعض لوگوں نے ابو عبد الرحمن بھی کہا ہے، قبیلہ مزینہ سے تعلق تھا، مشاہیر صحابہ میں شامل تھے، بیعت رضوان میں موجود تھے، سکونت مدینہ میں رہی، آپ ان دس صحابہ کرام میں سے بھی ہیں جنہیں حضرت عمرؓ نے تعلیم دین کی غرض سے بصرہ روانہ فرمایا تھا۔

[لا صابہ فی تمییز الصحابہ ۳۷۲/۲: تہذیب التہذیب

۴۲/۶]

عبد بنی بن ہبسی (۱۰۵۰-۱۱۳۳ھ)

یہ عبد بنی بن امیہ بن عبد اللہ بن ہبسی ہیں، علماء حنفیہ میں سے

ہیں، عشق میں پیدا ہوئے، اور وہیں نشو و نما ہوئی، بہت سارے شہروں کے امارت کے پھر انتقال تک عشق ہی میں رہے۔ آپ بصرہ فقیہ تھے، بہت سارے علم و فنون میں آپ کو دستگاہ تھی، تصنیف بھی خوب چھوڑیں، ان تصوف میں تصنیفات کے سے زیادہ معروف ہیں۔

بعض تصانیف: "دشحات الافلام فی شرح کماۃ الغلام" "فتہ خفی میں، رسالہ "کشف المستور عن فرضیۃ الوتر" اور "دخانہ الموارث فی الدلالة علی موضع الحدیث"۔

[سلک الدرر ۳۰۶-۳۰۸: معجم المؤلفین ۵/۱۷۵: لا علام

۱۵۸/۴]

عثمان بن عفان (۷۲ق ھ-۳۵ھ)

یہ عثمان بن عفان بن ابی العاص قریشی موی ہیں، آپ امیر المؤمنین امیر تیسرے خلیفہ راشد ہونے کے بعد دو سابقین و امم میں سے ہیں، امران اس صحابہ میں ہیں جن کے جنتی ہونے کی بشارت دی گئی ہے، آپ جاہلیت میں بھی بڑے صاحب ثروت و صاحب حشم تھے، اپنا مال اسلام کی مد میں نایا، نبی ﷺ نے اپنی صاحت "ای رقیہ آپ سے یا ہی تھی، جب رقیہ کا نکاح ہوا تو امیری بیٹی م کلثوم کو ان کے مال مقدمہ میں دیا، اسی بناء پر "دو انورین" کے خطاب سے نوازا گئے۔ حضرت عمرؓ کی شہادت کے بعد آپ کے ماتھ پر بیعت ہوئی، آپ کے عہد میں دہر و فتوحات میں خوب نصرت ہوئی، جمع قرآن کو آپ نے تکمیل تک پہنچایا، "المصنف الامام" کے علاوہ، غیر جتنے قرآن کے نسخے تھے ان کو نذر آتش کر دیا، بعض عہدوں پر اپنے اقارب کو مقدم رکھنے کے جب سے کچھ لوگوں نے آپ پر اعتراض کیا، باغیوں نے آپ کو گھر میں گھس کر عید الاضحی کے روز

عدوی

تراجم فقہاء

عقائد فقہی

یہ لکھتے ہیں کہ کلام پاک شہید رویا۔

[لا علام ۱۴/۳: عثمان بن عفان "مساقیہ" انتم عربون؛
ہدۃ التارک ۵/۴۹]

عدوی: علی بن محمد عدوی الصعیدی

دیکھئے: الصعیدی العدوی۔

[الہدایہ ۱۴/۳: لا علام للورکلی ۵/۳۳: المعارف

[۲۰۱/۵]

عظاء (؟-۱۱۳ھ)

علاء الدین:

دیکھئے: ابن المزماني۔

عقائد فقہی (؟-۶۱ھ)

یہ عقائد بن قیس بن عبد اللہ بن مالک فحشی ہیں، ابوہل کثیت ہے،
باشندگان کوفہ میں ہیں اور تابعی ہیں، مدائن کی جنگ میں حضرت علی
کے ساتھ شریک تھے، اسی طرح ان کے ساتھ نہروان میں خوارزم کے
ساتھ معرکہ آرائی میں بھی حصہ لیا، صلیب میں شامل تھے، خراسان کی
جنگ میں شرکت کی، اور سال خوارزم میں قیام فرمایا، ایک عرصہ تک
مرہ میں رہے، مستقل سکونت کوفہ میں اختیار کی، حضرت عمر، عثمان،
علی، عبد اللہ بن مسعود، وغیرہ سے روایات بیان کی ہیں، مرثیہ سے
بہت سے لوگوں نے استفادہ کیا، حضرت بن مسعود سے تجوید و فقہ
میں مال حاصل کیا، یہ ان کے ان چھ نام مشہور ہیں میں سے تھے
جو لوگوں کو قرآن سکھاتے، اور حدیث کی تعلیم دیتے، لوگ ان کی
راے کی پیروی اپنی رائے سے رجوع کرتے تھے، عقائد بڑے ماہر
فقہ، امام صاحب کمال اور قرآن پڑھنے میں خوش الحان تھے، جو کچھ
روایت کرتے وہ مستند ہوتا، ہلانی، رشتوٹی کے حامل تھے، اپنے علم

یہ عقائد بن مسلم بن رباح ہیں، کثیت ابو محمد ہے، خیارنا یمن میں
سے تھے، یمن کے ایک مقام "جند" میں آپ کی ولادت ہوئی، وہ
سیاہ نام کھنگھر پالے بالوں والے تھے، مکی شمار ہوتے تھے۔ حضرت
عاشق، ابو جریڈ، بن عباس، ام سلمہ، ابو عبیدہ وغیرہ سے ماعت کی، اور
خود آپ سے اور زکی اور ابو حنیفہ رضی اللہ عنہم سے استفادہ کیا،
آپ مفتی مکہ تھے، حضرت بن عباس، اور بن عمر وغیرہ سے آپ کی
مہارت قضا کی شہادت دی ہے، اور مکہ والوں کو آپ سے استفادہ دینی
ترغیب کی، مکہ میں آپ سے وفات پائی۔

[تذکرۃ الفقہ ۲/۹۲: لا علام للورکلی ۵/۳۹: الہدایہ

[۹۹/۷]

عکرمہ (۲۵-۱۰۵ھ)

یہ عکرمہ بن عبد اللہ بن عبد اللہ بن عباس ہیں، کہا جاتا ہے کہ آپ
نعمانی تھے کہ حضرت ابن عباس نے انتقال فرمایا اور بعد میں آرزو
کرنے لگے، تاہم یہی مفسر محدث تھے، حضرت ابن عباس نے آپ کو
حکم دیا تھا کہ لوگوں کو فتوے دیا کریں، نجد دروہی کے پاس آئے اور
ان سے خوارزم کے افکار حاصل کر کے ان کی ازیتہ میں شاعت کی،

علی

تراجم فقہاء

عمر

فضل میں اس درجہ پر پہنچ گئے تھے کہ نبی کریم ﷺ کے صحابہ تک آپ سے مسائل پوچھتے و فتویٰ حاصل کرتے۔

[تہذیب المعاد ۱/۲۷۶: تاریخ بغداد ۱۲/۲۹۶: تذکرۃ

الکرام ۱/۳۸]

علی (۲۳ ق ۵-۴۰ ھ)

یہ علی بن ابی طالب ہیں (اور ابو طالب کا نام عہد مناف بن عبدالمطلب ہے)، حامد بن مائیم اور قبیلہ قریش سے تھے۔ امیر المومنین، چوتھے خلیفہ راشد، راشد و مہر و میں داخل ہیں۔ نبی ﷺ نے آپ کے ساتھ اپنی صاحبہ کی مصرت فاطمہ کو بیاہ دیا تھا۔ حضرت عثمان کے واقعہ شہادت کے بعد دینی خلافت ہوئے۔ حالات متواتر ہو گئے تھے کہ آپ کی شہادت (جو کوفہ میں پیش آئی) تک معاملہ خلافت استوار نہ ہو سکا۔ حارثیوں نے آپ کی تکفیر کی اور شیعوں نے آپ کے بارے میں تنازعات یا کحائات متواتر سے بھی آپ کو بڑھا دیا۔ بلکہ ایک طبقہ تو یہ نہ کہ آپ کو حدیث کے مقام پر لا کر چھوڑ دیا۔ خطبات اور حکمتوں پر مشتمل کتب "نہج البلاغہ" آپ سے منسوب ہے، شیعہ پانچویں صدی ہجری میں اس کو منظر عام پر لائے۔ آپ کی طرف اس کی نسبت کے صحیح ہونے میں شک کیا گیا ہے۔

[الاعلام للدرکلی ۵/۱۰۸: منهاج السنۃ ۳/۲ اور اس کے بعد

کے صفحات: الریاض المہرۃ ۲/۱۵۳ اور اس کے بعد کے صفحات]

علی نقاری (۱-۱۰۱۳ ھ)

یہ علی بن سلطان محمد ہروی نقاری ہیں، نور الدین لقب ہے، ہرات کے رہنے والے تھے۔ مکہ میں مقیم تھے، وہیں وفات بھی پائی، حنفی فقیہ تھے، تمام عہد میں صاحب مال "ارتیہ التصنیف" تھے، اپنے دور میں

علم فضل کے مدارج تارکے جاتے تھے، تحقیق و تتبع میں ممتاز تھے۔

بعض تصانیف: "حاشیۃ علی فتح القدیر" "شرح الہدایۃ للمرعیانی" اور "شرح النہایۃ فی مسائل الہدایۃ" یہ جملہ تصانیف مؤلفہ حنفی میں ہیں۔

[خلاصۃ لأثر ۳/۱۸۵: ہدیۃ العارفین ۱/۱۰۶: معجم المؤلفین

۱/۱۰۰]

علی بن المدنی (۱۶۱-۲۳۳ ھ)

یہ علی بن عبد اللہ بن یحییٰ سعیدی، ابو الحسن، ابن المدنی ہیں، آپ کا نام انی حلق مدینہ سے ہے، بصرہ میں پیدا ہوئے، اور "سامرہ" میں انتقال ہوا، محدث، حافظ حدیث، اصولی اور دہر علوم میں صاحب درجہ تھے، آپ نے دین مدینہ، ان کے طبقہ کے لوگوں سے تحصیل علم کی، اور اس سے دہلی، بخاری، ابو داؤد وغیرہ نے احذ کیا۔ عبد الرحمن بن مہدی نے لکھا ہے: "ابن المدنی احادیث رسول ﷺ کے، اور خصوصاً سفیان بن عیینہ کے واسطے سے مروی احادیث کے تمام لوگوں سے زیادہ واقف تھے۔

بعض تصانیف: "المسند فی الحدیث" اور "تفسیر غریب الحدیث"۔

[طبقات الشافعیۃ لابن السکلی ۱/۲۶۶: تذکرۃ الفقہاء ۲/۱۵۲: معجم

المؤلفین ۲/۳۲]

عمر (۴۰ ق ۵-۲۳ ھ)

یہ عمر بن الخطاب بن نفیل ہیں، ابو حفص کنیت مرند، رقی لقب تھا، رسول اللہ ﷺ کے صحابی، امیر المومنین، دہرے خلیفہ راشد تھے۔ نبی کریم ﷺ اللہ تعالیٰ سے دعا فرماتے تھے کہ وہ اسلام کو

دونوں عمروں (عمر بن الخطاب و عمرو بن ہشام ابو جہل) میں سے ایک کے ذریعہ دعوت بنا دے، عاتق کے حق میں قبول ہوئی اور امام لے آئے، آپ کا قبول امام ۵۰ھ القہجرات سے پانچ سال قبل کا ہے، اس کے بعد مسلمانوں نے طے عام اپنے دین پر عمل کیا، نبی ﷺ کی صحبت اختیار کی، اور آپ ۵۰ھ و زیریں میں سے ایک قرار پائے، آپ ﷺ کے ساتھ تین مہر و مت میں شرکت فرمائی۔ حضرت ابو بکر کے بعد مسلمانوں نے آپ کے ماتحت پر بیعت خلافت لی، آپ کے ذریعہ اللہ تعالیٰ نے بے شمار نجات حاصل فرمائی اور اسلام کو اتنا پھیلایا کہ یہاں تک کہا جانے لگا کہ آپ کے عہد میں ۱۲ ہزار منبر (خطبہ کے سے) قائم کئے گئے۔ ہجری تاریخ اور حساب فقہ آپ نے یہی فرمایا، ایک نبوی خادم بن ہلال نے آپ کو نماز فجر پڑھاتے ہوئے شہید کر ڈالا۔

[الاعلام للورکلی ۵/۲۰۴: سیرۃ عمر بن الخطاب للذہبی ط ۱۰۱: ۱۰۲] [ط ۱۰۱: ۱۰۲] [ط ۱۰۱: ۱۰۲]

عمر بن عبد العزیز (۶۱-۱۰۱ھ)

یہ عمر بن عبد العزیز بن مروان بن حکم ہیں قریشی قبیلہ کے بنی امیہ خاندان سے ہیں، نیک خلیفہ تھے، بہت سے لوگوں کا کہنا ہے کہ وہ ”پانچویں فیض رشد ہیں، کیونکہ ان کا عدل و انصاف اور حوصلہ ای بند معیار کا تھا“، اکابر تابعین میں شامل تھے، مدینہ میں پیدائش ہوئی اور وہیں بچپن گزارا، ولید کے زمانہ میں مدینہ کے امیر ہوئے، پھر سلیمان بن عبد الملک سے وزیر بنایا، سلیمان کی وفات کے بعد ۹۹ھ میں اس کی وصیت کے مطابق حذفت آپ کے سپرد ہوئی، آپ نے عدل و انصاف پھیلایا اور فتنے مرہ پڑ گئے۔

[الاعلام للورکلی ۵/۲۰۹: سیرۃ عمر بن عبد العزیز لابن

الجوزی: اور ”الخلیفۃ الزہد“ عبد العزیز سید الاول]

عمران بن حصین (؟-۵۲ھ)

یہ عمران بن حصین بن حید بن خلف ثریعی ہیں، کنیت ابو نید ہے، آپ اہل علم اور فقہاء صحابہ میں سے تھے، خیبر کے سال اسلام لائے، رسول اللہ ﷺ کے ساتھ بہت سے عہدوں میں حصہ لیا۔ حسن بصری اور ابن سیرین وغیرہ نے آپ سے علم و فضل کی تحصیل کی، حضرت عمر بن الخطاب نے اہل بصرہ کی دینی تعلیم کے لئے آپ کو روانہ فرمایا، عبد اللہ بن عامر نے بصرہ کا قاضی بنادیا، کچھ مدت تک بحیثیت قاضی آپ نے وہاں قیام فرمایا، کچھ معذرت پیش کی جو قبول ہوئی، آپ نے قند کے در میں اپنے آپ کو مدحدہ کر دیا، جنگ میں حصہ نہیں لیا، محمد بن سیرین کہتے ہیں: ”تم نے بصرہ میں کسی بھی صحابی کو نہیں دیکھا جو حضرت عمر بن حصین سے افضل ہوں۔“

[لأصحابہ ۲۶/۳: أسد الغابہ ۴/۱۳۷]

عمیرہ (؟-۹۵ھ)

یہ احمد، شہاب الدین، برکس ہیں عمیرہ کے لقب سے مشہور ہوئے، ثنائی مسلک کے نصری فقیہ ہیں۔ ابن الہمام کہتے ہیں: ”یہ امام، علامہ اور محقق ہیں، تحقیق و اثبات مذہب میں ان پر سرداری ختم تھی، وہ صاحب علم، زہد، متقی اور اعلیٰ اخلاق والے تھے، انہوں نے ابن ابی شریف اور نورکلی وغیرہ سے استفادہ کیا ہے۔“

بعض تصانیف: ”حاشیۃ علی شرح جمع الجوامع للسیکی“، اور ”حاشیۃ علی شرح المسباح“۔ [تراجم المؤمنین ۸/۳۳: شذرات الذہب ۸/۳۱۶]

عیاض

تراجم منتخبہ

شادی

عیاض: قاضی عیاض بن موسیٰ الجعفی:

• کہیے: القاضی عیاض۔

منسوب سمجھی جائے گا۔ شافعی فقید، اصولی، کلام میں ممتاز اور تصوف میں بلند درجہ پر تھے۔ بغداد کا عربی پیر تاج شام، مصر ہو کر طوس و ہمس جا آئے۔

بعض تصانیف ”الاسیط“، ”الوسیط“، ”الوجیز“ اور
 ”الحلاصۃ“ یہ سب فقہ میں ہیں، نیز ”مہالت الفلاسفۃ“ اور
 ”إحیاء علوم الدین“۔

[طبقات الشافعیہ ۱۰/۳-۱۸؛ اعلام النبوی ۷/۲۴؛ الوافی
الوفیات ۱/۶۷]

خ

الغمری (؟ - ۸۱۳ یا ۸۱۵ھ)

یہ بیسی بن احمد بن محمد ابو مہدی غبرینی (غین کے ضمہ کے ساتھ
ہیں، بن تونس ہے، مالکیہ کے بڑے علماء میں سے ہیں، اپنے
مسک میں حنبلیہ کے درجہ پر قدر تھے، تونس میں مالکیہ کے فاضل
مقرر ہوئے، سب سے بڑی جامع مسجد (جامع زیتونہ) میں اپنے
مناظر بن عرفہ کے بعد خطیب بھی بنائے گئے، ان کے تعلق عام خیال
تھا کہ وہ بغیر مطالعہ کے اپنے مسک کو یاد کر چکے تھے، آپ سے ایک
بڑی جماعت ہے استفادہ یافتہ میں اثبیت ابن عرفہ کے
مناظر ہیں کی ہے۔

[شجرہ ذہن، انگریز، ص ۲۳۳: نیکو ملاقات، ص ۱۹۳]

القاسی (۷۷۵-۸۴۴ھ)

یہ محمد بن احمد علی قلی الدین، ابو الطیب کی ہیں، قلی الدین کے نام سے معروف ہوئے، محدث ہووے تھے، مکہ مکرمہ میں ولادت ہوئی ۱۰۰۰ھ میں اور یہ میں بچپن گزارا، مکہ مکرمہ میں مالکی مسلک کی مشہد تشرعاً متبع ہوئے۔

بعض تصانیف: ”العقد الثمین فی مناقب البدد الامین“ یہ مکہ شہر، اس کے آثار اور شخصیات پر ہے، ”شعاع الغرام بأخبار البدد الحرام“ اور ”ذیل سیر البلاء“۔

النقطة (٣٥٠-٣٥٠.٥)

یہ محمد بن محمد بن محمد ابو حامد الغزالی (راء کی تشدید کے ساتھ) میں، اہل خوارج و مرتدوں کا یہ طریقہ ہے کہ وہ ”یا“ نہ صرف رقت کرتے ہیں، غزال سے غزال، مظار کو مظار، رتہ شمار کو شمار کہتے ہیں، ان کے والد اس بیٹے تھے، یا اُس کو راء کی تحفیف سے پڑھا جائے تو غزالی ”طوسی“ کے ایک گاؤں ”غزالہ“ کی جانب

غدا کہانی

تراجم فقہاء

فقہائے سبعہ

[معجم الموفین ۳۰۰/۸: لا علم للورکلی ۲۲۷/۶: شذرات

انحرارازی:

دیکھئے: ارادی۔

الذنب ۹۹/۷]

غدا کہانی (۶۵۳ اور ایک قول ۶۵۶-۷۷۳)

فضل (؟-۳۱۹ھ)

یہ عمر بن ابی یمن علی بن سام بن صدقہ تھی ہیں، لقب مات الدین، القہرانی نسبت، ابو حفص کنیت ہے، پیدائش وفات کے لحاظ سے سندری ہیں فقہ مالکیہ میں سے تھے۔ آپ نے ابن وثیق العید و رہبر بن جمد وغیرہم سے علم حاصل کیا۔ آپ علم حدیث، اصول، عربیت و روایات میں بے ثنوی رکھتے تھے، آپ کے عمدہ شعر بھی ملتے ہیں۔

یہ فضل بن سلمہ بن تدر بن تطل ہیں، علماء کے اعتبار سے چھٹی ہیں۔ مالکیہ کے بڑے فقیہ تھے ان کا آبائی وطن ”البیرہ“ اندلس کا ایک مقام ہے۔ ”بایہ“ میں جنوں کے تادمہ سے تحصیل علوم کی۔ امام مالک کی روایات کے اور ان کے تادمہ کے فروغی اختلافی مسائل کے سب سے زیادہ آف کار تھے، وہ اپنے مسلک کے حاکم تھے، استفادہ کی خاطر ان کی طرف دور دراز مقامات سے لوگ رخ کرتے تھے۔

بعض تصانیف: ”مختصر فی العلویۃ“، ”مختصر الواضحۃ“، اور ”مختصر الموازیۃ“، اور وثائق کے موضوع پر ایک جلد۔

[الذنب ۲۰۰/۸]

بعض تصانیف: ”التحویر والتحییر“، یہ فقہ مالکی کی کتاب ”رسالة ابن ابی زید القبر وانی“ کی شرح ہے، ”شرح الصلۃ“ حدیث میں، اور ”المنہج المبین فی شرح الأربعین“۔

[الذنب ۱۸۶/۸: شذرات الذنب ۹۹/۶: معجم الموفین

۹۹/۷]

فقہائے سبعہ:

غدا کہانی (؟-۷۷۳ کے بعد)

یہ محمد بن اسحاق بن عباس ناکی ہیں، مورخ اور مکہ کے رہنے والے ہیں، ازرقی کے ہم عصر تھے، انتقال ازرقی کے بعد ہوا آپ کی تصنیف ”تاریخ مکہ“ ہے جس کا ایک جز عثمانی ہو چکا ہے۔

[لا علم للورکلی ۲۵۲/۶: معجم الموطوعات ۱۳۳/۱]

فقہائے سبعہ کا اطلاق فقہ مالکی اصطلاح میں ان سات تابعین پر ہوتا ہے جو مدینہ منورہ میں ایک ہی دور میں گذرے ہیں، اور وہ ہیں: سعید بن المسیب، عمرو بن الزبیر، قاسم بن محمد بن ابی بکر الصدیق، حیدر بن عبد اللہ بن حبیب بن مسعود، خازن بن زید بن ثابت، سلیمان بن یسار، سادق بن فقیہ کی تعیین میں اختلاف ہے، چنانچہ ایک قول یہ ہے کہ مودود بن عبد الرحمن بن عوف ہیں، یہی قول شلوکوں کا ہے، دوسرے یہ کہ مودود بن عبد اللہ بن عمر بن خطاب ہیں، تیسرے یہ کہ مودود بن عبد الرحمن بن حارث بن ہشام مخزومی ہیں۔

[لا علم للورکلی ۳۰۰/۸: شجرة النور الزكية ص ۱۹]

فخر لاسد المیزدوی: یہ علی بن محمد بن حسین ہیں:

دیکھئے: البیرونی۔

الغفال

تراجم فقہاء

القلیوبی

[الاعلام للزکلی: المجلد ۶۳-۶۴: شجرۃ النور ص ۱۸۸]

کے مدرسہ نظامیہ میں تدریس، تعلیم کے عہد پر فائز ہوئے اور وفات تک اس کو بخوبی بھایا۔

الغفال (۳۲۷-۳۱۷ھ)

بعض تصانیف: "حلیۃ العلماء فی مذاہب الفقہاء" یہ حسین خلیفہ مستظم باللہ کے لیا، پر تالیف کی، یہی وہ ہے کہ اس کتاب کا لقب "مسطھری" ہو یا "المعتمد" یہ مستطہری کی کو یا شرح کا اردو رشتی ہے، "التوغب فی المذہب" اور "الشافعی" یہ مختصر المرنی کی شرح ہے۔

[طبقات الشافعیہ لابن السبکی ۵۷۴/۴: وفیات لاعین ۵۶۶/۱: تذرات الذہب ۱۶۴/۱: کشف اللثون ۶۹۰/۱: لا اعلام ۶۱۰/۶]

الغفال الکبیر (۲۹۱-۳۶۵ھ)

یہ محمد بن علی شاشی، غفال ہیں، کنیت ابو بکر ہے، شاش اور اہل انہر کے شہر کی طرف نسبت ہے، اپنے وقت کے نقہ، حدیث، ادب اور لغت کے تبحر علماء میں سے تھے، ان کے ملک میں شافعی مسلک کو ان کے ہی ذریعہ قبول عام حاصل ہوا، آپ کی ولادت ورحلت شاش (نہجہ بن کے پیچھے) میں ہی ہوئی۔ شریعت، عراق، شام، ورجز کے سنئے۔

بعض تصانیف: "اصول الفقہ"، "محاسن الشریعہ"، "شرح رسالۃ الشافعی"۔

[الاعلام للزکلی ۵۹۹/۱: طبقات الشافعی ۱۷۶/۲: وفیات لاعین ۳۵۸/۱]

القلیوبی (؟-۱۰۶۹ھ)

یہ احمد بن احمد بن سلامہ، شہاب الدین، قلیوبی ہیں، مصر کے

یہ عبد اللہ بن احمد بن عبد اللہ، ابو بکر ہیں، غفال مروزی (میم ہر) کے فتح کے ساتھ (سے معروف ہیں، مروزی نسبت (مرو الشحیب) کی طرف نسبت ہے، "غفال لقب ہے، غفال لقب اس سے ہو کہ آپ کا رہا بار تالے (قتل) بنانے کا تھا، وفات "غفال صغیر" آپ کو نماجا ہے تاکہ غفال یہ شاشی متونی (۳۶۵ھ) سے متبرک ہوئے، شافعی فقیہ ہیں، شافعیہ کے شاخ آخر سامین تھے، بد میں یہ قتل بنایا کرتے تھے، جب اس کی عمر پوری تیس برس کی ہوئی تو علم کی تحصیل، طلب میں منہل ہو گئے، اس اورچہ پر پہنچے، "روہ" سے طالب علم آپ کے پاس تحصیل علم کے سے "تے" اور اس وقت منکرہ ہیں جاتے۔ "منا" میں غفال ہو۔

بعض تصانیف: "شرح فروع ابن الحداد" فقہ میں۔

[طبقات الشافعیہ لابن المہدیہ ص ۴۵: ہدیۃ العارفین ۴۵۵: معجم اہل عیس ۶۶۶: المہاب ۲۷۳/۲]

الغفال (۳۲۹-۵۰۷ھ)

یہ محمد بن احمد بن حسین بن عمر، ابو بکر، فخر الاسلام، شاشی، غفال، فارقی میں، مستطہری سے ریہ مشہور ہوئے، مینا فارقیین (۱۰ پار بکرا) معروف شہر) میں پیدا ہوئے، شافعی فقیہ تھے، اپنے مسلک کے اصول و فروع کے حافظ تھے۔ قاضی ابو منصور طوسی سے علم فقہ میں کمال حاصل کیا، پھر بغداد چلے آئے "اور ابو اسحاق شیرازی کی صحبت اختیار کی، آپ کے زمانہ میں شافعیہ کی مروزی آپ پر متمتعی، بغداد

کاسانی

تراجم فقہاء

کعب بن مالک

گاؤں ”قلیوب“ کے باشندہ تھے، شافعیہ کے فقیہ تھے۔ ان کے شروحات، حوشتی و رسائل مشہور ہیں۔

بعض تصانیف: ”رسالة في فصول مكة والمدينة وبيت المقدس“، ”الهداية من الصلاة“ بخت، اور قبلہ کی معرفت کے موضوع پر، ”حاشية على شرح المنهاج“۔

[لا علام للترکلی: ۱/ ۱۷۵]

الکرخی (۲۶۰-۳۴۰ھ)

یہ عبید اللہ بن حسین ابو الحسن، رشتی میں خنی فقیہ، و عرق میں حنبلی کے امام وقت تھے۔ بیدارش رشت میں، و وفات بغداد میں ہوئی۔ بعض تصانیف: ”فروغ الخی کا ان اصولوں پر، و رد ار ہے ال پر ایک رسالہ، ”شرح الجامع الصغير“، و ”شرح الجامع الكبير“، دونوں خنی فقہ میں۔

[لا علام للترکلی: النسخہ ۱/ ۱۰۷]

الکروی المدنی (۱۱۲-۱۱۴۳ھ)

یہ محمد بن سیدھاں رازی مدنی ہیں، اُشلق میں ولادت ہوئی، مدینہ میں بچپن گزارا، و درمیں وفات ہوئی، تبار کے فقیہ و شافعیہ میں سے تھے، فقیہی و معیہ تصانیف چھوڑیں، مدینہ میں شافعیہ کے مفتی کا منصب بھی ان میں حاصل رہا۔

بعض تصانیف: ”الفوائد المدنیة فیمن یفتی بقوله من أئمة الشافعية“، ”عقود النور فی بیان مصطلحات تحفة ابن حجر“، ”فتح الفتاح بالحیر فی معرفة شروط الحج عن العیر“، ان کو بعد میں منقحہ کر کے فتح القدر نام لکھا، و شرح اخر مدینہ لابن جریر التیمی کے، و حاشیے بہرینی، و مصری لکھے، پھر ان کا بھی منقحہ کر کے تین حاشیے بنا دیے۔

[ملک الدرر ۱/ ۱۱۱: معجم المصنفات العربیہ، مصر ۱۵۵۵ھ]

کعب بن مالک (شام میں حضرت معویہ کے در خدمت یا حضرت علی کی شہادت کے یام میں وفات پائی)

یہ کعب بن مالک بن ابی کعب، ابو عبد اللہ (یا ابو عبد الرحمن)

ک

کاسانی (؟-۵۸۷ھ)

یہ ابو بکر بن مسعود بن احمد، علاء الدین میں، نہایت ان کے بچپے ترکستان کے ایک شہر کاسان (یا قاسان، یا قاسان) کی طرف منسوب ہیں، حلب کے رہنے والے تھے، حنبلی کے امام تھے، ان کو ”ملک الاعماء“ کہا جاتا تھا۔ علاء الدین سمرقندی سے تحصیل علم فرمائی، و ان کی مشہور کتاب ”تدوین الفقہاء“ کی شرح لکھی۔ نور الدین شہید کی طرف سے بعض سرکاری ذمہ داریاں سنبھالیں، و حلب میں وفات پائی۔

بعض تصانیف: ”انبداع“ یہ ”تحفة الفقہاء“ کی شرح ہے، اور ”المسقط المبین فی اصول الدین“۔

[الفوائد البہیہ ۱/ ۵۳: الجوامع المصیہ ۲/ ۲۴۴: لا علام للترکلی]

[۲/ ۳۶]

ل

انصاری خراجی سلمی (س) اور لام پر زبر کے ساتھ) ہیں، لیکن المختارہ میں نبی کریم ﷺ کے دست مبارک پر بیعت کی، تمام غزوات میں نبی کریم ﷺ کا ساتھ دیا، سخت ترین رُئی کی بناء پر غزوہ تبوک میں شریک نہ ہوئے، یہ بھی امتیازات میں سے ہیں جن کی بنا پر اللہ تعالیٰ نے قبول فرمائی، وہاں کے بارے میں یہ آئی آتیں: "لقد قاب الله على النبي" سے لے کر "وعلى الثلاثة الذين حللوا" تک مازل ہوئیں، آپ سے آپ کی اولاد کے علاوہ حضرت بن عباس اور حضرت جابر وغیرہ نے رہائش دیاں کی ہیں۔

[ل صابت فی تمییز الصحیحہ ص ۳۰۲؛ مسند الخلفاء ص ۲۷۷، ۲۷۸]

اللولؤی:

حسن بن زیا، اللؤلؤی، دیکھئے: حسن بن زیا۔

اللباس:

دیکھئے: ابن بطال۔

الکفوی، یوب بن موسیٰ (؟-۱۰۹۴ھ)

دیکھئے: ابوالقاسم، الکفوی۔

الغنی (؟-۱۷۳ھ)

یہ طلبیب (اور عبد اللہ بھی نام تھا، اس طرح دو نام تھے) ابن کامل، نجفی (لام کے فتح اور خاء کے سکون کے ساتھ)، ابو خالد ہیں، خاندانی تعلق مدلس سے ہے، اسکندریہ میں سکونت رہی اور وہاں وفات بھی ہوئی، امام مالک کے بڑے شاگردوں اور رفیقوں میں شمار ہوتے تھے۔ آپ سے ابن القاسم اور بن وہب نے رہائش دیاں کی ہیں، ابن القاسم نے امام مالک کے پاس جانے سے پیشتر آپ ہی سے فقہ حاصل کی تھی۔

[اللبان ص ۳۰؛ ترتیب المداہک و تقریب المساک

ص ۱۴۱؛ الباب ۶۸ ص ۶۸]

الغنی (؟-۳۷۸ھ)

یہ علی بن محمد رحمی، ابو الحسن ہیں، رحمی سے معروف ہیں، مالکی فقیہ

کمال بن لباس:

دیکھئے: ابن لباس۔

کتون (بنون) (؟-۱۳۰۲ھ)

یہ محمد بن سعد بن علی بنون، (بعض کتابوں میں "بنون")، ابو عبد اللہ ہیں، "مستاری" الاصل ہیں، فاس میں پیدائش اور وفات ہوئی، مالکی فقیہ، مفتی، محدث، راغبوی تھے، فقہ میں آپ کو درجہ صدارت حاصل تھا۔

بعض تصانیف: "حاشیۃ الروہومی علی المختصر" کا مختصر، کتاب "فرائض المختصر" کی شرح پر حاشیہ اور "موطأ مالک" کا تالیف جس کا نام "التعلیق الفاتح" رکھا۔

[شجرۃ انوار الزکیہ ص ۳۲۹؛ معجم المؤرخین ۱۲، ۱۰؛ لا عام

للمرکب ص ۳۳۳]

ملقانی شمس

تراجم فقہاء

الماتریدی

ہیں، آپ کو ادب و حدیث میں مہارت حاصل تھی، آبائی وطن قیہ و ان تھے، "نفس" طے آئے اور وفات بھی یہیں پائی، بڑی مفید کتابیں تصنیف کیں۔

بعض تصانیف: "البصيرة" کے نام سے "المملوۃ" کی ضخیم تھیں لکھی، اس میں ایسی نئی آراء اور اجتہادات پیش کیے ہیں جن میں مذہب مالکیہ سے شریعت کیا ہے۔

[مواہب، جلیل الخطاب ۱/ ۳۵؛ لا غلام ۳۸۸؛ شجرة النور ۱/ ۱۱۷؛ الذی یبایع المذہب ۳۳؛ اس میں سن وفات ۳۹۸ھ درج ہے]

ملقانی شمس (۸۵۷-۹۳۵ھ)

یہ محمد بن حسن، ملقانی، شمس الدین ابو عبد اللہ ہیں، مصری ہیں، مالکی فقیہ اور مسلک کے حافظ تھے، تحقیق میں بلند پایہ ہیں، شیخ احمد رزق وغیرہ سے تحصیل علم کی، لوگ آپ کے پاس مسائل سے آتے، ایک جوم کا رہتا، فتویٰ وغیرہ کے ذریعہ آپ کا قلع عام انسانوں تک خوب پہنچا، آپ محمد بن حسن ابو عبد اللہ معروف بناصر الدین ملقانی کے بھائی ہیں۔

بعض تصانیف: "مختصر خلیل" پر حواشی ہیں۔

[شجرة النور الزكية ۲۷]

ملقانی، لناصر (۸۷۳-۹۵۸ھ)

یہ محمد بن حسن ملقانی، ناصر الدین، ابو عبد اللہ ہیں، بلن مسر ہے، مالکی فقیہ اور علم اصول کے ماہر تھے، اپنے بھائی "شمس ملقانی" کے نقال کے بعد علم و فضل میں مصر کی سرداری آپ ہی کے حصہ میں آئی، تمام مالک سے ان کے پاس فتویٰ کے لئے سوالات آیا کرتے تھے۔

بعض تصانیف: "الفتح" پر حواشی لکھے اور "شرح المحلی علی جمع الجوامع" پر حاشیہ ہے۔

[شجرة النور الزكية ۲۷؛ معجم المؤلفین ۱۱/ ۱۶۷؛ معجم المطبوعات العربیة والمغرب ۱۱۲۹]

اللیث (۹۳-۱۷۵ھ)

لیث بن سعد بن عبد الرحمن ہیں اور ولادہ کے اعتبار سے منجی ہیں، ابو انارث کنیت تھی، اپنے زمانہ کے حدیث و فقہ میں اہل مصر کے امام تھے۔ دین قری بردی نے لکھا ہے: "اپنے زمانہ میں آپ ملک مصر کے سب میں بڑے"۔ اس کے میر تھے، حتیٰ کہ قاضی اور نائب تک آپ کے حکم، مشورہ کی پابندی کرتے تھے۔ "جونی وطن شریک تھے، بیداش قلندہ" میں "وفات" "فسطاط" میں ہوئی۔ آپ نہایت عیاض اور حجتی تھے۔ امام شافعی کی شہادت ہے کہ "امام لیث امام مالک سے زیادہ فقیہ ہیں، مگر ان کے کاندھ نے ان کے مسلک کو رواج نہیں دیا۔ آپ کی تصانیف بھی ہیں۔

[لا غلام ۱۱۵؛ بیات لایون ۳۳۸؛ تذکرۃ الفقہ ۲۰۷]

م

الماتریدی (۲-۳۳۳ھ)

یہ محمد بن محمد بن محمود ماتریدی ہیں، کنیت ابو مصور ہے، سرقت کے

محلہ ”مارہ“ کی جانب منسوب ہیں، متکلمین کے امر میں سے اور اصولی ہیں، ابو بکر احمد جوہری سے فقہ میں اسباب فیض آیا، اور آپ سے حکیم تافسی حقا، بن محمد سر قندی اور ابو محمد عبد الکریم بن سہلی مزدہبی نے استفادہ کیا۔

بعض تصانیف: ”کتاب التوحید“ ”ماجد الشرائع“ فقہ میں، اور ”الجدل“ اصول فقہ میں۔

[الفوائد الجلیہ ص ۹۵: جوہر المصیہ]

مازری (۴۵۳، اور یک قول ۴۴۳-۵۳۶ھ)

یہ محمد بن علی عمرتگی مازری ہیں، حنفیہ کے ایک چھوٹے شہر ”مارہ“ کی طرف نسبت ہے، آپ کو ”مام“ کا لقب دیا، یا فقیہ اور اصولی تھے۔ صاحب المذہباج کہتے ہیں: ”وہ شیوخ المرقیہ میں فقہی تحقیقات اور مرتبہ اجتہاد کی تہذیب لائے، لے آری شخص میں“، آپ کے دور میں مالکیہ کا آپ سے بڑا فقیہ اور مذہب کو قائم کرنے والا دوسر کوئی نہیں تھا۔

بعض تصانیف: ”ایضاح المحصول فی برہان الأصول“ ”محوہسی“، ”تعمیق علی المملوۃ“، ”نظم الموائد فی علم العقائد“، ”شرح التفتیح لعبد الوہاب“ اس جلدوں میں، اور ”المکشف والایفاء علی المسترحم بالاحیاء“۔

[المدیان المذہب ص ۲۷۹: دیات لا عیان ۳، ۹۵، طبع و مصاوری معجم الموفین ۱۱/۳۲: لا علم ۷/۱۶۳]

مالک (۹۳-۱۷۹ھ)

یہ مالک بن انس بن مالک حبشی انصاری ہیں، امام اور مجتہد سے مشہور ہیں، اہل سنت و جماعت کے بزرگ ایک امر اربعہ میں سے

ایک ہیں۔ حضرت مافع مولیٰ ابن عمرؓ سے، نیز زہری، ربیعہ بن خثیمہ، اور ابن جبر، اہل علم و فضل سے تحصیل علوم فرمائی، آپ پوری تحقیق اور چھان بین کرنے میں شہرت رکھتے تھے جن سے تحصیل علم کرتے پہلے ان کے تعلق اطمینان کر لیتے، جو احادیث روایت کرتے خوب مہتمم ہو کر کرتے، فتاویٰ میں بھی غور و اطمینان کرتے، آپ کو ”لا ادوی“ (مجھے معلوم نہیں) سے میں کوئی عارضہ تھی، خود آپ سے مروی ہے کہ آپ نے فرمایا: ”میں نے اس وقت تک فتویٰ نہیں دیا جب تک کہ مجھے ستر اساتذہ نے اس بات کی شہادت نہ دی کہ میں اس کا اہل ہو چکا ہوں“۔ آپ کی اس دور سے میں شہرت ہے کہ وہ اپنے طریقہ استنباط میں کتاب سنت کی جڑ ہی در اہل مدینہ کا تعامل پیش نظر رکھتے ہیں، بہت بارع شخصیت کے مالک تھے، ایک دفعہ مارہن رشید نے آپ کو بلایا سمجھا تا کہ وہ کچھ حدیثیں بیان کریں، تو آپ نے صاف انکار کر دیا، جواب دیا کہ ”علم کے پاس تو نہ صریح دی جاتی ہے“، چنانچہ رشید خود آیا، امام مالک کے سامنے پہنچا، اس وقت سے بیشتر آپ پر اور اتنا آچکا تھا، جس میں میر مدینہ نے تمہیں سے لے کر سو کے درمیان کوزے مارے تھے، آپ کے ہاتھوں کو باوجود زخمیچہ یا تھاپہاں تک کہ انہوں نے کھڑکے تھے، اس سب کی وجہ یہ تھی کہ آپ طلاق مکروہ (مجبور کیا گیا شخص) کے واقع ہونے کے منکر تھے، مردم قیون کا اتوی علی لا عدن جاری فرمایا تھا۔ آپ کی ولادت ۹۳ھ میں مدینہ میں ہوئی۔

بعض تصانیف: ”الموطا“، ”تفسیر عرب القرآن“، مجموعہ فقہ بنام ”المملوۃ“، ”الرد علی القدریۃ“، ایک رسالہ جو لیث بن سعد کو لکھا تھا۔

[المدیان المذہب ص ۱۱: ۴۸۰: تہذیب الہدیب ۱۰، ۵۰: دیات لا عیان ۱/۳۳۹]

ماوردی (۳۶۴-۴۵۰ھ)

[تہذیب اجتہاد ص ۱۰/۳۴: لا علام للورکلی ۱۶۱/۶]

یہ سنی محمد بن حبیب ماوردی ہیں، "ماء الورڈ" (گلاب کا پانی) کی تجارت کی جانب نسبت ہے، بصرہ میں پیدا ہوئے، بغداد میں جا کر رہ گئے، امام ثانی کے مسلک کے امام تھے اور اس مسلک کے حافظ بھی تھے، آپ وہ پچھلے شخص ہیں جنہیں "التحقیق المختصۃ" کا لقب عباسی خلیفہ قائم، مراد کے عہد میں دیا گیا، خلفاء و مایطین بعد و کے رد ایک آپ ہی بے حد پڑھنے والی تھی، معتزلہ کی جانب میان کی سمت آپ پر لگائی جاتی ہے، بعد "میں وفات ہوئی۔

بعض تصانیف: "الحدای" فقہ میں ۲۰ جلد میں، "الاحکام السیاسیۃ"، "آداب العیاد و العیال"، اور "قانون الوزارة"۔ [طبقات الشافعیہ ۳/۳۰۳-۳۱۴: بعد رات ۴۸۵/۳: لا علام للورکلی ۱۳۶/۵]

محمد بن عبد الشکور (؟-۱۱۱۹ھ)

یہ محبت بن عبد الشکور ہیں، صوبہ بہار سے تعلق تھا، یہ سندھ میں کا رہا، صوبہ بہار، فقہ عام اصول، حنفی تعلق تھے سطحات مانگیر نے کھنڈ کی مسد قضا، پر آپ کو فارسیا پھر حیدرآباد کی قضا پر مامور کیا، پھر سندھستان کے سارے عدلوں کے لئے قضا کی صدارت سونپی گئی۔ بعض تصانیف: "مسلم الثبوت" اصول فقہ میں۔

[الفتح المبین فی طبقات الاصولیین ۳/۱۲۲: لا علام للورکلی ۱۶۹/۶: تنہم ۱۸/۸]

الحب الطبری (۶۱۰-۶۹۴ھ)

یہ احمد بن عبد اللہ بن محمد محبت الدین طبری ہیں، اہل مکہ میں سے تھے، آپ ثانی فقہ، شیخ الحرم، درحفاظت تھے، ولی میں غلطی نے سماعت حدیث کی غرض سے آپ کو مدعو کیا، تو آپ مکہ سے اس کی دعوت پر تشریف لے گئے اور اس کے پاس یک عرصہ قیام فرمایا۔

بعض تصانیف: "الاحکام" حدیث میں، "القوی لساکن ام القوی" مکتبہ المکرّمہ کے فضائل میں، اور "ذخائر العقبی فی صاف ذوی القربی"۔

[طبقات الشافعیہ للابن ۵/۸-۹: انجم الزہرۃ ۸/۴۴: شذرات الذہب ۵/۴۲۵]

محمد بن المسلم (؟-۲۶۸ھ)

یہ محمد بن المسلم بن مسلمہ بن عبد اللہ ازوی ہیں، ابو عبد اللہ کنیت تھی،

محب (۲۱-۱۰۴ھ)

یہ محمد بن تبر ہیں، ابو احنظ کثیت ہے، قیس بن سائب خزیمی کے نام تھے، شیخ المفسرین میں، کیونکہ آپ نے علم تفسیر حضرت ابن عباس سے حاصل کیا تھا، تو فرماتے ہیں: "میں نے قرآن کریم حضرت ابن عباس سے تفسیر پڑھا،" وہ بھی اس طرح کہ "حیث پر توقف کرتا، حضرت سے اس کی شان زہل" رعیت کے بارے میں پوچھتا "آپ فقہ، ماہر فقہ، مرد و عابد، متقی و متکس تھے، حضرت علی بن غیوہ کے وٹے سے روایت کرے میں تالیس کا احترام نہ پڑ گیا، یہاں مت سے آپ کی امامت پر اجماع کیا ہے۔

بعض تصانیف: "تفسیر مجاہد"، جو حلی میں حکومت تھ کے مصارف سے ثابت ہو چکی ہے۔

مدنی

تراجم فقہاء

مسلم

مدنی، محمد بن سلیمان، لکروی:

دیکھئے: لکروی المدنی۔

الحرانی (۱۷۵-۲۶۳ھ)

یہ اسمعیل بن یزید بن اسماعیل مزنی ہیں، کنیت ابو امیہ نیم ہے، مصری ہیں، خاندانی تعلق قبیلہ مزینہ سے تھا، امام ثانی کے تلامذہ میں سے تھے، آپ زہد، عام مجتہد، قوی تفسیر و رمعی کی تحقیق و تدقیق کرنے والے تھے، آپ ثانیہ کے امام ہونے کا درجہ رکھتے تھے، نو، امام ثانی فرماتے تھے: "مزنی میرے مسک کے بہت بڑے معادل ہیں۔"

بعض تصانیف: "الجامع الکبیر"، "الجامع الصغیر"، "المختصر"، اور "التوحید فی العلم"۔

[طبقات الشافعیہ للسیکی ۲۲۹-۲۳۷: معجم المؤلفین ۳۰۰۱]

المستطری: محمد بن احمد الحسین بنجر الاسلام الشافعی:

دیکھئے: القفال۔

مسکین:

دیکھئے: مسکین۔

مسلم (۲۰۴-۲۶۱ھ)

یہ مسلم بن الحجاج بن مسلم قشیری ہیں، سرمدیہ میں سے ہیں، نيسابور میں ۱۰۰ھ میں ہوئے، امام مصر و عراق کے۔ فاضل حدیث میں تھے۔ امام احمد بن حنبل و ابن کثیر کے طبقہ سے تحصیل علوم فرمائی، امام بخاری کی صحبت اختیار کی اور ان کے نقش قدم پر چلے۔ آپ کی سب سے بڑی و مشہور تصنیف "صحیح مسلم" ہے جس میں تین لاکھ مسود احادیث میں سے اثنائے ہزار کے بارونہ احادیث جمع فرمائی، آپ صحیح مسلم کا درجہ صحت و ہیئت کے لحاظ سے صحیح بخاری کے بعد دوسرا ہے۔

المرادوی (۸۱۷-۸۸۵ھ)

یہ علی بن سلیمان بن احمد بن محمد طائیفی، الدین مرادوی ہیں، فلسطین کے شافعی کے ایک گام "مراد" کی طرف منسوب ہوئے، حنبلی مسک کے شاگرد تھے آپ کو مسک کی صدارت ایک مدت تک حاصل رہی، آپ نے فقہ و رجحان و فروعیات تھے۔ "مراد" میں پیدائش ہوئی، پختہ ہیں گذر چھوٹے متقل ہوئے، مراد میں تعلیم حاصل کی، پھر وہاں سے قاہرہ و اور پھر مکہ متقل ہوئے۔

بعض تصانیف: "الإيضاح فی معرفة الراجح من الخلاف" آٹھ جلدوں میں، "التفہیم المشبع فی تحریر احکام المقنع"، اور "تحریر المسقول فی تہذیب علم الأصول"۔

[اضواء الملاح ۲۲۵-۲۲۷: لآعلام للدرر کلی ۱۰۴/۵، ۱۰۳/۵]

لاحمدنی تراجم، صاحب لایام احمد

المرغینانی (۵۳۰-۵۹۳ھ)

یہ علی بن ابی بکر بن عبد الجلیل مرغینانی ہیں، خطاب مرہات الدین تھا، "مرغیان" فرغانہ کا ایک شاہ جو سجن و چین و دریائے کے درمیان ہے، اس کی طرف منسوب تھے، حنفیہ کے فقہاء مشابہ میں آپ کا ہر مقام ہے۔ آپ کی تصنیف "الہدیۃ شرح ہدیت البتدی" حنفیہ کے یہاں مشہور و متداول ہے۔

بعض تصانیف: "منشی الفروع"، اور "مختارات النوادر"۔

[جوہر المصیہ ۳۸۳: النوادر المصیہ ۱۳: لآعلام للدرر کلی

۷۳/۵]

معوذ بن جبل

تراجم فقہاء

مکمل

بعض تصانیف: "المسد الکبر" فی رجال میں، "کتاب
العسل"، "سؤالات احمد"، اور "نوام المحللین"۔
[مذکرۃ الحفاظ ۲/۱۵۰: طبقات الصحابہ ۱/۳۳۳: لا علام

لسرکلی ۸/۱۱۸]

المغربی الرشیدی (؟-۱۰۹۶ھ)

یہ احمد بن عبد الرزاق بن محمد بن احمد ہیں، مغربی رشیدی سے مشہور
ہوئے۔ آمانی، بن مراش تھا، مصر کے ایک مقام "رشید" کے باشندہ
تھے۔ آپ کی پیدائش اور وفات دونوں وہیں ہوئی، آپ بڑے فاضل
اور مہارت و فصاحت کے حامل شخص تھے۔ اپنے وطن ہی میں حفظ
قرآن سے فارغ ہو کر علامہ عبد الرحمن برہسی، محمد الشب، اور علی الخياط
سے تحصیل علم کیا، اس کے بعد قہر و شریف لائے اور جامع زم
کے پائے میں رہنے لگے، بے شمار سائنس و شیعہ سے تہذیب فیض
یا۔ جامعہ اہلسی کی صحبت اختیار کی اور انہیں سے تحصیل علوم کی۔ علوم
قلیہ، نقلیہ و فہم میں مہارت حاصل ہوئی، اپنے شاگردوں سے ثنائیہ
کے شیخ ہوئے، تدریس و تعلیم میں یکسو ہو گئے، اور اپنے مقام ہی پر
بے پناہ شہرت حاصل کی۔

بعض تصانیف: "حاشیۃ علی شرح المسحاح لبرہسی"۔

[خلاصۃ لاثر ۱/۳۳۲: لا علام ۱/۱۲۵: معجم المطبوعات
لسرکلی ۱/۹۳: معجم المذہب ۱/۲۷۲]

مکمل (؟-۱۱۳۳ھ)

کہا جاتا ہے کہ وہ ابن سہراب تھے، کنیت ابو عبد اللہ، کہنا جاتا
ہے کہ: ابو ایوب، ایک قول کے مطابق: ابو مسلم ہے، قبیلہ ہمدیل
کے آثار، اردو نام تھے، وطن اصلی ایران تھا، آپ دمشق میں پیدا
ہوئے، نابھی خیمہ ہیں، مصر میں آکر کئے گئے، مصر کا حکم خوب حاصل
کیا اور کئی ملکوں میں سفر کئے۔ زہری نے ان کو اہل شام کا بڑا عالم اور

معوذ بن جبل (۲۰ ق ۱۸ھ)

یہ معوذ بن جبل بن عمرو بن ہشام بن عساری، رجبی ابو عبد الرحمن،
صحابی جلیل ہیں، فقہ، کے نام میں حرم و حال کی امت میں سب
سے زیادہ وقت آپ کو تھی، جس وقت اہل اسلام ہوئے آپ کی
عمر تھوڑی سال تھی، بیعت عقبہ میں موجود تھے، پھر بدر اور احد اور
تھم غزوہ میں رسول کریم ﷺ کے ساتھ براہ شرکت فرماتے
رہے۔

آپ نے رسول کریم ﷺ کے زمانہ میں قرآن پاک کو جمع کیا
تھا، مملکت مدینہ حضرت کے آپ بھی ۱۰۰ رسالت میں فتوے دیا کرتے
تھے، بن کریم ﷺ نے آپ کو غزوہ تبوک کے بعد یمن کا قاضی اور
مصر بنا کر روانہ فرمایا۔ طبقات ابن سعد میں لکھا ہے کہ آنحضور ﷺ
نے ایک والا نامہ بھی عنایت فرمایا تھا، جس میں تحریر تھا: "ابی بعثت
إلکم خیر اہلی" (میں نے تمہارے پاس اپنے سترین شخص کو بھیجا
ہے)، حضرت ابو بکرؓ کے دور خلافت میں یمن سے مدینہ واپس
تشریف لائے، حضرت ابو عبیدہؓ کے ہمراہ شام فتح کرنے میں موجود
تھے، اور طاعون "عمواس" میں جس وقت حضرت ابو عبیدہؓ نے وفات
پائی حضرت معاویہؓ کو اپنا جانشین مامور کیا، حضرت عمرؓ نے بھی آپ کو
برتر رکھا، اسی سال آپ نے بھی رحلت فرمائی۔

[المصابت فی تمییز الصحابہ ۳/۳۲۶: مسند الخلفاء ۳/۳۷۶: حلیہ

لا ولیہ ۱/۲۲۸: لا علام ۸/۱۶۶]

امام شمار کیا ہے۔ یحییٰ بن مہین کہتے ہیں: وہ قدریہ کے ہم خیال ہو گئے تھے بعد میں پھر رجوع کر لیا تھا۔

[تذکرۃ الحفاظ ۱۰۱/۱: تہذیب ۲۸۹/۱۰: لا علام

۲۱۲/۸]

ن

منہلا مسکین (؟-۹۵۴ھ)

یہ مہین الدین ہروی معروف بہ ”مسکین“ و ”منہلا مسکین“ ہیں حنفی فقیہ تھے، ابن عابدین نے رسم الحنفی (مجموع الرسائل ص ۳) میں محمد بن عبد اللہ کی شرح الاشیاء کے حوالہ سے نقل کیا ہے کہ انہوں نے فرمایا: ”غریب اور ناقابل اعتبار کتابوں میں سے منہلا مسکین کی شرح الکفر بھی ہے، کیونکہ اس کے مؤلف کے حالات معلوم نہیں ہیں“؛ گویا کہ وہ مجہول الحال لوگوں میں سے ہیں۔

بعض تصانیف: ”شرح کنز الدقائق للنسفی“ فقہ حنفی کی نروعات میں۔

[آپ کے مختصر حالات کشف اللغون ص ۱۵۱۵: اور مجمع المؤلفین

۱۲/۳۳ میں ملتے ہیں]

الموفق (حنبلی):

یہ عبد اللہ بن احمد بن محمد بن قدامہ ہیں۔

دیکھئے: ابن قدامہ۔

الناہسی:

دیکھئے: عبد الغنی الناہسی۔

الناصر اللقانی:

دیکھئے: اللقانی الناصر۔

نافع (؟-۱۱۷ھ)

یہ نافع مدنی ہیں، کنیت ابو عبد اللہ تھی، یہ عبد اللہ بن عمر بن خطابؓ کے مولیٰ (آزاد کردہ غلام) تھے، مدینہ کے ائمہ تابعین میں سے تھے، اصل میں دہلی ہیں، نسب نامہ معلوم ہے، ابن عمرؓ نے ان کو کسی غزوہ میں کسنی کی حالت میں پایا تھا، دین کی سوجھ بوجھ میں آپؐ بڑے دقیق تھے، آپ کی علمی دستگاہ پر اتفاق و اجتماع تھا، آپ کو حضرت عمر بن عبد العزیزؓ نے مصر روانہ فرمایا تھا تا کہ مصریوں کو دین اسلام کے طور طریقے سکھائیں۔ آپ حدیث کے کثیر الروایت حضرات میں سے ہیں، جو کچھ آپ نے روایت کیا ہے اس میں کبھی کوئی غلطی سامنے نہیں آئی۔

[لا علام للبرکلی ۱۹/۸: تہذیب ۲۸۹/۱۰: وفیات

لا عیان ۱۵۰/۲]

التنحی

تراجم فقہاء

النووی

التنحی، ابراہیم بن یزید:
دیکھئے: لہ انہم التنحی۔

قوی و ضعیف احادیث کے درمیان تفریق و تمیز کرنے والے مقلدین
میں شمار کیا ہے، اور کچھ دوسرے لوگوں نے آپ کو اپنے مسلک میں
صاحب اجتہاد بتایا ہے۔

بعض تصانیف: "کنز المقائق" فقہ میں مشہور متن ہے، "الوالفی"
جزئیات میں، "الکافی" جو "الوالفی" کی شرح ہے اور "المناہر"
اصول فقہ میں۔

[النواہر فیہ رس ۱۰۱: الجواہر النضیہ ۶۷: لا علام ۳/۱۹۲]

نوح بن ابی مریم:

دیکھئے: ابو عصمہ۔

النووی (۶۳۱-۶۷۶ھ)

یہ یحییٰ بن شرف بن مری بن حسن نووی (یا نوادی) ہیں، ابو زکریا
کنیت، یحییٰ الدین لقب تھا، دمشق کے جنوب میں واقع "حوران" کے
ایک گاؤں "نوی" کے رہنے والے تھے۔ آپ کو فقہ شافعی، حدیث
اور لغت میں کامل و ستارہ حاصل تھی، دمشق ہی میں تعلیم حاصل کی، اور
ایک مدت تک وہیں مقیم رہے۔

بعض تصانیف: "المجموع شرح المہذب" جسے مکمل نہ
کر سکے، "روضۃ الطالبین"، اور "المنہاج شرح صحیح
مسلم بن الحجاج"۔

[طبقات الشافعیہ للسیکی ۵/۱۶۵: لا علام للدرر کلی ۹/۱۸۵: النجوم

الزہرۃ ۷/۲۷۸]

النسائی (۲۱۵-۳۰۳ھ)

یہ احمد بن حنبل بن شعیب نسائی ہیں، امام محدث، مصنف سنن ہیں،
خراسان کے ایک مقام "نسا" کے ساکن تھے، خراسان سے نکل کر
آپ سارے عالم اسلام میں پھرے، حدیثیں سنتے اور شیوخ سے
ملتے تھے یہاں تک کہ علم و فضل میں کمال حاصل کیا، پھر مصر کو اپنا ٹھکانہ
بنالیا، اہل علم کہتے ہیں کہ آپ کی شرط راویوں کے بارے امام بخاری
و مسلم سے بھی زیادہ قوی تھی، دمشق کو روانہ ہوئے تو وہاں حضرت
معاویہؓ کے فضائل بیان کرنے کو کہا گیا، آپ نے خاموشی اختیار کر لی،
تو آپ کی جامع دمشق میں پٹائی کی گئی اور لکھنے پر مجبور کیا گیا، چنانچہ
آپ مکہ کے قصد سے نکل کھڑے ہوئے، فلسطین کے مقام رملہ میں
وفات پائی۔

بعض تصانیف: "السنن الکبریٰ"، "المجتبیٰ" یہی السنن البصری
ہے، "الضعفاء"، "خصائص علمی"، "فضائل الصحابة"۔

[تذکرۃ الحفاظ ۲/۲۴۱: لا علام للدرر کلی ۱/۱۶۳: البدایہ

والنہایہ ۱۱/۱۲۳]

النسفی (؟-۷۱۰ھ اور بعض کے نزدیک ۷۰۱ھ)

یہ عبد اللہ بن احمد بن محمود، ابو البرکات، حافظ الدین، نسفی ہیں،
صوبہ اصفہان کے گاؤں "ایزج" کے باشندہ تھے، آپ کی وفات بھی
وہیں ہوئی۔ حنفی فقیہ تھے، آپ امام، اہل کمال، صاحب تحقیق، فقہ
و اصول میں فنی اور حدیث و معانی حدیث میں ماہر تھے، آپ نے
کردری اور خواہر زادہ سے علم فقہ حاصل کیا۔ ابن کمال پاشا نے آپ کو

الولید بن ابی بکر المالکی (؟-۳۹۲ھ)

یہ ولید بن ابی بکر بن خالد بن ابی زیاد، ابو العباس عمری اور بقول بعض عمری ہیں۔ اندلس کے رہنے والے تھے، علماء مالکیہ میں سے تھے، آپ امام، راوی حدیث اور حافظ حدیث ہونے کے ساتھ ساتھ ثقہ، امانت دار، سفر و حضر میں خوب سماعت و کتابت حدیث کرنے والے تھے۔ ممالک شام، عراق، خراسان اور ماوراء النہر کے خوب اسفار کئے اور بغداد و اوہس آگئے، اپنے ان اسفار میں محدثین و فقہاء پر مشتمل ایک ہزار شیوخ سے ملاقات کی، جن میں سے (قابل ذکر) ابو بکر ابہری ہیں، اور خود آپ سے ابو بکر مروی اور عبد الغنی حافظ نے روایت کی ہے۔

بعض تصانیف: "الوجازۃ فی صیغۃ القول بالاجازۃ"۔

[شجرۃ النور الزکیہ ص ۹۲: فتح الطیب ۲/ ۶۰۷: تاریخ بغداد

۱۳/ ۴۵۰: لا علم ۹/ ۳۹۹]

ی

یحییٰ بن سعید الانصاری (؟-۱۴۳ھ)

یہ یحییٰ بن سعید بن قیس انصاری نجاری ہیں، کنیت ابو سعید تھی، اہل مدینہ سے ہیں اور شرف تابعیت سے مشرف ہیں۔ آپ حدیث میں حجت (مسند) اور فقیہ، حیرہ کے مسند نشین قضا تھے۔ امام زہری، امام مالک، امام اوزاعی جیسے مشاہیر ائمہ نے آپ سے روایت کی ہے، ثوری کہتے ہیں: "اہل مدینہ کے نزدیک یحییٰ کا مرتبہ زہری سے بہت

و

الہیتمی، احمد بن حجر:
دیکھئے: ابن حجر الہیتمی۔

و

الواحدی (؟-۴۶۸ھ)

یہ علی بن احمد بن محمد واحدی نیشاپوری ہیں، کنیت ابو الحسن ہے، آپ تاجروں کی اولاد میں سے تھے، آبائی وطن "ساوہ" (خراسانی) حجاج کی راہ میں واقع شہر تھا، شافعی فقیہ تھے، تفسیر میں یکائے زمانہ تھے، آپ امام، عالم، صاحب کمال اور محدث تھے، وفات نیشاپور میں ہوئی۔

بعض تصانیف: "المسیط"، "الموسیط"، "الوجیز" یہ سب تفسیر میں ہیں، اور "اسباب النزول"۔

[طبقات الشافعیہ لابن السبکی ۳/ ۲۸۹: نجوم الزہرۃ ۵/ ۱۰۴:

معجم المؤلفین ۷/ ۲۶۷]

یحییٰ بن معین

تراجم فقہاء

یزید بن ابی حبیب

زیادہ بڑھا ہوا تھا، آپ کے فضل و کمال کا اعتراف ایوب تک نے کیا ہے، جس وقت آپ مدینہ سے آئے تو انہوں نے کہا: ”میں نے مدینہ میں یحییٰ بن سعید سے بڑا کوئی دوسرا فقیہ نہیں چھوڑا۔“

[تہذیب التہذیب ۲۲۱/۱: نجوم الزمر ۲۵۱/۱: لا علام للزرکلی ۱۸۱/۹]

چھوڑ گئے تھے اس سب کو آپ نے طلب و تحصیل حدیث میں خرچ کر دیا، مدینہ میں حج کی اداسگی کے دوران انتقال فرمایا۔
بعض تصانیف: ”التاریخ و العلل“، اور ”معرفۃ الرجال“۔
[لا علام للزرکلی ۲۱۸/۱۰: تذکرۃ الحفاظ ۱۶/۲: تہذیب التہذیب ۲۸۰/۱۱-۲۸۸]

یحییٰ بن معین (۱۵۸-۲۳۳ھ)

یزید بن ابی حبیب (۵۳-۱۲۸ھ)

یہ یحییٰ بن معین بن عون بن زیاد ہیں، علماء کے اعتبار سے افری ہیں، بغداد کے باشندہ تھے، ان کی کنیت ابو زکریا ہے، حدیث کے امام اور رجال حدیث کے مؤرخ ہیں۔ ذہبی نے آپ کا تذکرہ کرتے ہوئے کہا ہے کہ ”وہ حفاظ کے سردار ہیں“۔ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں: ”جرح و تعدیل کے امام ہیں“۔ امام احمد بن حنبل فرماتے ہیں: ”ان رجال میں ہم سب میں سب سے زیادہ ماہر ہیں“۔ ان کے والد ”رے“ کے خراج وصول کرنے پر مامور تھے، لہذا بہت بڑی دولت

یہ یزید بن ابی حبیب ہیں، سنیہ خطاب ہے، اور ولاد کے اعتبار سے ازوی تھے، آپ سیاد قام اور ”نوپہ“ کے باشندہ تھے، وطن اصلی ”وہلہ“ تھا، جن تین حضرات کے سپرد مصر کا محکمہ افتاء حضرت عمر بن عبدالعزیز نے کیا تھا ان میں سے ایک تھے، آپ پہلے شخص ہیں جنہوں نے علوم دینیہ فقہیہ کو مصر میں عام کیا، آپ سے امام لیث، محمد بن اسحاق وغیرہ نے اخذ و کتاب فیض کیا۔
[تذکرۃ الحفاظ ۱۴۱/۱: تہذیب التہذیب ۱۳۸/۱۱: الزرکلی]